

﴿ الجزء الثاني ﴾

من مخرج خاتمة المحققين وإمام العارفين
العلامة سيدي محمد الزرقاني على صحيح
الموطأ لإمام الأئمة وعالم المدينة مالك بن أنس
نفعنا الله به والمسلمين آمين

وبها مشه صحيح سنن المصطفى صلى الله عليه
وسلم جمع إمام المحدثين الإمام أبي داود
سليمان بن الأشعث السجستاني رحمه الله
تعالى ونفعنا به آمين

﴿ طبع ﴾

﴿ بالمطبعة الخيرية ﴾

((باب في الدعاء بعد الوتر))

• حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا محمد بن أبي عبيدة ثنا أبي عن الأعمش عن طلحة الأيبي عن زر عن سعيد بن عبد الرحمن بن أري عن أبيه عن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم في الوتر قال سبحان الملائكة القدوس • حدثنا محمد بن عوف ثنا عثمان بن سعيد عن أبي خسان محمد بن مطرف المدني عن يزيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن وتره أو نسيه فليصله إذا ذكره

((باب الوتر قبل النوم))

• حدثنا ابن المنني ثنا أبو داود ثنا أبان بن يزيد عن قتادة عن أبي سعيد عن أزده عن عطاء بن أبي هريرة قال أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث لا أدعهن في سفر ولا حضر ركعتي الضحى وصوم ثلاثة أيام من الشهر ولا أنام إلا على وتر • حدثنا عبد الوهاب بن نجدة ثنا أبو الهيثم عن صفوان بن عمرو عن أبي إدريس السكوني عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء قال أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث لا أدعهن شيء أوصاني بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ولا أنام إلا على وتر وبسجدة الضحى في السفر والحضر • حدثنا محمد بن أحمد بن أبي خلف ثنا أبو زرعة يحيى ابن اسحق السليطي ثنا جادين سلمة عن ثابت عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبي بكر مني وتر قال أوتر من أول الليل وقال

بسم الله الرحمن الرحيم

((كتاب الجنائز))

يقع الجيم جمع جنازة بالفتح والكسر لغتان قال ابن قتيبة وجاعة اليكسر أفصح وقبل بالكسر للنعش وبالفتح للميت وقالوا لا يقال نعش إلا إذا كان عليه الميت وأورد الامام وغيره هذا الكتاب بين الصلاة والزكاة لعلها هما ولان الذي يفعل بالميت من غسل وتكفين وغيرهما اهمه الصلاة عليه لما فيه من فائدة الدعاء به بالنجاة من العذاب ولا سيما عذاب القبر الذي سيدفن فيه .

((غسل الميت))

(مالك عن جعفر) الصادق لصدقه في مقاله (ابن محمد) الباقر لانه يقرأ العلم أي شفقه فعرف أصله ونفيه ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عن أبيه) قال ابن عبد البر أرسله رواية الموطأ الاسعدي بن عفير فقال عن عائشة (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل في قميص) قال واستند في غير الموطأ عن جابر وهو عن عائشة أصح قال وهو حديث مشهور عند العلماء وأهل السير والمغازي وقال الباجي يحتمل أن يكون ذلك خاصا به صلى الله عليه وسلم لان السنة عند مالك وأبي حنيفة والجمهور أن يجرد الميت ولا يغسل في قميصه وقال الشافعي لا يجرد ويغسل فيه وقد قالت عائشة لما أرادوا غسل النبي صلى الله عليه وسلم قالوا والله ما ندري أن يجرد من ثيابه كما تجرد موتانا أو نفسه وعليه ثيابه فأبى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل الا ودفنه في صدره ثم كلهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو غسلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه ثيابه (مالك عن أيوب بن أبي عمير) بقوية بلقط واحدة القمام واسمه كيسان (الصفهاني عن محمد بن سيرين) الانصاري مولا هم (عن أم عطية) اسمها نسيبة بنت مولى وممثلة وموحدة مصغر على المشهور وعن ابن معين وغيره فتح التون وكسر السين بفت كعب ويقال بفت الحرف (الانصاري) صحابة فاضلة مشهورة مدنية ثم سكنت البصرة قال ابن المنذر وابن عبد البر ليس في أحاديث غسل الميت

لعمري نوز قال آخر الليل فقال
لابي بكر أخذ هذا بالحزم وقال
لعمري أخذ هذا بالقوة
(باب وقت الوتر)

حدثنا أحمد بن يونس ثنا أبو
بكر بن عياش عن الأعمش عن
مسلم عن مسروق قال قلت
لعمري متى كان نوز رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت كل ذلك
قد فعل أو ترأول الليل ووسطه
وأخوه ولكن انتهى وتره حين مات
إلى الصبح * حدثنا هرون بن
معروف ثنا ابن أبي زائدة حدثني
عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
عمران النبي صلى الله عليه وسلم
قال بادروا الصبح بالوتر * حدثنا
قتيبة بن سعيد ثنا الليث بن سعد
عن معاوية بن صالح عن عبد الله
ابن أبي قيس سألت عائشة عن
وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت وبما أوترأول الليل ورجعا
أوتر من آخره قلت كيف كانت
قراءتها كان يسر بالقراءة أم يجهر
قالت كل ذلك كان يفعل ورجعا
ورجعا جهر ورجعا غسلا فنام
ورجعا نوا فنام قال أبو داود قال سمع
خير قتيبة تغني في الجنابة * حدثنا
أحمد بن حنبل ثنا يحيى عن
عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اجعلوا آخر صلواتكم بالليل وترًا
(باب في نقص الوتر)

حدثنا مسدد ثنا ملازم بن عمرو
ثنا عبد الله بن إدريس عن قيس بن
طلق قال زارنا طلق بن علي في يوم
من رمضان وأمسى عنسدا
وأفطر ثم قام بنا تلك الليلة وأوتر بنا
ثم أخذنا إلى مسجده فصلى بأصحابه
حتى إذا بقى الوتر قدم وحده فقال
أوتر بأصحابك فاني سمعت رسول

أصح منه ولا أعلم وعليه عول العلماء أنها (قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
توقفت ابنته) وفي رواية عبد الوهاب الثقفي وابن جريج عن أيوب دخل علينا ونحن نغسل ابنته
وتجمع بأنه دخل حين فرغ الغسل والنسائي من وجه آخر عن أم عطية ماتت إحدى بنات
النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل بنا والمشهور أنها زينت والدته أمامه المتقدمة وهي أكبر بناته
ماتت في أول سنة ثمان وسلم عن عامر الأحول عن أم عطية ماتت زينت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال لنا اغسلنها الحديث ولأن ما جاءه باسناد جيد دخل علينا ونحن نغسل ابنته
أم كلثوم وفي مبهلمات ابن بشكوال من وجه آخر عن أم عطية كنت في غسل أم كلثوم
والدولابي عن أم عمارة أن أم عطية كانت في غسل أم كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم فيمكن
ترجيحه لتعدد طرقه وبه جزم الداودي والجمع بأن تكون حضرته ما جعلا فقد جزم ابن عبد البر
بأن أم عطية كانت غاسلة الميتات وعزوا لودى تبعها ليعاض أي تبعها لابن عبد البر تسميتها أم
كلثوم لبعض أهل السير قصور شديد وقول المنذري أنها ماتت والنبي يدبر فلم يشهد ها غلط
فالميتة وهو بيد رقية (فقال اغسلنها) أمر لأم عطية ومن معها ووقفت من تسميتها على ثلاث
فعند الدولابي عن أسماء بنت عميس أنها كانت في غسلها قالت ومعنا نفية بنت عبد المطلب
ولابي داود عن ليلى بنت قاف بن قاف روفون الثقفية قالت كنت في غسلها ولطيفة رافى عن أم سليم
ما يوحى إليها حضرت ذلك أيضا قال ابن زبيرة استدبل به علي وجوب غسل الميت وهو ينسب
على أن قوله بعد أن رايته ذلك يرجع إلى الغسل أو إلى العدد الثاني أرجح فيثبت المذهب قال ابن
دقيق العيد لكن قوله (ثلاثا) ليس لا وجوب على المشهور ومن مذهب العلماء بالاستدلال به على
تجويز ارادة المعنيين المختلفين بلفظ واحد لأن لفظ ثلاثا لا يستعمل بنفسه فلا بد من دخوله تحت
الامر فيما رده الوجوب بالنسبة لاصل الغسل والتدب بالنسبة إلى الأيتار اه وقواعد الشافعية
أي والمالكية لأن أبي ذلك وذهب الحسن والكوفيون وأهل الظاهر والمزني إلى وجوب الثلاث
وان خرج منه شيء بعد ها غلط موضعه فقط ولا يراد على الثلاث وهو خلاف ظاهر الحديث
(أو خسا) وفي رواية حفصة عن أم عطية اغسلنها ورا وليكن ثلاثا وخسا وأول الترتيب للتخفيف
وحاصله أن الأيتار مطلوب والثلاثة مستحبة فان حصل الاتقاء بهم لم يشرع ما زاد ولا يزيد ورا
حتى يحصل الاتقاء الواجب مرة واحدة فجميع البدن قاله النووي وقال ابن العربي في قوله أو
خسا إشارة إلى الأيتار لأنه تفضل من الثلاث إلى الخمس وسكت عن الأربع (أو أكثر من ذلك)
بكسر الكاف لأنه خطاب للمؤث وفي رواية أيوب عن حفصة عن أم عطية عند البخاري ثلاثا
أو خسا أو سبعا ولم أر في شيء من الروايات بعد سبع التبعير بأكثر من ذلك إلا في رواية أبي ذر وأما
سواها فاما سبعا وأما أو أكثر من ذلك فيحتمل تفسيره بالسبع وبه قال أحمد وكره الزيادة عليها وقال
ابن عبد البر لا أعلم أحدا قال بمجاورة السبع وساق من طريق قتادة أن ابن سيرين كان يأخذ
الغسل عن أم عطية ثلاثا والأخمس والأف أكثر قال فرأينا أن أكثر من ذلك سبع (ان رايته
ذلك) تفويض إلى اجتهاد من بحسب الحاجة لا التمسى وقال ابن المنذر انما غفوض إليه بالشرط
المذكور وهو الأيتار وقال بعضهم يحتمل أن يرجع إلى الأعداد المذكورة ويحتمل أن مضاه
إن رأيت فصل ذلك والأفالات يمكن قاله كله الحافظ ببعض اختصار قال ابن عبد البر وجميع
رواة الموطأ قالوا رأيت ذلك الأصح وهو ما عدا من سقطه وفي هذه اللفظة من الفقه ود
عدد الفسلات إلى الغسل على حسب ما يرى بعد الثلاث من بلوغ الوتر فيها (بما وسدر) متعلق
بقوله اغسلنها وظاهره أن السدر يخط في كل مرة من مرات الغسل وقال القرطبي يجعل السدر
في ما يخرج من رغوته بذلك به جزمه ثم نصب عليه الماء القراح فهذا غسله

الله صلى الله عليه وسلم يقول

لا وراثة في ليلة

(باب القنوت في الصلوات)

حدثنا داود بن أمية ثنا معاذ

يعنى ابن هشام حدثني أبي عن

يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو

سليمة بن عبد الرحمن ثنا أبو

هريرة قال قال والله لا قربن بكم صلاة

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

فكان أبو هريرة يقنت في الركعة

الآخرة من صلاة الظهر وصلاة

العشاء الآخرة وصلاة الصبح

فيدهولمؤمنين ويلعن الكافرين

* حدثنا أبو الوليد ومسلم بن

ابراهيم وحفص بن عمرو ثنا ابن

معاذ حدثني أبي قالوا كلهم ثنا

شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن

أبي ليلى عن البراء ان النبي صلى

الله عليه وسلم كان يقنت في صلاة

الصبح زاد ابن معاذ وصلاة المغرب

* حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم

ثنا الوليد ثنا الاوزاعي

حدثني يحيى بن أبي كثير حدثني

أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي

هريرة قال قنت رسول الله صلى

الله عليه وسلم في صلاة العجدة شهرا

يقول في قنوته اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

اللهم نجني من الهم

وقال قوم طرح ورقا في السدر في الماء ثلاثا عجز الماء فيه تغير من وصف المطلق وأنكر ذلك أحمد
فقال يقبل في كل مرة بالماء والسدر وقال ابن العربي هذا الحديث أصل في التطهير بالماء المضاف
اذا لم يسلب الماء الاطلاق اه وهو مبني على الصحيح المشهور وعند الجمهور ان غسل الميت تعبدى
يشترط فيه ما يشترط في بقية الاغسلات الواجبة والمنسوبة خلافه لا ابن شعبان وغيره من
المالكية انه للتنظيف فيجزي عاء الورد ونحوه وانما كرهه للسرف وقيل شرع احتياطا لاحتمال
انه جنب وفيه نظر لان لازمه ان لا يشرع من لم يبلغ وهو خلاف الاجماع (واجعل في) الفسلة
(الآخرة) بكسر الحاء (كافورا) طيب معروف يكون من شجر بحمال الهند والصين يظل خلقا
كثيرا وتأنفه النور وخشبه أبيض هش ويوجد في أجوافه الكافور وهو أنواع ولونه أحمر وانما
يبيض بالتصعيد (أوشيا من كافور) مثل من الراوى قال أى الفطين والاول محمول على الثاني
لانه نكرة في سياق الاثبات فيصدق بكل شئ منه وجرم في رواية النقي وابن جريح عن أيوب عند
البخاري بالشق الاول وظاهره جعل الكافور في الماء به قال الجمهور وقال النخعي والكوفيون
انما يجعل في المنوط بعد انتهاء الغسل والتجفيف وحكمة الكافور زيادة على تطيب رائحة
الموضع للعاشرين من الملائكة وغيرهم ان فيه تحفيقا وتبريدا وقوة نفوذ وخاصة في تصيلب
يدن الميت وطرد الهوام عنه وورد ما يتخلل من الفضلات ومنع اسراع الفساد اليه وهو أقوى
الروائح الطيبة في ذلك وهذا ما رجعه في الآخرة اذ لو كان في الاولى مثلا لاذ به الماء وهل يقوم
المسك مثلا مقامه ان نظير الى مجرد التطيب نعم والافلاوق يقال اذا عدم الكافور قام غيره مقامه
اذا ما له ولو بخاصية واحدة قاله الحافظ (فاذا فرغت) من غسلها (فاذننى) بمذا الهزمة وكسر
المججمة وقنع النون الاولى مشددة وكسر الثانية أى أعلمنى (قالت) أم عطية (فلما فرغنا)
بصيغة الماضي جماعة المتكلمين وفي رواية فرغن بصيغة الغائب لجمع المؤنث (آذناه) أعلمناه
(فأعطانا حقه) بفتح الحاء المهملة ويحوز كسرها وهى لغة هذيل بعد ما قاف ساكنة (فقال)
أشعرنا) بهمزة قطع (أيام) أى أبعثته شعرا وهى أى الثوب الذى يلبى جسد هاتر كوحكمة
تأخير مع حتى فرغن من الغسل دون اعطائه لهن ليكون قريب العهد من جسده الكرى بلا
فاصل بين انتقاله من جسده الى جسدها وهو أصل في التبرك بآثار الصالحين (نعنى) أم عطية
(بحقوه آزاره) وهو فى الأصل معذرا اذ ارأى اطلق على الآزار مجازا وفي رواية ابن عون عن ابن
سيرين فترج من حقوه آزاره والحقوقى هذا على حقيقة وهذا الحديث زوارة البخاري عن اسمعيل
ابن عبد الله ومسلم والثلاثة عن قتيبة بن سعيد وأبو داود عن القعنبى الثلاثة عن مالك بن وه
طريق فى الصحيحين وغيرهما عن أيوب وغيره بزيادات ومدار على محمد بن سيرين وأخته حفصة
بنت سيرين عن أم عطية (مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى
المدنى قاضيا المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة وله سبعون سنة (ان أمعاء بنت عيسى) بضم
المهملة وآخره مهملة مصغرا الخمية صحابة تزوجها جعفر بن أبي طالب ثم أبو بكر ثم على وولدت
لكل منهم وماتت بعد على وهى أخت ميمونة بنت الحرث أم المؤمنين لامها (غسلت) زوجها (أبا)
بكر الصديق حين توفى ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة وله ثلاث
وستون سنة كبراه الحاكم وغيره عن عائشة وهو الصحيح كافى الفتح وغلط فى الاصابة من قال
مات فى جمادى الاولى أو ليلة نخلت من ربيع الاول ولا خلاف فى جواز تغسيل المرأة زوجها وأما
تغسله لها فأجاز الجمهور والائمة الثلاثة لان عليا غسل فاطمة وقال أبو حنيفة والثورى
تغسله لانها فى عدة منه ولا يغسلها لانه ليس فى عدة منها ولا حجة فيه لانه فى حكم الزوجة لافى
حكم البيوتة بدليل الارث واعتلوا أيضا بان له أن يتزوج أخها فلذا لا يغسلها وهذا ينقض

بفسلها له واحتجوا بحديث أم عطية لان زوج ابنه النبي صلى الله عليه وسلم كان حاضرا وأمر
المصطفى النسوة بفسلها ونهض بأنه يتوقف على صحة دعوى أنه كان حاضرا وعلى تقدير تسليمه
فيحتاج الى ثبوت أنه لا مانع به ولا أثر للنسوة على نفسه وعلى تسليمه فغايت ما فيه ان النسوة
أولى منه لأصل منعه من ذلك لو أراد (ثم خرجت فتأت من حضرها من المهاجرين فقالت
اني صائفة وإن هذا يوم شديد البرد فهل على من غسل فقالوا لا) غسل عليك واجب ولا مستحب
لحذرهابالصوم والبرد واختلف جماعة من الصحابة والتابعين في وجوب غسل من غسل الميت
واختلف فيه قول مالك فروى ابن القاسم وابن وهب عنه في العتية عليه الغسل ولم أدرك الناس
الاعليه ابن القاسم وهو أحب الي ولم أره يأخذ بحديث أم ماوروى عنه المديون وابن عبد
الحكم أنه مستحب لا واجب وهو مشهور المذهب وبه قال أبو حنيفة قالوا وإنما أسقطوه عن
أعمالها لحذرهابالصوم والبرد وفي حديث أبي هريرة مرفوعا من غسل ميتا فليغسل رءوسه
أبو داود ورجال ثقات الا واحد لم يعرف حاله وقال الشافعي لا يغسل عليه الا أن ثبت حديث
أبي هريرة وظاهر الامر الوجوب لكن صرفة عنه حديث أم عطية حيث لم يأمر به فدل
على أنه لا استحباب وأما الاستدلال به على عدم الاستحباب لانه موضع تعليم ولم يأمر به ففيه
نظر لاحتمال أنه شرع بذلك وأما قول الخطابي لأعلم أحدا قال بوجوده فقال الحافظ كأنه
ما دوى ان الشافعي علق القول به على صحة الحديث والخلاف فيه ثابت عند المالكية وصار
اليه بعض الشافعية أيضا وقال ابن بركة الظاهر أنه مستحب والحكمة تتعلق بالميت لان
الفاصل اذا علم أنه سيغسل لم يحفظ من شيء يصيبه من أثر الغسل فيبالغي في تنظيف الميت وهو
مطمئن ويحتمل أن يتعلق بالغسل ليكون عند فراغه على يقين من طهارة جسده مما عله أن
يكون أصابه من رشاش ونحوه انتهى (مالك أنه سمع أهل العلم يقولون اذا مات المرأة وليس
معها نساء بفسلها ولا من ذوى الهرم) كالح وعمر وفي نسخة المأمر بالجمع (أحد بلى ذلك
منها) فيجوز للمهرم من فوق الثوب كما قال مالك في المدونة والعتية (ولا زوج بلى ذلك منها عمت)
لكوعيا فقط كما قال (فمصحح بوجهها وكفيها من الصعيد) الظاهر (قال مالك واذا هلك الرجل)
أي مات (وليس معه أحد الانساء) أجاب (عمته أيضا) لمرفقيه فان كن محارم غسلته من فوق
الثوب كافي المدونة وغيرها بن عبد الحكم عن مالك تغسل المرأة إذا محرمتها والرجل إذا محرمتها في
درعها ولا يطلع أحد منهم على عورة صاحبه وقال أشهب وأبو حنيفة والشافعي لا يغسل ذو
المحارم بعضها بعضا ويموت (قال مالك وليس لغسل الميت عند نائم موصوف) لا يجوز تغديبه
(وليس لذلك صفة معلومة ولكن يغسل في طهر) ويستحب أن يبدأ في المرة الاولى بغسل رأسه
ولحيته ثم يجسده ويبدأ بشقه الايمن ويسحب أن يوضأ الحديث ابد أن ييامها ومواضع الوضوء
منها

(ما جاء في كفن الميت)

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب) في طبقات ابن سعد عن الشعبي أو وروداء ولقافة وزاد ابن
البارك عن هشام عمانية بخفة البلاء نسبة الى اليمن (بيض) فيستحب بياض الكفن لان الله لم يكن
ليختار لنبه الا الافضل وروى أصحاب السنن عن ابن عباس مرفوعا البسوا ثياب البياض فانها
أطهر وأطيب وكفوا فيها موتا كم صححه الترمذي والحاكم وله شاهد من حديث معمرة بن جندب
نحوه باسناد صحيح واستحب الحنفية أن يكون في أحداها ثوب بحيرة لماني أبي داود عن جابر أنه صلى
الله عليه وسلم كفن في ثوبين ورد بحيرة واسناده حسن لكن روى مسلم والترمذي عن عائشة أنهم
نزعوها عنه قال الترمذي وتكفينه في ثلاثة أثواب بيض أصح ما ورد في كفته وقال ابن عسدي البر

بالصلاة في بيوتكم فان خير صلاة
المروء في بيته الا الصلاة المكتوبة
* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
عبيد الله أنا نافع عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اجعلوا في بيوتكم من صلواتكم
ولا تتخذوها قبورا
(باب) * حدثنا أحمد بن حنبل
ثنا حجاج قال قال ابن جريج حدثني
عثمان بن أبي سليمان عن علي
الازدي عن عبيد بن عمير عن
عبد الله بن جبشي الخثعمي ان
النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي
سبب الاعمال أفضل قال طول القيام
سئل فأي الصدقة أفضل قال جهد
ففيها المقل قيل فأي الهجرة أفضل قال
تخلص من هجر ما حرم الله عليه قيل فأي
من يفتي الجهاد أفضل قال من جاهد
المشركين بماله ونفسه قال فأي
القتل أشرف قال من اهريق دمه
وعقر جواده

(باب الحث على قيام الليل)

* حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى
عن ابن عجلان ثنا القعقاع بن
حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رحم الله رجلا قام من الليل
فصلى وأيقظ امرأته فصلت فان
أبت نضح في وجهها الماء ورحم الله
امرأة قامت من الليل فصلت
وأيقظت زوجها فان أبي نضحت
في وجهه الماء * حدثنا محمد بن حاتم
ابن بزيغ ثنا عبيد الله بن موسى
عن شيبان عن الأعمش عن علي
ابن الأقرع عن الأغراري مسلم عن
أبي سعيد الخدري وأبي هريرة قالا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من استيقظ من الليل وأيقظ
امرأته فصلباركتهن جميعا كتبنا
من الذي كرم الله كثيرا والذاكرات

هذا أثبت حديث في كفته صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرزاق عن معمر عن هشام بن عروة لفت
في برد حبرة جفف فيه وترع عنه وحديث الصحبين عن أنس رضي الله عنه كان أحب الثياب الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم الحبرة وهي بكسر الموحدة وقطع الموحدة كما كان من البرود ومخططا
لادلالة فيه لان كونه أحب في حال الحياة لا يقتضي أحبيته في الكفن (محولية) بضم المهملة
ولام وروي بفتح أوله نسبة الى أصول قرية باليمن وقال الازهرى بالفتح المدينة وبالضم الثياب
وقيل النسبة الى القرية بالضم وأما القمع فسمي الى القصار لانه يسجل الثياب أي ينقيها قاله الحافظ
وقال النووي بفتح السين وضمها والقمع أشهر وهي رواية الا كثيرين انتهى زاد الثوري وابن
المبارك عن هشام من كرسف بضم الكاف والسين أي قطن وبه تدوير ابن وهب وغيره اليه
بالقطن (ليس فيها قص ولا عمامة) معدودات من جملة الثلاثة بل زائد ان عليها فلا يخالف
قول مالك وأبي حنيفة باستحبابها ويحتمل أن معناه لم يكن مع الثلاثة ثمن غيرها وهو قول
الشافعي والجمهور بعدم استحبابها وانما هو جازم وقال الحنابلة بالكرامة والثني في الحديث
نحو ما قيل في قوله تعالى غير عمد ترونها أي غير عمد أصلا أو بعد غير مرتبة وقال بعض الحنفية
معناه ليس فيها قص جديد أو غسل فيه أو كفن فيه أو ملفوف الاطراف والحديث رواه
البخاري عن اسمعيل وأصحاب السنن الثلاثة عن قتيبة كلاهما عن مالك به وتابعه السفيانان
وابن المبارك ويحيى القطان وغيرهم كلهم عن هشام بن عروة في الصحبين وغيرهما (مالك عن يحيى
ابن سعيد انه قال بلغني ان أبا بكر الصديق قال لعائشة) وهذا رواه البخاري من طريق وهيب عن
هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت دخلت على أبي بكر (وهو مريض) مرض الموت بعرض
السل أو بسم يهودية في خزيمة أو غيرها أهدته له فقلعت سنه أو باغتسله في يوم بارد فغم خشفه عشر
يوما ومات وروايات لا منافاة بينها فقد يكون أكل السم وتعلل لكن لم ينقطع وحصل له بسبب ذلك
مرض السل ثم في شهر موته اغتسل فغم حتى مات فجمع الله له ذلك زيادة في الزلف ورفع الدرجات
(في كم) معمول مقدم لقوله (كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم) سأله وان كان اغتسل في غسله
وتكفينه صلى الله عليه وسلم أهله علي والعباس وابنه الفضل لان ذلك كان في بيته فشهدته
قيل ذكر لها أبو بكر ذلك بصيغة الاستفهام توطئه لها للصبر على فقده واستنطاقا لها عما يعلم
انه يعظم عليها ذكره لما في بدها لها بذلك من ادخال الغم العظيم عليها لانه يبعد أن يكون
أبو بكر نسي ما سألهما عنه لقرب العهد ويحتمل ان السؤال عن الكفن على حقيقته لانه لم
يحضر ذلك لاستغاله بأمر البيعة (قالت في ثلاثة أبواب بضم هاء) بفتح السين وضمها
(قال أبو بكر خذوا هذا الثوب لثوب عليه) زاد البخاري كان عرض فيه (قد أصابه مشق)
بكسر الميم واسكان الشين المغرة عند أهل المدينة بفتح الميم والغين وبسكون الغين لغتان قاله
أبو عبد الملك (أو زعفران) وفي رواية البخاري به ريخ من زعفران (فاغسلوه) لتزول الحمرة التي
فيه أو علم فيه شيئا أو لاثوب اللبس لا يجب غسله قاله معنون (ثم كفوني فيه مع ثوبين آخرين)
موافقة لما فعل بالمصطفى (قالت عائشة وما هذا) وفي رواية البخاري قلت ان هذا خلق (قال أبو
بكر اخلني أحوج الى الجسد من الميت وانما هذا الممالة) رواه يحيى بكسر الميم وروى بضمها وروى
بفتحها قاله عياض ثم هاء ساكنة ثم لام وهي الصديق القميص الذي يذوب فيسيل من الجسد ومنه
فيل للحماس الذائب مهل كافي النهاية قال أبو عمر من ضم الميم شبه الصديق بعكر الزيت وهو المهل
والمهلة قال الباجي ورواه أبو عبيد وانما هو للمهل والقراب قال ويحتمل انه أوصى بتكفينه في هذا
الثوب لانه لسه في الحروب وأحرم فيه وفيه اعتبار ووصية الميت في كفته وغيره اذا وافق صوابا
روى علي عن مالك اذا أوصى أن يكفن بسرف كفن منه بالقصد فان لم يوص وتناح الورثة لم ينقص

﴿باب في ثواب قراءة القرآن﴾

عن ثلاثة أنواب من جنس ما كان يلبس في حياته وقال غيره يتجمل أي أيا بكر واختار ذلك الثوب بعينه لمعنى فيه من التبرك به ليكون صارا إليه من النبي صلى الله عليه وسلم أو جاهد فيه أو تعبد فيه ويؤيده ما رواه ابن سعد قال أبو بكر كفنوني في ثوبي الذي كنت أصلي فيه ملوان كان ظاهره أن أيا بكر كان يرى عدم المغالة في الكفن لقوله انما هو للمهلة وروى أبو داود عن علي قال قال صلى الله عليه وسلم لا تغالوا في الكفن فإنه يسلبه مير بعا ولا يدافع قوله صلى الله عليه وسلم إذا كفن أحدكم أخاه فليحسن كفنه ورواه مسلم عن جابر الجاهلي الصفي على الصفة والمغالة على الثمن وقيل التحسين حق للميت فإذا أوصى بترك كذا تبع كإفعل الصديق وقول ابن جابر الجاهلي والخلق سواء تعقب عيما من احتمال أنه اختاره لمعنى فيه وعلى تقدير أن لا يكون كذلك فلا دليل فيه على المساواة زاد في رواية البخاري وقال لها في أي يوم توفي صلى الله عليه وسلم قالت يوم الاثنين قال فأى يوم هذا قالت يوم الاثنين قال أرجو فيما بيني وبين الليل فلم يتوف حتى أمسى من ليلة الثلاثاء ودفن من ليلته قبل أن يصبح قال ابن المنبر حكمة تأخر وفاته عن يوم الاثنين مع حبه لذلك لكونه مقام في الأمر بعد المصطفى فناسب تأخر موته عن الوقت الذي قبض فيه صلى الله عليه وسلم (مالك عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن بن عوف) الزهري المدني ثقة من كبار التابعين مات سنة خمس ومائة على الصحيح (عن عبد الله) هذا هو الصواب وغلط يحيى فمما عبد الرحمن (ابن عمرو بن العاصي) بالياء وبدونها الجاهلي (أنه قال الميت يقوص) يلبس القميص وبه قال مالك وأبو حنيفة وزاد أبو يعقوب وقال الشافعي لا يقص ولا يعصم وروى أيضا عن مالك قال الجاهلي والأول أظهر لأنه صلى الله عليه وسلم كما عبدا به بن أبي بعد ما أدخل حفرته قميصه (دبوذر) يجعل له أزاروه وما يشبه الوسط (ويطفي في الثوب الثالث فإن لم يكن له الأنوب واحد كفن فيه) ولا ينتظر بدقته أو تقاب شئ آخر أذهو الواجب باتفاق (المشي امام الخنازة)

(مالك عن ابن شهاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيا بكر وعمر كانوا يجشون أمام) بالفتح قدام (الخنازة) مرسل عند جميع الرواة ووصله عن مالك خارج الموطأ يحيى بن صالح وعبد الله بن عون وحاتم بن سليمان وغيرهم عن مالك عن الزهري عن سالم عن أبيه وكذا وصله جماعة ثقات من أصحاب الزهري كابن أخيه وابن عيينة ومعمرو يحيى بن سعيد وموسى بن عقبة وزيد بن سعد وعباس بن الحسن على اختلاف بعضهم ذكره ابن عبد البر ثم أسند هذه الروايات كلها برواية ابن عيينة أخرجهما أصحاب السنن الأربعة وقال الترمذي عقب إخراجها كذا رواه غير واحد موصولا ورواه معمرو ويونس ومالك وغيرهم من الحفاظ عن الزهري مرسل وأهل الحديث يرون أن المرسل أصح وقال النسائي هذا خطأ والصواب مرسل قال ابن المبارك الحفاظ عن ابن شهاب ثلاثة مالك ومعمرو وابن عيينة فإذا اتفق اثنان منهم على شئ وخالفهما الآخر تركه كذا قوله (والحلفاء) بعدهم ودخل فيهم على وماروى أنه مشى خلف جنازة والعمر بن أبي حفص لم يبق في ذلك فقال فضل للمشي خلفها على المشي أمامها كفضل صلاة المكتوبة على النافلة وانما لمع لسان ذلك ولكنهما سهل على الناس وأنه قال إذا شهدت جنازة قدمها بين يديك فإنها موعظة وتذكير وعبرة وخبر أبي جعفر فمر فوالخنازة متبوعة وليست بتابعة وليس تتبعها من تقدمها وخبرنا مشوا خلف الخنازة فقال ابن عبد البر هذه أحاديث كوفية لا يقوم بإسنادها حجة واختلف الصحابة والتابعون في ذلك والمشي أمامها أكثر عنهم وهو أفضل وبه قال الأئمة الثلاثة وقال الأوزاعي وأبو حنيفة المشي خلفها أفضل وقال سليمان الشوري كل ذلك في الفضل سواء ولا أعلم أحدا رده ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم من شيع جنازة وصلى عليها كان له قيراط من الأجر

فقطع رحم قالوا قلنا يا رسول الله قال
فلان يغسل واحدكم كل يوم الى
المسجد فيعلم آيتين من كتاب الله
عز وجل خيره من ناقسين وان
ثلاث بثلاث مثل اعدادهن من
الابل

باب فاتحة الكتاب

حدثنا أحمد بن أبي شعيب
الحارثي ثنا عيسى بن يونس
ثنا ابن أبي ذائب عن المقبري عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين
أم القرآن وأم الكتاب والسبع
المثاني * حدثنا عيسى بن
معاذ ثنا خالد ثنا شعبة عن
خبيب بن عبد الرحمن قال سمعت
حفص بن غاصم يحدث عن أبي
سعيد بن الملقى ان النبي صلى الله
عليه وسلم مر به وهو يصلي فدهاه
قال فصليت ثم أتيتك قال فقال
ما منعك أن تحبني قال كنت أصلي
قال ألم يقل الله عز وجل يا أيها
الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول
إذا دعاكم لما يحيبكم لأعلن
أعظم سورة من أوفى القرآن شئ
خالد قبل ان أخرج من المسجد
قال قلت يا رسول الله قولك قال
الحمد لله رب العالمين هي السبع
المثاني الذي أوتيت والقراءات
العظيم

باب من قال هي من الطول

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
جرير عن الأعمش عن مسلم البطين
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال أوتي رسول الله صلى الله عليه
وسلم سبعاً من المثاني الطول وأوتي
ثلاثاً من القصر والحمد لله
والصلاة والسلام على من لا نبي
بعده (باب ما جاء في آية الكرسي)
حدثنا محمد بن المنشي ثنا عبد

ومن قد حتى تدفن كان له قيراطان والقيراط كاحد ذل ينحصر المائتي خلفها أو امامها وقال
الباجي لا يقول أحدان ذلك على الإباحة وإنما الخلاف هل المشي امامها مشروع وهو قول الأئمة
الثلاثة وعليه بعض أصحابنا أن الناس شفعاء له والشفيع يمشي بين يدي المشفوع له أو ممنوع
والسنة المشي خلفها وبه قال أبو حنيفة (هلم جرا) قال ابن الأنباري مضاه سيره وأعلى هينكم
أي تتبوا في سيركم ولا تجهدوا أنفسكم مأخوذ من الجر وهو ان يترك الأبل والغنم تزع في السير قال
ونصب جراً على أنه مصدر في موضع الحال والتقدير هلم جارين أي متبئين أو على المصدولان في
هلم معنى جرفك أنه قيل جروا جراً أو على التمييز زاد أبو حيان وأول من قاله عابد بن زيد قال
فان جاوزت مقفرة ومت بي * الى أخرى كذلك هلم جرا

وفي هذا البيت ونطق ابن شهاب به وهو من قريش الفصحى ما يدفع توقف ابن هشام في كونه عربياً
محضاً ونقل السيوطي هنا كلامه برتبة (وعبد الله بن عمر) كان أبا عبد الله في امامها وكان من
أوسع الناس للسنة (مالك عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التميمي المدني تاهي
نفة فاضل من رجال الجميع مات سنة ثلاثين ومائة أو بعدها (عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير) وقد
ينسب الى جده ويقال بين عبد الله والهدير ربيعة له رؤية وكراه ابن حبان في ثقات التابعين مات
سنة ثلاث وتسعين (انه) أي ربيعة (آخره) أي محمد (انه رأى عمر بن الخطاب يقدم) بفتح أوله
وسكون القاف وضم الدال أي يتقدم ولا ين وضاح يقدم بضم أوله وفتح القاف وكسر الدال المشددة
من التقديم (الناس امام الجنائز في جنازة زينب بنت جحش) الاسدية أم المؤمنين التي زوجها الله
لرسوله بقوله فلما قضى زيد منها وطراً زوجنا بها صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية بعد
انقضاء عدتها فدخل عليها بلا إذن كافي مسلم وغيره وأمها أمية بنت عبد المطلب فدها واحد
ومائت سنة عشرين عند ابن الصق والواقدي وقبل سنة إحدى وعشرين ولها خسون أو ثلاث
وخسون سنة وروى البراء عن عبد الرحمن بن أبزي انه صلى مع عمر على زينب فكبر أربعاً وكانت
أول نساء النبي صلى الله عليه وسلم موتاً (مالك عن هشام بن عروة قال ما رأيت أبى) عروة (قط في
جنازة الأمامها) قدامها (قال) هشام (ثم يأتي البقيع) مقبرة المدينة (فيجلس حتى يمروا عليه)
بالجنازة (مالك عن ابن شهاب انه قال المشي خلف الجنائز من خطأ السنة) أي من مخالفتها قبل
لمالك في رواية أشهب ذلك على الرجال والنساء قال انما ذلك للرجال وكراه أن يتقدم النساء امام
النفس وامام الرجال وكراه جماعة شهود النساء الجنائز على كل حال

(التمني ان تتبع الجنائز بنار)

لمابقه من النقاؤل بالنار قال ابن حبيب قال ابن عبد البر وهو من فعل النصارى ولا ينبغي أن
يتشبه بهم وفي الحديث ان اليهود والنصارى لا يصغون أو قال لا يخضعون لخالفهم (مالك عن
هشام بن عروة عن) جدته (أسماء بنت أبي بكر) قالت لا لها أجروا (بفتح الهمزة واسكان
الهمزة وكسر الميم) جروا (ثاني اذا مات ثم خطوني) قال الباجي الخطوط ما يجعل في جسد الميت
وكفه من طيب مسك وعنبر وكافور وكل ماله ريح لا لون فالقصد صيانة الميت لئلا يظهر منه ريح
مكروهة دون التجميل باللون وقال أبو عمر أجاز لا أكثر المسك في الخطوط وكراه قوم والجهة في قوله
صلى الله عليه وسلم أطيب الطيب المسك ولا تذر واعي كفتي خطاطا) بكسر الحاء بزنة كتاب ويقال
أيضا خطوط بزنة رسول كل طيب يخلط للميت خاصة وكراهته للمباهاة وذلك وقت لا ينبغي فيه
(ولا تتبعوني بنار) وكذا أوصى أبو سعيد وعمران بن حصين وأبو هريرة كإرواه فقال (مالك عن
سعيد بن أبي سعيد) كيسان (المقبري عن أبي هريرة انه نهى أن يتبع بعد موته بنار) قال ابن عبد
البرجاء النهي عن ذلك عن ابن عمر مرفوعاً انتهى بل وعن أبي هريرة نفسه في أبي داود عنه ان

الاعلى ثنا سعيد بن اباس عن
 أبي السليل عن عبد الله بن رباح
 الانصاري عن أبي بن كعب قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أبا المنذر أي آية معلى من كتاب
 الله أعظم قال قلت الله ورسوله
 أعلم قال أبا المنذر أي آية معلى من
 كتاب الله أعظم قال قلت الله لا اله

الا هو الحى القيوم قال فضرب فى صدره
 صدرى وقال ليهن لك أبا المنذر ورحم
 العلم

((باب فى سورة الصمد))

حدثنا القعنبى عن مالك عن
 عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد
 الرحمن عن أبيه عن أبي سعيد
 الخدرى ان رجلا منع رجلا بقرا
 قل هو الله أحديرردها فلما أصبح
 جاء الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل
 يتقاهما فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم والذي نفسى بيده انهما تعدل
 ثلث القرآن

((باب فى المعوذتين))

حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح
 انا بن وهب أخبرني معاوية عن
 العلامة الحارث عن القائم مولى
 معاوية عن عتبة بن عامر قال
 كنت أقود رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ناقته فى السفر فقال لى
 يا عتبة ألا أعلمك خير سورتين
 قرنا فعلى قل أعوذ برب الفلق
 وقل أعوذ برب الناس قال فلم يرفى
 سمعت بهما جدا فلما نزل لصلاة
 الصبح صلى بهما صلاة الصبح
 للناس فلما فرغ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من الصلاة التفت
 الى فقال يا عتبة كيف رأيت
 حدثنا عبد الله بن محمد التميمي
 ثنا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق

النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتبع الجنابة بصوت ولا نار ولا عشي بين يديهما أى بنار ولا بصوت
 قال ابن القطان حديث لا يصح وان كان متصلا للجهل بحال ابن عمر ورويه عن رجل عن أبيه عن
 أبي هريرة انتهى لكن حسنه بعض الحفاظ ولعله لشواهده (قال يحيى معلى ما لك يا كبره ذلك)
 أى اتباعها بنار فى بحيرة أو غيرها لانه من شعار الجاهلية والنصارى ولما فيه من التناقض ومن
 ثم قيل يحرم وقال بعض العلماء لا تجمعوا آخر زادى الى قبرى نارا وهو أيضا من السرف والمباهاة
 واصله المال للعود الذى يحرق والله تعالى أعلم

((التكبير على الجنائز))

اختلف السلف فى عدده فى مسلم عن زيد بن أسلم يكبر خمسا ورفعته الى النبي صلى الله عليه وسلم
 وعن ابن مسعود انه صلى على جنازة فكبر خمسا وكان على يكبر على أهل بدر ستا وعلى الصحابة
 خمسا وعلى سائر الناس أربعين وعن ابن عباس وأمس ثلاثا ورواه ابن المنذر وعن أنس أيضا أربعين
 وجمع بانه كان يرى الثلاث مجزئة والأربع اكمل منها أو من أطلق عنه الثلاث لم يذكر الأولى
 لانها اقتتاحت الصلاة فقد جاء عنه التكبير ثلاثا قبل له أربع قال أجل غير ان واحدة هى اقتتاحت
 الصلاة وليبقى عن أبي وائل كافوا يكبرون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعا وخمسا
 وستا وأربعين فجمع عمر الناس على أربع كأطول الصلاة قال ابن عبد البر ان هذا قد الاجماع على
 الأربع وعليه فقهاء الامصار وشذابن أبي ليسى فقال خمسا (مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن
 المسيب عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى النجاشي) بفض النون على المشهور
 وقيل بكسر وخفة الجيم وأخطأ من شذها وتشديد آخره وحكى المطرزي التخفيف ورجحه
 الصفاني وهو لقب لكل من ملك الحبشة واسمه أحممة بن بجرم من الحبشة أسلم على عهده صلى
 الله عليه وسلم ولم يهاجر اليه وكان رد المسلمين نافعيا وأحممة فوزن أربعة وحاروه مهملة وقيل
 مججمة وقيل عو حدة بديل الميم وقيل صحممة بالألف وقيل كذلك لكن بتقديم الميم على الصاد وقيل
 بيم أوله بديل الألف فحصل من هذا الخلاف فى اسمه ستة ألفاظ لم أرها مجموعة ومعناه بالعربية
 عطية قاله فى الاصابة (لناس) أى أخبرهم بموته (فى اليوم الذى مات فيه) فربما سته تسع قاله
 ابن جرير ورواه عنه وقيل كان قبل الفتح فقبية جواز الاعلام بالجنازة ليجمع الناس للصلاة والنبي
 المنهى عنه هو الذى يكون معه صباح خلا فالن تأوله على الاعلام بالموت للاجتماع للجنازة وفى
 حديث من صلى على جنازة كان له من الاجر كذا وقوله صلى الله عليه وسلم لا تجوز أحد من
 المسلمين فيصلى عليه أمة من الناس يبلغون مائة فيشفعون له الا شفعوا فيه دليل على الاباحة
 وشهود الجنازة خير والدعاء الى الخير خير اجابا قاله ابن عبد البر وقال ابن العربي يؤخذ من مجموع
 الاحاديث ثلاث حالات الأولى اعلام الأهل والاصحاب وأهل الصلاح فهذا سنة الثانية
 دعوة الجفلى للمفاخرة فهذا يكره الثالثة اعلام بالنيابة ونحوها فهذا يحرم وفى البخارى عن
 عقيل وصالح بن كيسان عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة نهى لنا النجاشي يوم مات
 فقال استغفروا والاخيكم (وخرج بهم الى المصلى) مكان بطمان فقوله فى رواية ابن ماجه من طريق
 معمر عن ابن شهاب فخرجوا واصحابه الى البقيع أو بجمع بطمان او الميراد بالمصلى موضع معد الجنائز
 ببقيع الغرقه غير مصلى العبيدين والأول أظهر قاله الحافظ وفى الصحيحين عن جابر قال صلى الله
 عليه وسلم قد توفى اليوم رجل صالح من الحبش فلهم فصلوا عليه وللبخارى فهو موافقوا على اخيكم
 أحممة ولمسلم مات عبد الله صالح أحممة وفى الاصابة جاء من طريق زمعة بن صالح عن الزهري
 عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أحممة النجاشي قد توفى فصلوا عليه فوثب صلى الله عليه
 عليه وسلم فاتاه جبريل فقال ان أحممة النجاشي قد توفى فصلوا عليه فوثب صلى الله عليه

مع انه لو كان في مما ذكره لتوفرت الدواعي على نقله فتمنعوا فافترجوا ما اخصوص به لانها قضية
 من ينطرق اليها الاحتمال اذ لم يثبت انه صلى على غائب غيره ومثل هذا لا يلزم توفر الدواعي عليه
 واجيب ايضا انه كان بارض لم يصل عليه بها أحد فقويت الصلاة عليه لذلك فانه لم يصل
 على أحد مات غائبا من أصحابه وهذا جزم أبو داود واستحسنه الروائي قال الحافظ وهو محتمل
 الا ان لم أقف في شيء من الاخبار على انه لم يصل عليه في بلدة أحد اه وهو مشترك في الالزام فلم
 يروى شيء من الاخبار انه صلى عليه أحد في بلدة كاجزم به أبو داود وتحمله في اتساع الحفظ معلوم
 والحديث أخرجه البخاري في موضعين هناعن ابيه عيسى وعبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى
 الثلاثة عن مالك بن موطرقة كثيرة في الصحيحين وغيرهما عن ابن شهاب (مالك عن ابن شهاب عن أبي
 امامة) بضم الهمزة اسمعده (ابن سهل) بفتح فسكون (ابن حنيفة) بضم المهملة وفتح النون
 وسكون التحتية وبالفاء اسماء النبي صلى الله عليه وسلم لما ولد قبل موته بستين بام حمله لأمه
 أسعد بن زرارة وكناه ومسح رأسه فهو صحابي من حيث الرؤية تابعي من حيث الرواية ومات سنة
 مائة وأبو صحابي شهر بدرى (انه أخبره) لم تختلف رواة الموطأ في إرساله ووصله ومضى بن محمد
 القرشي عن مالك فرد عن رجل من الانصار ومومي مزيك ووصله سفيان بن حسين عن الزهري
 عن أبي امامة عن أبيه أخرجه ابن أبي شيبة وسفيان بن حسين ضعيف في الزهري باتفاق
 فالصواب عن أبي امامة مرسل نعم الحديث صحيح جاء من رواية جماعة من الصحابة باسناد ثابتة
 (ان مسكنة) وفي حديث أبي هريرة في الصحيحين وغيرهما انها امرأة سوداء كانت تقم المسجد
 بقاف مضمومة أى تجمع القمامة وهى الكناسة وفي لفظ كانت تنقى المسجد من الأذى ولا ين
 خزيمة كانت تلتقط الخرق والعبدان من المسجد واليه في باسناد حسن عن بريدة ان أم محجن
 كانت مولعة بلفظ القذى من المسجد بقاف ومجبة مقصور في العين والشراب ثم استعمل في كل
 شيء يقع في البيت وغيره اذا كان قليلا وفي الاصابة مجبة وقبل أم محجن امرأة سوداء كانت تقم
 المسجد ذكرت في الصحيح بالاسمية (مرضت فآخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرضها) قال الباجي
 فيه اهتباله باخبار ضعفاء المسلمين ولذا كان يخبر بعرضهاهم وذلك من تواضعه وقال ابو عمر في الحديث
 بأحوال الناس عند العالم اذ لم يكن مكروه فيكون غيبة (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعود المساكين ويسأل عنهم) لم يرد تواضعه وحسن خلقه فقيهه عيادة النساء وان لم يكن محرما
 ان كانت متحالة والا فلا الا ان يسأل عنها ولا ينظر اليها قاله أبو عمر (فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا مات فاذنوني) بالمد أعلموني بالشهود جنازتها والاستغفار لها لان لها من الحق
 في بركة دعائه صلى الله عليه وسلم مالا يغنياء قاله الباجي فانت (فخرج يجنازتها ليلا) لجوازها وان
 كان الافضل تأخيرها لانهما ليكثر من يحضرها دون مشقة ولا تكلف فان كان لضرورة فلا بأس به
 ولا بن أبي شيبة فانوه ليؤذنه فوجدوه نائما وقد ذهب الليل (فكروا ان يؤظروا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم) اجلالا لانه كان لا يؤظرونه لانه لا يدري ما يحدث له في نومته زاد ابن أبي شيبة
 ونحو فوا عليه ظلمة الليل وهوام الارض قال قد فنيها (فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أخبر بالذي كان من شأنها) بعد سؤاله فلا بن أبي شيبة فلما أصبح سأل عنها وكذا في حديث أبي
 هريرة في الصحيح وفي حديث بريدة عند البيهقي أن الذي أجابه صلى الله عليه وسلم عن سؤاله عنها
 أبو بكر الصديق (فقال ألم أكرمكم أن تؤذوني بها) قال ذلك بكبر الهم بأمه ونبيها عن العود
 لمثله (فقالوا يا رسول الله كرهنا أن نخرجك ليلا ونؤظك) ولا بن أبي شيبة فقالوا آتيناك لنؤذنك
 بها فوجدناك نائما فكبرنا أن تؤظك ونحو فنيها ظلمة الليل وهوام الارض ولا ينافي هذا
 قوله في حديث أبي هريرة عند البخاري ففروا شأنها وسلم وكانهم صغروا أمرها زاد عامر بن

ابن عوف مصنف عن البراء بن عازب
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم زينا القرآن
 يا صواكم * حدثنا أبو الوليد
 الطيالسي وقيس بن سعيد ويزيد
 ابن خالد بن موهب الرمي بعناه ان
 الليث حدثهم عن عبد الله بن أبي
 مليكة عن عبيد الله بن أبي نعيم
 عن سعد بن أبي وقاص وقال يزيد
 ابن أبي مليكة عن سعد بن أبي
 سعيد وقال قتيبة هوفى كتابي عن
 سعيد بن أبي سعيد قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ليس منا
 من لم يتغن بالقرآن * حدثنا عثمان
 ابن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة
 عن عمرو بن ابن أبي مليكة عن
 عبيد الله بن أبي نعيم عن سعد
 قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مثله * حدثنا عبد الاعلى بن
 حاد ثنا عبد الجبار بن الورد
 قال سمعت ابن أبي مليكة يقول قال
 عبيد الله بن أبي يزيد مر بنا أبو
 لابة فآتبعناه حتى دخل بيته
 فدخلنا عليه فاذا رجل رث البيت
 رث الهيئة فسمعته يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ليس منا من لم يتغن بالقرآن
 قال فقلت لابن أبي مليكة يا أبا محمد
 أرايت اذ لم يكن حسن الصوت
 قال يحسنه ما استطاع * حدثنا
 محمد بن سليمان الانباري قال
 وكيع وابن عيينة يعني يستغنى
 * حدثنا سليمان بن داود المهرى
 أنا ابن وهب حدثني عمرو بن مالك
 وحيوة عن ابن الهادي عن محمد
 ابن ابراهيم بن الحرث عن أبي سلمة
 ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ما أذن الله لنبي ما أذن لنبي حسن

الصوت ينفخ بالفران بجهره
 ((باب التشديد في حفظ القرآن
 ثم نسيه))

حدثنا محمد بن العلاء أنا ابن
 ادريس عن يزيد بن أبي زياد عن
 عيسى بن فائدة عن سعد بن عبادة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما من امرئ يقرأ القرآن ثم
 ينساه الا لقي الله عز وجل يوم
 القيامة أجدهم

((باب أنزل القرآن على سبعة
 أحرف))

حدثنا القعنبى عن مالك عن ابن
 شهاب عن عروة بن الزبير عن
 عبد الرحمن بن عبد انفارى قال
 سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت
 هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة
 الفرقان على غير ما أقرؤها وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أقرأها فكذلك ان أعجل عليه ثم
 أمهلته حتى انصرف ثم لينته
 ردائه فحنت به رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله
 انى سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان
 على غير ما أقرأ أنتها فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ
 فقرأ القراءة التى سمعته يقرأ
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هكذا أنزلت ثم قال لى أقرأ
 فقرأت فقال هكذا أنزلت ثم قال
 ان هذا القرآن أنزل على سبعة
 أحرف فأقرؤا ما تيسر منه حدثنا
 محمد بن يحيى بن فارس ثنا عبد
 الرزاق أنا معمر قال قال الزهري
 انما هذه الاحرف فى الامر الواحد
 ليس تختلف فى حلال ولا حرام
 * حدثنا أبو الوليد الطيالسى ثنا
 همام بن يحيى عن قتادة عن يحيى
 ابن بهمر عن سليمان بن صرد

ربيعه فقال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تفعلوا ادعوني لخنازيركم رواه ابن ماجه وفى
 حديث زيد بن ثابت قال فلا تفعلوا الا عوتن فيكم ميت ما كنت بين أظهركم الا اذن تعوفى به فان
 صلاتى عليه له رجة أخرجه أحد (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صف بالناس على
 قبرها) فصلى (وكبر أربع تكبيرات) وفى حديث ابن عباس عند الطبرانى وقال انى رأيت نياى الجنة
 نلقت القذى من المسجد وهذا مقصود الترجمة وأما الصلاة على القبر فقال عشر وعيشة الجمهور
 ومنهم الشافعى وأحمد بن وهب وابن عبد الحكم ومالك فى رواية شاذة والمشهور عنه منعه وبه قال
 أبو حنيفة والقعنبى وجماعة وعندهم ان دفن قبل الصلاة شرع والا فلا وأجابوا بأن ذلك من
 خصائصه ورد ابن حبان بأن ترك انكاره صلى الله عليه وسلم على من صلى معه على القبر دليل
 على جواز غيرة وان لا يس من خصائصه وتعقب بأن الذى يقع بالتبعية لا ينهض دليل لا صالة
 والدليل على الخصوصية ما رآه مسلم وابن حبان فى حديث أبي هريرة فصلى على القبر ثم قال ان
 هذه القبور مملوءة طلبة على أهلها وان الله ينورها لهم بصلاتى عليهم وفى حديث زيد بن ثابت فان
 صلاتى عليه له رجة وهذا لا يفتق فى غيره وقال مالك ليس العمل على حديث السوءاء قال أبو عمر
 يريد عمل المدينة وما حكى عن بعض الصحابة والتابعين من الصلاة على القبر انما هي آثار بصرية
 وكوفية ولم تجدد على مدنى من الصحابة فمن بعدهم انه صلى على القبر انتهى واستدل به على رد
 التفصيل بين من صلى عليه فلا يصلى عليه بأن القصص وردت فمن صلى عليه واجيب بأن
 الخصوصية تنسحب على ذلك ان عبد البر ارجع من يرى الصلاة على القبر انه لا يصلى عليه الا
 بقرب دفنه وأكثر ما قال فى ذلك شهر وقال غيره اختلف فى امد ذلك فقيده بعضهم بشهر وقيل مالم
 تبلى الخطة وقيل يتخمس عن كان من أهل الصلاة عليه حين موته وهذا هو الراجح عند الشافعية
 وقيل يجوز أبدأ ومجمل الخلاف ما عدا قبور الانبياء فلا يجوز الصلاة عليها الا نك من أهل
 الصلاة عندهم وهم قال الامام أحمد ورويت الصلاة على القبر عن النبي صلى الله عليه وسلم من ستة
 وجوه حسان كلها قال ابن عبد البر بل من تسعة كلها حسان وساقها كلها بأسان فده فى عهد من
 حديث سهل بن حنيف وأبى هريرة وعامر بن ربيعة وابن عباس وزيد بن ثابت والخمسة فى صلاته
 على المسكينة وسعد بن عبادة فى صلاة المصطفى على أم سعد بعد دفنها بشهر وحديث الحصين بن
 روح فى صلاته عليه الصلاة والسلام على قبر طلحة بن البراء ثم رفع يديه وقال اللهم انى طلحة
 يضل البلى وتضل اليه وحديث أبي امامية بن ثعلبة انه صلى الله عليه وسلم رجع من بدر وقد
 توفيت أم أبي امامة فصلى عليه وحديث أنس انه صلى الله عليه وسلم صلى على امرأة بعد ما دفنت
 وهو محتل للمسكينة وغيرها وكذا ورد من حديث بريدة عند البيهقى باسناد حسن كما قدمنا وهو فى
 المسكينة فهى عشرة أوجه (مالك انه سأل ابن شهاب عن الرجل يدرك بعض التكبير على
 الجنائزة ويقوته بعضه فقال يقضى ما فات من ذلك) بعد سلام الامام وبه قال مالك وأكثر الفقهاء
 وقال ابن عمر والحسن وربيعة والا وراعى لا يقضى واختلف الاقول فقال مالك والليث وابن
 المسيب يقضى نسقا بلا دعاء بين التكبير وقال أبو حنيفة يدعون بين تكبير القضاء واختلف فيه
 عن الشافعى

((ما يقول المصلى على الجنائزة))

(مالك عن سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين فيهما (المقبرى عن أبيه) واسمه كيسان (انه سأل أبا
 هريرة كيف تصلى على الجنائزة فقال أبو هريرة أنا العمر بالله) أى حياته (أخبرك بزيادة عن
 سؤالك) فقيه جواز ذلك اذا أراد تعليمه ما يعلم ان به حاجة اليه (اتبعها) بشد التاء أى يسير معها
 (من أهلها) لاني رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم حسن رد السلام

الخزاعي عن أبي بن كعب قال قال
الذي صلى الله عليه وسلم يا أي بني
أقربت القرآن فقيل لي على حرف
أو حرفين فقال الملك الذي معي قل
على حرفين قلت على حرفين فقيل
لي على حرفين أو ثلاثة فقال الملك
الذي معي قل على ثلاثة قلت على
ثلاثة حتى بلغ سبعة أحرف ثم قال
ليس منها إلا شاف كاف ان قلت
سمياعا عليا عزي را حكيم مالم تختم
آية عذاب رجعة أو آية رجعة بعذاب
حدثنا ابن المنني ثنا محمد بن
جعفر ثنا شعبة عن الحكم عن
مجاهد عن ابن أبي ليلى عن أبي بن
كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان عند أضاة بني غفار فأتاه
جبريل صلى الله عليه وسلم فقال
ان الله عز وجل يأمرك ان تقرأ
أمنتك على حرف قال أسأل الله
معافاته ومغفرته ان أمتي لا تطبق
ذلك ثم أتاه ثانية فذكر نحوه هذا
حتى بلغ سبعة أحرف قال ان الله
يأمرك ان تقرأ أمنتك على سبعة
أحرف فاعرف قروا عليه فقد
أصابوا

((باب الدعاء))

حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة
عن منصور عن زر عن يسيع
الحضري عن النعمان بن بشير
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
الدعاء هو العبادة قال وبكم ادعوني
أستجب لكم حدثنا مسدد ثنا
يحيى عن شعبة عن زياد بن خورق
عن أبي نعام عن ابن السعد قال
سمعتني أبي وأنا أقول اللهم اسمني
أسألك الجنة ونعيمها وبهجتها
وكذا وكذا أو أعوذ بك من النار
وسأسلها وأغلا لها وكذا وكذا
فقال يا بني اني سمعت رسول الله

وعبد الله المربض واتباع الجنائز وأجابه الدعوة وتشبث المعاطس رواه البخاري ومسلم ولاني
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من خرج مع جنازة من بيته ووصلى عليه ثم تبعها حتى تدفن
كان له قبر طان من أجر كل قبر طان مثل أجر دواء الشيخان واللفظ لمسلم (فأذا وضعت كبرت وحدث
الله وصليت على نبيه) فيه انه لم يكن يرى القراءة في صلاتها ثم أقول اللهم انه عبدك وابن عبدك
وابن أمتك) فيه مزيد الاستعفاف فان شأن الكرام السادات الصفيح عن عبيد ههم ولا أكرم
منه عز وجل (كان يشهد ان لا اله الا أنت وان محمدا عبدك ورسولك) وقد وعدت من يشهد
بذلك بالجنة ووعدك الحق فمن كمال عقوك لا تعذبه قبل ذلك (وأنت أعلم به) منا ومنه (اللهم ان
كان محسن قد في أحسنه) أي ضاعف له الاجر فجا أحسن فيه (وان كان مسيئا فتجاوز عن
سيئاته) فلا تؤاخذ به (اللهم لا تقهر منا أجرة) أي أجرة الصلاة عليه أو شهود جنازته أو أجر
المصيبة بموته فان المؤمن مصاب بأخيه المؤمن (ولا تقتلنا) بما يشغلنا عنك (بعده) فان كل شاغل
عن الله تعالى فتنه وفيه أن المصلي له أن يشرك نفسه في الدعاء بما شاء فها تان الدعواتان للمصلي
لا للميت (مالك عن يحيى بن سعيد) بن قيس الانصاري (انه قال سمعت سعيد بن المسيب) يرفع
الياء وكسرهما التابى ابن الصحابي (يقول صليت وراء أبي هريرة على صبي لم يعمل خطيئة قط) لموته
قبل البلوغ مأخوذ من حديث رفع القلم عن ثلاث فعد الصبي حتى يحتمل وقال عمر الأصغر يكتب له
الحسنات ولا تكتب عليه السيئات (فسمعه يقول اللهم اهذه من عذاب القبر) قال ابن عبد البر
عذاب القبر غير فتنته بدلائل من السنة الثانية ولو عذب الله عباده أجمعين لم يظلمهم وقال بعضهم
ليس المراد بعذاب القبر هنا عقوبته ولا السؤال بل مجرد الالام بالغم والههم والحسرة والوحشة
والضغطة وذلك يعم الاطفال وغيرهم وقال الباجي يحتمل ان أباهريرة اعتقده شئ سمعه من
المصطفى ان عذاب القبر عام في الصغير والكبير وان الفتنة فيه لا تنسقط عن الصغير بعدم
التكليف في الدنيا أي لان الله تعالى يفعل ما يشاء وقال أبو عبد الملك يحتمل انه قال ذلك على
العادة في الصلاة على الكبير أو ظن انه كبير أو دعاه على معنى الزيادة كما كانت الانبياء عليهم
الصلاة والسلام تدعوا الله أن يرحمها وتستغفره (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان لا يقرأ في
الصلاة على الجنائز) وبه قال أبو هريرة وجاعة من التابعين وأبو حنيفة ومالك وعن ابن
عباس وابن مسعود والحسن بن علي وابن الزبير والمسور بن مخرمة مشروعيها وبه قال الشافعي
وأحمد وفي البخاري عن طلحة بن عبيد الله صليت خلف ابن عباس على جنازة فقرأ الفاتحة وقال
لتعلموا انها سنة وفي البيهقي عن جابر بن عبد الله ضعيف وقرأ بأمر القرآن بعد التكبيرة الأولى والله
تعالى أعلم بالصواب

((باب الصلاة على الجنائز بعد الصبح الى الاسفار وبعد العصر الى الاصفرار))

فيجوز الاكرامة هذا المشهور ورواية ابن القاسم وروى ابن عبد الحكم جوازها كل وقت وعند
طلوع الشمس وعند غروبها ووقول الشافعي لان النبي اغا ورد في التطوع لا الواجب (مالك عن
محمد بن أبي حرملة) القرشي مولا هم المديني مات سنة بضع وثلاثين ومائة (مولى عبد الرحمن بن أبي
سفيان بن حوطب) بن عبد العزيز القرشي العامري وحوطب صحابي شهير (ان زينب بنت
أبي سلمة) عبد الله بن عبد الأسد المخزومية زينة للنبي صلى الله عليه وسلم (توفيت) سنة ثلاث
وسبعين وخضر ابن عمر جنازتها قبل أن يجمع ويموت بمكة (وطارق) بن عمرو المكي الاموي مولا هم
وتقدم أبو زرعة وروى له مسلم وأبو داود والمشهور انه كان من أمراء الجورمات في حدود الثمانين
(أمر المدينة) لعبد الملك بن مروان (فأني يجنازتها بعد صلاة الصبح فوضعت بالبيع قال) محمد
(وكان طارق بغلس بالصبح) أي يصليها وقت الغلس في أول وقتها (قال ابن حرملة فسمعت عبد

صلى الله عليه وسلم يقول سيكون قوم يعتدون في الدعاء فإياك ان تكون منهم انما اعطيت الجنة اعطيتها وما فيها من الخير وان أعذت من النار أعذت منها وما فيها من الشر * حدثنا أحمد بن حنبل ثنا عبد الله بن يزيد ثنا حيوة أخبرني أبو هاني جدي بن هاني ان أبا علي عمرو بن مالك حدثه انه سمع فضالة بن عبيد صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يدعو في صلاته لم يجد الله تعالى ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عجل هذا ثم دعاه فقال له أول غيره اذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه جل وعز والثناء عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بعد بما شاء * حدثنا هرون بن عبد الله ثنا يزيد بن هرون عن الاسود بن شيبان عن أبي نوفل عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحب الجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك * حدثنا محمد بن القعنبي عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليغرم المسئلة فانه لا مكره له * حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيدة عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستحب لاحدكم ما لم يجعل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي * حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا عبد الملك بن محمد بن أيمن عن

الله بن عمر يقول لاهلها ما انصلوا على جنازتك الا ان تتركوها حتى ترفع الشمس لكرامة الصلاة عند الاسفار (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر قال يصلي على الجنازة بعد العصر وبعد الصبح اذا صلبت الوقتين) قال الباجي أي لو وقت الصلاتين المختار وهو في العصر الى الاصفر وفي الصبح الى الاسفار وقال الحافظ مقتضاه انهما اذا أخرتا الى وقت الكراهة عنده لا يصلي عليهما حينئذ وبين ذلك رواية محمد بن أبي حرملة التي قبلها عنه فكان ابن عمر كان يرى اختصاص الكراهة بما عند طلوع الشمس وغروبها لا مطلق ما بين الصلاة والطلوع أو الغروب انتهى وفيه تأمل فالظاهر منه عدم الاختصاص وحله على ما قال الباجي ولا بن أبي شيبة عن ميمون بن مهران كان ابن عمر يكره الصلاة على الجنازة اذا طلعت وحسين تغرب وهذا لا يقتضي الاختصاص اذ هو لا ينافي رواية نافع وابن أبي حرملة كراهتهما قبل ذلك من الاصفر والاسفار وبه قال الاوزاعي ومالك والكوفيين وأحمد وأصحق (الصلاة على الجنازة في المسجد)

(مالك عن أبي النضر) سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العينين القرشي التيمي عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كذا الجميع رواية الموطأ منقطعاً وانفرد حماد بن خالد الخياط فرواه عن مالك عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة قاله ابن عبد البر ورواه مسلم من طريق الضحاك بن عثمان عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة وانقله الدارقطني بأن حافظين خالفا الضحاك وهما مالك والماجشون فروياه عن أبي النضر عن عائشة مرسلين عن أبي النضر عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن عائشة ولا يصح الامر سلا ولا جواب النووي بأن الضحاك ثقة فزيادته مقبولة لانه حفظ ما نسيه غيره فلا يقدح فيه (انها أمرت أن يمر عليها بسعد بن أبي وقاص) مالك الزهري آخر العشرة وفاة (في المسجد) لان جرحها داخله (حين مات) بالتحقيق سنة خمس وخمسين على المشهور وحمل الى المدينة (لتدعوله) بحضرته لان مشاهدته تدعو الى الاشفاق والاجتهاد له ولذا يسمى الى الجنازة ولا يكتفى بالدعاء في المنزل وكان أزواجه صلى الله عليه وسلم لا يخرجن مع الناس الى جنازة ثم الدعاء بحتم الصلاة عليه والدعاء خاصة قاله الباجي (فأذكر ذلك الناس عليها) وفي مسلم عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة لما توفي سعد أرواح النبي صلى الله عليه وسلم ان يمر واجتازته في المسجد فيصلين عليه ففعلوا فوقه فبه على جرحه يصلين عليه اخرج به من باب الجنازة الذي كان الى المقاعد فبلغهن ان الناس ما بوا ذلك وقالوا ما كانت الجنازة تدخل بها المسجد فبلغ ذلك عائشة فقالت ما أسرع الناس الى ان يعيخوا ما لا علم لهم به ما بوا علينا ان يمر بجنازة في المسجد (فقالت عائشة ما أسرع الناس) قال مالك أي ما أسرع ما نسوا السنة وقال ابن وهب أي ما أسرعهم الى الطعن والعيب وقال ابن عبد البر أي الى انكار ما لا يعلمون وروى ما أسرع ما نسي الناس (ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سهيل) بضم السين مصغر (ابن بيضاء) هي أمه واسمها عدو بيضاء وصف لها لانها كانت بيضاء وأبو وهب بن ربيعة القرشي الفهري مات سنة تسع واختلف في شهوده بدر فقال ابن اسحق وابن عفة شهودها وانكره الكلبي وقال انه الذي أسر يوم بدر فشهد له ابن مسعود ورواه الواقدي وقال انما هو أخوه سهيل ويؤيد قول الكلبي ما لا يطبراني قال قال صلى الله عليه وسلم يوم بدر لا يفلت أحد منهم الا بفداء أو ضرب عنق قال عبد الله بن مسعود فقلت الاسهيل ابن بيضاء وقد كنت سمعته يذكر الاسلام فقال الاسهيل ابن بيضاء قاله في الاصابة (الا في المسجد) وفي رواية لمسلم الا في خوف المسجد وعنده من طريق الضحاك بسنده على ابني بيضاء سهيل وأخيه وعند ابن منده سهل بالتكبير وبه جزم في الاستيعاب وزعم الواقدي ان سهلاً المكبر مات بعده صلى الله عليه وسلم وقال أبو نعيم اسم أخيه سهيل صفوان ورواه من سماه سهلاً كذا قال ولم يزد مالك في روايته على ذكر سهيل قاله في الاصابة

عن عبد الله بن يعقوب بن أمية
عن حدثه عن محمد بن كعب
القرظي حدثني عبد الله بن عباس
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تسروا الجدران من نظري كتاب
أخيه بغيراذنه فأنما ينظر في النار
سألوا الله ببطون أ كفيكم ولا
تسألوه بظهورها فإذا فرغتم
فامسجوا بها وجوهكم قال أبو داود
روى هذا الحديث من غير وجهه
عن محمد بن كعب كذا وأما
وهذا الطريق أمثله وهو ضعيف
أيضا * حدثنا سليمان بن عبد
الحمد البهراني قال قرأته في أصل
إسماعيل يعني ابن عباس حدثني
ضمضم عن عمر بن نسا أبو ظبية أن
أبا جبرية السكوني حدثته عن
مالك بن يسار السكوني ثم العوفي
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إذا سألتم الله فسلوه ببطون
أ كفيكم ولا تسألوه بظهورها قال
أبو داود قال سليمان بن عبد
الحمد له عندنا حجة يعني مالك بن
يسار * حدثنا عقبه بن مكرم
ثنا سلم بن قتيبة عن عمر بن نهران
عن قتادة عن أنس بن مالك قال
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يده عو كذا يابطن كفيه
وظاهرهما * حدثنا مؤمل بن
الفضل الحراني ثنا عيسى يعني
ابن يونس ثنا جعفر يعني ابن
ميمون صاحب الأغا ط حدثني
أبو عثمان عن سلمان قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
ربكم تبارك وتعالى محي كريم
يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه
ان يردهما صفرا * حدثنا موسى
ابن اسمعيل ثنا وهيب يعني
ابن خالد حدثني العباس بن عبد

ملخصا واستدل به الجمهور على جواز الصلاة على الجنائز في المسجد وهي رواية المدنيين وغيرهم
عن مالك وكرهه في المشهور وبه قال ابن أبي ذئب وأبو حنيفة وكل من قال بنجاسة الميت وأما من
قال بطهارته منهم فلخشية التلويث وحلوا الصلاة على سهيل بانه كان خارج المسجد والمصلون داخله
وذلك جائزا اتفاقا وفيه نظر لان عائشة استدلته لما أنكر وأعلها أمرها بمرور جنازة سعد على
حجرتها لتصل عليه واجتمع بعضهم بان العمل استقر على ترك ذلك لان المنكرين على عائشة كانوا
صحابة ورد بانها لما أنكرت عليهم سلموا لها فدل على انها حفظت مانسوه وقال ابن عبد البر لم تر عائشة
ذلك بشكر ورائت الحجة فدل النبي صلى الله عليه وسلم وان انكاره جهل بالسنة الا ترى قولها ما
أمرع الناس تريد الى انكار ما لا يعلمون (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه قال صلى على عمر بن
الخطاب في المسجد) وروى ابن أبي شيبة وغيره ان عمر صلى على أبي بكر في المسجد وان سهيلا صلى
على عمر في المسجد ووضعت الجنازة تجاه المنبر قال ابن عبد البر وذلك بمحض الصحابة من غير تكبير
يعني فيكون اجابا سكتوا قال واحتجاج بعضهم بانه صلى الله عليه وسلم خرج للصلاة على النجاشي
الى المصلى غفلة اذ ليس في صلاته على الجنازة أو صلاة العبد في موضع دليل على كراهتها في موضع
آخر

(مالك انه بلغه ان عثمان بن عفان) ذا النورين (وعبد الله بن عمر) بن الخطاب (وأبا هريرة) كانوا
يصلون على الجنائز بالمدينة الرجال والنساء) يخففون ما يدل من الجنائز (فيصلون الرجال مما يلي
الامام والنساء مما يلي القبلة) وعلى هذا أكثر العلماء وقال به جماعة من الصحابة والتابعين وقال ابن
عباس وأبو هريرة وأبو قتادة هي السنة وقول الصحابي فذلك له حكم الرفع وقال الحسن وسالم والقاسم
النساء مما يلي الامام والرجال مما يلي القبلة واختلف فيه عن عطاء (مالك عن نافع ان عبد الله بن
عمر كان اذا صلى على الجنائز لم يسم حتى يسمع من يليه) وكذا كان أبو هريرة وابن سيرين وبه قال
أبو حنيفة والاوزاعي ومالك في رواية ابن القاسم وكان على وابن عباس وأبو امامة بن سهل وابن
جبير والتميمي يسمون في رواية ومالك في رواية ويعلم المؤمنون تحمله بانصرافه (مالك عن
نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول لا يصلي الرجل على الجنازة الا وهو طاهر) من الحدث الاكبر
والاصغر وفي مسلم مر فوالا قبل الله صلاة بغير طهور وسمى صلى الله عليه وسلم الصلاة على
الجنازة صلاة في نحو قوله صاوا على صاحبكم وقوله في النجاشي فصاوا عليه ونقل ابن عبد البر
الاتفاق على اشتراط الطهارة فيها الا عن الشعبي لا يحدوا واستغفار فيجوز بلا طهارة وواقفه
ابراهيم بن عليه وهو ممن يرغب عن كثير من قوله ونقل غيره ان ابن جبر يوافقه ما هو مذهب شاذ
قال ابن المرباط قد سماها صلى الله عليه وسلم صلاة ولو كان الغرض الدعاء وحده ما اخرجهم الى
المصلى ولدا في المسجد وأمرهم بالدعاء معه أو التأمين على دعائه ولما صنفهم خلفه كما يصنع في
الصلاة المفروضة والمنسوبة وكذا في الصلاة وتكبيره في افتتاحها وتسليمه في القتل منها كل ذلك
دال على انها على الابدان لا على اللسان وحده وكذا امتناع الكلام فيها وانما لم يكن فيها ركوع
ومجود ثلثا يتوهم بعض الجهلة انها عبادة للميت فيفضل بذلك (قال يحيى معتم مالك يقول لم أر
أحدا من أهل العلم يذكره أن يصلي على ولد الزنا وأمه) قال ابن عبد البر ولا أعلم فيه خلافا وروى
انه صلى الله عليه وسلم صلى على ولد الزنا وأمه ماتت من نفاسها ونقل البايع عن قتادة لا يصلي
على ولد الزنا والله سبحانه وتعالى أعلم

((ما جاء في دفن الميت))

(مالك انه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي يوم الاثنين) كافي الصحيح عن عائشة وأنس ولا
خلاف فيه بين العلماء اذ ابن سعد في الطبقات عن علي وعائشة لا تقي عشرة مضت من ربيع

الله بن معبد بن العباس بن عبد
المطلب عن عكرمة عن ابن
عباس قال المسئلة أن ترفع يديك
حذو منكبيك أو نحوهما
والاستغفار أن تشبر باصبع
واحدة والابتهاال أن تغديديك
جميعا * حدثنا عمرو بن عثمان
ثنا سفيان حدثني عباس بن عبد
الله بن معبد بن عباس بن
الحديث وقال فيسسه والابتهاال
هكذا ورفع يديه وجعل ظهورهما
مما يلي وجهه * حدثنا محمد بن يحيى
بن فارس ثنا إبراهيم بن حمزة
ثنا عبيد العزيز بن محمد عن
العباس بن عبد الله بن معبد بن
عباس عن أخيه إبراهيم بن عبد
الله عن ابن عباس أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحوه
* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن
لهيعة عن حفص بن هاشم بن
عتبة بن أبي وقاص عن السائب
بن يزيد عن أبيه أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان إذا دعا ورفع
يديه مسح وجهه يديه * حدثنا
مسدد ثنا يحيى عن مالك بن مغول
ثنا عبد الله بن ربيعة عن أبيه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مع رجلا يقول اللهم - إني أسألك
أني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا
أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفوا أحد فقال
لقد سألت الله بالأسم الذي إذا
سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب
* حدثنا عبد الرحمن بن خالد الرقي
ثنا زيد بن حباب ثنا مالك بن
مغول بهذا الحديث قال فيه لقد
سألت الله عز وجل باسمه الأعظم
* حدثنا عبد الرحمن بن عبيد الله
الحطلي ثنا خلف بن خليفة عن

الأول وعنده عن الزهري حين زادت الشمس وفيه فضل الموت في يومه على غيره كما أشار إليه
البخاري وروى الترمذي عن عبد الله بن عمرو فروعا من مسلم عوت يوم الجمعة أول ليلة الجمعة إلا
وقاه الله قتله القبر اسناده ضعيف وأخرجه أبو يعلى من حديث أنس نحوه باسناد ضعيف قال
الزبير بن المنير تعيين وقت للموت ليس لاحد فيه اختيار لكن السبب في حصوله كالرغبة إلى الله
لقصدا للتبرك فمن لم يحصل له الاجابة أثيب على اعتقاده (ودفن يوم الثلاثاء) أخرجه ابن سعد عن
علي قال اشتكى صلى الله عليه وسلم يوم الاربعاء ليلة بقيت من صفرو توفي يوم الاثنين لاثني عشرة
مضت من ربيع الاول ودفن يوم الثلاثاء وكذا أخرج دفنه يوم الثلاثاء عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
وابن المسيب وعنده عن سهل بن سعد دفن يوم الاربعاء قال ابن كثير القول بدفنه يوم الثلاثاء
غريب والمشهور عن الجمهور انه دفن ليلة الاربعاء انتهى ولا غرابة فيه وقد جاء عن علي وابن
المسيب وأبي سلمة وانما أخرجوا دفنه لاختلافهم في موته أو في محل دفنه أو لاشتغالهم في أمر البيعة
بالخلافة حتى استقر الأمر على الصديق أولدهشتم من ذلك الأمر الهائل الذي ما وقع قبله ولا بعده
مثله فصار بعضهم بكسب بالروح وبعضهم عاجزا عن النطق وبعضهم عن المشي أو لخوف هجوم
عدو أو لصلاة جم غفيرة عليه (وصلى الناس عليه أفذاذ الايامهم أحد) أخرجه البيهقي عن ابن
عباس وابن سعد عن سهل بن سعد وعن ابن المسيب وغيره وللترمذي ان الناس قالوا لابي بكر
أنصلي على رسول الله قال نعم قالوا وكيف نصلي قال يدخل قوم فيكبرون ويصلون ويدعون ثم
يدخل قوم فيصلون فيكبرون ويدعون فرادى ولا بن سعد عن علي قال هو امامكم حيا وميتا فلا
يقوم عليه أحد فكان الناس يدخل رسلنا فرسلنا فيصلون صفافا ليس لهم امام ويكبرون وعلى
قام بحيال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول السلام عليكم أي النبي ورحمة الله وبركاته اللهم انا
نشهد أن قد بلغ ما أنزل اليه ونصح لأمته وجاهد في سبيل الله حتى اعز الله دينه وتمت كلمته اللهم
فاجعلنا ممن يتبع ما أنزل اليه ومثبنا بعده واجمع بيننا وبينه فيقول الناس آمين حتى صلى عليه
الرجال ثم النساء ثم الصبيان وظاهره هذا ان المراد بالصلاة عليه ما ذهب اليه جماعة ان من
خصائصه انه لم يصل عليه أصلا وانما كان الناس يدخلون فيدعون ويصدقون قال الباقى ولهذا
وجه وهو انه أفضل من كل شهيد والشهيد يغيب عنه فضله عن الصلاة عليه وانما قارق الشهيد في
الغسل لانه حذر من غسله ازالة الدم عنه وهو مطلوب بقاؤه لطيبه ولانه عنوان شهاده في
الآخرة وليس على النبي صلى الله عليه وسلم ما يكره ازالته عنه فافترا انتهى * وأجيب بان
المقصود من الصلاة عليه عود التشرىف على المسلمين مع ان الكامل يقبل زيادة التكميل وقد
قال عباس الصحيح الذي عليه الجمهور ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كانت صلاة حقيقية
لا مجرد الدعاء فقط اه نعم لا خلاف انه لم يؤمهم عليه أحد فقيل أميدى وقيل إيباشم كل واحد
الصلاة عليه منه اليه وقال السهيلي أخبر الله انه وملائكته يصلون عليه وأمر كل واحد من
المؤمنين أن يصلي عليه فوجب على كل واحد أن يبشر الصلاة عليه منه اليه والصلاة عليه بعد
موته من هذا القبيل وأيضا فان الملائكة لتأني ذلك أئمة انتهى وقال الشافعي في الإجماع ذلك لعظم
أمره صلى الله عليه وسلم وتناقصهم فين يتولى الصلاة عليه وقيل لعدم اتفاقهم على خليفة وقيل
لوصيته بذلك وروى البراء والحاكم بسند فيسسه مجهول انه صلى الله عليه وسلم لما جمع أهله في بيت
حائشة قالوا فنصلي عليك قال اذا غسلتوني وكفتموني فضعوني على سريري ثم اخرجوا عني فان
أول من يصلي على جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملائكة الموت مع جنوده من الملائكة باجمعهم ثم
ادخلوا على فوجا بعد فوج فصلىوا على وسلوا تسليما وعند ابن سعد فلما فرغوا من الصلاة تكلموا
في موضع قبره (فقال ناس يدفن عند المنبر) لان عنده روضة من رياض الجنة فناسب دفنه عنده

حفص بن عيسى بن ابي اسحق بن
 أنس أنه كان مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم جالساً ورجل يصلي
 ثم دعا الله أني أسألك بأن لك الحمد
 لا إله إلا أنت المنان بديع
 السموات والأرض إذا دنا الجلال
 والإكرام باقياً بقوم فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لقد دعا الله
 باسمه العظيم الذي إذا دعي به
 أجاب وإذا سئل به أعطى
 * حدثنا مسدد ثنا عيسى بن ابراهيم
 بن نونس ثنا عبيد الله بن أبي زياد (ص) د
 عن شهر بن حوشب عن أسماء
 بنت يزيد أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال اسم الله الأعظم في هاتين
 الآيتين واليهما الله الواحد لا اله الا
 هو الرحمن الرحيم وفاتحة سورة
 آل عمران ألم الله لا اله الا هو الحي
 القيوم * حدثنا عثمان بن أبي
 شيبة ثنا حفص بن غياث عن
 الأعمش عن جبيب بن أبي ثابت
 عن عطاء عن عائشة قالت سرفت
 ملحفة لها فجعلت تدعو على من
 سرقها فجعل النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول لا تسجنى عنه قال أبو
 داود لا تسجنى أى لا تخفى عنه
 * حدثنا سليمان بن حرب ثنا
 شعبة بن عاصم بن عبيد الله عن
 سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر
 رضى الله عنه قال استأذنت النبي
 صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن
 لي وقال لا تنسنا يا أخى من دعاك
 فقال كلمة ما يسرفن انى بها الدنيا
 قال شعبة ثم لقيت فاصحاباً بعد
 بالمدينة فحدثني وقال أشركنا
 يا أخى فى دعاك * حدثنا زهير
 ابن حرب ثنا أبو معاوية ثنا
 الأعمش عن أبي صالح عن سعد بن
 أبي وقاص قال مر على النبي صلى

(وقال آخرون يدفن بالبعيق) لأنه دفن فيه جماعة من أصحابه (فجاء أبو بكر الصديق فقال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دفن نبي قط إلا فى مكانه الذي توفى فيه فحفر له فيه) أخرجه
 ابن سعد من طريق داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس ومن طريق هشام بن عروة عن
 أبيه عن عائشة وأخرج الترمذى عن أبي بكر مر فوعا ما قبض الله تعالى نبيا إلا فى الموضع الذي
 يحب أن يدفن فيه وأخرجه ابن ماجه عنه بلفظ مامات نبي الا دفن حيث قبض ولذا سأل موسى
 ربه عند موته أن يدفن من الأرض المقدسة لأنه لا يمكن نقله إليها بعد موته بخلاف غير الأنبياء
 فينقلون من بيوتهم التي ماتوا فيها إلى المدينتين فالأفضل فى حق من عداهم الدفن فى المقبرة فهذا
 من خصائص الأنبياء كذا كره غير واحد قال ابن العربي وهذا الحديث رد قول الامرائيلية أن
 يوسف نقله موسى من مصر إلى أبياته بفلسطين إلا أن يكون ذلك مستثنى ان صح أى ويكون محبة
 يوسف لنفسه بعصر موقته بقصد من ينقله وذكر بعضهم ان هذا أول اختلاف وقع بين الصحابة
 (فلما كان عند غسله أرادوا نزاع قيصه) فيه أنه سنة الفصل عندهم اذ لو كان زعوه وابقاؤه سواء
 لذهب اليه بعضهم كوضع الدفن والحد قاله الباجي (فهموا صوتاً يقول لا تزعموا القميص
 وغسل وهو عليه صلى الله عليه وسلم) وهذا أخرجه أبو داود عن عائشة وابن ماجه عن بريدة قال
 ابن عبد البر هذا الحديث لا أعلم يروى على هذا النسق بوجه غير بلاغ مالك هذا ولكنه صحيح من
 وجوه مختلفة وأحاديث شتى جمعها مالك (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال) وصله ابن
 سعد من طريق جاد بن سلمة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت (كان بالمدينة رجلان
 أحدهما) وهو أبو طلحة زيد بن سهل الانصاري (يلحد) بفتح أوله وثالثه كتفح ينفع من الحد ويضم
 أوله وكسر ثالثه من الحديث فى جانب القبر (والآخر) وهو أبو عبيدة بن الجراح (لا يلحد
 فقالوا أيهما جاء أول) بمنع الصرف للوصف وروى الأول بالصرف على أنه طرف
 (عمل عمله فجاء الذى يلحد) أول (فلحد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وروى ابن سعد عن أبي
 طلحة قال اختلفوا فى الشق واللحد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال المهاجرون شقوا كما تحفروا أهل
 مكة وقالت الانصار الحدوا كما يحفرون بارضنا فلما اختلفوا فى ذلك قالوا اللهم خزن ليكن ابتغوا إلى أبي
 عبيدة وأبي طلحة فأيهما جاء قبل الآخر فليعمل عمله فجاء أبو طلحة فقال والله انى لا رجوان
 يكون قد خازن ليه أنه كان يرى اللحد فيحبه وروى ابن ماجه وابن سعد عن ابن عباس لما أرادوا
 ان يحفروا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بالمدينة رجلان كان أبو عبيدة بن الجراح يصرح
 كحفروا أهل مكة وكان أبو طلحة زيد بن سهل الانصاري هو الذى يحضر لاهل المدينة وكان يلحد
 فدعا لى بن جابر فقال لا حدهما اذهب الى أبي عبيدة وقال للآخر اذهب الى أبي طلحة اللهم خزن
 لرسولك فوجد صاحب أبي طلحة أبا طلحة فجاء به فالحده ويصرح بضاد معجمة أى يشق فى الأرض
 على الاستواء وفيه جواز الأمرين وان اللحد أفضل لأنه الذى اختاره الله لنبيه قاله مالك ولأنه استر
 للميت وفى مسلم عن سعد بن أبي وقاص الحدوا إلى الحدوا وانصبوا على اللبن نصبا كما فعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وروى أبو داود وغيره عن ابن عباس مر فوما اللحد لنا والشق لغيرنا قال الزين
 العراقى أى أهل الكتاب لكن الحديث ضعيف وليس فيه نهي عن الشق غاية تفضيل اللحد
 والاجماع على جوازه ما انتهى وقال ابن عبد البر من هذا الحديث كره الشق من كرهه ولا وجه
 لكرهته (مالك أنه بلغه أن أم سلمة) هند بنت أبي أمية (زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت
 تقول ما صدقت بموت النبي صلى الله عليه وسلم حتى سمعت وقع الكرازين) بكاف فراء فألف
 فزأى منقوطة فحبة فنون أى المساحى جمع كرازين بفتح الكاف ويكسر ومغنى ذلك أنها أخذتها
 دهشة وبهتة كما وقع لعمرانه قال لم يمت النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر لا أحفظه عن أم

الله عليه وسلم وأنا أدعو بأصبي
 فقال أحد أحد وأشار بالسبابة
 (باب التبع بالخصى)
 * حدثنا أحمد بن صالح ثنا
 عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن
 سعيد بن أبي هلال حدثه عن
 خزيمة عن عائشة بنت سعد بن أبي
 وقاص عن أبيها أنه دخل مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على امرأة
 وبين يديها نوى أو حصي تسج به
 فقال أخبرك بما هو أسرع عليك
 من هذا أو أفضل فقال سبحان الله
 عدد ما خلق في السماء وسبحان
 الله عدد ما خلق في الأرض
 وسبحان الله عدد ما بين ذلك
 وسبحان الله عدد ما هو خالق والله
 أكبر مثل ذلك والحمد لله مثل ذلك
 ولا اله الا الله مثل ذلك ولا حول
 ولا قوة الا بالله مثل ذلك * حدثنا
 مسدد ثنا عبد الله بن داود عن
 هاني بن عثمان عن حبيصة بنت
 ياسر عن سيرة أخبرتها ان النبي
 صلى الله عليه وسلم أمر من ان
 يراعي بالتكبير والتفديس
 والتهليل وان يصدق بالانامل
 فانهم مسؤلون مستنطقات
 * حدثنا يحيى بن عبد الله بن عمر بن
 ميسرة ومحمد بن قدامة في آخرين
 قالوا ثنا عثمان عن الاعمش عن
 عطاء بن السائب عن أبيه عن
 عبد الله بن عمرو وقال رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يعقد
 التسبيح قال ابن قدامة يعني به
 * حدثنا داود بن أمية ثنا
 سفيان بن عيينة عن محمد بن عبد
 الرحمن مولى آل طلحة عن كريب
 عن ابن عباس قال خرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من عند
 جويرية وكان امهارة فيقول

سلمة متصلا وانما هو من عائشة وهو قصير فقد رواه الواقدي عن ابن أبي سبرة عن الخليل بن
 هشام عن عبد الله بن موهب عجم قبل الواو عن أم سلمة نحوه وفي التقریب عبد الله بن موهب عن
 أم سلمة كذا وقع في أحكام عبد الحق وهو وهم والصواب عثمان بن عبد الله بن موهب وقول
 عائشة أخرجه ابن سعد من طريق عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن عمرة عن عائشة قالت ما علمنا
 بدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا صوت المساحي ليلة الاربعاء في البصر (مالك عن
 يحيى بن سعيدان عائشة) كذا لاكثر رواة الموطأ مسيلاً ووصله فبينة بن سعيد عن مالك عن
 يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن عائشة وكذا أخرجه ابن سعد من طريق يزيد بن هرون
 والبيهقي من طريق ابن عيينة كلاهما عن يحيى عن ابن المسيب عن عائشة (زوج النبي صلى الله
 عليه وسلم قالت رأيت ثلاثة أقمار قطن في حجرى) وفي رواية القاسم عن أبي جحرق (فقصص
 رؤياي على أبي بكر الصديق) لانه كان عالماً بالتعبير قال ابن عبد البر يحتمل انه لم يحجب حين قصت
 عليه ويحتمل انه أجبل لها الجواب وروى ابن سعد عن القاسم بن محمد قال قالت عائشة رأيت في
 حجرى ثلاثة أقمار فأثيت أبابكر فقال ما أولم اقلت أولتها ولد من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فسكت أبو بكر حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم فقال خير أقمارك ذهب به ثم كان أبو بكر
 وعمر دفنوا جميعاً في بيتها قال الباجي امسك عن تعبیرها لانه تبين له منها موت النبي صلى الله عليه
 وسلم لان القمر يدل على السلطان وعلى العلم الذي يمتد به وعلى الزوج والولد وسقوطهم في
 حجرها دليل على دفنهم في حجرها وسنة الرؤيا اذا كان فيها ما يكره أن لا تعبّر (قالت فلما توفي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن في بيتها قال لها أبو بكر هذا أحد أقمارك وهو خيرها) وقد
 كان أبو بكر معبراً محسناً وفيه ما كانوا عليه في الرؤيا واعتقاد محكماتها وحسبك انها جزء من سنة
 وأربعين جزءاً من النبوة ما لم يكن أضغاث أحلام (مالك عن غير واحد ممن يتق به ان سعد بن أبي
 وقاص) مالك الزهري آخر العشرة موتا (وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل) بضم النون وفتح الفاء
 العدوى أحد العشرة مات سنة خمسين أو بعدها بسنة أو ستين (توفيا بالعقيق) موضع قرب
 المدينة (وجلا إلى المدينة) كل بعد موته وموت سعد سنة خمس وخمسين (ودفناها) قال الباجي
 يحتمل نقلها لكثرة من كان بالمدينة من الصحابة ليتولوا الصلاة عليهما أو لفضل اعتقده في
 الدفن بالبيع أو ليقرّب على أهلها زيارة قبورهما والدعاء لهما انتهى واختلاف في جواز نقل
 الميت من بلد إلى بلد فقيل يكره لما فيه من تأخير دفنه وتعريضه لهتك حرمة وقيل يستحب
 والاولى تنزيل ذلك على حاله فالمنع حيث لا يكون هناك غرض راجع كالدفن في البقاع الفاضلة
 وتختلف الكراهة في ذلك فقد تبلغ الحرمة والاستحباب حيث يكون ذلك قال ابن عبد البر اخرج
 من كره ذلك بأنه صلى الله عليه وسلم أمر برد القتل إلى مضاجعهم وبحديث تدفن الاجساد حيث
 تقبض الارواح والاجماع على نقل الميت من داره إلى المقابر ولكل مدينة جبانة يدل على فساد
 نقل هذا الحديث الا أن يريد البلد وحديث ما دفن نبي الا حيث يقبض دليل على تخصيص ذلك
 بالانبياء وليس في النقل اجماع ولا سنة فيجوز (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه انه قال ما أحب
 ان أدفن بالبقيع) بالوحدة اتفاقاً مقبرة المدينة (لان أدفن في غيره أحب إلى من ان أدفن به)
 وبين وجه كراهته لذلك بقوله (انما هو أحد رجلين اما ظالم فلا أحب أن أدفن معه) لانه قد
 بعذب في قبره بظلمه فأنا ذى بذلك (واما صالح فلا أحب ان تنبش عظامه) فلم يكره مجاورته
 فعلى الكراهة بنش عظامه وكره مجاورة العظام فعلة بذلك وان كان لعظامه حرمة قاله الباجي
 وبه رد قول أبي عمر ظاهر كلام عروة انه لم يكره بنش عظام الظالم وليس كذلك فللعظام حرمة قال
 وقد بنى عروة قصره بالعقيق وخرج من المدينة لما رأى من تعذيب أهلها فأت هناك والله سبحانه

في الوقوف للبناء والجلوس على المقابر

(مالك بن يحيى بن سعيد) بن قيس الانصاري (عن واقد) بالقاف (ابن عمرو) بفتح العين (ابن سعد بن معاذ) الانصاري الانشهي أبي عبد الله المدني ثقة روى له مسلم والثلاثة ومات سنة عشرين ومائة وثبت قوله ابن عمرو لجميع الرواة الا يحيى فقال واقد بن سعد نسبة الى جده سيد الاوس (عن نافع بن جبير بن مطعم) بن عدى القرشي التوفي ثقة فاضل من رجال الجميع مات سنة تسع وتسعين (عن مسعود بن الحكم) بن الربيع بن عامر الانصاري الزرقي المدني له رؤية ورواية عن بعض الصحابة في الاسناد أربعة من التابعين في نسق من حيث الرواية (عن علي بن أبي طالب) أمير المؤمنين (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم في الجنائز) وأمر بذلك أيضا كما صح من حديث عامر بن ربيعة وأبي سعيد وأبي هريرة ولا بن أبي شيبة عن زيد بن ثابت كئامه صلى الله عليه وسلم فطلعت جنازة فلما رآها قام وقام أصحابه حتى بعدت والله ما أدري من شأنها أو من تضايق المكان وما سألتناه عن قيامه وفي الصحابين عن جابر مر بنا جنازة فقام لها النبي وقتنا فقلنا انها جنازة يوم ردى قال اذا رأيتم الجنازة تقوموا زاد مسلم ان الموت فزع وفي الصحابين عن سهل بن خنيفة وقيس بن سعد فقال صلى الله عليه وسلم أليست تضاولناكم عن أنس وأحد عن أبي موسى فروا عنا فقلنا لا لنكف ولا جذا من حبان والحاكم عن عبد الله بن عمرو فروا عنا فقلنا اعظاما الذي يقبض النفوس ولقظ ابن حبان الله الذي يقبض الارواح ولا مناقاة بين هذه التعاليل لان القيام للفرع من الموت فيه تعظيم لامر الله وتعظيم للقاتلين بأمره في ذلك وهم الملائكة ومعه صديق الحديث أن لا يستمر الانسان على القفلة بعد رؤية الميت لا شعاعه بالشاهل بأمر الموت ولذا استوى كون الميت مسلما أو غير مسلم وأما أخرجه أحمد عن الحسن بن علي انما قام صلى الله عليه وسلم نأذير حج اليهودي زاد الطبراني من حديث عبد الله بن عباس بقبية ومجعة فاذا رجع بخورها وليبهي والطبراني من وجه آخر عن الحسن كراهية أن تقام على رأسه فلا تعارض الاخبار الاولى لان أساس هذه لا تقاوم تلك في الصحة ولان هذا التعديل فهو الراوي والتعديل الماضي لفظه صلى الله عليه وسلم فكانه لم يسمع قصير به بالتعليل فعلم باجتهاده (ثم جلس بعد) بالبناء على الضم والقيام والجلوس في موضعين أحدهما لمن حوت به والثاني لمن يشبعها يقوم لها حتى توضع والجلوس ناسخ للقيام في الموضعين قاله الباجي وقال البيضاوي يحتمل قوله بعد أي بعد ان جازت به بعدت عنه ويحتمل انه كان يقوم في وقت ثم تركه أصلا وعلى هذا يكون فعله الاخير قرينه في ان الامر بالقيام للنسب أو نسخ للوجوب المستفاد من ظاهر الامر والاول أرجح لان احتمال المجاز اولى من دعوى النسخ قال الحافظ والاحتمال الاول يدفعه ما رواه البيهقي في حديث علي انه أشار الى قوم قاموا أن يجلسوا ثم حدثهم بالحديث ولذا قال بكرهية القيام جماعة انتهى وقال مالك جلوسه صلى الله عليه وسلم ناسخ لقيامه واختار ان لا يقوم وقال الشافعي في الام قيامه امام منسوخ أو قام لصلوة وأيهما كان فقد ثبت انه تركه بعد فعله والجهة في الاخير من أمره والقعود أحب الى وقال ابن حزم فعوده يدل على ان أمره للنسب ولا يجوز ان نسخ لانه انما يكون بنهي أو تركه معه نهى قال الحافظ قد ورد النهي عن عبادة قال كان صلى الله عليه وسلم يقوم للجنازة فربما خبر من اليهود فقال هكذا فعل فقال اجلسوا واخبرهم أخرجه أحمد وأصحاب السنن الا النسائي فلولا يكن اعتنا به ضعيفا لكان حجة في النسخ وقال عياض ذهب جمع من السلف الى نسخه بحديث علي وثقه النووي بأنه انما يصار اليه اذا عذر الجمع وهو هنا يمكن باحتمال انه جلس ليبيان الجواز قال واختار ان القيام مستحب وبه قال المتولى انتهى وروى

أجمعها فخرج وهي في مصلاها
 فرجع وهي في مصلاها فقال لم
 تراني في مصلاك هذا قالت نعم قال
 قد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث
 مرات لو وزنت بما قلت لو زنتهن
 سبحانه الله وبحمده عدد خلقه
 ورضاه نفسه وزنة عرشه ومداد
 كلماته * حدثنا عبد الرحمن بن
 ابراهيم ثنا الوليد بن مسلم ثنا
 الاوزاعي حدثني حسان بن عطية
 قال حدثني محمد بن أبي عائشة قال
 حدثني أبو هريرة قال قال أبو ذر
 يارسول الله ذهب أصحاب الدور
 بالاجور يصومون كما يصوم ولهم فضول
 أموال تصدقون بها وليس لنا مال
 تصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر ألا أعلمك كلمة
 كلمات تدركهن من سبقك ولا فتح
 يلحقن من خلفك الا من أخذ عمل
 عملك قال بلى يارسول الله قال تكبر
 الله عز وجل دبر كل صلاة ثلاثا
 وثلاثين وتحمده ثلاثا وثلاثين *
 وتبصه ثلاثا وثلاثين وتغتمها
 بلاه الا الله وحده لا شريك له
 الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل
 زبد البحر
 (باب ما يقول الرجل اذا سلم)
 * حدثنا مسدد قال ثنا أبو
 معاوية عن الاعشى عن المسيب
 ابن رافع عن وراد مولى المغيرة بن
 شعبه عن المغيرة بن شعبه كتب
 معاوية الى المغيرة بن شعبه أي شيء
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول اذا سلم من الصلاة فأما ملاها
 المغيرة عليه وكتب الى معاوية
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له

له الملك وله الحمد هو على كل شيء
 قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا
 معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجـد
 منك الجـد * حدثنا محمد بن
 عيسى قال ثنا ابن عليه عن
 الجراح بن أبي عثمان عن أبي الزبير
 قال سمعت عبد الله بن الزبير على
 المنبر يقول كان النبي صلى الله
 عليه وسلم إذا انصرف من الصلاة
 يقول لا اله الا الله وحده لا شريك
 له له الملك وله الحمد وهو على كل
 شيء قدير لا اله الا الله مخلصين له
 الدين ولو كره الكافرون أهل
 النعمة والفضل والثناء الحسن
 لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو
 كره الكافرون * حدثنا محمد
 ابن سليمان الانباري ثنا عبدة
 عن هشام بن عروة عن أبي الزبير
 قال كان عبد الله بن الزبير يهل في
 دبر كل صلاة فذكر نحو هذا الدعاء
 زاد فيه ولا حول ولا قوة الا بالله
 لا اله الا الله لا نعبد الاياه النعمة
 وساق بقية الحديث * حدثنا
 مسدد وسليمان بن داود العتكي
 وهذا حديث مسدد قال ثنا
 المعتمر قال سمعت داود الطقاوي
 قال حدثني أبو مسلم البجلي عن
 زيد بن أرقم قال سمعت نبي الله صلى
 الله عليه وسلم يقول وقال سليمان
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول دبر صلاته اللهم ربنا ورب
 كل شيء أنا شهيد أنك أنت الرب
 وحدك لا شريك لك اللهم ربنا
 ورب كل شيء أنا شهيد أنك محمد
 عبدك ورسولك اللهم ربنا ورب
 كل شيء أنا شهيد أنك العباد
 كلهم أخوة اللهم ربنا ورب كل شيء
 اجعلني مخلصا لك وأهلي في كل
 جماعة في الدنيا والآخرة يا ذا

الافرى بان الذي فهمه على رضى الله تعالى عنه الترك مطلقا وهو الظاهر ولذا أمر بالقعود من رآه
 قائما واجتنب بالحديث وقال ابن الماجشون وابن حبيب قعوده صلى الله عليه وسلم ليبيان الجواز فن
 جلس فهو في سعة ومن قام فله أجر وهذا الحديث رواه مسلم من طريق الليث وغيره عن يحيى بن
 سعيد مطولا بقصة وساقه بعد أحاديث الأمر بالقيام فقيه إماما إلى نسخه وبه جزم الترمذي (مالك
 أنه بلغه أن علي بن أبي طالب) بلاغة صحيح وقد أخرجه الطحاوي رجال ثقات عن علي (كان
 يتوسد القبور ويضطجع عليها) وفي البخاري قال نافع كان ابن عمر يجلس على القبور (قال مالك
 وأغماهي عن القعود على القبور) بقوله صلى الله عليه وسلم لا تقعدوا على القبور أخرجه أحمد عن
 عمرو بن حزم الأنصاري وبقوله صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصالوا إليها رواه مسلم
 عن أبي هريرة القنوي وبقوله صلى الله عليه وسلم لا تقعدوا أحدكم على جرة فصرق ثيابه فتخلص
 إلى جلدته خيره من أن يجلس على قبر أخرجه مسلم عن أبي هريرة (فيما ترى) يضم النون أى تظن
 زاد في رواية ابن وضاح والله أعلم (للمذاهب) يريد حاجة الإنسان بدليل فعل على والقعود والمشى
 مثله فلم يبق الا ان ذلك للحاجة ويؤيده قول عقبة ما أبالي قضيت حاجتي على القبور أو في السوق
 والناس ينظرون يريدون أن الموتى يجب أن يستقيم منهم كالأحياء لان أرواحهم على القبور وزعم
 ابن بطال أن تأويل مالك بعيد لان الحديث على القبر أقيع من أن يكره وأنما يكره الجلوس المتعارف
 وقول النووي تأويله بعيدا وباطل متعقب بان ما ظنه مالك ثبت مر فوعان زيد بن ثابت قال أغما
 هي النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على القبور لحديث غائط أربول أخرجه الطحاوي رجال
 ثقات وقد وافق مالك على عدم كراهة القعود الحقيقي أبو حنيفة وأصحابه كاتفقه الطحاوي عنهم
 واحتج له بإثر على وابن عمرو وأسندهما رجال ثقات وقال الباجي أنه لا يظهر لانه صلى الله عليه وسلم
 زار القبور وأمر بزيارتها وذهب الجمهور إلى كراهة ذلك لظواهر الأحاديث المتقدمة ولرواية
 أحمد عن عمرو بن حزم أن النبي صلى الله عليه وسلم وأما متكنى على قبر فقال لا تؤذ صاحب القبر
 اسناده صحيح (مالك عن أبي بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف) الأنصاري الأومى المدني ثقة
 روى له الطحاوي ومسلم والنسائي (أنه مع) عمه (أبا امامة بن سهل بن حنيف) صحابي من حيث
 الرواية وأبوه سهل بدوي شهير (يقول كنا شهد الجنائز فاجلس آخر الناس حتى يؤذوا)
 بالصلاة عليها وقال الداودي يؤذون لهم بالانصراف بعد الصلاة قاله الباجي وقال ابن عبد البر رواه
 ابن المبارك عن أبي بكر شيخ مالك بلفظ ما ينصرف الناس حتى يؤذوا قال واختلف في ذلك فروى
 عن عمرو بن علي وأبي هريرة والمذور والنخعي أنهم كانوا لا ينصرفون حتى يؤذون لهم أو يستأذوا
 وكان ابن مسعود وزيد بن ثابت وجماعة من التابعين ينصرفون اذا وريث بلاذق وهو قول
 مالك والشافعي واكثر العلماء وهو الصواب لحديث ومن قصد حتى تدفن فله قيراطان قال الباجي
 ولان أهل الجنائز لو شأوا أن يحكروهم لم يكن لهم ذلك ومن لم يكن له الامساك لم يعتبر بآذنه
 والله سبحانه وتعالى أعلم

(التي عن البكاء على الميت)

(مالك عن عبد الله بن عبد الله) بفتح العين فيهما وهذا ما توافق فيه امام الابنوايسه (ابن جابر)
 ويقال جبر (ابن عتيك) بفتح المهملة وكسر الفوقية وسكون الغنية وكاف الأنصاري المدني
 (عن عتيك بن الحرث) بن عتيك الأنصاري المدني (وهو جد) الراوي عنه (عبد الله بن عبد الله
 ابن جابر) أبوه أنه أخبره ان جابر بن عتيك بن قيس الأنصاري صحابي جليل اختلف في شهوده
 بدرايات سنة إحدى وستين وهو ابن إحدى وتسعين (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم جاء يعوده عبد الله بن ثابت) بن قيس الأنصاري الأومى ويقال أنه ظفري مات في العهد

الجلال والا كرام اجمع واستحب

الله اكبر الا كبر اللهم فور
السموات والارض قال سليمان بن
داود رب السموات والارض الله
اكبر الا كبر حسي الله ونعم
الوكيل الله اكبر الا كبر
* حدثنا ابن معاذ قال ثنا أبي
ثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن
عمه المجاشون بن أبي سلمة عن
عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله
ابن أبي رافع عن علي بن أبي طالب
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
اذا سلم من الصلاة قال اللهم
اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما
أسررت وما أعلنت وما أعرفت
وما أنت أعلم به مني أنت المقدم
وأنت المؤخر لا اله الا أنت * حدثنا
محمد بن كثير اناسفيا عن عمرو
ابن مرة عن عبد الله بن الحارث
عن طليق بن قيس عن ابن هباص
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يدعورب أعني ولا تن علي
وانصرفي ولا تنصري علي وامكولي
ولا تنكر علي. واهدي وبصري
هذي الي وانصرفي علي من بغي
علي اللهم اجعلني شاكرالك
واهباك ذا كركك مطوعا ليلك
مخبتا أو منيادرب تقبل توبتي
واغسل حوبتي وأجب دعوتي
وثبت حجتي واهد قلبي وسدد
لساني واسل مخيمه قلبي * حدثنا
مسدد ثنا يحيى عن سفيان
قال سمعت عمرو بن مرة باسناده
ومعناه قال ويسر الهدى الي ولم
يقبل هداي * حدثنا مسلم بن
ابراهيم ثنا شعبة عن عاصم
الاحول وخالد الخذاء عن عبد الله
ابن الحارث عن عائشة ورضي الله
عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم

النبي وقال الواقدي وابن الكلبي هو عبد الله بن عبد الله ولا يسه حجة قال الكلبي دفنه صلى
الله عليه وسلم في قبصه وعاش الاب الى خلافة عمرو وكانا جميعا شهدا أحدا وكذا قال الطبري وابن
السكن وأنحرون وقال بعضهم انه أخوخزيمه بن ثابت قاله في الاصابة (فوجدته قد غلب عليه) أي
غلبه الالم حتى منعه اجابة النبي صلى الله عليه وسلم (فصاح به) أي ناداه (فلم يجبه فاسترجع
رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي قال ان الله وانا اليه راجعون نصير النفس واشعار الهان الكل
لله وراجع اليه (وقال غلبنا عليك) قال الباجي يحتمل انه أراد التصريح بعني استرجاعه وتأسفه
(يا أبا الربيع) كنيته رضي الله عنه وفيه تسمية الرئيس لمن دونه ولم يستكبر عن ذلك من
الخطاء الامن حرم التقوى (فصاح النسوة وبكين) وفيه اباحة البكاء على المريض بالصياح
وغیره عند حضور وفاته (فجعل جابر يستكن) لانه مع النبي عن البكاء فحمله على عمومته (فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهن) يستكن حتى يموت (فاذا وجب فلا تبكين باكية) أي
لا ترفع صوتكم بالبكاء امامهم والعين وحزن القلب فالسنة ثابتة باباحة ذلك في كل وقت وعليه جماعة
العلماء يكي صلى الله عليه وسلم على ابنه ابراهيم وعلى ابنة زينب ابنته وقال هي رجة جعلها الله في
قلوب عباده ومريجة يكي عليها فاتهرهن عمر فقال دعهن فان النفس مصابة والعين دامعة
والعهد قريب قاله أبو عمرو (قالوا يا رسول الله وما الوجوب) الذي أردت بقولك فاذا وجب (قال
اذا مات) فلا تبكين باكية قال الباجي أشار به والله أعلم الي بكاء مخصوص وهو ما جرت به العادة
من الصياح والدعاء بالويل والشور وفي الحديث ان الله لا يعذب به مع العين ولا يجزئ القلب
ولكن يعذب بهذا أو يرحم أو أشار الى اسانه (فما لبثت ابنته والله ان كنت لارجوان تكون شهيدا
فانك كنت قد قضيت) أي أتممت (جهازك) بفتح الجيم وكسر هاء ما تحتاج اليه في سفرك للغزو
والخطاب لا يها قال في الفتح الجهاز بفتح الجيم ونكسر و منهم من أنكره وهو ما يحتاج اليه في
السفر وقال في النور بكسر الجيم أفصح من فتحها بل حن من فتح والذي في الصحاح وأما جهاز
العروس والسفر فيفتح ويكسر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد أوقع أجره على
قدر نيته) أي على مقدار العمل الذي فاء كإفواه فالتسمية بمعنى المنوى ويحتمل ان له من الاجر
بقدر ما يجب لبنته وهذا أظهر من جهة اللفظ والاول أظهر من جهة المعنى لان القصص ان يحمر
ان ما فاء لم يفته ولولم يكن له من الاجر الا بقدر النية لما كان لبنته في ذلك راحة قاله الباجي وقال
ابن عبد البر فيه ان المتجهز للغزو اذا حبل بينه وبينه يكتب له أجر الغزو على قدر نيته والا تار
بذلك متواترة صحاح منها قوله صلى الله عليه وسلم في نبول ان بالمدينة قوم ما سرتهم مسيرا ولا أنفقتم
من نفقة ولا قطعتم وادبا الا وهم معكم حبسهم العذر انتهى وفي مسلم عن أنس مرفوعا من طلب
الشهادة صادقا أعطيها ولولم نصيبه أي أعطى ثوابها ولولم يقتل وأصرح منه ما أنكره الحاكم
بلفظ من سأل القتل في سبيل الله صادقا ثم مات أعطاه الله أجر شهيد. وللنساء من حديث معاذ
مثله وللحاكم من حديث سهل بن حنيف مرفوعا من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل
الشهداء وان مات على فراشه (ومات عدون الشهادة قالوا القتل في سبيل الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم) زاد ابن ماجه من حديث أبي هريرة ومن وجه آخر من حديث جابر بن عتيك نفسه
ان شهداء أمتي اذن لقليل (الشهداء سبعه سوى القتل في سبيل الله) وتقدم في باب العفة والصبح
من حديث أبي هريرة الشهداء خمسة فقبل نسي بعض روايات باقي السبع قال الحافظ وهو عبيد
لكن يقر به ابن مسعود وروى من حديث أبي هريرة شاهد الحديث جابر بن عتيك هذا وزاد فيه
ونقص فن زادته ومن مات في سبيل الله فهو شهيد والذي يظهر انه صلى الله عليه وسلم أعلم بالاقول
ثم علم زيا على ذلك فذكرها في وقت آخر ولم يقصد الحصر في شيء من ذلك وقد اجتمع لنا من الطرق

كان اذا سلم قال اللهم أنت السلام
ومنك السلام تباركت ذا الجلال
والاكرام قال أبو داود مسموع
سفيان من عمرو بن مرة قالوا
ثمانية عشر حديثا حدثنا ابراهيم
ابن موسى ان ابا عيسى عن الاوزاعي
عن أبي هار عن أبي امامة عن
ثوبان مولى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان النبي صلى الله
عليه وسلم لم كان اذا أراد أن
ينصرف من صلاته استغفر ثلاث
مرات ثم قال اللهم فذكر معنى
حديث عائشة رضي الله عنها
(باب في الاستغفار)

حدثنا الثعلبي ثنا محمد بن مزهد
ثنا عثمان بن واقد العمري عن
أبي نصيرة عن مولى لابي بكر
الصديق عن أبي بكر الصديق قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما أصر من استغفر وان عاد في
اليوم سبعين مرة * حدثنا سليمان
ابن حرب ومسدود قالنا ثنا حماد
عن ثابت عن أبي ردة عن الاضر
المزني قال مسدد في حديثه وكانت
تتم له محبة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي
واني لاستغفر الله في كل يوم مائة
مرة * حدثنا الحسن بن علي ثنا
أبو اسامة عن مالك بن مغول عن
محمد بن سوقة عن نافع عن ابن
هزم قال ان كنا لنعذر رسول الله
صلى الله عليه وسلم في المجلس
الواحد مائة مرة رب اغفر لي
وتب علي انت أنت التواب الرحيم
* حدثنا موسى بن ابي عيسى ثنا
خض بن عمر الشنقي حدثني أبي
عمرو بن مرة قال سمعت هلال بن
يسار بن زيد مولى النبي صلى الله
عليه وسلم قال سمعت ابي يحدثه
والقريش والاشجارية

الجيدة أكثر من عشرين خصله وتبلغ بطرق فيها ضعف أزيد من ذلك (المطهر) الميت بالطاهون
(شهيد) وفي الحديث ان فناء أمتي بالطعن والطاهون قالت عائشة أما الطعن فقد عرفتاه
فما الطاهون قال غدة كغدة البعير تخرج في المراق والاباط (والغرق) بفتح الغين وكسر الراء
الذي يموت غرقا في الماء (شهيد وصاحب ذات الجنب) مرض معروف وهو ورم حار يعرض
في الغشاء المستبطن للاضلاع ويقال هو الشوصة (شهيد والمبطون) قال ابن عبد البر قيل هو
صاحب الاسهال وقيل المحسور وقال ابن الاثير هو الذي يموت بمرض بطنه كالاستسقاء ونحوه
وفي كتاب الجنائز لابي بكر المروزي عن شعبة شريح انه صاحب القولنج (شهيد والخرق) بفتح
فكسر الميت بحرق النار (شهيد والذي يموت تحت الهدم شهيد والمرأة غوت يجمع) يضم الجيم
وتفتح وتكسر وسكون الميم الميتة في النفاث ولدها في بطنها لم تلده وقد تم خلقه وقيل هي التي
غوت من الولادة سواء أنثى ولد لها أم لا وقيل التي غوت عذراء والاول أشهروا أكثر كما قال ابن
عبد البر والحافظ وزاد وقيل الميتة بجزء لفة وهو خطأ ظاهر انتهى وفي النهاية الجمع بالضم بمعنى
المجموع والمعنى انها ماتت مع مني مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل أو بكارة (شهيد) قال
النضر بن شميل سمى بذلك لانه حي فكان أرواحهم شاهدة أي حاضرة وقال ابن الانباري لان
الله وملائكته يشهدون له بالخسة وقيل لشهوده عند خروج روحه ما أعده من الكرامة
وقيل لانه يشهد بالامان من النار وقيل لان عليه شاهد ايكونه شهيد او قيل لانه لا يشهد
عند موته الاملائكة الرحمة وقيل لانه الذي يشهد يوم القيامة بأبلاغ الرسل وقيل لان الملائكة
تشهد له بحسن الخاتمة وقيل لان الانبياء تشهد له بحسن الانباع لهم وقيل لان الله يشهد له
بحسن نيته واخلاصه وقيل لانه يشاهد الملائكة عند احتضاره وقيل لانه يشاهد الملائكة من
دار الدنيا ودار الآخرة وقيل لان عليه علامة شاهدة أي حاضرة بانه قد نجوا بعض هذه يختص
بمن قتل في سبيل الله وبعضها يعم غيره وبعضها قد ينزع فيه وقد زاد على هذه الثمانية مسلم في
حديث أبي هريرة الميت على فراشه في سبيل الله وأحمد من حديث راشد بن حبيب والطبراني
من حديث سلمان والسنن وهو يكسر المهمة وشذ الملام وروى أصحاب السنن وصححه الترمذي
عن سعيد بن زيد عن فروعان عن قيس بن ماله فهو شهيد وقال في الدين والدم والاهل مثل ذلك
وللساني عن سويد بن مقرن عن فروعان عن قيس بن ماله فهو شهيد ولا يداود والطبراني والحاكم
عن أبي مالك الاشعري عن فروعان عن وقصة فرسه أو بعيره في سبيل الله أو لدغته هامة أو مات
على أي حشف شاء الله فهو شهيد ولان ما جبه عن ابن عباس والبيهقي عن أبي هريرة والدارقطني
وصححه عن ابن عمر والصابوني في المائتين عن جابر بن عبد الله عن فروعان عن القريب شهادة والطبراني
من حديث ابن عباس ان الملائكة في الشريق والذي يقتله السبع والخار عن دابته شهيد وفي
أبي داود من حديث أم حرام المائدة في البحر الذي يصيبه النقي له أجر شهيد وتقدم قريبا أحاديث
فمن طلب الشهادة بنية صادقة انه يكتب شهيد او الطبراني من حديث ابن مسعود باسناد
صحيح من زدي من رؤس الجبال شهيد وفي البخاري من حديث عائشة ليس من أحديقع الطاهون
فبكت في بلده صابرا محسبا يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل أجر شهيد فهذه
سبع وعشرون خصلة زائدة على القتل في سبيل الله ذكر الحافظ أن طرقها جيدة وانه وردت
خصال أخرى في أحاديث لم أعرج عليها لضعفها انتهى وروى الديلمي من حديث أنس صاحب
الحج وابن منده من حديث علي الميت في السجن وقد حبس ظمأ والديلمي من حديث ابن عباس
الميت عسقا والبراء من حديث أبي ذر وأبي هريرة الميت وهو طالب للعلم قال الباقى وتبعه ابن
التين هذه مبنات فيها شدة الالم فتفضل الله تعالى على أمه محمد صلى الله عليه وسلم ان جعلها

والقريش والاشجارية واليه يفتقر السبع والخار عن دابته وصاحب الهرم (مجموع) وذات

نحمدهم الذوقهم وزيادة في أجورهم حتى يلقاهم بها مراتب الشهداء قال الحافظ والذي
يظهر ان المذكورين يسوا في المرتبة سواء يدل عليه ما روى أحمد وابن حبان عن جابر
والدارمي وأحمد والطحاوي عن عبد الله بن حبشي وابن ماجه عن عمرو بن عتبة ان النبي
صلى الله عليه وسلم سئل أي الجهاد أفضل قال من عقر جواده وأهريق دمه وروى الحسن
ابن علي الخوافي في كتاب المعرفة له بإسناد حسن عن علي قال كل موتة يموت بها المسلم فهو شهيد
غير ان الشهادة تتفاضل وتتحصل بمآذ كوفي هذه الاحاديث ان الشهداء قسمان شهداء الدنيا
والآخرة وهو من قتل في حرب الكفار مقبلاً غير مدبر بخلاف شهداء الآخرة وهم من ذكر
بمعنى انهم يعطون من جنس أجر الشهداء ولا تجري عليهم أحكامهم في الدنيا ولا أحد والناسي عن
العرباض وأحمد عن عتبة بن عبد مر فوطا يختصم الشهداء المتوفون على فراشهم في الذين
يتوفون من الطاعون فيقول انظر والى ابراهيم فان أشبهت جراح القتولين فانهم معهم فاذا
جراحهم قد أشبهت جراحهم واذا قهر ذلك فاطلاق الشهيد على غير المقول في سبيل الله مجاز فيجوز
به من يجيز استعمال اللفظ في حقيقة ومجاز والمآذ يجب بانه من عموم المجاز وقد يطلق الشهيد
على من قتل في حرب الكفار ولكن لا يكون له ذلك في حكم الآخرة لعارض عنقه كالأنعام وفساد
النية انتهى وهذا الحديث أخرجه أبو داود والنسائي من طريق مالك وصححه ابن حبان وقال
النووي وهو صحيح باتفاق وان لم يخرج به الشيخان (مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن
عمرو بن حزم الانصاري (عن أبيه عن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زوارة الانصارية
المدنية (انما أخبرته) أي ايايكم (انما سمعت عائشة أم المؤمنين تقول) وقد ذكر لها من
ابن عباس كافي الصحيح (ان عبد الله بن عمر يقول) عن النبي صلى الله عليه وسلم كافي الصحيحين
من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عمر (ان الميت ليعذب ببكاء الحي) اظاهر انه مقابل الميت
ويحتمل القبيلة واللام بدل من الضمير أي حبه أي قبيلته فيوافق رواية ابن أبي مليكة ببكاء أهله
وفي رواية لمسلم من يبكي عليه يذهب ولفظها أعمر وفيه انه ليس خاصاً بالكافر (فكانت عائشة تغفر
الله لابن عبد الرحمن) كنية ابن عمر وهذا من الآداب الحسنة قدمته فتهمداد فقام لي بوحش
من نسبته الى النسيان والخطا (امانه لم يكذب) أي لم يتعمده حاشاه من ذلك والا فالكذب عند
أهل السنة الاخبار عن النبي بخلاف ما هو عمداً أو نسياً واولئكن الاسم يختص بالعامد (ولكنه
نسي أو أخطأ) في الفهم فحدث بما ظنه صواباً (انما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ودية يبكي
عليها أهلها فقال انكم لتبكون عليها وانما الله عزاب في قبرها) بعداب الكفر لا بسبب البكاء ولم
ينفرد ابن عمر برواية ذلك بل رواه أبو وهيب بن سنان كافي الصحيحين من طريق ابن أبي مليكة
عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم قال ان الميت ليعذب ببكاء أهله عليه فقال ابن عباس لما أصيب
عمر دخل صهيب يبكي يقول وأخاه واصحابه فقال عمر يا صهيب أبكي علي وقد قال صلى الله
عليه وسلم ان الميت يبعث ببعض بكاء أهله عليه قال ابن عباس فلما مات عمر ذكر ذلك لعائشة
فكانت يرحم الله عمر والله ما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليعذب المؤمن ببكاء أهله
عليه لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله وقالت حبيكم
القرآن ولا تزدوا زوراً أخرى قال ابن عباس والله هو أضل وأبكي قال ابن أبي مليكة والله
ما قال ابن عمر شيئاً وفي الصحيحين أيضاً عن أبي موسى لما أصيب عمر جعل صهيب يبكي ويقول
يا أخاه فقال عمر اما علمت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت ليعذب ببكاء الحي وفيه دلالة
ان صهيباً سمعه من المصطفى أيضاً وكانته نسيه حتى ذكره به عمر قال القرطبي ليس سكوت ابن عمر
اشك طراً له بعد ما صرح برفع الحديث ولكن احقل عنده قبوله للتأويل ولم يتعين له محمل يحمله

عن جدي انه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من قال
استغفر الله الذي لا اله الا هو الى
القيوم وأتوب اليه غفر له وان
كان فر من الزحف حدثنا هشام
ابن عمار ثنا الوليد بن مسلم ثنا
الحكم بن مصعب ثنا محمد بن علي
ابن عبد الله بن عباس عن أبيه انه
حدثه عن ابن عباس انه حدثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من لزم الاستغفار جعل الله
له من كل ضيق مخرجاً ومن كل هم
فرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب
حدثنا مسدد ثنا عبد
الوارث وثنا زياد بن أيوب ثنا
اسماعيل المعنى عن عبد العزيز بن
صهيب قال سأل قتادة انسا أي
دعوة كان يدعو بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم أكثر قال كان
أكثر دعوته يدعو بها اللهم ربنا
آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة وقناعه عذاب النار وزاد
زياد وكان أنس اذا أراد ان يدعو
بدعاء دعاها واذا أراد ان يدعو
بدعاء دعاها فيها * حدثنا
يزيد بن خالد الرملي ثنا ابن وهب
ثنا عبد الرحمن بن مريم عن
أبي امامة بن ميمون بن جندب عن
أبيه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من سأل الشهادة
سأداً قال بلفظ الله منازل الشهداء
وان مات على فراشه * حدثنا
مسدد ثنا أبو عوانة عن عثمان
ابن المغيرة الثقفي عن علي بن
ربيع الاسدي عن أمهم ابن
الحكم الفزاري قال سمعت علياً
رضي الله عنه يقول كنت رجلاً
اذا سمعت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم حديثاً فنفسي الله منه

عباشة ان ينفضني واذا حدثني
أحد من أصحابه استخلفته فإذا
حلف لي صدقته قال وحدثني
أبو بكر وصدق أبو بكر رضي الله
عنه انه قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ما من عبد
يذنب ذنبا فيحسن الظهور ثم يقوم
فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله
الأغفر الله له ثم قرأ هذه الآية
والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا
أنفسهم ذكروا الله إلى آخر الآية
* حدثنا عبيد الله بن عمر بن
ميسرة ثنا عبد الله بن يزيد
المقري ثنا حيوة بن شريح قال
سمعت عقبه بن مسلم يقول حدثني
أبو عبد الرحمن الحبلي عن
الصنابحي عن معاذ بن جبل ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخذ بيده وقال يا معاذ والله اني
لا أحبك والله اني لا أحبك فقال
أوصيك يا معاذ لاند عن في دير كل
صلاة تقول اللهم أعني على ذكرك
وشكرك وحسن عبادتك
وأوصي بذلك معاذ الصنابحي
وأوصي به الصنابحي أبابعد
الرحمن * حدثنا محمد بن سلمة
المراذي ثنا ابن وهب عن
الليث بن سعدان حسين بن أبي
حكيم حدثه عن علي بن رباح
الخمعي عن عقبه بن عامر قال
أمرني رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان أقرأ بالمعوذات دير كل
صلاة * حدثنا أحمد بن علي
ابن سويد السديسي ثنا أبو
داود عن امرئيل عن أبي اسحق
عن عمرو بن ميمون عن عبد الله
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يحبه ان يدعو ثلاثا ويستغفر
ثلاثا * حدثنا مسدد ثنا

عليه حينئذ أو كان المجلس لا يقبل المماراة ولم تعين الحاجة اليها حينئذ ويحتمل كما أشار إليه
الكرماني ان ابن عمر فهم من استشهاده ابن عباس بالآية قبول روايته لانها يمكن أن تشمل بها في
ان الله له أن يعذب بلا ذنب ويكون بكاء الحى علامة على ذلك وقال الخطابي الرواية اذا ثبتت لم
يكن الى دفعها سبيل بالظن وقد رواه عمرو بن وهب وليس فيما حكته عائشة ما دفع روايتهما فالحبران
معاصيهم ولا منافاة بينهما فالميت انما يعذب اذا أوصى بذلك في حياته وكان ذلك مشهورا في
العرب موجودا في أشعارهم كقول طرفة

اذا مت فاعني بما أنا أهله * وشقي على الجيب بالآية معبد

وعلى هذا اجل الجوه وحدث عمرو بن وهب وقال النورى انه الصحيح وأجمعوا على ان المراد بالبكاء هنا
البكاء بصوت ونياحة لا مجرد مع العين انتهى واعترض بأن التعذيب بسبب الوصية بمجرد
صدورها والحديث دال على انه انما يقع عند امثالها وأوجب بانه لا حصر في السياق فلا يلزم من
وقوعه عند الامثال أن لا يقع اذ لم يتناولوا وجل أيضا على من كانت عادته النوح والبكاء ففى
أهله على عادته وجل أيضا على من أهل نسي أهله عن ذلك قال ابن المراتب اذا علم المرء ما جاء في
النهي عن النوح وعرف من شأن أهله فعله ولم يعلم بحرمته ولا جرحهم عن تعاطيه فاذا عذب
على ذلك ففعل فعل نفسه لا بفعل غيره بمجرد رواية الحديث انه يعذب بنظير ما يكره به أهله
لان الافعال التي يعذبون بها عليه غالبا من الامور المنهية فقوم عدو حونه ما هو يعذب بصنعه
عين ما مذحوه به وقيل معنى التعذيب توبيخ الملائكة له بما سببه أهله به كإرواء أحمد عن أبي
موسى مرفوعا الميت يعذب بكاء الحى اذا قالت النائحة وأعضداه وانصراده كاسماء جند
الميت وقيل له أنت عضدها أنت ناصرها أنت كاسسها ورواه الترمذي وابن ماجه بنحوه وفي
البخارى عن النعمان بن بشير قال أعني على ابن رواحة فجعلت أخته تبكي وتقول واجبله وا كذا
وا كذا فقال حين أفاق ما قلت شيئا الا قيل لي أنت كذلك وقيل معنى التعذيب تألم الميت بما يقع من
أهله من النياحة وغيرها واختاره ابن جرير ورواه ابن المراتب وعياض ونبهه جماعة واستشهدوا
له بحديث قيلة بنت مخزوم قالت يا رسول الله قد ولدته فقالن معن ثم أصابته الحى فماتت وركب على
البكاء فقال صلى الله عليه وسلم أيقظ أحدكم أن يصاحب ويحببه في الدنيا معروفا فاذا مات
استرجع فالذى نفس محمد بيده ان أحدكم ليبيكي فيستعير اليه صويحبه فيأبى الله لا تعذبوا
موتاكم الحديث أخرجه ابن أبي خيثمة وابن أبي شيبة والطبراني وغيرهم قال ابن المراتب هذا
نص في المسئلة فلا يعدل عنه واعترضه ابن رشيد بانه ليس نصا في ان المراد صويحبه الميت بل
يحتمل انه صاحبه الحى وان الميت يعذب حينئذ بكاء الجماعة عليه وقيل غير ذلك قال الحافظ
ويحتمل الجمع بتزويل هذه التوجيهات على اختلاف الأشخاص فمن كانت طريقته النوح ففى
أهله عليها أو بالغ فأوصاهم بذلك عذب بصنعه ومن كان ظالمًا فندب بأفعاله الجائرة عذب بما
ندب به ومن علم من أهله النياحة وأهل نهيهم عنها راضيا بذلك القى بالاول وان كان غير راض
عذب بالنوح لانه أهل النهى ومن سلم من ذلك كله واحتاط فنهاهم ثم خالفوه فعذابه تألم بما
يراه منهم من مخالفة أمره واقدامهم على معصية ربه وهذا الحديث أخرجه البخارى عن
عبد الله بن يوسف عن مالك لكن اختصره فقال سمعت عائشة تقول انما أمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى آخره ومسلم عن قتيبة بن سعيد عن مالك به تاما

الحسبة في المصيبة

الحسبة الصبر والتسليم قاله أبو عمر (مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن
المسيب) بن حزن (عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت ل أحد) ذكر

عبد الله بن داود عن عبد العزيز
ابن عمر عن هلال بن عمر بن عبد
العزيز عن ابن جعفر عن أسماء
بنت عميس قالت قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ألا أعلن
كلمات قولينهن عند الكرب أو
في الكرب الله الله رب لا أشرك به
شيأ قال أبو داود هذا لاله مولى
عمر بن عبد العزيز وابن جعفر هو
عبد الله بن جعفر * حدثنا
موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن
ثابت وعلي بن زيد وسعيد الجري
عن أبي عثمان النهدي أن أبا
موسى الأشعري قال كنت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
سفر فنادوا من المدينة كبر
الناس ورفعوا أصواتهم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا أيها الناس انكم لاندعون أصم
ولا غائباً ان الذي تدهون بينكم
وبين أعناق ركابكم ثم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يا أبا موسى
الأدلك على كثر من كنوز الجنة
فقلت وما هو قال لحول ولا قوة
الابالة * حدثنا مسدد ثنا
يزيد بن زريع ثنا سليمان
النجي عن أبي عثمان عن أبي
موسى الأشعري أنه سمع كلوا مع علي بن
النبي صلى الله عليه وسلم وهم في رحلة
يتصعدون في ثنية فجعل رجل ينادي
كلما علا الثانية نادى لا اله الا الله
والله أكبر فقال النبي صلى الله
عليه وسلم انكم لاتنادون أصم
ولا غائباً ثم قال يا عبد الله بن قيس
فذكر معناه * حدثنا أبو صالح
محبوب بن موسى أنا أبو
امصق الفزاري عن عامر عن
أبي عثمان عن أبي موسى بهذا
الحدث وقال فيه فقال النبي

أوتى (من المسلمين) خرج الكافر قال الحافظ لكن هل يحصل ذلك لمن ملك له أولاد في الكفر ثم
أسلم فيه نظر ويدل على عدم ذلك حديث أبي ثعلبة الأصمعي قال قلت يا رسول الله مات لي ولد ان
فقال من مات له ولد ان في الاسلام أدخله الله الجنة وحديث عمرو بن عتبة مرفوعاً من مات له ثلاثة
أولاد في الاسلام قبل ان يبلغوا أدخله الله الجنة وواحد (ثلاثة من الولد) يقتل وهو يشعل
الذكور والاثني الصلبة على الظاهر رواية النسائي من حديث أنس ثلاثة من صلبه وكذا في حديث
عقبة بن عامر وفي دخول أولاد الأولاد بحث ويظهر ان أولاد الأولاد الصلب يدخلون ولا سيما عند
فقد الوسايط بينهم وبين الاب والتقييد بقوله من صلبه يدل على اخراج ولد البنات وراثة النصف
من حديث أنس لم يبلغوا المثلث وكذا ابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة وعلقه البخاري وهو
يكسر المهمة وسكون النون ومثله على المذهب أي الحلم وخص الصغير بذلك لان الشفقة عليهم
أعظم والحب لهم أشد والرحمة أوفر من بلغ المثلث لا يحصل لفاقد هذا الثواب المذكور وان كان
له أجر به لما صرح كثير وفروا بين البالغ وغيره بأنه يتصور منه الحقوق المقضى لعدم الرحمة
بخلاف الصغير فلا يتصور منه لعدم خطابه وقال الزين بن المنير بل يدخل الكبير بطريق القسوي
لانه اذا ثبت ذلك في الطفل الذي هو كل على أبو يعقوب لا يثبت في الكبير الذي بلغ معه السعي
ووصل له منه النفع ونوجه اليه الخطاب بالحقوق ويقوى الأول قوله في ثنية حديث أنس بفضل
رحمته اياهم لان الرحمة للصغار أكثر لعدم حصول الاتم منهم وهل يلحق بالصغار من بلغ مجنوناً مثلاً
وبقي كذلك حتى مات فيه نظر لان كونهم لا اثم عليهم يقتضي الاخلاق كون الامتحان بهم يخفف
عنهم يقتضي عدمه ولم يقع التقييد في طرق الحديث بشدة الحب ولا عدمه والقياس يقتضي ذلك
لما يوجد من كراهة بعض الناس لولده وتبرمه به ولا سيما من كان ضيق الحال لكن لما كان
الولد مظنة المحبة والشفقة نبط به الحكم وان تخلف في بعض الافراد (فقسه النار) بالنصب جواباً
للق (الاتحالة) بفتح الفوقية وكسر الحاء وشدة اللام أي ما يفعل به (القسم) وهو العين أي قوله
تعالى وان منكم الاواردها عند الجهور وقيل معناه تقليل أمر ورودها وهذا اللفظ يستعمل
يقال ماضرته الاتحالة اذا لم يبلغ في الضرب أي قد اصابه منه مكره وقيل الاستثناء بمعنى
الواو أي لاغسه النار كثيراً ولا قليلاً ولا تحلة القسم وقد جوز الفراء والاختصاص مجي الا معنى الواو
وجعل منه لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم قال الخطابي معنى الحديث لا يدخل النار ليعاقب
بما لو لكنه يدخلها مجتازاً ولا يكون ذلك الجواز الا قدراً ما يحل به الرجل عينه ويدل عليه ما لعبد
الرزاق عن معمر بن الزهري في آخر هذا الحديث يعني الورود ولسعيد بن منصور عن زعمه
ابن صالح عن الزهري قيل وما تحلة القسم قال قوله وان منكم الاواردها وكذا احكام عبد المثلث بن
حبيب عن مالك وسعيد بن منصور عن ابن عيينة وروى الطبراني نحوه عن عبد الرحمن بن بشير
الانصاري مرفوعاً من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا المثلث لم يرد النار الا عابراً يسيل يعني الجواز
على الصراط واختلف في موضع القسم من الآية فقبيل مقداره هو الله وان منكم وقيل معطوف
على القسم الماضي في قوله فور بل تشرهم أي وور بل ان منكم وقيل مستفاد من قوله حتماً
مقتضياً أي قدما واجاباً به قرآن مسعود الاية ومجاهد وقادة أخرجهما الطبراني وغيره وقال
الطبراني يحتمل ان المراد بالقسم ما دل على القطع والبت من السبائك فان قوله كان على وبل تذييل
وتقرير لقوله وان منكم فهو بمنزلة القسم أو بلغ لحي الاستثناء بالنفي والاثبات وروى أحمد
والنسائي والحاكم عن جابر مرفوعاً الورود الدخول لا يبقى رولا فاجرا لا دخلها فتكون على المؤمنين
برداً وسلاماً وروى الترمذي عن ابن مسعود مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
بأعمالهم وقيل الورود المورود عليهم ارواه الطبراني وغيره عن أبي هريرة وابن مسعود وقادة وكعب

صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس
 ارجعوا على أنفسكم * حدثنا
 محمد بن رافع ثنا أبو الحسن
 زيد بن الحباب ثنا عبد الرحمن
 ابن شريح الاسكندراني حدثني
 أبو هاني الخولاني أنه سمع أبا علي
 الجنيبي أنه سمع أبا عبد الحمدي
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال من قال رضىيت بالله وبا
 وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا
 وجبت له الجنة * حدثنا
 سليمان بن داود الغنكي ثنا
 اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن
 عبد الرحمن عن أبيه عن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من صلى على واحدة
 صلى الله عليه عشرا * حدثنا
 الحسن بن علي ثنا الحسين بن
 علي الجعفي عن عبد الرحمن بن
 يزيد بن جابر عن أبي الأشعث
 الصنعاني عن أوس بن أوس قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ان
 من أفضل أيامكم يوم الجمعة
 فأكثروا على من الصلاة فيه فان
 صلاتكم معروضة على قال فقالوا
 يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا
 عليه وقد أوتيت قال يقولون
 بليت قال ان الله تبارك وتعالى
 حرم على الارض أجساد الانبياء
 صلى الله عليهم

باب النهي عن ان يدعو
 الانسان على أهله وماله

* حدثنا هشام بن عمار يحمي بن
 الفضل وسليمان بن عبد الرحمن
 قالوا ثنا حاتم بن اسمعيل ثنا
 يعقوب بن مجاهد أبو خزيمة عن
 عبادة بن الوليد بن عباد بن
 الصامت عن جابر بن عبد الله قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الاحبار وزاد سيبور كل على منتهى ما نادى مناد أمسي أصحابي بالندوة
 ندية أديانهم وهذا القولان أصح ما ورد ولا تنافي بينهما لان من عبر بالدخول تجوز به عن المرور
 لان المارة عليها فوق الصراط في معنى من دخلها لكن تختلف أحوالهم باختلاف أعمالهم فاعلامهم
 من غير كلح العرق كما فصل في حديث الشفاعة وبؤيد صحة هذا التاويل ما في مسلم ان حفصة قالت
 للنبي صلى الله عليه وسلم لما قال لا يدخلها أحد من هذا المدينة أليس الله يقول وان منكم الاوردها
 فقال أليس الله يقول ثم نجي الذين اتقوا الآية وفي هذا ضعف القول ان الورود مختص بالكفار
 والقول بان معناه الدخول منها والقول بأنه الاشراف عليه اوفيل معنى ورودها ما يصاب المؤمن في
 الدنيا من الحى على ان هذا الاخير ليس ببعيد ولا ينافيه بقية الاحاديث انتهى ملخصا والحديث
 أخرجه البخاري في الايمان والندوة عن اسمعيل ومسلم في البر عن يحيى كلاهما عن مالك به وتابعه
 ابن عيينة ومعه من عند مسلم قال لا الا أن في حديث سفيان فيجئ النار الا تحلة القسم (مالك عن محمد
 ابن أبي بكر بن عروين حم) الانصاري (عن أبيه عن أبي النضر السلمي) كذا رواه يحيى والاكثر
 غيرهم وروى ابن بكير والقعقي عن أبي النضر باداة الكنية ولبعضهم عبد الله بن النضر
 ولبعضهم محمد بن النضر ولا يصح وابن النضر هذا مجهول في الصحابة والتابعين لا يعرف الا بهذا الخبر
 ولا أعلم في الموطأ رجلا مجهولا غيره وقال بعض المتأخرين انه أنس بن مالك بن النضر نسب الى جده
 تارة وكفى تارة بأبي النضر وهذا جهل لان انس بن مالك بن النضر نسب الى جده
 باجماع قاله في التمهيد زاد الداني وأنس وان كان له ولد اسمه النضر فلم يكن يدعو به معنى الحديث عن
 أنس عند النسائي فظن بعض الناس انه المعنى هنا وليس كذلك رذ كر كلام التمهيد وقال في
 الاستيعاب مجهول لا يعرف ولا يعرف له غير هذا الحديث وقد ذكره في الصحابة ومنهم من يقول
 عبد الله ومنهم من يقول محمد ومنهم من يقول أبو النضر كل ذلك قاله أصحاب مالك فأما ابن وهب
 فجعل الحديث لابي بكر بن محمد عن عبد الله بن عامر الاسلمي زاد الداني انفراد ابن وهب بهذا قال
 في الاصابة ويعده من الصحابة رواية ابن وهب فان عبد الله الاسلمي من اتباع التابعين (ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد) قال في الاستبصار ان
 مالك هذا الحديث لقوله (فيهم قسمهم) فجعله تفسير للحديث قبله وهكذا شأنه في كثير من الموطأ
 انتهى أي يصير واضبا بقضا الله واجبا فضله فن لم يحتسب لم يدخل في الوعد بل من تخط ولم
 يرض بقدر الله فهو أقرب الى الاثم قاله الباجي (الا كذا قاله الجنة) يضم الجيم وشدة التوق الى وفاة
 (من النار) ولمسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا لا يموت لاحدا كن ثلاثة من الولد
 فتحسبهم الا دخلت الجنة ولا جدوا الطبراني عن عقبة من أعطى ثلاثة من صلبه فاحسبهم على
 الله ووجب له الجنة قال الحافظ وقد عرف من القواعد الشرعية ان أبواب النجاة يرتب على النية
 فلا بد من قصد الاحتساب والاحاديث المطلقة محمولة على المقيدة لكن أشاروا لامعابلي الى
 اعتراض لفظي بأنه يقال في البالغ احتساب وفي الصغير افتراط انتهى وبه قال كثير من أهل اللغة
 لكن لا يلزم من كون ذلك هو الاصل ان لا يستعمل هذا في موضع هذا بل ذكر ابن دريد وغيره
 احتساب فلان بكذا طلب أجراء عند الله وهذا أعم من أن يكون اكبيرا أو صغيرا وثبت ذلك في
 الاحاديث المذكورة وهي صحيحة هذا الاستعمال (فقال امرأه عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) هي أم سليم الانصارية والدة أنس بن مالك كما لا يطربى باستناد جيد عنها وكذا سألته
 أم مبشر الانصارية عن ذلك وأم أيمن ورواهما الطبراني أيضا ولترمزى عن ابن عباس ان
 عائشة سألت ذلك وحكى ابن بشكوال ان أم هاني سألت عن ذلك فيعتمد ان كلا منهن سأل
 عن ذلك في المجلس وأما هذا القصص فيعيد لانه لما سئل عن الاثنين بعد الثلاث وأجاب بانهما

لأن دعوا على أنفسكم ولا تدعوا على
أولادكم ولا تدعوا على خدكم
ولا تدعوا على أموالكم لا توافقوا
من الله ببارك وتعالى ساعة نيل
فيه إعطاء فيستجيب لكم قال أبو
داود هذا الحديث متصل بالاسناد
فان عبادة بن الوليد بن عبادة لقي
جابر

﴿باب الصلاة على غير النبي صلى
الله عليه وسلم﴾

• حدثنا محمد بن عيسى ثنا
أبو عوانة عن الاسود بن قيس
عن نبيح الغزوي عن جابر بن عبد الله
ان امرأة قالت للنبي صلى الله عليه
وسلم صل على وعلى زوجي فقال
النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله
عليك وعلى زوجك

﴿باب الدعاء بظهر الغيب﴾

• حدثنا جابر بن المرحي ثنا
نضر بن شمير قال انا موسى بن
ثروان حدثني طلحة بن عبيد الله
ابن كبريت حدثني أم الدرداء قالت
حدثني سميدى انه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول اذا دعا
الرجل لاخته بظهر الغيب قالت
الملائكة آمين ولا يمثل • حدثنا
أحمد بن عمرو بن السرح ثنا
ابن وهب حدثني عبد الرحمن بن
زباد عن أبي عبد الرحمن عن
عبد الله بن عمرو بن العاصي أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ان أسرع الدعاء إجابة دعوة
غائب لقائب • حدثنا مسلم بن
إبراهيم ثنا هشام الدستوائي
عن يحيى عن أبي جعفر عن أبي
هريرة أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ثلاث دعوات مستجابات
لا شك فيهن دعوة الوالد ودعوة
المسافر ودعوة المظلوم

كذلك بعد الاقتصار على الثلاثة بعد ذلك ثم في حديث جابر انه من سأل عن ذلك وكذا امر
عند الحاكم ومحمد و... هذا أبو ذر وهذا لا يعد تعدده لان علم النساء بذلك لا يستلزم
علم الرجال (بارسول الله أو اتان) قال عباس فيه ان مفهوم العدد ليس بحجة لان
الصحابة من أهل الله وان لم تعتبره اذ لو اعتبرته لاتفى الحكم عندها عما عدا الثلاثة لكنها
جوزت ذلك فسألت كذا قال وتبعه ابن اتين واظهارها انها اعتبرت مفهوم العدد اذ لو لم تعتبره لم
تسأل والتحقيق ان دلالة ليست نصا بل محتملة ولذا سألت (قال أو اتان) اظهارها بوحى أو حى
اليه في الحال وبه يجرم ابن ابطال وغيره ولا بعد في نزول الوحي في أسرع من طرفه عين ويحتمل انه
كان عالما بذلك لكنه أشفق عليهم ان يشكوا لان موت الاثنين غائبا أكثر من موت الثلاثة كافي
حديث معاذ وغيره في الشهادة بالتوحيد ثم لما سئل عن ذلك لم يكن بد من الجواب والحديث ظاهر
في التسوية بين حكم الثلاثة والاثنين ويتناول الاربعة فما فوقها من باب أولى ولا لم تسأل عما زاد
على الثلاثة لانه من المعلوم عندهم ان المصيبة اذا كثرت كان الاجر اعظم وقول القرطبي خصت
الثلاثة بالذكر لانها أول مراتب الكثرة فتعظم المصيبة بكثرة الاجر وما ان زاد عليهم فقد يخفف
أمر المصيبة لكونها تصير كالعادة كما قيل روعت بالدين حتى ما أراعه • جود شديد فان مات له
أربعة فقد مات له ثلاثة ضرورة لانهم ان مفارقة واحدة فقد مات له ثلاثة وزيادة ولا يخفاء ان
المصيبة بذلك أشد وان ماتوا واحدا بعد واحد فان الاجر يحصل له عند موت الثالث بنص
الصادق فيلزم على كلام القرطبي ان مات له أربع ارتفع له ذلك الاجر مع تجدد المصيبة وكفى بهذا
فسادا ولابن جبار فقالت المرأة يا ليتني قلت وواحد لابن أبي شيبة من حديث أبي سعيد وأبي
هريرة ثم سأله عن الواحد ولا أحد عن محمود بن لبيد عن جابر مر فوعا من مات له ثلاثة من الولد
فاحتسبهم دخل الجنة قلنا واتان قال واتان قال محمود بن جابر أو اكم لو قلتم وواحد لقال وواحد أو انا
أظن ذلك وهذه الاحاديث الثلاثة أصح من حديث جابر بن مرة مر فوعا من دفن ثلاثة فقصر
عليهم واحتسب وجبت له الجنة فقالت أم أيمن أو اثنين قال أو اثنين فقالت وواحد فسكت ثم قال
وواحد أخرجه الطبراني وحديث ابن مسعود مر فوعا من قدم ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا
له حصصا حصينا من النار قال أبو ذر قدمت اثنين قال واثنين قال أبي بن كعب قدمت واحدا قال
وواحدا رواه الترمذي وقال غريب وعنده عن ابن عباس من كان له فرطان من أمي أدخله الله
الجنة فقالت عائشة ومن له فرط قال ومن له فرط وليس في شيء من طرق هذه الثلاثة ما يصلح
للاحتجاج به لكن روى البزار عن أبي هريرة رفعه يقول الله عز وجل ما بعدى المؤمن عند
جزاءه اذا قبضت صفية من أهل الدنيا ثم احتسبه الا الجنة وهذا يدل على الواحد فما فوقه وهو
أصح ما ورد في ذلك انتهى ملخصا من فتح الباري وتعميمه في صلاحية شيء من الثلاثة فيه شيء فقد
قال الترمذي حديث ابن عباس حسن غريب (مالك انه بلغه) قال ابن عبد البر كذا العامة رواية
الموطأ ورواه معن عن مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن (عن أبي الجباب) بضم المهمل
ومحمد بن يونس ما ألف (سعيد بن يسار عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما يزال
المؤمن يصاب في ولده) ذكر أو أو اتني (وحامته) بفتح المهمل والميم المشددة فتوقه أي قرأته
وخاصته ومن يحزنه ذهابه وموته جمع حميم (حتى يلقى الله وليست له خطيئة) قال الباجي أي يحط
عنه خطايا به بذلك أو يحصل له من الاجر ما يزن جميع ذنوبه فهو بمنزلة من لا ذنب له وهذا لمن سبر
واحتسب كما مر قال ابن عبد البر في معناه أحاديث كثيرة كقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال البسلايا
بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وماله وولده حتى يلقى الله وليست عليه خطيئة وقال صلى الله عليه وسلم
من برد الله به خبرا أصاب منه

حدثنا محمد بن المنثري ثنا معاذ ابن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أبي بردة بن عبد الله ان أباة حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خاف قوما قال اللهم انا نجعلك في غورهم ونعوذ بك من شرورهم

(باب الاستخارة)

حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي وعبد الرحمن بن مقاتل خال القعنبي ومحمد بن عيسى المعنبي واحدا قالوا ثنا عبد الرحمن بن أبي الموالى حدثني محمد بن المنكدر انه سمع جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن يقول لنا اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة وليقل اللهم اني استعيرك بعلمك وأسئلك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم فان كنت تعلم ان هذا الامر يسير بهيئة الذي يريد خير لي في ديني ومعاشي ومعادي وعاقبة أمري فاقدره لي ويسره لي وبارك لي فيه اللهم وان كنت تعلمه شرا لي مثل الاول فاصرفني عنه واصرفه عني واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به أو قال في عاجل أمري وآجله قال ابن مسعود وابن عيسى عن محمد بن المنكدر عن جابر

(باب في الاستعاذة)

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا وكيع ثنا امرئيل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن

(جامع الحسبة في المصيبة)

(مالك عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن الصديق قال ابن عبد البر وزادت طائفة عن أبيه وقد روى مستندا من حديث سهل بن سعد وعائشة والمصور بن مخزومة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلغز) يضم الياء من التعزية وهي الجمل على الصبر والنسلى قال تعالى وبشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون (المسلمين في مصائبهم المصيبة في) لان كل مصاب به دونها اذ كل مصاب به عنه عوض ولا عوض عنه صلى الله عليه وسلم وأي مصيبة أعظم من مصيبة من يموت انقطع خبر السماء ومن هورجة للمؤمنين ونهيج للدين وقالت طائفة من الصحابة ما نفضنا أيدينا من راب قبره صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا ولا في العناينة لكل أمتي شكل عزاء واسوة * اذا كان من أهل التقي في محمد

وقال غيره اصبر لكل مصيبة وتجلد * واعلم بان المرء غير مجلد واذا ذكرت مصيبة تسليها * فاذا كرم مصابك بالنبي محمد

(مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) فروخ المدني المعروف بريعة الراي ثقة فقيه مشهور مات سنة اثنين وثلاثين ومائة على الصحيح وقيل سنة ثلاث وقال البايع سنة اثنين وأربعين (عن أم سلمة) هند بنت أبي أمية (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) تزوجها سنة أربع وقيل ثلاث ومات سنة اثنين وستين وقيل سنة إحدى وقيل قبل ذلك والاول اصح ولم يذكرها ربيعة ولذا قال أبو عمر هذا حديث يتصل من وجوه شتى الا أن بعضهم يجعله لام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم وبعضهم يجعله لام سلمة عن أبي سلمة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أصابته) وفي رواية لمسلم ما من مسلم نصيبه (مصيبة) أي مصيبة كانت لقوله صلى الله عليه وسلم كل شيء ساء المؤمن فهو مصيبة ورواه ابن السني قال البايع هذا اللفظ موضوع في أصل كلام العرب لكل من ناله أمر أو خير ولكن يختص في عرف الاستعمال بالزاي والمكاره (فقال كما أمره الله) بالثناء والتبشير لقائه وذلك يقتضي تدبيرا مندوبا ما موربه على التفتار في الاصول (انا لله) ملكا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء (وانا اليه راجعون) في الآخرة فيجازينا وفي مراسيل أبي داود ان مصباح النبي صلى الله عليه وسلم طفق فاسترجع فقالت عائشة انما هذا مصباح فقال كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة وقال البايع لم يرد افظ الامر بهذا القول في القرآن بل بتبشير من قاله والثناء عليه فيجتمعا ان يشيرا في غير القرآن فهو خبر عن البايع بذلك ولذا وصله بقوله (اللهم اجزني) بقصر الهمزة وضم الجيم وسكون الراء قال عياض يقال أجري بالقصر والمسد والاكراه مقصور ولا يمد أي أعطاني أخرى وجزاء صبري وهي (في مصيبي وأعقبني) بسكون العين وكسر القاف جمعني رواية لمسلم وأخلف لي قطع الهمزة وكسر اللام (خير امنها الاقل الله ذلك به) ولمسلم الا أخلف الله خيرا منها وله أيضا الاجره الله في مصيبيته وأخلف له خيرا منها قال أبو عمر فينبغي لكل من أصيب بمصيبة ان يفرغ الى ذلك تأسبا بكتاب الله وسنة رسوله قال ابن جرير ما يمنع ان يستوجب على الله ثلاث خصال كل خصلة منها خير من الدنيا وما فيها صلوات الله ورحته والهدى انتهى وللطبراني وابن مردويه عن ابن عباس رفعه أعطيت أمتي شيأ لم يعطه أحد من الامم ان يقولوا عند المصيبة انا لله وانا اليه راجعون وابن جرير والبيهقي عن سعيد بن جبير لقد أعطيت هذه الامة عند المصيبة ما لم يعط الانبياء مثله انا لله وانا اليه راجعون ولوا أعطيه الانبياء لا عطيه يعقوب اذ قال يا أسفا على يوسف وظاهر الاحاديث ان المأثور به قول ذلك مرة واحدة فهو اذ ذلك في الموت عند الصدمة الاولى وخبر اذ ذكرها ولو بعد أربعين عاما فاسترجع كان له أجرها يوم وقوعها وزيادة فضل لا ينافي الاستحباب بغور وقوع المصيبة (قالت أم سلمة فلما توفي أبو سلمة) عبد الله بن

عمر بن الخطاب قال كان النبي

صلى الله عليه وسلم يتعوذ من
خمس من الجن والبخل وسوء
العمر وقتنه الصدر وعذاب القبر
* حدثنا سعد أنا المعمر قال
سمعت أبي قال سمعت أنس بن
مائل يقول كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول اللهم اني
أعوذ بك من البخل والكسل
والجن والبخل والهزم وأعوذ بك
من عذاب القبر وأعوذ بك من
قتنه الحي والميت * حدثنا سعيد
ابن منصور وقتيبة بن سعيد قال
ثنا يعقوب بن عبد الرحمن قال
سمعت الزهري عن عمرو بن أبي
عمرو عن أنس بن مالك قال كنت
أخدم النبي صلى الله عليه وسلم
فكنت أسفنه كثيرا يقول اللهم
انني أعوذ بك من الهزم والحزن
وطلع الدين وغلبة الرجال وذكر
بعض ما ذكره الترمذي * حدثنا
القاضي عن مالك عن أبي الزبير
المكي عن طاوس عن عبد الله بن
عباس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يعلمهم هذا
الدعاء كما يعلمهم السورة من
القرآن يقول اللهم اني أعوذ بك
من عذاب جهنم وأعوذ بك من
عذاب القبر وأعوذ بك من قتنه
المسح الدجال وأعوذ بك من
قتنه الحي والميت * حدثنا
ابراهيم بن موسى الرازي أنا
عدي ثنا هشام عن أبيه عن
سائفة رضي الله عنها أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يدعوهم هؤلاء
الكلمات اللهم اني أعوذ بك من
قتنه النار وعذاب النار ومن
القنى والفقر * حدثنا موسى بن
إسماعيل ثنا جابر أنا إسماعيل

عبد الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرظي الخزرجي أخو النبي صلى الله عليه وسلم
من رضاع فؤيده وابن عمته برة بنت عبد المطلب كان من السابقين شهد بدرا ومات في جمادى
الآخرة سنة أربع بعد أحد وفي مسلم عن أم ساه دخل صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شق
بصره فأغمضه وقال ان الروح اذا قبض تبعه البصر فضج ناس من أهله فقال لا تدعوا على
أنفسكم الا بخير فان المسألة تكة يؤمنون على ما تقولون ثم قال اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته
في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافصح له في قبره ونوره فيه
(قلت ذلك) المذكور من الاسترجاع وما بعده (ثم قلت ومن خير من أبي سلمة) أي قالته في نفسها
ولم تقول به لسانها ولا أنكرت انه صلى الله عليه وسلم قال حقا ولكن هو مني يخطر بالقلب وليس
أحد معصوم مأمنه ولو قال ذلك قائل لمنع العوض كما يمنع الذي يجعل بدعائه الاجابة قاله أبو عبد الملك
وفي مسلم فلما مات قلت أي المسلمين خير من أبي سلمة أول بيت هاجر الى رحول الله صلى الله عليه
وسلم ثم اني قلتها فخلف الله لي رسوله قال أبو عبد الله الأبي المعنى بالنسبة اليها فلا يكون خيرا من
أبي بكر وعمر لان الاخير في ذاته قد لا يكون خيرا لها ويحتمل ان تعني انه خير مطلقا لا لاجاع على
فضل أبي بكر اغما هو فمن تأخرت وفاته عن النبي صلى الله عليه وسلم أما من مات في زمنه ففيه
خلاف انتهى والاول أولى فالخلاف شاذ لا يعتد به (فأعقبها الله رسوله صلى الله عليه وسلم
فتزوجها) وفي مسلم من طريق شقيق عن أم سلمة فلما مات أنيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ان
أبا سلمة قد مات قال قولي اللهم اغفر لي وله وأعقبني منه عقبى حسنة فقلت فأعقبني الله من هو خير
منه محمد صلى الله عليه وسلم (مالك عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد) بن المصديق (انه قال
هلك امرأتي فأتاني محمد بن كعب القرظي) بضم القاف المدني ولد سنة أربعين على الصحيح
ووهب من قال في العهد النبوي فقد قال البخاري ان أباه كان ممن لم ينبت من بني قريظة مات سنة
عشرين ومائة وقيل قبلها (يعزى بها فقال انه كان في بني اسرائيل رجل قبه عالم مجتهد في
العبادة وما قبلها) وكانت له امرأة وكان بها هجاء) مستحسناته اراضيا بجمها لها (لها) وفي نسخة
ولها بالواو (مجا فانت فوجد) حزن (عليها وحدا) حزننا (شديدا ولقي عليها أسفا) تلها وحزنا
(حتى خلا في بيت وفلق) بالشديد للمبالغة قتل (على نفسه واحتجب من الناس فلم يكن يدخل
عليه أحد) لما غلبه من شدة الحزن (وان امرأة سمعت به فجاءته فقالت ان لي اليه حاجة
استفتيه) أطلب قباه (فيها ليس يجزي) بضم أوله من أجز بمعنى أغنى أي يغنيني ويقض أوله
من جزى نظهما الانخس لغتين بمعنى واحد فقال الثلاثي بلا همز لغة الجاز والرياحي المهمة وذلغة
نجم (فيها الامثلهته) خطابه بالشفاه بلا واسطة (فذهب الناس ولزمت بابه وقالت ما لي منه بد)
أي مجيد (فقال له قائل ان ههنا امرأة أرادت أن تستفتيك وقالت ان) نافية أي ما (أردت الا
مشافهته وقد ذهب الناس وهي لا تفارق الباب فقال انذروا لها فدخلت عليه فقالت اني جئت
استفتيك في أمر قال وما هو قالت اني استعرت من جارة لي حليا) بفتح فسكون مفرد على ضميتين
(فكنت ألبسه) بفتح الباء (وأعبره زمانا ثم انهم أرسلوا اليه أفأزديه اليهم فقال نعم والله)
بلمزك تأديته واقسم تأكيدا للفتوى (فقالت انه قدمك عندى زمانا فقال ذلك) بكسر الكاف
(أحق لردك أباه اليهم حين أعاروكه زمانا فقال أي) بفتح فسكون نداء للقریب (يرحمك الله
أفتأسف على ما أعارك) ولان وضاح اعارك (الله ثم أخذه منك وهو أحق به منك) قال ليبد

وما المال والاهلون الا ودائع * ولا يدوم ما نزلت الدوائع

(فابصر ما كان فيه ونفعه الله بقلها) ففيه وعظ العالم وان كان الواعظ دونه في العلم فقد يخطئ
الفاضل ويوفق المفضول قاله الباجي وفي الاستاذ كرونا خير حسن هيب في التعاوى وليس في كل

ابن عبد الله عن سعيد بن يسار
عن أبي هريرة أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يقول اللهم اني
أعوذ بك من الفقر والقلة والذلة
وأعوذ بك من أن أظلم أو أظلم
* حدثنا ابن عوف ثنا عبد
الفقار بن دأود ثنا يعقوب بن
عبد الرحمن عن موسى بن عقبة
عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر
قال كان من دعاء رسول الله صلى
الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك
من زوال نعمتك وتحول عافيتك
وبغاء نعمتك وجميع مضطرتك
* حدثنا عمرو بن عثمان ثنا
بقية ثنا ضبارة بن عبد الله بن
أبي السليل عن دويد بن نافع ثنا
أبو صالح السمان قال قال أبو هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يدعو يقول اللهم اني أعوذ
بك من الشقاق والنفاق وسوء
الاخلاق * حدثنا محمد بن العلاء
عن ابن إدريس عن ابن جهملان
عن المقبري عن أبي هريرة قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اللهم اني أعوذ بك من
الجوع فإنه ينس الفصيح وأعوذ
بك من الخيانة فإنه يثبت البطانة
* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث
عن سعيد بن أبي سعيد المقبري
عن أخيه عباد بن أبي سعيد أنه
سمع أبا هريرة يقول كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم
انني أعوذ بك من الأربع من علم
لا ينفع ومن قلب لا يجتهد ومن
نفس لا تشبع ومن دعا لا يسمع
* حدثنا محمد بن المتوكل ثنا
المعمر قال قال أبو المعمر أرى أن
أنس بن مالك حدثنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم

الموطآت وماذا كرمته من العارية التي على جهة ضرب المثل لا يدخل في مذموم الكذب بل ذلك
من الأمر المحمود عليه صاحبه وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس بالكاذب من قال خيرا أو غي خيرا
أو أصح بين اثنين انتهى وقد ضرب المثل بالعارية أم سليم زوجها أبي طلحة وعلم بذلك المصطفى
فاقره وذلك لما مات ابنه منها أبو عمير ونحنته في جانب البيت ولم يكن فيه أبو طلحة فلما جاء قال كيف
الغلام قالت هددت نفسه وأرجو أنه أسيراج وقربت له العشاء فتعشى ثم تطيبت وتعرضت له
حتى وادها فلما أراد أن يخرج قالت يا أبا طلحة أرايت لو أن قوما أعاروا أهل بيت عارية فطلبوا
عاريهم ألهم أن ينعوهم قال لا قالت فاحسب إنك ففضب وقال تركتني حتى تطابت ثم أخبرني
بابي وفي رواية فقال أبو طلحة ليس لهم ذلك أن العارية مودة إلى أهلها فقالت إن الله أعارنا غلاما
ثم أخذه منا فاسترجع ثم صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم أخبره عما كان منها فقال لعلى الله أن
يبارك لكافي بليلتك وفي رواية اللهم بارك لهم ما جفأت بعبد الله بن أبي طلحة قال بعض الانصار
فرايت له تسعة أولاد بتقديم التاء على السين كلمهم فذقوا القرآن كاذلك مبسوط في مسلم
والبخاري وغيرهما وقد عد علماء الانساب من أمهات أولاد عبد الله من قرأ القرآن وحل العلم
اصحق واسمعيل ويعقوب وعمير وعمرو ومحمد وعبد الله وزيد والقاسم تسعة

((ما جاء في الاختفاء))

ولابن وضاح المحقق (وهو التبايش مالك عن أبي الرجال) بكسر الراء وخفة الجيم مشهور بهذه
الكتبة وهي لقب لانه كان له عشرة أولاد رجال وكتبت في الاصل أبو عبد الرحمن (محمد بن عبد
الرحمن) بن عبد الله بن حارثة بن النعمان الانصاري من الثقات خرج له البخاري ومسلم والنسائي
وابن ماجه (عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن انه سمعها تقول) أرسله الموطا قال ابن عبد البر وأسند
يحيى بن صالح وعبد الله بن عبد الوهاب كلاهما عن مالك عن أبي الرجال عن عمرة عن عائشة
(عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الباجي اللعن لغة الابعاد وهو مستعمل في الابعاد من
الخير (المحقيق والمحقق) بالطاء المعجمة فمما سمع فاعل قال ابن عبد البر خفيت الشيء إذا أظهرته
وأخفيت سترته وقرئ أن الساعة آتية أكاد أخفيها بفتح الهمزة وضمة وقل خفيت بمعنى
سترته وأظهرت (بمعنى نباش القبور) تفسير لما لا أعلم أحدا يخالفه في ذلك وفيه تحريم
النس كالعن شارب الخمر وبأنها أكل الربا وموكله وقال بعضهم يروى المحقق بخاء معجمة وحاء
مهملة والاحتفاء بالمهملة اقتلاع الشيء وكل من يقتلع شيئا فهو محتف والذي عليه الناس بالخاء
المججمة انتهى (مالك انه بلغه) قال أبو عمر كذا لا كثر الرواة ولبعضهم مالك عن أبي الرجال عن
عائشة موقوف ولا أعلم أحدا رفعه عن مالك (أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تقول
كسر عظم المسلم ميتا ككسره وهو حي يعني في الاثم) للاتفاق على حرمة فعل ذلك به في الحياة
والموت لافي القصص والدية فرفوعان عن كسر عظم الميت اجابا وهذا اجابا مرفوعا أخرجه أحد
أبو داود وابن ماجه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كسر عظم الميت ككسر عظم
الحى حسنة ابن القطان وقال ابن دقيق العيد انه على شرط مسلم ورواه القاضي من وجه آخر عنها
وزاد في الاثم وأخرجه ابن ماجه أيضا من حديث أم سلمة

((جامع الجنائز))

(مالك عن هشام بن عروة عن عباد) شهد الموحدة (ابن عبد الله بن الزبير) بن العوام كان قاضي
مكة زمن أبيه وخليفته اذا ج (ابن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت وهو مستند إلى صدرها وأصفت) باسكان الصاد المهملة وفتح
الفين المعجمة أي أمالت سمعها (اليه يقول) وفي رواية قتيبة وهو يقول (اللهم اغفر لي وارحمني)

فيه نذب الدعاء بها ولا سيما عند الموت وإذا دعا بذلك المصطفى فأين غيره منه والدعاء مع العبادة
لما فيه من الاخلاص والخضوع والضرعة والرجاء وذلك صريح الایمان (والحقني) بهزة قطع
(بالرفيق الاعلى) وفي البخاري من رواه ذكر ان عن عائشة جعل يقول في الرفيق الاعلى حتى
قبض ومالت يده ولا حدم من رواية المطالب عن عائشة فقال مع الرفيق الاعلى مع الذين انعم الله
عليهم من النبيين الى قوله وفيما ومعنى كونهم رفيقا معا ونهم على الطاعة وارتفاق بعضهم ببعض
وأفردته اشارة الى أن أهل الجنة يدخلون على قلب رجل واحد والله السهل فالحمد بالرفيق هؤلاء
المذكورون في الآية قال الحافظ وهو المعتمد عليه الا كثر في حديث أبي موسى عند الناس
وصححه ابن حبان فقال اللهم الرفيق الاعلى الا سعد مع جبريل وميكائيل وإسرافيل وظاهره أن
الرفيق المكان الذي تحصل المرافقة فيه مع المذكورين وهذه الاحاديث ترد عن الرفيق فيغير
من الراوي والاصواب الرقيق بالكتاب والعين المهتلة وهو من أسماء السماء وقال ابن عبد البر هو
اعلى الجنة والجوهري الجنة ويؤيده ما عند ابن اسحق الرفيق الاعلى الجنة وقيل الرفيق الاعلى
الله عز وجل لانه من أسماءه ففي مسلم وأبي داود ومروان الله رفيق يحب الرفيق وهو صفة ذات
كالجليم أو صفة فعل وغلط الازهرى هذا القول ولا وجه له لان تأويله على ما يليق بالله سائق قال
السهلي الحكمة في اختتام كلام المصطفى بهذه الكلمة تفهمنها التوحيد والذكر بالقلب حتى
يستفاد منه الرخصة لغيره أنه لا يشترط أن يكون الذي كره بالسان لان بعض الناس قد عذبه من
الذوق مانع فلا يضره اذا كان قلبه عامرا بالذكر قال وفي بعض كتب الواقدي أول ما تكلم به صلى
الله عليه وسلم وهو مترضع عند حليمه الله أكبر وآخر ما تكلم به ما في حديث عائشة يعني في
الحجيين قالت عائشة فكانت آخر ما تكلم بها صلى الله عليه وسلم قوله اللهم الرفيق الاعلى
وروى الحاكم عن أنس آخر ما تكلم به جلال ربي الرفيق قد بلغت ثم قضى وجمع بأن هذا آخر
على الاطلاق بعد ما كرر اللهم الرفيق الاعلى قبل جلال أي اختار جلال ربي الرفيق قد بلغت
ما أوحى الى وحديث الباب رواه مسلم في المناقب حديثنا في بن سعيد عن مالك بن نابه أبو اسامة
وعبد الله بن غير وعبد بن سليمان كاهن عن هشام بن عمار عن هشام بن عمار عن غيرهما
(مالك بن نابه أن عائشة) أخرجه البخاري ومسلم من طريق ابراهيم بن سعد عن أبيه عن عروة عن
عائشة (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي) أراد ما يشبه الرسول (يموت حتى يخبر)
بضم أوله مبنى للمفعول بين الدنيا والآخرة (قالت فسمعه يقول) في مرضه الذي مات فيه وأخذته
بحة شديدة كما في رواية سعد (اللهم الرفيق الاعلى فعرفت أنه ذاهب) وفي المحجيين من طريق
الزهرى عن عروة عنها كان صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى
مقعدته ثم يجيء أو يخبر فلما حضره القبض غشي عليه فلما أفاق شخص بصره فحوسف البيت فقال
اللهم في الرفيق الاعلى قلت اذن لا يختارنا وعرفت أنه حديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح وفي
مغازي أبي الاسود عن عروة أن جبريل نزل عليه في تلك الحالة فغيره وعند أحد من أبي موسى
قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أوتيت مقابع خزائن الارض والخلد ثم الجنة فغيرت
بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة فاخترت لقاء ربي والجنة ولعبد الرزاق من مرسل طاوس رفعه
خيرت بين ان أبقى حتى أرى ما يقع على أمتي وبين التجمل فاخترت التجمل (مالك عن نافع ان
عبد الله بن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده
بالفداء والعشي) أي فداء ما قال الباجي العرض لا يكون الاعلى حتى يعلم ما يعرض عليه ويفهم
ما يخاطب به قال ويحمل غداة واحدة وعشية واحدة ويحمل كل غداة وكل عشي وقال ابن
السين يحمل غداة واحدة وعشية واحدة يكون العرض فيها ويكون معنى حتى يبعث أن

اني أعوذ بك من صلاة لا تنفع
وذكر كذا آخر * حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة ثنا جبر بن منصور
عن هلال بن يساف عن فروة بن
وفيل الاصبغ قال سألت عائشة أم
المؤمنين عما كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يدعو به قالت كان
يقول اللهم اني أعوذ بك من شر
ما عملت ومن شر ما لم أعمل * حدثنا
أحمد بن محمد بن حنبل ثنا محمد
ابن عبد الله بن الزبير ح وثنا
أحمد ثنا وكيع المصنف عن سعد
ابن أوس عن هلال العيصي عن
شعير بن شكل عن أبيه في حديث
أبي أحمد شكل بن حبيب قال قلت
يا رسول الله علمني دعاء قال قل اللهم
اني أعوذ بك من شر معي ومن
شر يصري ومن شر لاني ومن
شر قلبي ومن شر مني * حدثنا
عبيد الله بن عمر حدثنا مكى بن
ابراهيم حدثني عبد الله بن سعيد
عن مسيق مولى أفلح مولى أبي
أيوب عن أبي اليسر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يدعو
اللهم اني أعوذ بك من الهدم
وأعوذ بك من التردى وأعوذ بك
من الفرق والحرق والهرم وأعوذ
بك ان يقططنى الشيطان عند
الموت وأعوذ بك ان أموت في
سيدك مدبر أو أعوذ بك ان أموت
لديها * حدثنا ابراهيم بن موسى
الرازي أنا عيسى عن عبد الله
ابن سعيد حدثني مولى لابي أيوب
عن أبي اليسر زاد فيسه والغم
* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حماد أنا قتادة عن أنس ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول
اللهم اني أعوذ بك من البرص
والجنون والجذام ومن سيئ

الاسقام حدثنا أحمد بن حنبل
 الله القداني أنا هسان بن عوف
 أنا الجريري عن أبي نضرة عن
 أبي سعيد الخدري قال دخل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذات يوم المسجد فإذا هو برجل من
 الانصار يقال له أبو امامة فقال
 يا أبا امامة مالي أراك جالساً في
 المسجد في غير وقت الصلاة قال
 هموم لزممتي وديون يارسول الله
 قال أفلا أعلمك كلاماً إذا أنت قلته
 أذهب الله عز وجل همك وقضى
 همك دينك قال قلت بلى يارسول
 الله قال قل إذا أصبحت وإذا أمسيت
 اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن
 وأعوذ بك من العجز والكسل
 وأعوذ بك من الجبن والبخل وأعوذ
 بك من غلبة الدين وقهر الرجال
 قال ففعلت ذلك فأذهب الله عز وجل
 همي وقضى عني ديني
 آخر كتاب الصلاة
 ((كتاب الزكاة))
 حدثنا قتيبة بن سعيد التقي ثنا
 الليث عن عقيـل عن الزهري
 أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن
 عتبة عن أبي هريرة قال لما توفي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واستخاف أبو بكر بعده وكفر من
 كفر من العرب قال عمر بن الخطاب
 لا بى بكر كيف تقابل الناس وقد
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أمرت ان أقاتل الناس حتى
 يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا
 الله عصم مني ماله ونفسه الا حقه
 وحسابه على الله عز وجل فقال
 أبو بكر والله لا قاتل من فرق بين
 الصلاة والزكاة فان الزكاة حق
 المال والله لو منعوني عقالاً كانوا
 يؤدونه الى رسول الله صلى الله

لا تصل اليه الى يوم البعث ويحتل كل غداة وعشي وهو محمول على انه يجيئ منه جزء ليدرك ذلك
 فغير مجتمع ان تعاد الحياة الى جزء من الميت أو أجزاء وتصح مخاطبته والعرض عليه قال الحافظ
 والاول موافق لاحاديث سباق المسئلة وعرض المقعدين على كل أحد وقال القرطبي يجوز ان هذا
 العرض على الروح فقط ويجوز أن يكون عليه مع جزء من البدن قال والمراد بالقدادة والعشي
 وقتها والافالموق لا صباح عندهم ولا مساء قال وهذا في حق المؤمن والكافر واضح وأما المؤمن
 المخطئ فمتمل أيضاً في حقه لا يدخل الجنة في الجملة ثم هو مخصوص بغير الشهداء ويحتمل ان
 يقال فائدة العرض في حقهم تبشير أرواحهم باستقرارها في الجنة مقترنة بإسعادها فان فيه قدراً
 زائداً على ما هي فيه الآن (ان كان من أهل الجنة فن أدخل الجنة) اتخذ فيه الشرط والجزاء لفظاً
 فلا بد من تقدير قال التوربشتي التقدير فقعده من مقاعد أهل الجنة بعرض عليه وقال الطبري
 الشرط والجزاء اذا اتخذ لفظاً لعل على الضمان والمراد انه يرى بعد البعث من كرامة الله ما ينسبه
 هذا المقعد انتهى وعند مسلم بلفظ ان كان من أهل الجنة فالجنة أى فالعرض الجنة (وان كان
 من أهل النار فن أهل النار) أى فقعده من مقاعد أهلها يعرض عليه أو يعلم بالعكس مما يسر به
 أهل الجنة لان هذه المنزلة طليعة تباشر أهل السعادة الكبرى ومقدمة تبارج الشفاة العظمى
 وفي ذلك تنعيم لمن هو من أهل الجنة وتعذيب لمن هو من أهل النار بعناية ما أعد له وانتظاره ذلك
 اليوم الموعود (يقال له) هذا مقعدك حتى يبعثك الله الى يوم القيامة كذا في رواية يحيى بن الفضل
 ولا كثر يحدقها ويحيى النيسابوري وابن القاسم اليه بالضمير حكاه ابن عبد البر قال والمعنى حتى
 يبعثك الله الى هذه المقعد وعدو يحتمل ان الضمير يعود الى الله فالى الله ترجع الامور والاول أظهر
 قال الحافظ ويؤيده رواية الزهري عن سالم عن ابيه بلفظ ثم يقال هذا مقعدك الذي تبعث اليه
 يوم القيامة أخرجه مسلم وأخرج النسائي ورواية ابن القاسم لكن يحدق اليه كالا كثرين وفيه
 اثبات عذاب القبر وان الروح لا تفتي فناء الجسد لان العرض لا يقع الا على حي قال ابن عبد البر
 واستدل به على ان الارواح على أقيسة القبور وهو الصحيح لان الاحاديث بذلك أصح من غيرها
 والمعنى عندى انها قد تكون على أقيسة القبور لانها لا تفارقها بل هي كمال مالك بلفظ ان
 الارواح تسرح حيث شاءت والحديث رواه البخاري عن اسمعيل ومسلم عن يحيى كلاهما عن
 مالك بن مالك عن أبي الزناد عبيد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن
 أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ابن آدم تأكله الارض أى جميع جسمه
 وينعدم بالكتابة أو المراد انها باقية لكن زالت اعراضها المعهودة قال امام الحرميين لم يبدل قاطع
 معنى على تعيين أحد هما ولا بعد ان تصير أجسام العباد بصفة أجسام القربان ثم تعاد بتركيبها الى
 الممهود (الاعجب الذنب) يقع العين وسكون الجليم وبالموحدة يقال بالميم وهو العصعص أسفل
 العظم الهابط من الصلب فانه قاعدة البدن كقاعدة الجذوة فلا تأكله الارض (لانه منه خلق)
 أى ابتدئ خلقه (ومنه يركب) خلقه عند قيام الساعة وهذا أظهر من احتمال ان المراد منه
 ابتداء الخلق وابتداء التركيب وبالاول جزم الباقي فقال لانه أول ما خلق من الانسان وهو الذي
 يبقى منه ايعاد تركيب الخلق عليه قال ابن عبد البر هذا عموم يراد به الخصوص لما روى في أجساد
 الانبياء والشهداء ان الارض لا تأكلهم وحسب ما جاء في شهداء أحد اذا خرجوا بعدت وأربعين
 سنة لينة أجسادهم يعني أطرافهم فكانه قال من تأكله الارض فلا تأكل منه عجب الذنب واذا جاز
 أن لا تأكله جاز أن لا تأكل كل الشهداء وانما في هذا التسليم لمن يجب له التسليم صلى الله عليه وسلم
 انتهى وزاد غيره الصديقين والعلماء العالمين والمؤذنين المحبوبين وحامل القرآن العامل به والمرابط
 والميت بالطاعون صابرًا محسبًا والمكفر من ذكر الله والمحبين لله فقلت عشرة كاملة (مالك عن

عليه وسلم لقائهم على منعه
 فقال صبر بن الخطاب فواقه ما هو
 الا ان رايته الله عز وجل قد صرح
 صدر أبي بكر للقتال قال فعرفت انه
 الحق قال أبو داود ورواه رباح بن
 زيد عن معمر عن الزهري بأسناده
 قال بعضهم عفا لرواه ابن وهب
 عن يونس قال عفا قال أبو داود
 قال شعيب بن أبي حمزة ومعمر
 والزبيدي عن الزهري في هذا
 الحديث لو منعوني عناقا وروى
 حنيفة عن يونس عن الزهري في
 هذا الحديث قال عناقا * حدثنا
 ابن السرح وسليمان بن داود قال
 أنا ابن وهب أخبرني يونس عن
 الزهري قال قال أبو بكر ان حقه
 أداء الزكاة وقال عناقا

باب ما تجب فيه الزكاة

* حدثنا عبد الله بن مسلمة قال
 قرأت على مالك بن أنس عن
 عمرو بن يحيى المازني عن
 أبيه قال سمعت أبا عبد الله
 يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليس فيما دون خمس
 ذود صدقة وليس فيما دون
 أواق صدقة وليس فيما دون
 خمسة أوسق صدقة * حدثنا
 أبو بوبن محمد الرقي ثنا محمد بن
 عيسى ثنا ادريس بن يزيد
 الاودي عن عمرو بن مرة الجلي
 عن أبي بصير الطائي عن أبي
 عبد الله الخدرى يرفعه الى النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ليس فيما دون
 خمسة أوسق زكاة والوسق سنون
 محتوما قال أبو داود أبو بصير
 لم يسمع من أبي سعيد حدثنا محمد
 ابن قدامة بن أصبغ ثنا جرير
 عن مغيرة عن ابراهيم قال الوسق
 سنون صاعا محتوما بالجاهلي

ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك الانصاري) أبي الخطاب المدني من كبار التابعين
 ويقال ولد في العهد النبوي ومات في خلافة سليمان (انه أخبره ان أبا عبد الله كعب بن مالك) السلمي
 المدني الصحابي المشهور واحد الثلاثة الذين خلفوا مات في خلافة علي رضي الله عنهما (كان يحدث
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما نعمة المؤمن) بفتح النون والسين أي روحه وفي كتاب
 أبي القاسم الجوهري النعمة الروح والنفس والبدن وانما يعني في هذا الحديث الروح قال الباقى
 ويحتمل عندى ان يريد به ما يكون فيه الروح من الميت قبل البعث ويحتمل انه شئ من محل الروح
 تبقى فيه الروح (طبري يعلق) بالتحسية صفة طبري بفتح اللام ورواية الاكثر كما قال ابن عبد البر وروى
 بعضهم قال والمعنى واحد وهو الاكل والرحى (في تيجر الجنة) لتأكل من غارها وقال ابوبن معنى
 رواية الفتح زأوى والضم ترمى تقول العرب ما ذقت اليوم حلوا قال السهيلي يعلق بفتح اللام
 ينشبت بها ويرى مقعده منها ومن رواء بضم اللام فعناء يصيب منها العلة من الطعام فقد أصاب
 دون ما أصاب غيره ممن أدرك الرغداى العيش الواسع فهو مثل مضر وب يفهم منه هذا المعنى
 وان أراد بعلق الاكل نفسه فهو مخصوص بالشهد فيكون رواية الضم للشهد والقح لمن دونهم
 والله أعلم بمراد رسوله انتهى واختلف في ان هذا الحديث عام في الشهداء وغيرهم اذ لم يحبسهم
 عن الجنة كبيرة ولادين أو خاص بالشهداء دون غيرهم لان القرآن والسنة لا يدلان الا على ذلك
 حكاهما ابن عبد البر وذكر بعض أدلة الثاني وقال يحتمل على الشهداء يزول ما ظنه قوم من
 معارضة هذا الحديث للحديث قبله في عرض المقعد لانه اذا كان يسرح في الجنة فهو يراها في جميع
 أحيائه وليس كما قالوا انما هذا في الشهداء خاصة وما قبله في سائر الناس واختار الاول ابن كثير
 فقال في هذا الحديث ان روح المؤمن تكون على شكل طير في الجنة واما أرواح الشهداء ففي
 حواصل طير خضر تردها نار الجنة وتأكل من غارها وتاوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش
 كما رواه أحمد عن ابن عباس مر فوافاهي كالراكب بالنسبة الى أرواح عموم المؤمنين فانها طير
 بأنفسها فهو بشرى لكل مؤمن بأن روحه تكون في الجنة أيضا وتصريح فيها وتأكل من غارها
 وزرى ما فيها من النضرة والسرور (حتى يرجه الله الى جسده يوم يبعثه) يوم القيامة قال وهذا
 حديث صحيح عزيز عظيم اجتمع فيه ثلاثة أئمة فرواه أحمد عن الشافعي عن مالك به انتهى (مالك
 عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك
 وتعالى) هذا من الاحاديث الالهية فيحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم تلقاه عن الله بلا واسطة
 أو بواسطة قاله الحافظ (اذا أحب عبدى لقائى) عند حضور أوجه ان ما يحب أحب لقاء الله
 وان عين ما يكره لم يحب الخروج من الدنيا هذا معناه كانه يهذه الا نوار المرفوعة وذلك حين
 لا تقبل نوبة وليس المراد الموت لانه لا يتخلو من كرامته نبي ولا غيره ولكن المكروه من ذلك انما
 الدنيا وكرامته أن يصير الى الله قاله ابن عبد البر (أحببت لقاءه) أي أردت له الخير (واذا كره
 لقاءى كرهت لقاءه) زادني حديث عبادة في الصحيفتين فقالت عائشة انك كره الموت قال صلى الله
 عليه وسلم ليس ذاك ولكن المؤمن اذا حضره الموت بشرى برضوان الله وكرامته فليس شئ أحب
 اليه مما أمامه فأحب لقاء الله وأحب لقاءه وان الكافر اذا حضره بشرى بعذاب الله وعقوبته
 فليس شئ أكره اليه مما أمامه فكره لقاء الله وكره لقاءه ولا يجد عن عائشة مر فوعا اذا أراد الله
 الله بعد خير اقبض الله له قبل موته بعام ملكا يسدده ويوقفه حتى يقال مات بخير ما كان فاذا حضر
 وروى الى نوابه اشتاقت نفسه فذلك حين أحب لقاء الله وأحب لقاءه واذا أراد الله بعد شرا
 قبض الله قبل موته بشكر شيطانا فأناله وقتنه حتى يقال مات بشرا ما كان عليه فاذا حضر وروى
 ما أعد الله له من العذاب جزهت نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره لقاءه وقال الخطابي معنى

محمد بن بشار حدثني محمد بن عبد
الله الانصاري ثنا مرد بن أبي
المنازل قال سمعت حبيبا المالكي
قال قال رجل لعمرو بن حصين
يا أبا جعيد انكم تعدوننا بأحداث
ما نجد لها أصلا في القرآن فغضب
عمران وقال للرجل أوجدتم في كل
أربعين درهما درهم ومن كل كذا
وكذا شاة شاة ومن كل كذا وكذا
بيرا كذا وكذا أوجدتم هذا في
القرآن قال لا قال فعمن أخذتم
هذا أخذتموه عنا وأخذناه عن
نبي الله صلى الله عليه وسلم وذكر
شيئا فوهذا
(باب العروض إذا كانت للعبارة
هل فيها زكاة)

حدثنا محمد بن داود بن سفيان
ثنا يحيى بن حسان ثنا سليمان
ابن موسى أبو داود ثنا جعفر
ابن سعد بن مغيرة بن جندب حدثني
خبيب بن سليمان عن أبيه سليمان
عن مغيرة بن جندب قال أما بعد
فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يأمرنا أن نخرج الصدقة من
الذي نعد للبيع

(باب الكثرة ما هو زكاة الحلي)

حدثنا أبو كامل ومحمد بن
مسعدة المعنى أن خالد بن الحرث
حدثهم ثنا حسين بن ميمون
شعيب عن أبيه عن جده أن
أمرأة أنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومعهما ابنة لها وفي يد
ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب
فقال لها أعطيني زكاة هذا قالت
لا قال أسرك أن يسورك الله
هما يوم القيامة سوارين من نار
قال ففعلتهما فألقتهما إلى النبي
صلى الله عليه وسلم وقالت هما الله
عز وجل ولرسوله حدثنا محمد بن

محبة لقاء الله إثارة العبد إلا سخرة على الدنيا ولا يجب طول القيام فيها لكن يستعد للارتحال عنها
واللقاء على وجودها الرؤى ومنها البعث كقوله تعالى قد خسروا الذين كذبوا بقاء الله أي البعث
ومنها الموت كقوله تعالى من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وقال ابن الأثير المراد باللقاء
المصير إلى الدار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض به الموت لأن كلا به كرهه فنزل
الدنيا وأغضبها أحب لقاء الله ومن آثرها وكن إليها كره لقاء الله ومحبة الله لقاء عبده إرادة
الخير له وإنعامه عليه وفي الكواكب أن قيل الشرط ليس سببا للجزاء بل الأمر بالعكس قلت مثله
يؤول بالأخبار أي أخبره بأني أحببت لقاءه وكذا الكراهة والحديث رواه البخاري في التوحيد
عن اسمعيل عن مالك به (مالك عن أبي الزناد) بكسر الزاي والتخفيف (عن الأعرج عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) هكذا رفعه أكثر رواة الموطأ ووقفه القعني
ومصعب وذلك لا يضرك في رفعه لأن رواته ثقات حقاظ (قال رجل) قال الحافظ فيسأل اسمه جهينة
وذلك أن في صحيح أبي عوانة أن هذا الرجل هو آخر أهل النار خرجوا منها وفي رواية مالك للطبيب
عن ابن عمر آخر من يدخل الجنة رجل من جهينة يقول أهل الجنة عند جهينة الخبر اليقين (لم
يعمل حسنة قط) ليس فيه ما ينفي التوحيد عنه والعرب تقول مثل هذا في الأكثر من فعله كحديث
لا يضع عصاه عن عاتقه وفي رواية لم يعمل خيرا قط إلا التوحيد قاله ابن عبد البر وفي الصحيح من كان
قبلكم يسيء الظن بعمله وفي رواية يسرف على نفسه وفي ابن حبان أنه كان نباشا أي للقبور يسرف
أفكان الموتى (لا اله) وفي الصحيح من طريق ابن شهاب عن جندب عن أبي هريرة مرفوعا فلما
حضره الموت قال لبيته (إذا مات فخرقه) وفي رواية الزهري إذا مات فخرقوني ثم اطحنوني
(ثم أذروا نصفه في البر ونصفه في البحر فوالله لئن قدر الله علي) بخفة الدال وشدها من القدر وهو
القضاء لا من القدرة والاستطاعة كقوله فظن أن لن نقدر عليه أو بمعنى ضيق كقوله تعالى ومن
قدر عليه رزقه وقال بعض العلماء هذا رجل جهل ببعض صفات الله وهي القدرة ولا يكفر جاهل
بعضها وإنما يكفر من عاند الحق قاله أبو عمر (له عذبه هذا بالاعذبه أحد من العالمين) الموحدين
(فلما مات الرجل فعلا ما أمرهم به فأمر الله البر فجمع ما فيه وأمر الله البحر فجمع ما فيه) وإذا في رواية
الزهري فاذا هو قائم وزاد أبو عوانة في أسرع من طرفه عين وفيه دلالة على رد من زعم أن
الخطاب لروحه لأن التعريق والتذرية أغاوصا على الجسد وهو الذي جمع وأعيد (ثم قال لم
فعلت هذا قال من خشيتك يارب وأنت أعلم) أني أغاوصته من خشيتك أي خوف عقابك قال ابن
عبد البر وذلك دليل على إيمانه إذا خشية لا تكون إلا مؤمن بل لعالم قال تعالى إنما يخشى الله من
عباده العلماء ويستعمل أن يخافه من لا يؤمن به وقد روى الحديث قال رجل لم يعمل خيرا قط إلا
التوحيد وهذه اللفظة ترفع الإشكال في إيمانه والأصول تضعها أن الله لا يغفر أن يشرك به وقد
(قال ففسره) ولا في عوانة من حديث حذفه عن الصدوق أنه آخر أهل الجنة دخولا قال ابن
الذين ذهب المعتزلة إلى أن هذا الرجل إنما غفر له توبته التي تابها لأن قبولها واجب عقلا عندهم
والأشعري قطعهم اسمعا وغيره جواز القبول كسائر الطاعات وقال ابن المنير قبول التوبة عند المعتزلة
واجب على الله تعالى عقلا وعندنا واجب بحكم الوعد والفضل والاحسان أدل ووجب القبول على
الله عقلا لا شق في الذم أي لم يقبل وهو محال لأن من كان كذلك يكون مستكملا بالقبول
والمستكمل بالغير ناقص بذاته وذلك في حق الله محال ولأن الذم إنما ينسب من الفعل من يتأذى
لسماعه وينفر عنه طبعه ويظهر له بسببه نقص حال أما المعنى في الشهوة والنقرة والزادة
والنقص فلا يعقل تحقق الوجوب في حقه بهذا المعنى ولأنه تعالى تعدح بقبول التوبة في قوله ألم
يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ولو كان واجبا ما تعدح به لأن أداء الواجب لا يفيد المدح

هيسي ثنا حناب بن يحيى بن بشر
عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن
أم سلمة قالت كنت ألبس أرواحا
من ذهب فقلت يا رسول الله أكره
هو فقال ما يبلغ ان تؤدى زكاته
فرى فليس بكنز حدثنا محمد بن
ادريس الرازى ثنا عمرو بن
الربيع بن طاروق ثنا يحيى بن
أيوب عن عبيد الله بن أبي جعفر
عن محمد بن عمرو بن عطاء أخبره
عن عبد الله بن شداد بن الهاد أنه
قال دخلنا على عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم قالت دخل
علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
فراى فى يدي قضات مسن ورق
فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتن
أثرين لك يا رسول الله قال أتودين
زكاتهن قلت لا أوشاء الله قال
هو حبل من النار
(باب زكاة السائمة)

حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا
حماد قال أخذت من ثمامة بن
عبد الله بن أنس كتابا زعم أن أبا
بكر كتبه لانس وعليه خاتم رسول
الله صلى الله عليه وسلم حين بعثه
مصدقا وكتبه له فإذا فيه هذه
فريضة الصدقة التي فرضها
رسول الله صلى الله عليه وسلم على
المسلمين التي أمر الله عز وجل بها
فيه صلى الله عليه وسلم فمن سألها
من المسلمين على وجهها فليعطها
ومن سأل فوقها فلا يعطه فيها دون
خمس وعشرين من الأبل الغنم في
كل خمس ذود شاة فإذا بلغت خمسا
وعشرين ففيها ابنة مخاض إلى أن
تبلغ خمسا وثلاثين فإن لم يكن فيها
بنت مخاض فإن لبسوا ذكرا فإذا
بلغت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون
إلى خمس وأربعين فإذا بلغت ستا

والثمان والعظيم قال بعض المفسرين قبول التوبة من الكفر يقطع به على الله تعالى اجاموا هذا
محل الآية وأما المعاصي فيقطع بأنه يقبل التوبة منها من طائفة من الامة واختلاف هل يقبل
توبة الجميع وأما إذا عيّن انسان نائب فيرجى قبول توبته بلا قطع وأما إذا فرضنا تابا غير معين
صحيح التوبة فيقبل بقطع قبول توبته وعليه طائفة منها للفقهاء والمحدثين لانه تعالى أخبر عن
نفسه بذلك وعلى هذا يلزم أن يقبل توبة جميع التائبين وذهب أبو المعالي وغيره إلى أن ذلك
لا يقطع به على الله بل يقوى في الرجاء والقول الأول أرجح ولا فرق بين التوبة من الكفر والتوبة
من المعاصي بدليل أن الاسلام يجب ما قبله والتوبة تحب ما قبلها انتهى والحدِيث رواه البخاري
في التوحيد عن إسماعيل ومسلم من طريق روح كلاهما عن مالك به (مالك عن أبي الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مولود) أي من بني آدم مخرج
به جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ كل بني آدم وكذا رواه خالد الواسطي عن
عبد الرحمن بن إسماعيل عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ذكرهما ابن عبد البر (يولد على
الفطرة) عام في جميع المولودين على ظاهره وأصح منه رواية البخاري ما من مولود إلا يولد على
الفطرة ولمسلم ما من مولود إلا وهو على الفطرة وحكى ابن عبد البر عن قوم أنه لا يقتضى العدم
وإن المراد كل من يولد على الفطرة وله أبوان غير مسلمين فنقله إلى دينهما فالتقدير كل مولود يولد
على الفطرة وأبواه يهودان مثلاً فانهما يهودانه ثم يصير عند بلوغه إلى ما يحكم به عليه ويكنى
في الرد عليهم رواية مسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة بلس من مولود إلا على هذه الفطرة حتى
يعوب عنه لسانه وأصح منها رواية كل بني آدم وأشهر الأقوال أن المراد بالفطرة الاسلام قال
ابن عبد البر وهو المعروف عند عامة السلف واجمع علماء التأويل على أن المراد بقوله تعالى فطرة
الله التي فطر الناس عليها الاسلام وأخبار أقول أبي هريرة عند الشيخين في آخر الحديث أفرقا
أن شتم فطرة الله الآية وبحديث عياض بن حماد عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روي عنه عن
ربه أني خلقت عبادي حنفاء كلهم فاخالتهم الشياطين عن دينهم الحديث ورواه غيره فقال
حنفاء مسلمين وروى بقوله تعالى فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله لأنها إضافة مدح وقد أمر الله
نبيه بلزومها فعلم أنها الاسلام وحكى ابن عبد البر عن الأوزاعي ومعهن ورواه أبو داود عن
حماد بن سلمة أن المراد حين أخذ الله العهد فقال ألتستبركتم قالوا بلى قال الطيبى ويؤيده وجوه
أحدّها أن التعريف في الفطرة إشارة إلى معهود وهو قوله فطرة الله معنى فأقم وجهك أثبت على
العهد القديم ثانياً يحمى رواية بلفظ الملة بدل الفطرة والدين في قوله للذين حنيفا فهو عين الملة
قال تعالى ديناً قداماً إبراهيم حنيفاً ثالثاً التشبيه بالمعصوم المعين ليفيد أن ظهوره يقع في
البيان مبلغ هذا المعصوم قال والمراد عنك الناس من الهدى في أصل الجبلية والتميز لقبول الدين
فلو ترك المرء عليها لاسمعه على لزومها ولم يفارقها إلى غيرها لأن حسن هذا الدين ثابت في النفوس
وأما بعدل عنه لا فة من الآفات البشرية كالتقليد انتهى وإلى هذا مال القرطبي في المفهم
فقال المعنى أن الله خلق قلوب بني آدم متأهلة لقبول الحق كخلق أعيينهم وأما عنهم فإلية للمبريات
والمنفوعات فإدامت بأفئدة على ذلك القبول وعلى تلك الأهلية أدركت الحق ودين الاسلام
هو الدين الحق ودل على هذا المعنى بقية الحديث وقال ابن القيم ليس المراد أنه يخرج من بطن أمه
يعلم الدين لأن الله يقول والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا والمكن المراد أن فطرته
مقتضية لمعرفة دين الاسلام ومحبة نفسه فطرة تستلزم الأقراء والمهبة وليس المراد مجرّم
قبول الفطرة لذلك فإنه لا يتغير بتغيره بل يورثه فلو خلى وعدم المعارض لم يعدل عن ذلك إلى غيره كما
المراد أن كل مولود يولد على فطرته

وأربعين فقيها حقة طروقة القبل
 الى ستين فاذا بلغت احدى وستين
 فقيها جذعة الى خمس وسبعين
 فاذا بلغت ستاوسبعين فقيها بنتا
 لبون الى تسعين فاذا بلغت احدى
 وتسعين فقيها احقنان طروقنا
 الفصل الى عشرين ومائة فاذا
 زادت على عشرين ومائة ففي كل
 أربعين بنت لبون وفي كل خمسين
 حقة فاذا تباين اسنان الابل في
 فرائض الصدقات فمن بلغت عنده
 صدقة الجذعة وليست عنده
 جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه
 وان يجعل معها اثنين ان تيسرنا
 له او عشرين درهما ومن بلغت
 عنده صدقة الحقة وليست عنده
 حقة وعنده جذعة فانها تقبل منه
 ويعطيه المصدق عشرين درهما
 او شاتين ومن بلغت عنده صدقة
 الحقة وليس عنده حقة وعنده
 ابنة لبون فانها تقبل منه قال ابو
 داود من ههنا لم اضبطه عن موسى
 كما أحب ويجعل معها اثنين ان
 استيسرنا له او عشرين درهما
 ومن بلغت عنده صدقة بنت لبون
 وليس عنده لاحقة فانها تقبل منه
 قال ابو داود الى ههنا ثم اقتضه
 ويعطيه المصدق عشرين درهما
 او شاتين ومن بلغت عنده صدقة
 ابنة لبون وليس عنده الابنت
 مخاض فانها تقبل منه وشاتين او
 عشرين درهما ومن بلغت عنده
 صدقة ابنة مخاض وليس عنده الا
 ابن لبون ذكر فانه يقبل منه وليس
 معه شيء ومن لم يكن عنده الا
 أربع فليس فيها شيء الا ان يشاء
 وبها وفي سائمة النعم اذا كانت
 أربعين فقيها شاة الى عشرين
 ومائة فاذا زادت على عشرين

برئانه
 ؟

يم
 تم

يفسر

بشيء

يتم

جتم

تم

انه يولد على محبة ما يلازم بدنه من ارتضاع اللبن حتى يصرفه عنه المصارف ومن ثم شبهت الفطرة
 باللبن بل كانت اياه في تأويل الرؤيا انتهى وقيل معناه انه يولد على ما يصير اليه من شقاوة أو سعادة
 فمن علم الله انه يصير مسلما وولد على الاسلام ومن علم انه يصير كافرا وولد على الكفر فكانه أول
 الفطرة بالصلم وتعقب بأنه لو كان كذلك لم يكن لقوله فأبواه الى آخره معنى لفعلمهما به ما هو الفطرة
 التي ولد عليها فينافي التمثيل بحال البهجة وقيل معناه انه تعالى خلق فيهم المعرفة والانكار فلما أخذ
 الميثاق من الذرية قالوا جميعا بلى اما أهل السعادة فطوعا واما أهل الشقاوة فكرها وتعقب بأنه
 يحتاج الى نقل صحيح فانه لا يعرف هذا التفصيل عند أخذ الميثاق الا عن السدى ولم يسند وكأنه
 أخذه من الاسرا ئيليات وقيل الفطرة الخلقة أي يولد مسلما لا يعرف كفر او لايمان ثم يتعدا اذا
 بلغ التكليف وروجه ابن عبد البر قال انه يطابق التمثيل بالبهجة ولا يخالف حديث عباس لان
 المراد بقوله حنفاء أي على الاستقامة وتعقب بأنه لو كان كذلك لم يقتصر في أحوال التبديل على
 الكفر دون ملة الاسلام ولم يكن لاستشهاد أبي هريرة بالآية معنى وقيل اللام في الفطرة للمعنى
 أي فطرة أبو يهوه وهو متعقب بما ذكر في الذي قبله وحله محمد بن الحسن الشيباني على أحكام الدنيا
 فادعى فيه النسخ فقال هذا في أول الاسلام قبل أن تنزل الفرائض والامر بالجهاد قال أبو عبيد
 كانه عني انه لو كان يولد على الاسلام فبات قبل أن يهوده أبواه مسلما بل رثاه والحكم انهما رثاه
 فدل على تغير الحكم ورده ابن عبد البر بأنه حاد عن الجواب وفي حديث الاسود بن سريع ان ذلك
 كان بعد الامر بالجهاد وكذا رده غيره والحق انه اخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع في نفس
 الامر ولم يرد اثبات احكام الدنيا قال ابن القيم وسبب اختلاف العلماء في معنى الفطرة ان القدرة
 احتجوا بالحديث على ان الكفر والمعصية ليسا بقضاء الله بل بما ابتدأ الناس احدانه فحاول
 جماعة من العلماء مخالفتهم بتأويل الفطرة على غير معنى الاسلام ولا يلزم من حملها عليه موافقة
 القدرة لحمله على ان ذلك يقع بتقدير الله ولذا احتج مالك عليهم بقوله الله أعلم بما كانوا عاملين
 انتهى روى أبو داود عن ابن وهب سمعت مالكا يقول له ان اهل الاهواء يحضون علينا بما هذا
 الحديث فقال مالك احتج عليهم بآخره الله أعلم بما كانوا عاملين ووجه ذلك ان القدرة استدلوا
 به على ان الله فطر العباد على الاسلام وانه لا يضل أحد فانما يضل الكافر أبواه فأشار مالك الى
 رده بقوله الله أعلم فانه دال على علم ما يصبرون اليه بعد ايجادهم على الفطرة فهو دليل على تقدم
 العلم الذي ينكره فلا تخم ومن ثم قال الشافعي أهل القدر ان أثبتوا العلم خصموا (فأبواه يهودانه
 أو ينصرانه) زاد ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة في العيصين أو عيسانه قال الطيبي الفاء
 اما للتعقيب أو لاسيية أو جزاء شرط مقدرا أي اذا قدر ذلك فن تغير كان بسبب أبو يهوه ما ينطعمهما
 اياه أو ترغيبهما فيه أو كونه تعالى لهما في الدين يقضى ان حكمه حكمهما ونخص الابوان بالذكر
 للغالب فلا جهة فيه لمن حكم بالاسلام الطفل الذي يموت أبواه كافر ين كاهوا أحق قولي أحمد فقال
 استقر عمل العمابة فمن بعدهم على عدم التعرض لاطفال أهل الذمة واستشكل الحديث بأنه
 يقضى ان كل مولود يقع له اليهود أو غيره مما ذكر مع ان كثيرا يبي مسلما لا يقع له شيء وأجيب
 بأن المراد أن الكفر ليس من ذات المولود ومقتضى طبعه بل انما يحصل بسبب خارجي فان سلم
 منه استقر على الحق (كثنا نجي) فبقية فتون فأنف فبقية فنجيم أي يولد (الابل من بهيمة جماع)
 يضم الجليم وسكون الميم والمذنت لبهمة أي لم يذهب من بدنها شيء سميت بذلك لاجتماع أعضائها
 (هل تحسن) يضم أوله وكسر ثانيه أي تبصر وفي رواية هل ترى (فيها من جدعاء) بفتح الجيم
 واسكان المهملة والمداى مقطوعة الالف والاذن والأطراف والجملة صفة أو حال أي بهيمة
 نقول فيها هذا القول أي كل من نظر اليها قاله اظهر وسلامتها زاد في رواية في الصحيح حتى تكونوا

أنهم يجدهونها قال الباجي يريد أن المولود يولد على الفطرة ثم يغيره بعد ذلك أبواه كأن البهيمة
 فولد ناه لا جدد فيها من أصل الخلقة وإنما تجدد بعد ذلك ويغير خلقه وأقال في المفهوم يعني أن
 البهيمة تلد الولد كامل الخلقة فلورث كذلك كان يرأى من العيب لكنهم تصرفوا فيه بقطع أذنه
 ثم لا يخرج عن الأصل وهو تشبيه واقع ووجهه واضح وقال الطيبي كإحالة من الضمير المنصوب في
 يهودانه أي يهودان المولود بعد خلقه على الفطرة حال كونه شبيهاً بالبهيمة التي جددت بعد أن
 خلقت سليمة أو صفة مصدر محذوف أي يغيرانه مثل تغييرهم البهيمة السليمة وقد تنازعت الأفعال
 الثلاثة في كمال على التقديرين (قالوا يا رسول الله أرايت) أي أخبرنا من إطلاق السبب على المسبب
 لأن مشاهدة الأشياء طريق إلى الأخبار عنها أي قد أرايت (الذي يموت وهو صغير) لم يبلغ الحلم
 أبدخل الجنة (قال الله أعلم بما كانوا عاملين) قال ابن قتيبة أي لو أقامهم فلا تحكموا عليهم
 بشئ وقال غيره أي علم أنهم لا يعملون شئاً ولا يرجعون فيه ما علموا أو أخبر بهم الشئ لو وجد كيف
 يكون ولم يرد أنهم يجازون بذلك في الآخرة لأن العبد لا يجازي بما لم يعمل أو معناه أنه علم أنهم
 لم يعملوا ما يقتضي تعذيبهم ضرورة أنهم غير مكلفين وقال البيضاوي فيه إشارة إلى أن الثواب
 والعقاب لا لأجل الأعمال والألزام أن تكون ذراري المسلمين والكافرين لا من أهل الجنة ولا
 من أهل النار بل الموجب لهما اللطف الباقي والخذلان الإلهي المقدراهما في الأزل فالأولى
 فيهما التوقف وعدم الجزم بشئ فإن أعجزهم موكله إلى علم الله فيما يعود إلى أمر الآخرة من
 الثواب والعقاب وقال النووي أجمع من يعنده من علماء المسلمين أن من مات من أطفال المسلمين
 فهو من أهل الجنة لأنه ليس مكلفاً وتوقف فيه بعض من لا يعتد به لحديث عائشة في مسلم أنه
 صلى الله عليه وسلم دعى لجنزة صبي من الأنصار فقلت طوبى له عصافور من عصافير الجنة لم يعمل
 السوء ولم يدركه فقال أو غير ذلك بأعائشة أن الله خلق الجنة أهلاً خلقهم لها وهي أصلاً آباءهم
 وخلق النار أهلاً خلقهم لها وهي أصلاً آباءهم وأجابوا عن هذا بأنه لعله نهاها عن المسارعة إلى
 القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع أو قاله قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة انتهى
 وأطلق ابن أبي زيد الإجماع في ذلك ولعله أراد إجماع من يعنده وقال المازري الخلاف في غير
 أولاد الأنبياء انتهى وأما أطفال الكفار فاختلف العلماء قديماً وحديثاً فيهم على عشرة أقوال
 أحدها أنهم في المشيئة ونقل عن الحاديين وأحق وابن المبارك والشافعي قال ابن عبد البر وهو
 مقتضى صريح مالك ولا نص عنه لكن صرح أصحابه بأن أطفال المسلمين في الجنة وأطفال الكفار
 في المشيئة وأجبه فيه حديث ابن عباس وأبي هريرة في الصحيحين سئل صلى الله عليه وسلم عن
 أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ثانياً أنهم تبع آباءهم حكماء ابن حزم عن
 الأزارقة والخوارج ولا جدد عن عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ولدان المسلمين
 قال في الجنة وعن أولاد المشركين قال في النار قلت لم يدركوا الأعمال قال وبك أعلم بما كانوا
 عاملين لو شئت أصفعت نساءهم في النار وهو حديث ضعيف جداً إلا في إسناده أبا عقيل مولى
 بهية وهو متردك ثالثاً أنهم في برزخ بين الجنة والنار إذا لحسنات لهم يدخلون بها الجنة ولا
 سيئات يدخلون بها النار رابعاً أنهم خدم أهل الجنة روى الطيالسي وأبو يعلى والطبري والبخاري
 مرفوعاً أولاد المشركين خدم أهل الجنة وإسناده ضعيف خامساً يصيرون تراباً سادساً هماني
 النار حكماء عياض عن أحمد وعظامة ابن تيمية بأنه قول لبعض أصحابه ولا يحفظ عن الإمام أصلاً
 وهو غير الثاني لأنهم تبع آباءهم لأنه لا يلزم من كونهم في النار أن يكونوا مع آباءهم كان عصاة
 الموحدون في النار لا مع الكفار سابعاً يعقنون في الآخرة بأن ترفع لهم ناراً فدخلها كانت
 عليه برداً وسلاماً ومن أبي عذبة أخرجه البخاري من حديث أنس وأبي سعيد والطبراني من حديث

ومائة ففصلها فان إلى أن يبلغ
 مائتين فإذا زادت على المائتين
 ففيها ثلاث شياه إلى أن يبلغ
 ثلثمائة فإذا زادت على ثلثمائة ففي
 كل مائة شاة شاة ولا يؤخذ في
 الصدقة هزيمة ولا ذات عوار من
 الغنم ولا يس الغنم إلا أن يشاء
 المصدق ولا يجمع بين مفترق ولا
 يفرق بين مجتمع خشية الصدقة
 وما كان من خيلتين فانه مما
 يترجى ما بينهما بالسوية فان لم
 تبلغ ساعة الرجل أربعين فليس
 فيها شئ إلا أن يشاء ربه في الرقة
 ربع العشر فان لم يكن المال إلا
 تسعين ومائة فليس فيها شئ إلا أن
 يشاء ربه حدثنا عبد الله بن محمد بن
 القيس ثنا عباد بن العوام لم يرد
 عن سفيان بن حسين عن الزهري كذا
 عن سالم عن أبيه قال كتب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كتاب
 الصدقة فلم يخرج إلى عماله حتى
 قبض قهر به بسيفه فعمل به أبو
 بكر حتى قبض ثم عمل به عمر حتى
 قبض فكان فيه في خمس من الأبل
 شاة وفي عشرين ثنائاً وفي خمس
 عشرة ثلاث شياه وفي عشرين
 أربع شياه وفي خمس وعشرين
 ابنه نحاس إلى خمس وثلاثين فان
 زادت واحدة ففيها ابنه لبون
 إلى خمس وأربعين فإذا زادت
 واحدة ففيها حقة إلى ستين فإذا
 زادت واحدة ففيها جذعة إلى
 خمس وسبعين فإذا زادت واحدة
 ففيها بتسالبون إلى تسعين فإذا
 زادت واحدة ففيها حقان إلى
 عشرين ومائة فان كانت الأبل
 أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة
 وفي كل أربعين ابنه لبون وفي الغنم
 في كل أربعين شاة شاة إلى عشرين

ومائة فان زادت او واحدة فثلاثين
الى مائتين فان زادت على المائتين
ففيها ثلاث الى ثلثمائة فان كانت
الغم أكثر من ذلك ففي كل مائة
شاة شاة ليس فيها شيء حتى تبلغ
المائة ولا يفرق بين مجتمع ولا يجمع
بين متفرق مخافة الصدقة وما كان
من خيلطين فانهم ما يتراجعان
بالسوية ولا يؤخذ في الصدقة
هرمة ولا ذات عيب قال وقال
الزهري اذا جاء المصدق قسمت
الشاة اثلاثا شرا را وثلاثا خيارا
وثلاثا وسطا فاخذ المصدق من
الوسط ولم يذكر الزهري البقر
حدثنا عثمان بن ابي شيبة ثنا
محمد بن يزيد الواسطي انا سفيان
ابن حسين باسناداه ومعناه قال
فان لم تكن ابنة ثخاف فان لبون
ولم يذكر كلام الزهري حدثنا
محمد بن العلاء انا ابن المبارك عن
يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال
هذه نعمة كتاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم الذي كتبه في
الصدقة وهي عند آل عمر بن
الخطاب قال ابن شهاب اقرأنيها
سالم بن عبد الله بن عمر فوعيتها
على وجهها وهي التي نسخ عمر
ابن عبد العزيز من عبد الله بن
عبد الله بن عمر وسالم بن عبد الله
ابن عمر فذكر الحديث قال فاذا
كانت احدى وعشرين ومائة
ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ
تسعا وعشرين ومائة فاذا كانت
ثلاثين ومائة ففيها بنتا لبون
وحقة حتى تبلغ تسعا وثلاثين
ومائة فاذا كانت اربعين ومائة
ففيها حقتان وبنت لبون حتى
تبلغ تسعا واربعين ومائة فاذا
كانت خمسين ومائة ففيها ثلاث

معاذ وقد صحت مسألة الامصار في حق المجنون ومن مات في الفترة من طريق صحبة وسكنى
اليه في انه المذهب الصحيح وتعقب بان الاخرة ليست دار تكليف فلا عمل فيها ولا ابتلاء واجيب
بان ذلك بعد الاستقرار في الجنة أو النار واما في عرصات القيامة فلا مانع من ذلك وقد قال تعالى
يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون وفي الصحيحين ان الناس يؤمرون
بالسجود فيصير ظهر المناق طبعا فلا يستطيع أن يسجد ثامنها الوقف تاسعها الامساك وفي
الفرق بينهما دقة عاشرها انها في الجنة قال النووي وهو المذهب الصحيح المختار الذي صار اليه
المحققون لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واذا المذهب العاقل لانه لم تبلغه دعوة
فاولي غيرهما تنهى وفي حديث سمرة عند البخاري في روى النبي صلى الله عليه وسلم الشيخ في أصل
الشجرة ابراهيم والصبيان حوله فأولاد الناس وهو عام شمل أولاد المسلمين وغيرهم وروى ابن
عبد البر من طريق أبي معاذ عن الزهري عن عروة عن عائشة قال سألت خديجة النبي صلى الله
عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله أعلم بما كانوا عاملين
ثم سألته بعد ما استحكم الاسلام قتلوا ولا تزوروا زورا أخرى فقال هم على الفطرة وقال في الجنة
قال الحافظ وأبو معاذ هو سليمان بن أرقم وهو ضعيف ولو صح هذا لكان قاطعا للتراع انتهى
وحديث الباب له طرق كثيرة في الصحيحين وغيرهما (مالك عن أبي الزناد عن الاخرج عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني
مكانه) أي مبتا وذلك عند ظهور الفتن وخوف ذهاب الدين الغلبة الباطل وأهله وظهور المعاصي
أو ما يقع لبعضهم من المصيبة في نفسه أو أهله أو دنياه وان لم يكن في ذلك شيء يتعلق بدينه وعند
مسلم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة مرفوعا لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيتمرغ
عليه ويقول يا ليتني مكان صاحب هذا القبر وليس به الدين الا ابتلاء وعن ابن مسعود قال سباني
عليكم زمان لو وجد أحدكم الموت يباع لا يشتره وعليه قول الشاعر

وهذا العيش ما لا يخبر فيه * الأ موت يباع فأشتره

وسبب ذلك انه يقع البلاء والشدة حتى يكون الموت الذي هو أعظم المصائب اهون على المرء فيتمنى
اهون المصيبين في اعتقاده وذكر الرجل للغالب والا فالمرأة يمكن أن تمنى الموت لذلك أيضا لکن
لما كان الغالب أن الرجال هم المبتلون بالشدة والنساء محجبات لا يصلين نار الفتنة خصهم كما
قيل

كتب القتل والقتال علينا * وعلى الغايات جراذيل

قال الحافظ العراقي ولا يلزم كونه في كل بلد ولا كل زمن ولا في جميع الناس بل يصدق على اتفاقه
للبعض في بعض الاقطار في بعض الازمان وفي تعليق عليه بالمرور اشعار بشدة ما تزل بالناس من
فساد الحال حالئذ الامر قد ينهي الموت من غير استحضار شيء فاذا شاهد الموتى ورأى القبر ورشتر
بطبعه ونفر بسجيته من غيبة فلقوة الشدة لم يصرفه عنه ما شاهده من وحشة القبور ولا ينافض
هذا النهي عن غنى الموت لان هذا الحديث اخبار عما يكون وليس فيه تعرض لحكم شرعي وقال
ابن عبد البر لا يعارض هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا يمتن أحدكم الموت لفم تزل به وقول خباب
ابن الارت لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به لانه اخبار بشدة
ما تزل بالناس من فساد الدين لا يضر ويصيب جسمه يحط خطاياهم وقد قال عتيق الغفاري زمن
الطاغوت ياطاعون خذني اليك فقيل أليأت النهي عن غنى الموت فقال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول بادروا بالموت امره السفهاء وكثرة الشرط وبيع الحكيم واستخفا فابالدم
وقطعة الرحم ونشأ يقتدون من امير يقدمون الرجل يغنيهم بالقرآن وان كان أقلهم فقها وبوضوح
ذلك قوله صلى الله عليه وسلم واذا أردت بالناس فتنه فاقبضني اليك غير مفتون وقول عمر اللهم قد

ضعفت قوتي وكبرت سني وانتشرت رعبتي فاقبضني اليك غير مضجع ولا مفروط انتهى وهو ما طر
 الى ان المعنى الاول هو المراد بالحديث ورواه الشيخان في الفتن البخاري عن اسمعيل ومسلم عن
 قتيبة بن سعيد كلاهما عن مالك بن (مالك عن محمد بن عمرو) بفتح العين (ابن حنبل) بجاءين
 مهملين مفتوحين ولا مين ولا هاء ساكنة والثانية مفتوحة زاد ابن وضاح (الديلمي) بكسر
 الدال وسكون القمية المدني (عن معبد) بفتح الميم وسكون العين وموحدة (ابن كعب بن مالك)
 الانصاري السلي المدني (عن أبي قتادة) الحارثي ويقال عمرو ويقال النعمان (ابن ربه)
 بكسر الراء وسكون الموحدة وعن مهمل السلي المدني شهد أجدوا ما بعدهما ولم يصح شهوده
 بدر اومات سنة أربع وخسين وقيل سنة ثمان وثلاثين والاول اصح وأشهر قال ابن عبد البر
 هكذا الحديث في الموطأ اتبع هذا الاسناد واخطأ فيه سويد بن سعيد عن مالك فقال عن معبد بن
 كعب عن أبيه وليس بشئ (انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من) بضم الميم
 وشذ الراء (عليه جنازة فقال مستريح ومستراح منه) قال ابن الاثير يقال أراح الرجل واستراح
 اذا رجعت اليه نفسه بعد الاعياء انتهى والواو بمعنى أوفى للتويع أي لا يتخلوا بن آدم من
 هذين المعنيين فلا يتخص بصاحب الجنازة (قالوا يا رسول الله ما المستريح والمستراح منه) وفي
 رواية الدارقطني باعادة ما (قال العبد المؤمن) المتقى خاصة أو كل مؤمن (يسترخ من نصب
 الدنيا) بفتحين تعبها ومشقتها (وأذاها) وهو عطف عام على خاص (الى رحمة الله) تعالى قال
 مسروق ما غبط شيئا كؤم في لحده أمن من عذاب الله واستراح من الدنيا (والعبد
 الفاجر) الكافر أو العاصي (يسترخ منه العباد) أي من ظله لهم وقول الداودي لما يأتي
 به من المنكر فان أنكروا آذاهم وان تركوه أثموا رده الباسجى بانه لا يأثم تارك الانكار اذا ناله
 أذى ويكفيه ان يشكر بقلبه (والبلاد) بما يفعله فيها من المعاصي فيحصل الجذب في تلك الحارث
 والنسل أو لفصيحها ومنعها من حقها (والشجر) لقلعه اياها ففصبها أو غصب ثمرها (والدواب)
 لاستعمالها فوق طاقتها وتقصيره في علفها وسقيها وقال الطيبي اما استراحة البلاد والاشجار
 فان الله تعالى يفقهه يرسل السماء مدرارا ويحيي به الارض والشجر والدواب بعد ما حبس بشؤم
 ذنوبه الامطار ولكن اسناد الراحة اليها مجاز اذا الراحة انما هي لما لكها والحديث رواه البخاري
 عن اسمعيل ومسلم عن قتيبة بن سعيد كلاهما عن مالك بن (مالك عن أبي النضر) سالم بن أبي أمية
 (مولي عمر بن عبيد الله) بضم العينين القرشي (انه قال) وماله ابن عبد البر من طريق يحيى بن
 سعيد عن القاسم عن عائشة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مات عثمان بن مظعون) بالطاء
 المعجمة ابن حبيب بن وهب بن حذافة القرشي الجمحي أسلم قديما وهاجر الى الحبشة الهجرة الاولى
 وروى ابن شاهين والبيهقي عنه قلت يا رسول الله اني رجل تشق علي الغزاة في المغازي فتأذن لي في
 الخصاء فأخذه فقال لا ولكن عليك يا ابن مظعون بالصوم وفي الصحيحين عن سعيد بن أبي وقاص
 ردت النبي صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لا خصينات وفي بعد شهوده
 بدر في السنة الثانية من الهجرة وهو أول من مات بالمدينة من المهاجرين وأول من دفن منهم
 بالبيقع (ومر بجنازته) عليه (ذهبت ولم تلبس) بخدق احدي التامين ولا بن وضاح تلبس بتامين
 (منها) أي الدنيا (بشيئ) كثير لانه تلبس بشئ منها لا محالة وفيه مدح الزهد في الدنيا واذم الاستكثار
 منها والثناء على امره بما فيه وروى الترمذي عن عائشة قبل النبي صلى الله عليه وسلم عثمان بن
 مظعون وهو ميت وهو يبي وعينه تدرفان فلما توفي ابنه ابراهيم قال الحق بلفظنا الصالح عثمان
 ابن مظعون (مالك عن علقمة بن أبي علقمة) بلال المدني مولى عائشة وهو علقمة ابن أم علقمة
 ثقة علامة مات سنة بضع وثلاثين ومائة (عن أمه) مرجانة وتكنى بابيها تابعية ثقة وهي مولاة

حقاق حتى يبلغ تسعا وخمسين
 ومائة فاذا كانت ستين ومائة ففيها
 أربع نبات لبون حتى يبلغ تسعا
 وستين ومائة فاذا كانت سبعين
 ومائة ففيها ثلاث نبات لبون
 وحقة حتى يبلغ تسعا وسبعين
 ومائة فاذا كانت ثمانين ومائة
 ففيها حستان واثنا لبون حتى
 تبلغ تسعا وثمانين ومائة فاذا كانت
 تسعين ومائة ففيها ثلاث حقائق
 ونبات لبون حتى تبلغ تسعا وتسعين
 ومائة فاذا كانت مائتين ففيها
 أربع حقائق وأربع نبات لبون
 أي الستين وجدت أخذت وفي
 سائمة الغنم فذكر نحو حديث
 سفيان بن حسين وفيه ولا يؤخذ
 في الصدقة هزيمة ولا ذات عواو
 من الغنم ولا نيس الغنم الا ان يشاء
 المصدق * حدثنا عبد الله بن
 مسلمة قال قال مالك وقول عمر
 ابن الخطاب رضي الله عنه
 لا تجمع بين متفرق ولا تفرق بين
 مجمعة هو ان يكون لكل رجل
 أربعون شاة فاذا أظلمهم المصدق *
 جمعوا شيئا يكون فيها الحوة
 الاشياء ولا يفرق بين مجمعة ان بالرف
 الخليلين اذا كان لكل واحد سبع
 منها مائة شاة وشاة فيكون عليهما
 فيها ثلاث شياه فاذا أظلمهم
 المصدق فرقا عنهما فلم يكن على
 كل واحد منهما الاشاة فهذا الذي
 سمعت في ذلك * حدثنا عبد
 الله بن محمد النفيلي ثنا زهير ثنا
 أبو اسحق عن عاصم بن ضمرة عن
 الحارث الاعور عن علي رضي الله
 عنه قال زهرا حسبه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال ها تروا
 ربع العشور من كل أربعين
 درهما درهم وليس عليكم شئ

حتى يتم مائة درهم فاذا كانت
مائة درهم ففيها خمسة دراهم فما
زاد على حساب ذلك وفي الغنم في
كل أربعين شاة شاة فان لم يكن الا
تسعة وثلاثين فليس عليها فيها
شيء وساق صدقة الغنم مثل
الزهرى قال وفي البقر في كل ثلاثين
تبيع وفي الاربعين مسنة وليس
على العوامل شيء وفي الابل فذكر
صدقها كاذكر الزهرى قال وفي
خمس وعشرين خمسة من الغنم
فاذا زاد في واحدة ففيها ابنة
مخاض فان لم تكن بنت مخاض فان
لبون ذكر الى خمس وثلاثين فاذا
زادت واحدة ففيها بنت لبون الى
خمس وأربعين فاذا زادت واحدة
ففيها حقة طروقة الجبل الى ستين
ثم ساق مثل حديث الزهرى قال
فاذا زادت واحدة يعني واحدة
وتسعين ففيها حقان طروقة الجبل
الى عشرين ومائة فان كانت الابل
أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة
ولا يفروق بين يجمع ولا يجمع بين
مفروق خشية الصدقة ولا تؤخذ
في الصدقة هرة ولا ذات عوار
ولا نيس الا ان يشاء المصدق
وفي النبات ما سبقته الانهار
أوسفت السماء العشر وما سقى
الغرب ففيه نصف العشر وفي
حديث عاصم والحديث الصدقة
في كل عام قال زهير احسبه قال
مرة وفي حديث عاصم اذا لم يكن في
الابل ابنة مخاض ولا ابن لبون
فخمس دراهم أو شاتان * حدثنا
سليمان بن داود المهدي أنا
ابن وهب أخبرني جرير بن حازم
وسمي آخر عن أبي اسحق عن
عاصم بن ضمرة والحديث الاور
عن علي رضي الله عنه عن النبي

عائشة بلا خلاف (انها قالت سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم يقول فامر رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذات ليلة فلبس ثيابا ثم خرج فأمرت جارية بريرة) بموحدة مفتوحة وراى بن بلا نطق
بينهم ما تحب سأكنة ثم هاهن محامية مشهورة عاشت الى زمن يزيد بن معاوية (تبعه) لتستفيد
علموا ويحتمل غيرة منها بخافة ان يأتي بعض حجر سائنه وقدر روى ذلك قاله الباجي (تبعه) عنه
حتى جاء البقيع) بالموحدة انفاقا (فوقفت في أدناه) أقرب (ما شاء الله ان يقف ثم انصرف فبقته
بريرة فأخبرتني) بما فعل (فلم أذكر له شيئا حتى أصبح ثم ذكرت ذلك له فقال اني بعثت الى أهل
البقيع لاصلي عليهم) قال ابن عبد البر يحتمل ان الصلاة هنا الدعاء والاستغفار وان تكون
كالصلاة على الموقف خصيصا له لان صلاته على من صلى عليه رحمة فكأنه أمر ان يستغفروا لهم
وللاجماع على انه لا يصلي على قبر مرتين ولا يصلي على قبر من صلى الا يحذر ان ذلك وأكرم ما قبل
سته أشهر قال وأما بعته ومسيرة اليهم فلا يدري لمثل هذا علة ويحتمل ان يكون يعلمهم بالصلاة
منه عليهم لانه رجا دفن منهم من لم يصل عليه كالمسكينة ومثلها من دفن لبلول لم يشعر به ليكون
مساويا بينهم في صلاته عليهم ولا يؤثر بعضهم بذلك لئيم عدله وجاء حديث حسن يدل على ان ذلك
كان منه حين خير فخرج اليه كالمودع للاحياء والاموات ثم أخرجه عن أبي مويضة مرفوعا اني قد
أمرت ان أستغفر لاهل البقيع فاستغفروا لهم ثم انصرف فأقبل على فقال يا أبا مويضة ان الله قد
خيرني في مفاتيح خزان الدنيا والخلد فيها ثم الجنة وبقاوي فاخترت لقاري فأصبح من تلك الليلة
فبداه وجه الذي مات منه صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث رواه النسائي عن محمد بن سلمة
والحرث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك بن (مالك عن نافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ولم يتابع على ذلك عن مالك ولكنه مرفوع من طريق أبي يوب عن نافع عن أبي هريرة
ومن طريق الزهرى عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال ابن عبد البر ومن طريق الزهرى رواه
البخاري ومسلم انه صلى الله عليه وسلم قال (أسر عوا) بهمة قطع (يحنوا كم) أي يحملها الى قبرها
اسرعا خفيفا فوق المشي المعتاد والحب ببحث لا يشق على ضعفة من يتبعها ولا على حاملها ولا
يحدث مفسدة بالميت والامر لا استجاب باتفاق العلماء وشذابن حزم فقال بوجوبه وقيل المراد
شدة المشي وهو قول الحنفية وبعض السلف ومال عياض الى نفي الخلاف فقال من استحبه أراد
الزيادة على المشي المعتاد ومن كرهه أراد الافراط كالرمل والحاصل انه يستحب الاسراع لكن
بحيث لا ينتهي الى شدة يخاف منها حدوث مفسدة بالميت ومشفقة على الحامل أو المشيع ثلاثا في
المقصود من النظافة وادخال المشقة على المسلم قال القرطبي مقصود الحديث ان لا يبطأ بالميت
عن الدفن ولان البطء ربما أدى الى التباهي والاحتفال قال ابن عبد البر وتأوله قوم على تعجيل
الدفن لا المشي وليس كما ظنوا ويرد قوله تضعونه عن رقابكم وتبعه الذروي فقال انه باطل مردود
بهذا وتبعه الفاضل كما في بيان الحمل على الرقاب قد يعسر به عن المعاني كما يقول جليل فلا تن على
رقبته دنياف فيكون المعنى استريحوا من نظر من لا خير فيه قال ويؤيده ان الكل لا يحملونه قال
الحافظ ويؤيده حديث ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا مات أحدكم فلا
تجسده وأسرعوا به الى قبره أخرجه الطبراني باسناد حسن ولا يذاد عن حصين بن وحوح
مرفوعا لا ينبغي لطيفة مسلم ان تبقى بين ظهراني أهله (فأعماها وخير تقدمونه) كذا في الاصول
والقياس تقدمونها أي الجنائز (اليه) أي الخير باعتبار الثواب والاكرام الحاصل له في قبره
فيسرع به ليلقاه قريبا قال ابن مالك وروى اليها بتاتيت القمير على تأويل الخبر بالرحمة أو الحسن
(أو ترضعونه عن رقابكم) فلا مصلحة لكم في مصاحبتها لانها بعيدة من الرحمة ويؤخذ منه زك

صلى الله عليه وسلم ببعض أول
الحديث قال فإذا كانت لك مائتا
درهم وحال عليها الحول ففيها خمسة
دراهم وليس عليك شيء يعني في
الذهب حتى يكون لك عشرون
دينارا فإذا كان لك عشرون
دينارا وحال عليها الحول ففيها
نصف دينار فإذا زاد فبحسب ذلك
قال فلا أدري أعلى يقول فبحسب
ذلك أو رفعه إلى النبي صلى الله
عليه وسلم وليس في مال زكاة حتى
يحصول عليه الحول إلا أن جريرا
قال ابن وهب يزيد في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس
في مال زكاة حتى يحول عليه
الحول * حدثنا عمرو بن عون
أنا أبو عوانة عن أبي اسحق
عن عامر بن ضميرة عن علي
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قد عصفت عن الخيل والرقبة
فها توأ صدقة الزكاة من كل أربعين
درهما درهم أو ليس في تسعين
ومائة شيء فإذا بلغت مائتين ففيها
خمس دراهم قال أبو داود وروى
هذا الحديث الأعمش عن أبي
اسحق كما قال أبو عوانة ورواه
شيبان أبو معاوية وإبراهيم بن
طهمان عن أبي اسحق عن الحرث
عن علي عن النبي صلى الله عليه

وسلم مثله وروى حديث النخعي عن حماد بن
شعبة وسفيان وغيرهما عن أبي
اسحق عن الحرث عن عامر بن
علي لم يرفعه * حدثنا موسى بن
إسماعيل ثنا حماد أنا بهز بن
حكيم ح وثنا محمد بن العلاء أنا
أبو أسامة عن بهز بن حكيم عن
أبيه عن جده أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال في كل سائمة
أبل في أربعين بنت لبون ولا يفرق
أبل عن حسابها من أظهاها

محمدة أهل البطالة وغير الصالحين وفيه ثوب المبادرة بدفن الميت لكن بعد تحقق أنه مات أمامك
المطعون والمسبوت والمفلوج فيبغى أن لا يسرع بتعجيلهم حتى يمضي يوم وليلة ليحقق موتهم فيه
عليه ابن بزرة والله تعالى أعلم

قال الامام
(بسم الله الرحمن الرحيم)

تبركا وقدمها على الترجمة ليكون البدء بالحقيقة

(كتاب الزكاة)

هي لغة الغناء يقال زكا الزرع إذا غنى وبعث في التطهير وشرعا بالاعتبارين أما الأول فلا يخرجها
سبب النماء في المال فبميت زكاة بما يؤول إليه إخراجها كقوله تعالى أعصر خيرا أو بمعنى أن
الأجر يكثر بسببها أو بمعنى أن متعلقها الأموال ذات النماء كالجارة والزراعة ودليل الأول
حديث مانع من صدقة ولا نهب بضائع ثوبها كما جاء أن الله يري الصدقة وأما الثاني فلا نهب
طهرة النفس من رذيلة البخل وتطهير من الذنوب وهي الركن الثالث من الأركان التي بني عليها
الاسلام ولها أسماء الزكاة من قوله تعالى وآتوا الزكاة والصدقة خذ من أموالهم صدقة والحق
وآتوا حقه يوم حسابه والنسبة قال ابن نافع عن مالك من قوله تعالى والذين يكثرزون الذهب
والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله والعرف خذ العفو وأمر بالعرف قال الباجي إلا أن عرف
الاستعمال في الشرع جرى في الفرض بلفظ الزكاة وفي النفل بلفظ الصدقة وقال ابن العربي
تطلق الزكاة على الصدقة الواجبة والمندوبة والنفقة والعفو والحق وتعرفها شرعا إعطاء جزء
من النصاب الحولي إلى فقير وفقير غير هاشمي ولا مطلب ثم لها ركن وهو الإخلاص وشرط وهو
السبب وهو ملك النصاب الحولي وشرط من تجب عليه العقل والبلوغ والحرية ولها حكم وهو
سقوط الواجب في الدنيا وحصول الثواب في الآخرة وحكمة وهي التطهير من الأدناس ورفع
الدرجة واسترقاق الأحرار قال الحافظ وهو جيد لكن في شرط من تجب عليه اختلاف والزكاة
أمر مقطوع به شرعا يستغنى عن تكاليف الاحتجاج له فنجد فرضها كفر وانما اختلف في بعض
فروعها وفرضت بعد الهجرة عند الأكثر في السنة الثانية قبل رمضان وقبل في السنة الأولى
وحزم ابن الأثير بأنه في التاسعة وادعى ابن حزم أنه كان قبل الهجرة وفيهما قطريته في فقه الباري
بما فيه طول

(ما تجب فيه الزكاة)

(مالك عن عمرو بن يحيى) بفتح العين واسكان الميم (المازني) بكسر الهمزة ونسبة إلى مازن بن النجار
الانصاري وفي موطأ ابن وهب مالك أن عمرو بن يحيى حدثه (عن أبيه) يحيى بن عمار بن أبي
حسن (أنه قال) وللنخاري من رواية يحيى بن سعيد الانصاري عن عمرو بن يحيى أنه سمع أباة قال
(سمعت أبا سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الخدري) العنابي (يقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون (بمعنى أقل من) خمس ذود صدقة) زاد التنيسي من الأبل وهو
بيان لذود بفتح المجهمة وسكون الواو بعدها مهملة قال النووي الرواية المشهورة بإضافة خمس إلى
ذود وروى بنون خمس ويكون بدلا منه قال أهل اللغة الذود من الثلاثة إلى العشرة لا واحدا
من لفظه إنما يقال للواحد بعير وقال الزين بن المنير أضاف خمس إلى ذود وهو مذكر لأنه يقع على
المذكر والمؤنث وأضافه إلى الجمع لوقوعه على المفرد والجمع وقول ابن قتيبة يقع على الواحد فقط
لا يدفع نقل غيره أنه يقع على الجمع وقال الحافظ الأكثر على أن الذود من ثلاثة إلى عشرة لا واحد

مؤنجر قال ابن العلاء مؤنجرها
 فله أجرها ومن منعهما فانا أخذوها
 وشطر ماله عزمة من عزمت
 وبناعز وجل ليس لآل محمد منها
 شيء * حدثنا النفيلي ثنا أبو
 معاوية عن الاعمش عن أبي وائل
 عن معاذ أن النبي صلى الله عليه
 وسلم لما وجهه إلى اليمن أمره أن
 يأخذ من البقر من كل ثلاثين نبيعا
 أو نبيعة ومن كل أربعين مسنة
 ومن كل حالم يعني محتلم دينار أو
 عدله من المعافر ثياب تكون
 باليمن * حدثنا عثمان بن أبي شيبة
 باليمن والنفيلي وابن المنني قالوا ثنا أبو
 معاوية ثنا الاعمش عن إبراهيم
 بن مسروق عن معاذ عن النبي
 صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا
 هرون بن يزيد بن أبي الزرقاء ثنا
 أبي عن سفيان عن الاعمش عن
 أبي وائل عن مسروق عن معاذ
 ابن جبل قال بعثه النبي صلى الله
 عليه وسلم إلى اليمن مثله لم يذكر
 ثيابا تكون باليمن ولا ذكر يعنى
 محتلم قال أبو داود ورواه جرير
 ويعلى ومعتز وشعبة وأبو عوانة
 ويحيى بن سعيد عن الاعمش عن
 أبي وائل عن مسروق قال يعلى
 ومعتز عن معاذ مثله * حدثنا
 مسدد ثنا أبو معاوية عن هلال
 ابن جهم عن ميسرة أبي صالح
 عن سويد بن غفلة قال سرت أو
 قال أخبرتني من سار مع مصدق
 النبي صلى الله عليه وسلم فإذا في
 عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أن لا يأخذ من راضع لبن ولا
 تجتمع بين مفترق ولا تفرق بين
 مجتمع وكان اغمايا في المياه حين
 قوله على غير قياس والقياس
 مئات ومئين ولا يكادون يقولونه
 هذا باقى كلام أبي حاتم اه مؤلف

له وقال أبو عبيد من اثنين إلى عشرة وهو مختص بالاناث وقال سيبويه تقول ثلاثة ذود لان الذود
 مؤنث وانكر ابن قتيبة أن يراد بالذود الجمع وقال لا يصح أن يقال خمس ذود كما لا يصح أن يقال
 خمس ثوب وغلطه العلماء في ذلك لكن قال أبو حاتم السجستاني تركوا القياس في الجمع فقالوا لخمس
 ذود خمس من الابل كما قالوا لثلاثة على غير قياس قال القرطبي وهذا صريح في أن الذود واحد في
 لفظه والاشهر ما قاله المتقدمون أنه لا يقع على الواحد أصله ذاد يذود اذا دفع شيئا فكان من كان
 عنده دفع عن نفسه معرة الفقر وشدة الفاقة والحاجة (وليس فيما دون خمس أواق) بالنسبة
 كجوارى من الورق كافي الرواية الثانية (صدقة) جمع أوقية وهي أربعون درهما با اتفاق من
 الفضة الخاصة سواء كان مضروبا أو غير مضروب وحكى أبو عبيد في كتاب الاموال ان الدرهم
 لم يكن معلوم القدر حتى جاء عبد الملك بن مروان فجمع العلماء ففعلوا كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل
 ورده ابن عبد البر وعياض وغيرهما بأنه يلزم منه أن يكون صلى الله عليه وسلم أحال نصاب الزكاة
 على أمر مجهول وهو مشكل قال عياض والصواب ان معنى ما نقل من ذلك أنه لم يكن شيء منها من
 ضرب الاسلام وكانت مختلفة الوزن بالنسبة إلى العدد عشرة مثاقيل وزن عشرة دراهم وعشرة
 وزن ثمانية فاتفق رأيهم على أن تنقش بالعربية ويصبر وزن اوزنا واحدا وقال ابن زرقون انما
 أوجب صلى الله عليه وسلم الزكاة في أواق معلومة ولم يوجبها في دراهم معلومة فلا يضر ان تكون
 الدراهم مختلفة ألا اعتبار بالاوقية المعلومة وقال غيرهما لم يتغير المثقال في جاهلية ولا اسلام
 وأما الدرهم فأجمعوا على أن كل سبعة مثاقيل عشرة دراهم ولم يخالف في أن نصاب الزكاة
 ما تادروهم يبلغ مائة وأربعين مثقالا من الفضة الخاصة الا ابن حبيب فانفرد بقوله ان أهل كل
 بلد يتعاملون بدراهمهم وذكر ابن عبد البر اختلاف في الوزن بالنسبة لدراهم الاندلس وغيرها
 من البلاد وخرق بعضهم الاجماع فاعتبر النصاب بالعدد لا بالوزن (وليس فيما دون خمسة أوسق)
 جمع وسق يفتح الواو أشهر من كسرها وجمعه على الكسر أو ساق وجاء رواية في مسلم كعمل واحال
 وهو ستون صاعا با اتفاق ولا يوجب ما جبه من وجه آخر عن أبي سعيد والوسق ستون صاعا (صدقة) وفي
 رواية لمسلم ليس فيما دون خمسة أوسق من غرول أحب صدقة قال عياض وذكر الازوسق بدل على
 أنه لا زكاة في الخضراوات الا توسق ولفظ دون في المواضع الثلاثة بمعنى أقل لانه نفي عن غير الخمس
 الصدقة كما زعم من لا يعتد بقوله وان دون بمعنى غير فاستدل به على وجوبه في الثلاثة ولم يتعرض
 في الحديث للقدر الزائد على المحدود وقد أجمعوا في الازوسق على أنه لا وقص فيها وكذا الفضة عند
 الجمهور وعن أبي حنيفة لا شيء فيما زاد على مائتي درهم حتى يبلغ أربعين فجعل لها وقصا كالمشاة
 واحتج عليه الطبري بالقياس على الثمار والحبوب والجامع كون الذهب والفضة يستخرجان من
 الارض بكافة ومؤنة وقد أجمعوا على ذلك في خمسة أوسق فإزادوه هذا الحديث أخرجه البخاري
 عن عبد الله بن يوسف عن مالك وأبو داود عن القعنبى كلهم عن مالك به وتابعه يحيى بن سعيد في
 الصحيحين وابن عيينة وابن جرير عندهم لم يرو عنهم عن عمرو بن يحيى به قال ابن عبد البر وهو صحيح
 عند جميع أهل الحديث وقد رواه عن عمرو بن يحيى جماعة من جلة العلماء احتاجوا إليه فيه ورواه
 أبضا عن أبيه جماعة وقيل أنه لم يأت من وجه لا مطعن فيه ولا علة عن أبي سعيد الا من رواية
 يحيى بن عمار عنه من رواية ابنه عمرو عنه ومن رواية محمد بن يحيى بن حبان عنه وقال بعض
 أهل الحديث لم يروه أحد من الصحابة باسناد صحيح غير أبي سعيد قال وهذا هو الأغلب الا أني وجدته
 من رواية سهيل عن أبيه عن أبي هريرة ومن طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن خالد قال
 الحافظ ورواية سهيل في الاموال لا يروى عبيد ورواية محمد بن مسلم في المستدرک وأخرجه مسلم من
 وجه آخر عن جابر وجاء أيضا من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي وعائشة وأبي رافع ومحمد بن

ترد الغنم فيقول أدوا صدقات

أموالكم قال فعمد رجل منهم إلى ناقة كوما قال قلت يا أباصاح ما لك وما قال عطفة السنام قال فأني أن يقبلها قال أني أحب أن تأخذ خير أبل قال فأني أن يقبلها قال لخطم له أخرى دونها فأني أن يقبلها ثم خطم له أخرى دونها فقبلها وقال أني آخذها وأخاف أن يخذ علي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لي عمدت إلى رجل فقضيت عليه ابله قال أبو داود رواه هشيم عن هلال بن حبان نحوه إلا أنه قال لا يفرق حدثنا محمد بن الصباح البزار ثنا شريك عن عثمان بن أبي زرة عن أبي ليلى الكندي عن سويد بن غفلة قال أنا ما صدق النبي صلى الله عليه وسلم فأخذت بيده وقرأت في عهده لا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة ولم يذكر راضع ابن حدثنا الحسن بن علي ثنا وكيع عن زكريا بن اسحق المكي عن عمرو بن أبي سفيان الجمحي عن مسلم بن قنفة الشكري قال الحسن روح يقول مسلم بن شعبة قال استعمل ابن علقمة أبي علي عرافة فومه فأمره أن يصدقهم قال فبعثني أبي في طائفة منهم فأتيت شيخا كبيرا يقال له شعير بن ديسم فقلت ان أبي بعثني إليك يعني لأصدقك قال ابن أخي وأني ففوتنا أخذون قلت ففوتنا حتى أنا ثمين ضرور الغنم قال ابن أخي فاني أحدثك أني كنت في شعب من هذه الشعاب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غنم لي فجاءني رجلان علي يعبرقان إلى أنا وسولا رسول الله صلى الله عليه وسلم البكر لتؤدى صدقة غنم محمد بن

عبد الله بن جحش أخرج الأربعة الدواقني ومن حديث ابن عمر أخرجه ابن أبي شيبة وأبو حنيفة أيضا (مالك عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة) بصادين بعد كل عين مهملات الأنصاري (المازني) بالزاي المدني المتوفى سنة تسع وثلاثين ومائة (عن أبيه) عبد الله هكذا يحيى وجاعة من رواية الموطأ كالشافعي فنسب محمد إليه وجده لجدته لانه عبد الرحمن بن عبد الله ابن أبي صعصعة وفي رواية التنبسي عن مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة فنسب محمد إلى جده ونسب جده إلى جده هذا وزعم ابن عبد البر ان حديث محمد عن أبيه عن أبي سعيد خطأ في الإسناد وانما هو محفوظ ليحيى بن عمار عن أبي سعيد مروي بنقل البيهقي عن محمد بن يحيى الذهلي ان الطريقين محفوظان وان محمد المذكور سمعه من ثلاثة أنفس (عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة) قال ابن عبد البر كانه جواب لسائل سأله عن نصاب زكاة التمر فلا يمنع الزكاة في غيره من الثمار والحبوب بدليل الآثار والاجماع (وليس فيما دون خمس أواق) بتشديد الياء وتخفيفها جميع أوقية بضم الهمزة وشدة التحسية ويقال أواق بجذف الياء كما في الرواية الأولى وحكى الحيثاني وقصة بجذف الالف وقبح الواو (من الورق) بفتح الواو وكسر هاو بكسر الراء وسكونها أي الفضة مطلقا أو المضروبة دراهم وانما تطلق على غيرها مجازا خلافا في اللغة والمراد هنا الفضة مضروبة أو غيره (صدقة وليس فيما دون خمس ذود من الأبل) بيان لذود (صدقة) بالإضافة وبعض الشيوخ روي بالتثنية لا بالإضافة قال ابن عبد البر وقال عباس رويناه في جميع الامهات بالإضافة ورواه بعضهم بالتثنية على البدل قال ومعنى دون أقل أي ليس في أقل من الخمس ثم فتضمن فائدين سقوط الزكاة فيما دون النصاب وثبوتها فيه وتعقبه الأبي بأن الأولى نصاب المنطوق والثانية بالضرورة أو بالمفهوم ان شئت ففيه اعتبار للداليتين أعني دلالة النص والمفهوم والمقصود بالذات انما هو معرفة قدر النصاب وفائدة التعبير عنه بذلك أنه لو قيل في خمسة أوسق زكاة لتوهم ان ما دونها مما قاربها كذلك لان مقارب الشيء له حكمه وليس كذلك لانه لا زكاة فيما دونها وان قل النقص انتهى ويرد بأن معنى قول عباس فتضمن أي بالمنطوق والمفهوم أي شمل فائدين لا التضمن الاصطلاح كما ظنه الأبي وانما ذكر الامام هذا الحديث عقب السابق لما فيه من زيادة قوله من التمر فان الأول ليس فيه بيان المكيل بالوسق فذكر هنا بعض ما يبين به في مسلم من طريق محمد بن يحيى بن حبان عن يحيى بن عمار عن أبي سعيد مروي فوالس فيما دون خمسة أوسق من تمر ولا حب صدقة ولزيادة قوله من الورق وليان الذود بقوله من الأبل وللاشارة إلى صحة أسنده ففيه الرد على من زعم انه خطأ وقد أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك به ورواه في باب آخر عن قتيبة بن سعيد عن يحيى القطان عن مالك بنحوه (مالك انه بلغه ان عمر بن عبد العزيز) أحد الخلفاء الراشدين (كتب إلى عامله على دمشق) بكسر الدال وفتح الميم (في الصدقة) الزكاة (انما الصدقة في الحرث والعين والماشية) قال أبو عمر لا خلاف في جلة ذلك ويختلف في تفصيله وقال ألساجي لفظ انما للصر فيتمثل فيها اماعدا الثلاثة وان جاز ان يكون منها مال زكاة فيه لكنه لم يقصد بيانه ويحتمل انه أوقع الثلاثة على ما تجب فيه الزكاة لانها معظم ما تجب فيه كحديث جعلت لي الارض مজেدا وبراها طهورا فبر عن الارض باسم التراب لانه أعظم اجزائها (قال مالك ولا تكون الصدقة الا في ثلاثة أشياء في الحرث) وهو كل ما لا ينمو بر كوالا بالحرث (والعين) الذهب والفضة (والماشية) الأبل والبقر والغنم

((الزكاة في العين من الذهب والورق))

(مالك عن محمد بن عقبة) بالالف (مولي الزبير) المدني أخى موسى ثقة (انه سمع) كذا لعبد الله بن

قلت ما على فيها قلة الاشياء فاعمد
الى شاة قد عرفت مكانها بمثلثة
محضا وشهما فاجزجها اليهما
فقالا هذه شاة الشافع وقد هنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
ناخذ شافعا قلت فاي شئ ناخذان
قالا هنا فاجدعة اوثنية قال
فاعمد الى عناق معطاط والمعطاط
مروية التي لم تلد ولد او قد حان ولادها
سبعة فاجزجتها اليهما فاقالا ناولناها
لجميع ففعلها معها ما على بعيرهما ثم
انطلقا قال ابوداود رواه ابو ياهيم
عن زكرياء قال ايضا مسلم بن
شعبة كما قال روح بن حذيثنا محمد بن
يونس النسائي ثنا روح ثنا
زكرياء بن اسحق باسناده بهذا
الحديث قال مسلم بن شعبة قال
فيه والشافع التي في بطنها الولد قال
ابوداود قرأت في كتاب عبد الله بن
سالم بجمص عند آل عمرو بن
الحارث الحمصي عن الزبيدي قال
واخبرني يحيى بن جابر عن جبير بن
نفسير عن عبد الله بن معاوية
الغاضري من غاضرة قيس قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث من
فعلن فقد طعم طعم الايمان من
عبد الله وحده وأنه لا اله الا الله
واعطى زكاة ماله طيبة بها نفسه
وافدعة عليه كل عام ولا يطعم الهرمة
ولا الدونة ولا المريضة ولا الشرط
الثلثية ولكن من وسط أموالكم
فان الله يسألكم خيره ولم يأمركم
بشئ من ذلك مما بن منصور ثنا
يعقوب بن ابراهيم ثنا أبي عن ابن
اصحق قال حدثني عبد الله بن أبي
بكر عن يحيى بن عبد الله بن عبد
الرحمن بن سعد بن زواة عن
عمارة بن عمرو بن حزم عن أبي بن
كعب قال بعثنى النبي صلى الله

يحيى ولا بن وضاح عنه انه سأل (القاسم بن محمد) بن أبي بكر (عن مكاتب له قاطعه بحال عظيم)
قال ابو عمر معنى مقاطعة المكاتب أخذ مال من رجل ما كوتب عليه لم يجعل عتقه (هل
عليه فيه زكاة فقال القاسم ان ابا بكر الصديق لم يكن يأخذ من مال زكاة حتى يحول عليه
الحول) والمقاطعة فائدة لاز كذا فيها حتى يمر عليه عند مستفيدة الحول وأجمع العلماء على
اشتراط الحول في الماشية والنقود والمعتبرات (قال القاسم بن محمد وكان ابو بكر اذا أعطى
الناس اعطيتهم) جمع عطايا جمع عطية (يسأل الرجل هل عندك من مال وجبت عليك فيه
الزكاة) بان كان نصيبا من الحول (فان قال نعم أخذ من عطائه زكاة ذلك المال) الذي عنده
(وان قال لا أسلم اليه عطاه ولم يأخذ منه شئ) لعدم الوجوب (مالك عن عمر بن حسين) بن عبد
الله الجعفي مولا هم أبي قدامة المكي ثقة روى له مسلم (عن عائشة بنت قدامة) القرشية الجمعية
الحميرية (عن أبيها) قدامة بضم القاف والتخفيف ابن مطعون بالناء الماشية الصابي البصري
(انه قال كنت اذا جئت عثمان بن عفان) في خلاقته (اقبض عطاي) التي هل عندك من مال
وجبت عليك فيه الزكاة قال (قدامة) فان قلت نعم أخذ من عطاي زكاة ذلك المال وان قلت لا دفع
الى عطاي) كله وفي سؤاله كافي بكونه قولا وما وان قلت لا الخ دليل على تصديق الناس في أموالهم
التي فيها الزكاة وجواز اخراج زكاة المال من غيره ولا يخالف لهما اذا كان من جنسه فان كان ذهابا
عن فضة أو عكسه خلاف (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول لا نجب في مال) عموم خص
منه المعتبرات لادلة آخر (زكاة حتى يحول عليه الحول) رواه مالك موقوفا وأخرجه في التمهيد
من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس في مال زكاة
حتى يحول عليه الحول وفي اسناده بغيره بن الوليد مدلس وقد رواه بالنعنة عن اسمعيل بن عياش
عن عبيد الله واسمعيل ضعيف في غير الشاميين قال الدارقطني والاصح وقفه كافي الموطأ وقد
أخرجه الدارقطني في الغرائب مرفوعا وضعفه وأخرجه أيضا من حديث أنس وضعفه وأخرجه
ابن ماجه عن عائشة لكن الاجماع عليه أغنى عن اسناده (مالك عن ابن شهاب انه قال أول
من أخذ من الاعطية) جمع جمع لعطية (الزكاة معاوية بن أبي سفيان) قال ابن عبد البر يرد
أخذ زكاة نفسه هاهنا لانه أخذ منها عن غيرهما حال عليه الحول قال ولا أعلم من رافقه
الا ابن عباس ولم يعرفه الزهري فلذا قال ان معاوية أول من أخذ قال وهذا شذوذ لم يعرج عليه
أحد من العلماء ولا قال به أحد من أئمة الفتوى وقال الباقى قال ابن مسعود وابن عمر مثل قولهما
ثم انعقد الاجماع على خلافه قال وانما كان معاوية يأخذ من العطاء زكاة ذلك العطاء لانه كان
يرى حقه واجبا قبل دفعه اليه فكان يراه كالمال المشترك يمر عليه الحول في حالة الاشتراك وأما
ابو بكر وعمر وعثمان فلم يأخذوا ذلك منها اذ لم يتحقق ملك من أعطىها الا بعد القبض لان الامام
ان يصرفها الى غيره بالا جتهاد وحر هذا التأويل ذكر ابن حبيب (قال مالك السنة التي لا اختلاف
فيها عندنا) بالمدينة (ان الزكاة تجب في عشرين دينارا عينا) كالتجب في مائتي درهم) قال ابن عبد
البر لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في نصاب الذهب شئ الا ما روى الحسن بن عمارة عن علي
انه صلى الله عليه وسلم قال هاتوا زكاة الذهب من كل عشرين دينارا نصف دينار وابن عمارة
أجمعوا على ترك حديثه لسوء حفظه وكثرة خطئه ورواه الحفاظ موقوفا على علي لكن عليه جمهور
العلماء وما زاد على عشرين فبها يهمل أو أكثر سواء كانت قيمتها مائتي درهم أو أقل أو أكثر والباقى
ذهب الأئمة الاربعة وغيرهم الا ان أبا حنيفة مع جماعة من أهل العراق جعلوا في العين أو فاسا
كالماشية وقالت طائفة لاز كذا في الذهب حتى يبلغ صرفها مائتي درهم فاذا بلغت زكاة كانت
أكثر من عشرين دينارا أو أقل الا أن تبلغ أربعين دينارا ففيها دينار ولا يراعى حينئذ الصرف

وقال الحسن البصري وأكثر أصحاب داود ورواية عن الثوري لازكاة في الذهب حتى يبلغ أربعين دينارا ففيها أربع عشرة وما زاد فصاحبها (قال مالك ليس في عشرين دينارا ناقصة ينسب النقصان زكاة) لعدم بلوغ النصاب (فان زادت حتى تبلغ ثمانين دينارا وازنة ففيها الزكاة) وجوبا (وليس في عداون عشرين دينارا عين الزكاة) ودون بمعنى أقل (وليس في مائتي درهم ناقصة ينسب النقصان زكاة فان زادت حتى تبلغ ثمانين درهم وافيه ففيها الزكاة) وفي نسخة زكاة بالتشكيب (فان كانت تجوز بجواز الزكاة رأيت فيها الزكاة دنائير كانت أو دراهم) قال الأبهري وابن القصار معناه انها وازنة في ميزان وفي آخر ناقصة فاذا نقصت في جميع الموازين فلا زكاة وقال عبد الوهاب معناه النقص القليل في جميع الموازين كحبة وجنتين وما جرت العادة بالمساحة فيه في البيع وغيره وعلى هذا جمهور أصحابنا وهو الاظهر ويحتمل وجهان ثانوا هو ان يكون العوض فيها غالبا عوض الوازنة وهو المشهور عن مالك وماسواه تأويل وهذا أقول أصحابنا العراقيين وسجلوا نقصه على الدنانير والدرهم الموزونة والظاهر ان تكون في المعدودة قاله البايجي قال ابن زرقون ويظهر ان قول ابن القصار والابهري في الموزونة وقول عبد الوهاب في المعدودة فلا يكون خلافا كذا قال ولا يصح لان نص عبد الوهاب في جميع الموازين فكيف يقال في المعدود (قال مالك في رجل كان عنده ستون ومائة درهم وازنة وصرف الدراهم ببلدة ثمانية دراهم بدنانير انما تجب فيها الزكاة وانما تجب الزكاة في عشرين دينارا عيناً ومائتي درهم) لان المال انما يعتبر بنصاب نفسه لا بقمته فلا تعتبر الفضة بقمته هاهنا الذهب ولا عكسه كذا لو كان له ثلاثون شاة قيمتها أربعون من غيرها أو قيمتها عشرون دينارا أو أربعون دينارا فلا زكاة وان نقص النقد عن النصاب وبلغت قيمة صياغته أكثر من نصاب فلا زكاة قاله البايجي (قال مالك في رجل كانت له خمسة دنانير) مثلاً والمراد أقل من نصاب (من فائدة أو غير هاتين ففيها فلم يأت الحول حتى بلغت ما تجب فيه الزكاة انه يزكيها وان لم تتم الا قبل ان يحول عليها الحول يوم واحد أو بعد ما يحول عليها الحول يوم واحد ثم لازكاة فيها حتى يحول عليها الحول من يوم زكيت) هذا مذهب مالك رحمه الله ان حول ربع المال حول أصله وان لم يكن أصله نصابا قياسا على نسل المشايبة ولم يتابعه غير أصحابه وقياسه على ما لا يشبهه في أصله ولا في فرع وهما أصلان والاصول لا يرد بعضها الى بعض وانما يرد الفرع الى أصله قال أبو عبيد لان لم أحد افرق بين ربع المال وغيره من الفوائد غير مالك وليس كما قال قد فرق بينهم الاوزاعي وأبو ثور وأحمد لكنهم شرطوا ان يكون أصله نصابا وانما أنكر أبو عبيد انه يجعله كصلاة وان لم يكن أصله نصابا وهذا لا يقوله غير مالك وأصحابه وقال الجمهور ان ربع كالفوائد يستأنف بها حول على ما وردت به السنة قاله ابن عبد البر (وقال مالك في رجل كانت له) أي عنده (عشرة دنانير فبصر فيها خال عليها الحول وقد بلغت عشرين دينارا انه يزكيها مكافئ ولا ينتظر بها ان يحول عليها الحول من يوم بلغت ما تجب فيه الزكاة) وهو العشرون (لان الحول قد حال عليها وهي عنده عشرون) بالبيع وهو بقدر كانه كان فيها (ثم لازكاة فيها حتى يحول عليها الحول من يوم زكيت) وهذا يعني ما قبله غايته انه فرضها في الاولى في خمسة والثانية في عشرة بحسب سؤاله عن ذلك وأجاب فيه ما يحكم واحد وهو ضم البيع لاصله وان لم يكن نصابا (قال مالك الامر المجتمع عليه عندنا) بالمدينة (في اجارة العبيد وخراجهم وكراة المساكن وكتابة المكاتب انه لا تجب في شيء من ذلك الزكاة قل ذلك أو أكثر حتى يحول عليه الحول من يوم يقضه صاحبه) وهو نصاب لانها فوائد تتجدد لا عن مال فيستقبل بها (وقال مالك في الذهب والورق يكون بين الشركاء ان من بلغت حصته منهم عشرين دينارا عيناً أو مائتي درهم فعليه فيها الزكاة ومن نقصت حصته عما تجب فيه الزكاة فلا زكاة عليه وان

عليه وسلم معناه قافرون برجل فلما جمع لي ماله لم أجد عليه فيه الا ائنة مخاض فقلت له اداينة مخاض فانها صدقت فقال ذاك مال ابن فيه ولا ظهر ولكن هذه ناقصة عظمه عظمه مخاض فقلت له ما انا يا اخي خذ ماله أو مر به وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم منك قريب فان أحببت أن تأتبه فتعرض عليه ما عرضت على قافيل فان قبله منك قبلته وان رده عليك ردته قال فاني فاعل فخرج معي وخرج بالناقصة التي عرض على حتى قد مناعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا نبي الله أناني رسولك لياخذ مني صدقة مالي وأيم الله ما قام في مالي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا رسوله قط قبله فجمعت له مالي فزعم أن ما على فيه ائنة مخاض وذلك مال ابن فيه ولا ظهر وقد عرضت عليه ناقصة عظمه لياخذها فأبى على وهما هي ذه قد جئت بها يا رسول الله خذها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك الذي عليان فان تطوعت بخير أجره الله فيه وقبلناه منك قال فها هي ذه يا رسول الله قد جئت بها خذها قال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبضها ودعاه في ماله بالبركة حدثنا أحمد بن حنبل ثنا وكيع ثنا زكريا بن اسحق المكي عن يحيى بن عبد الله بن صيق عن أبي معبد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذ الى اليمن فقال انك تأتي قوم أهل كتاب فادعهم الى شهادة أن لا اله الا الله وأني رسول الله فان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم

ان الله اقترض عليهم خمس صلوات
في كل يوم و ليلة فان هم اطاعوا
لذلك فأعلمهم ان الله اقترض عليهم
صدقة في أموالهم تؤخذ من
أغنيائهم وترد في فقرائهم فان هم
اطاعوا لذلك فإياك وكرائم أموالهم
واتق دعوة المظالم - لو لم فاتهم ليس
بينها وبين الله حجاب * حدثنا
قتيبة ثنا الليث عن يزيد بن أبي
حبيب عن سعد بن سنان عن أنس
ابن مالك أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال المعتدى في الصدقة
كأنهها

﴿باب رضا المصدق﴾

حدثنا مهدي بن حفص ومحمد بن
عبيد الله عنى قال ثنا حماد عن
أيوب عن رجل يقال له ديسم وقال
ابن عبيد من بنى سدوس عن بشر
ابن الخصاصية قال ابن عبيد في
حديثه وما كان اسمع بشيرا ولكن
رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه
بشيرا قال قلنا أن أهل الصدقة
يعتدون علينا أفنكنم من أموالنا
بقدر ما يعتدون علينا فقال لا
حدثنا الحسن بن علي ويحيى بن
موسى قال ثنا عبد الرزاق عن
معمر عن أيوب بأسناده ومعناه
الأنه قال قلنا يا رسول الله أن
أصحاب الصدقة رفعه عبد الرزاق
عن معمر **حدثنا عباس بن**
عبد العظيم ومحمد بن المثنى قال
ثنا بشر بن عمر عن أبي القطن
عن صخر بن اسحق عن عبيد
الرحمن بن جابر بن عبيد عن أبيه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال سيأتكم ركب مبعوضون فإذا
جاؤكم فرحبوا بهم وخيلوا بينهم
وبين ما يتفون فان عدلوا فلا تفهم
وان ظلموا فاعلموا وأرضوهم فان

باغت حصصهم جميعا ما تجب فيه الزكاة وكان بعضهم في ذلك أفضل نصيبا من بعض) بان كان
 لواحد نصاب وآخر نصابا من مثلا (أخذ من كل إنسان منهم بقدر حصته اذا كان في حصة كل
 إنسان منهم ما تجب فيه الزكاة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمس
 أواق من الورق صدقة) ولم يفرق بين الشراك وغيرهم فاقضى انه انما يعتبر ملك كل واحد على حدة
 (قال وهذا أحب ما سمعت الى) يدل على انه قد سمع خلافه وذلك أن عمرو والحسن والشعبي قالوا ان
 الشراك في العين والماشية والزرع اذا لم يعلم أحدهم ماله بعينه اثم يزكون زكاة الواحد قياسا
 على الخلطاء في الماشية وبه قال الشافعي في الجديد ووافق مالك أبو حنيفة وأبو ثور (قال مالك
 واذا كانت لرجل ذهب أو ورق متفرقة بأيدي أناس شتى فانه ينبغي له ان يحصيها جميعا ثم يخرج
 ماوجب عليه من زكاتها كلها) هذا الاجماع اذا كان قادر على ذلك ولم تكن دينيا في الذم ولا
 قراضا ينتظر ان ينض قاله أبو عمر (قال مالك ومن أفاد ذهابا أو ورقا) بخوميراث أو هبة أو صدقة
 وما تقدم من اجارة الى آخره (انه) بكسر الهمزة هو مقول القول (لا زكاة عليه فيها حتى يحول
 عليها الحول من يوم أفادها) اذهي تجددت عن غير مال فيستقبل وما هنا اعم مما تقدم فليس
 بتكرار (الزكاة في المعادن)

﴿الزكاة في المعادن﴾

جمع معدن بكسر الدال من معدن اذا أقام لأقامة الذهب والفضة به وأولاً قامه الناس فيها اشتاء
 وصيفا (مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) واسمه فروخ المدنى أحد الاعلام (عن غيره واحد)
 مرسل عند جميع الرواة ووصلة البزار من طريق عبد العزيز بن الدراوردي عن ربيعة عن الحرث
 ابن بلال بن الحرث المزنى عن أبيه وأبو داود من طريق ثور بن يزيد الديلى عن عكرمة عن
 بن عباس (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع لبلال بن الحرث) بن عاصم بن سعيد (المزنى)
 من أهل المدينة وكان صاحب لواء مزينة يوم فتح مكة وكان يسكن وراء المدينة ثم تحول الى
 البصرة أحاديثه في السنن وصحیحى ابن خزيمة وابن حبان قال المدائنى وغيره مات سنة ستين
 وله ثمانون سنة (معادن القلبية) قال ابن الأثير نسبة الى قبل بفتح القاف والباء هذا هو المحفوظ
 فى الحديث وفى كتاب الامكنة القلبية بكسر القاف وبعدها لام مفتوحة ثم باء (وهى من ناحية
 الفرع) بضم الفاء والراء كاجز به السهلى وعياض فى المشارق وقال فى كتابه التنبيهات هكذا
 قيده الناس وكذا رويناه وحكى عبد الحق عن الاحول اسكان الراء ولم يذكره غيره انتهى فاقصر
 النهاية والنووى فى تهذيبه على الاسكان مرجوح قال فى الروض يضمن من ناحية بالمدينة يقال
 انها أول قرية ماتت امعبل وأمه الترمكة وفيها عينان يقال لهما الرض والتحف يقيان
 عشرين ألف نخلة كانت لحجرة بن عبد الله بن الزبير والرض منابت الاراك الى الرمل (فذلك
 المعادن لا يؤخذ منها الى اليوم الا الزكاة) فدل ذلك على وجوب زكاة المعدن (قال مالك أرى
 والله أعلم ان لا يؤخذ من المعادن مما يخرج منها شئ حتى يبلغ ما يخرج منها قدر عشرين دينارا
 عينا) أى ذهباً (أو) قدر (مائتى درهم) فضة وهى خمس أواق وهذا قال جماعة وقال أبو حنيفة
 والثورى وغيرهما المعدن كالزكوة الخمس يؤخذ من قليله وكثيره وتعقب بأنه صلى الله عليه وسلم
 قال فى المعدن جبار وفى الزكوة الخمس فغير بينهما ولو كانا بمعنى واحد لجمعهما والفرق بينهما ان
 المعدن يحتاج الى عمل وموتة ومعالجة لاستخراجها بخلاف الزكوة وقد جرت عادة الشرع ان
 ما عظم موتة خفف عنه فى قدر الزكاة وما خفف زيد فيه (فاذا بلغ ذلك ففيه الزكاة) ربع العشر
 (مكانه) يريد عند أخذه من المعدن واجتماعه عند العامل ويحتمل ان يريد عند تصفيته
 واقتسامه والظاهر عندى ان الزكاة تجب فيه عند انفصاله من معدنه كالزروع تجب فيه الزكاة
 بدو صلاحه قاله الباجي (وما زاد على ذلك أخذ بحساب ذلك ملازم فى المعدن نيل) فيضم الى

تماماً كانكم رضاهم وليدعوا
لكم قال أبو داود أبو القصب هو
ثابت بن قيس بن غصن * حدثنا
أبو كامل ثنا عبد الواحد يعني
ابن زياد ح ثنا عثمان بن أبي
شبة ثنا عبد الرحمن بن سليمان
وهذا حديث أبي كامل عن محمد
ابن أبي اسحق ثنا عبد الرحمن
ابن هلال العبدي عن جرير بن عبد
الله قال جاء ناس يعني من الأعراب
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالوا ان ناساً من المصدقين بأنونا
فيظلمونا قال فقال أرضوا
مصدقكم قالوا يا رسول الله وان
ظلمونا قال أرضوا مصدقكم زاد
عثمان وان ظلمتم قال أبو كامل في
حديثه قال جرير ماصدري
مصدق بعد ما سمعت هذا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
وهو غني راض

((بسم الله الرحمن الرحيم))

((باب دعاء المصدق لاهل الصدقة))

حدثنا حفص بن عمر التميمي وأبو
الوليد الطيالسي المعنى قال ثنا
شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد
الله بن أبي أوفى قال كان أبي من
أصحاب الشجرة وكان النبي صلى الله
عليه وسلم اذا أتاه قوم يصدقهم
قال اللهم صل على آل فلان قال فاتاه
أبي يصدقته فقال اللهم صل على
آل أبي أوفى

((باب تفسير أسنان الابل))

قال أبو داود سمعته من الرياشي
وأبي حاتم وغيرهما ومن كتاب
الضرير بن مهمل ومن كتاب أبي
عبيدور بن عباد كرا أحدتهم الحكمة
قالوا يعني الحوار ثم الفصل اذا
فصل ثم تكون بنت مخاض لسنة
إلى تمام سنتين فاذا دخلت في

الاول الذي بلغ النصاب ويركي لانه بقية عرقه (فاذا انقطع عرقه ثم جاء بعد ذلك نيل) آخر (فهو
مثل الاول يتدأ فيه الزكاة كما ابتدئت في الاول) فان كان نصاباً ركى والا فلا ويضم بقية عرقه
ان بلغ كالاول فلا يضاف الثاني إلى الاول بلغ الاول نصاباً أم لا كما يضاف زرع عام إلى زرع عام
آخر (والمعدن) ولا بن وضاح والمعادن (عنزلة الزرع) لان الله ينيته في الارض كما ينبت الزرع
(يؤخذ منه) ولا بن وضاح منها (مثل ما يؤخذ من الزرع) ليس المراد بالمتلب في القدر المخرج بل
في تركته مكانه كما أفاده قوله (يؤخذ منه اذا خرج من المعدن من يومه ذلك ولا ينظر به الحول
كما يؤخذ من الزرع اذا حصد العشر) أو نصفه (ولا ينتظر ان يحول عليه الحول) فاستدل
بالقباس على الحكم الذي أعطاه أولاً بقوله مكانه وواقفه الشافعي في القديم وقال في الجديد
كأبي حنيفة لازكاة حتى يحول عليه الحول لانه فائدة يستقبل بها

جزء كارة كاز

بكسر الراء وتخفيف الكاف وآخره زاي مأخوذ من الر كز بفتح الراء يقال ركزه ركزه ركزاً
اذا دفعه فهو م ركوز ونسبة المأخوذ منه زكاة مجاز أو باعتبار ان في بعض صورة الزكاة (مالك
عن ابن شهاب عن سعد بن المسيب) بن حزن (وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف كلاهما
(عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الر كاز الخمس) سواء كان في دار الاسلام
أو الحرب عند الجهور ومنهم الائمة الا ربعة خلافاً للعن البصري في قوله فيه الخمس في أرض
الحرب وفي أرض الاسلام فيه الزكاة قال ابن المنذر لا أعلم أحد افرق هذه التفرقة غيره ولا يفرق
عند مالك والجهور بين قبله وكثيره نظاهر الحديث خلافاً لقول الشافعي في الجديد لا يجب الخمس
حتى يبلغ النصاب ولا بين المتقدمين وغيرهما كتحاس وحديد وجواهره قال أحمد وغيره وعن
مالك أيضاً رواية باس شرط كونه أحد المتقدمين وظاهر الحديث العموم وهو المشهور * (لطيفة) *
وقع ان رجلاً رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له اذهب الى موضع كذا فاخضه فان فيه
ركاز اخذه لك ولا خمس عليك فيه فلما أصبح ذهب الى ذلك الموضع فخضه فوجد الر كاز فيه
فاستفتى علماء عصره فافتوه بأنه لا خمس عليه لصحة الرواية وأفتى العزير بن عبد السلام بان عليه
الخمس وقال أكثر ما ينزل مناه منزلة حديث روى باسناد صحيح وقد عارضه ما هو أصح منه وهو
حديث في الر كاز الخمس واختصر الامام هنا لفظ هذا الحديث وساقه تاماً في كتاب الدييات باسناد
المذكوران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جرح الجحما جباراً والبحر جباراً والمعدن جباراً وفي
الر كاز الخمس فدل ذلك على ان مذهبه جواز ذلك وقد رواه البخاري هنا عن عبد الله بن يوسف عن
مالك به تاماً (قال مالك الامر الذي لا اختلاف فيه عندنا والذي سمعت أهل العلم يقولون ان الر كاز
انما هو دفن) بكسر الهمزة وسكون الفاء أي شئ مدفون كذبح يعني مذبح وأما الفقه فالمصدر
ولا يراد هنا قاله الحفاظ كالزكشي ورده الدماميني بأنه يصح الفقه على أنه مصدر أي يديه المفعول
مثل الدرهم ضرب الامير وهذا الثوب نسج البين (يوجد من دفن الجاهلية ما) أي مدة كونه (لم
يطلب بمال) ينفق على اخراجه (ولم يتكلف فيه نفقة) عطف تضيير (ولا كبير عمل ولا مؤنة)
فهذا الذي فيه الخمس ساعته يوجد (فاما ما طلب بمال وتكلف فيه كبير عمل فأصيب مرة واخطئ
مرة فليس بر كاز) حكاً أي يؤخذ منه الزكاة ولا يخمس والا فام الر كاز بان عليه وفي هذا افادة
الفرق المتقدم بين المعدن والر كاز باحتياج المعدن إلى عمل ومؤنة ومعالجة لاستخراجه بخلاف
الر كاز وقيل انما حصل في الر كاز الخمس لانه مال كافر فزله واجده منزلة الغنم فكان له أربعة
اخماسه وقال الزين بن المنير كان الر كاز مأخوذ من أركزته في الارض اذا غرزه فيها وأما المعدن
فانه ينبت في الارض بغير وضع واضع هذه حقيقة ما اذا اقرقاني أصلهما فكذلك في حكمهما

الثالثة فهي ابنة لبون فاذا تمت له

ثلاث سنين فهو حق وحقة الى تمام
أربع سنين لانها استقرت ان تركب
ويحمل عليها الفحل وهي تلقح
ولا يلفح الذكر حتى يثني ويقال
للحقة طروقة الفحل لان الفحل
يطرقها الى تمام أربع سنين فاذا
طعت في الخامسة فهي جذعة
حتى يتم لها خمس سنين فاذا دخلت
في السادسة وألقت ثلثته فهو حيتن
ثني حتى يستكمل سنينها فاذا طعن
في السابعة سمي الذكور وباعا
والانثى رباعية الى تمام السابعة
فاذا دخل في الثامنة وألقت السن
السدس الذي بعد الرباعية فهو
سدس وسدس الى تمام الثامنة
فاذا دخل في التسع طلع نابه فهو
بازل أي بزل نابه حتى يطلع حتى
يدخل في العاشرة فهو حيتن
مخلف ثم ليس له اسم ولكن يقال
بازل عام وبازل عامين ومخلف
عام ومخلف عامين ومخلف ثلاثة
أعوام الى خمس سنين والخلفة
الحامل قال أبو حاتم والخندوة
وقت من الزمن ليس بسن وفصول
الاسنان عند طواع سهيل قال
أبو داود وأشدنا الرائي
اذا سهيل أول الليل طلع
فابن لبون الحق والحق جذع
لم يبق من أسنانها غير المنبع
والمنبع الذي يولد في غير حينه
«باب أين تصدق الاموال»
* حدثنا قتيبة بن سعد ثنا ابن
أبي عدي عن ابن اسحق عن عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده عن
النسبي صلى الله عليه وسلم قال
لا جلب ولا جنب ولا تؤخذ
صدقاتهم الا في دورهم * حدثنا
الحسن بن علي ثنا يعقوب بن

في ملازكة فيه من الحلي والتبر والعنبر

اختلاف في العنبر فقال الشافعي في الامأخبري عدد من أثنى بخبره انه نبات يخلفه الله في جنابات
البروقيل انه يأكله حوت فيموت فيلقبه البحر فيؤخذ فيشق بطنه فيخرج منه * وحكي ابن رستم
عن محمد بن الحسن انه نبت في البحر بمنزلة الخشيش في البروقيل هو مخبر نبت في البحر فينكسر
فيلقيه الموج الى الساحل وقيل يخرج من عين قاله ابن سينا قال وما يحكي انه روث دابة أو قبيها
أو من زبد البحر بعيد (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن الصديق (ان
عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تلبس نبات أخيا) لا يباع محمد بن أبي بكر قاله الباجي
(يتأخي في جحرها) أي منعها لمن من التصرف (لبن الحلي) بفض فسكون مفرد وبضم وكسر
اللام وشذ الباء جمع (فلا يخرج من حليهن) بالجمع والافراد (الزكاة) ففيه أنه لا تجب الزكاة
في الحلي قال الباجي قوله لهن يقتضى ملكهن له وان لم يتصرفن فيه لكونهن محجورات فقد عاك
من لا يتصرف كصغير وسفيه ويتصرف من لا عاك كالاب والوصي والامام (مالك عن نافع ان
عبد الله بن عمر كان يحلي بناته وجواريه الذهب ثم لا يخرج من حليهن الزكاة) قال الباجي يحتمل
ان يملكهن ذلك ويحتمل أن يرزهن به وهو على ملكه والذهب والفضة من الاموال المرصدة
للتخمة فيجب فيها الزكاة ولا يخرج عن ذلك الا بأمر من الصياغة المباحة واللبس المباح وقال
أبو عمر ذهب الاثني الثلاثة وأكره المذنبين الى انه لا زكاة في الحلي وقالت طائفة كابني حنيفة
تجب فيه وتأولوا ان عائشة وابن عمر لم يخرجوا زكاة في مال يتيم ولا صغيرا وتأولوا في
الجواري ان ابن عمر كان يرى ان العبد عاك ولا زكاة على عبده وتأول عبد بن عمر كان
لا يزكي ما يحلي به بناته وليس في هذا يتيم ولا عبد وكان ابن عمر ينسج البفتل على أنف دينار
يحميها منه باربعائة فلا يزكيه واحتملوا بظاهر حديث في الرقة ربع العشر وحديث ليس فيما
دون خمس أواق وحديث الذهب في أربعين دينار او لم يخص حليا من غيره وهذا يرده العمل
المعمول به في المدينة ويخصه وقال أبو عبيد الرقة عند العرب الورق المنقوشة ذات السكة
السائرة بين الناس واحتملوا بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان امرأه أنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم معها ابنة لها وفي يديها تمسكان من ذهب أو فضة فقال أنت طين زكاة هذا
قالت لا قال أسرك ان يسورك الله هما يوم القيامة سوارين من نار فخلعتهما وألقتهما الى النبي
صلى الله عليه وسلم وقالت هما لله ولرسوله وعن عائشة نحو هذا وحديث الموطأ باسقاط الزكاة
أثبت اسنادا ويستعمل ان تسع عائشة منه مثل هذا الوعيد وتخلفه ولو صح ذلك عنها علم
انها علمت النسخ والاصل المجمع عليه في الزكاة انها هو الاموال النامية أو المطلوب فيها التمام
بالتصرف (قال مالك من كان عنده تبرأ وحلي من ذهب أو فضة) وهو نصاب (لا ينفق به للبس
فان عليه فيه الزكاة في كل عام يؤزق فيؤخذ ربع عشرة الا ان ينقص من وزن عشرين دينارا
هيناً) أي ذهباً خالصاً أو مائتي درهم فان نقص من ذلك فليس فيه زكاة (ويعلم من هذا ان وزنه
كل عام اذا كان يخرج منه أو نسي وزنه اما اذا أخرج عنه من غيره ولم ينس وزنه فيكفي علم وزنه
أول عام (وانما تكون فيه الزكاة اذا كان انما يسكه لغير اللبس) كاعداده لعاقبة أو قنينة (فاما
التبر والحلي المكسور الذي يداهله اصلاحه ولبسه فانما هو بمنزلة المتاع الذي يكون عند أهله
فليس على أهله فيه زكاة) وخالف الشافعي فأوجب فيه الزكاة (قال مالك ليس في اللؤلؤ) وهو مطر
الربيع يقع في الصدف (ولافي المسك) الطبيب المعروف وفي مسلم مرفوعاً أطيب الطب المسك
(ولا العنبر زكاة) لانها كسائر العروض لازكاة في أعيانها اتفاقاً واختلف في اللؤلؤ والعنبر حين
يخرجان من البحر فالجهول لا شيء فيهما خلافاً لقول الحسن البصري فيه الخمس وردة البخاري بانه

ابراهيم قال منعت أبي يقول
عن محمد بن اسحق في قوله لا تجلب
ولا تجلب قال ان تصدق المشاشية
في مواضعها ولا تجلب الى المصدق
والجلب عن غيره هذه الفريضة
أيضا لا تجلب أصحابها يقول ولا
يكون الرجل بائعي مواضع
أصحاب الصدقة فنجب اليه
ولكن تؤخذ في موضعه

(باب الرجل يتناع صدقته)

حدثنا عبد الله بن مسلمة
عن مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه جدل على فريضة
في سبيل الله فوجده يباع
فأراد ان يتناعه فسال رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال
لا يتناعه ولا تعد في صدقتك

(باب صدقة الرقيق)

حدثنا محمد بن المنثري ومحمد بن
يحيى بن فياض قال ثنا عبد
الوهاب ثنا عبيد الله عن
رجل عن مكحول عن عراك بن
ملك عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ليس في الخيل
والرقيق زكاة الا زكاة الفطر في
الرقيق حدثنا عبد الله بن مسلمة
ثنا مالك عن عبد الله بن دينار
عن سليمان بن يسار عن عراك بن
ملك عن أبي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ليس على
المسلم في عبده ولا فرسه صدقة
(باب صدقة الزرع)

حدثنا هرون بن سعيد بن
الهيثم الايلي ثنا عبد الله بن
وهب أخبرني يونس بن يزيد
عن ابن شهاب عن سالم بن
عبد الله عن أبيه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فما سقت

صلى الله عليه وسلم انما جعل في الزكاة الخمس ليس في الذي يصاب في الماء أي لانه لا يسمى لغة
وكان قال ابن القصار ومفهوم الحديث ان غير الزكاة لا خمس فيه ولا سيما اللؤلؤ والعنبر لانهما
يتولدان من حيوان البحر فأشبههما السمك وبهذا يرد قول أبي يوسف في العنبر وكل حليته تخرج من
البحر الخمس ولا بن أبي شيبة سئل ابن عباس عن العنبر فقال ان كان فيه شيء ففيه الخمس وروى
الشافعي والبيهقي وابن أبي شيبة أيضا عن ابن عباس ليس العنبر برزق انما هو شيء دمره البحر
وجمع بينهما بانه كان يشك فيه ثم تبين له ما جزم به وقال أبو عمر أمر الله بابتاء الزكاة وقال خذ من
أموالهم صدقة فأخذ صلى الله عليه وسلم من بعض الأموال دون بعض فعلم انه تعالى لم يرد جميع
الأموال فلا سبيل الى ايجاب زكاة الاما أخذ صلى الله عليه وسلم ووقف عليه أصحابه

(زكاة أموال البتاي والتجارة لهم فيها)

(مالك انه بلغه ان عمر بن الخطاب قال اتجروا في أموال البتاي لانا كلها الزكاة) اغنا قال ذلك
لقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وفسره صلى الله عليه وسلم بقوله أمرت
ان آخذ الصدقة من أغنيائكم وأردوها على فقرائكم ولم يخص كبير من صغير وانما الزكاة
نوسعة على الفقراء ففي وجد الغني وجبت الزكاة وبه قال الجمهور وقال أبو حنيفة في طائفة لازكاة
في مال يتيم ولا صغير ونأول بعض أصحابه قول عمر على ان الزكاة هنا النفقة كحديث اذا انفق
المسلم على أهله كانت له صدقة وتعقب بان اسم الزكاة لا يطلق على النفقة لغة ولا شرعا ولا يقاس
على لفظ صدقة لان اللغة لا تؤخذ بالقياس وأيضا فالصدقة لا تطلق على النفقة وانما وصفت
بالصدقة في الحديث لانه يؤجر عليها وجه الجمهور وعموم حديث تؤخذ من أغنيائهم فتد على
فقرائهم والقياس على زكاة الحرث والفطر والولي هو المصطفي بالزكاة فيأثم بترك اخراجها
لا الطفل (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن الصديق (عن أبيه انه قال كانت عائشة
تليقني تتولى امرئ) (انا وأخائي يتيمين في جحرها) بعد قتل أبيهما بمصر (فكانت تخرج من
أموالنا الزكاة) وهي بالمكان العالي من المصطفى فدل ذلك على وجوبها في مال البتاي واحج له
أبو عمر بالاجماع على زكاة حرث التيم وغارده وعلى وجوب ارض جنائنه وقيمة ما يتلقه وعلى ان
من جن أحيانا والحائض لا يراعى قدر الجنون والحيض من الحول فدل ذلك كله على انها حق
المال لا البدن كالصلاة فوجب الزكاة على من تجب عليه الصلاة ومن لا تجب (مالك انه بلغه ان
عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تعطى أموال البتاي الذين في جحرها من يتبرلهم فيها)
لثلاثا كلها الزكاة (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (انه اشترى لبني أخيه) عبد ربه بن
سعيد يتامى في جحره (مالا) أي شيئا مقولا (فبيع ذلك المال بعد) بالضم أي بعد ذلك (بمال كثير)
بمؤجلة أو مثناة (قال مالك لا بأس بالتجارة في أموال البتاي لهم) قيد أول (اذا كان الولي مأمونا)
قيد ثان في الجواز فان خسرت أموالهم أو تلفت (فلا أرى عليه ضمانا) لانه فعل ما هو مأمور به
وأما ان تسلفها وتجعل نفسه فلا يجوز الا ان تدعو ضرورة في وقت الي قليل منه ثم يسرع برده
وليس كتسلف المودع من الوديعة لان المودع ترك الانتفاع به مع القدرة عليه بخلاف المودع
الانتفاع على خلاف في ذلك ولا كذلك مال التيم لانه مأمور بتقريبه ماله كالمضجع معه قاله الباجي

(زكاة الميراث)

والله أعلم

(مالك انه قال ان الرجل اذا هلك مات) ولم يؤد زكاة ماله اني أرى ان يؤخذ ذلك من ثلث ماله ولا
يجاوز بها الثلث) لانه ينهم ان يقر على نفسه بالزكاة ليجرم وارثه ماله فلا يشاء أحدان يمنع وارثه
الا منعه وقال (وتبدأ على الوصايا) نأ كيدا وقد قال انه يبدأ عليها مدبر العجة وقال بعض أصحابه
يبدأ عليها صادق المريض (وأراها بمنزلة الدين عليه) ليس على ظاهره لان الدين من رأس

السما والانهار والعيون أو كان
بعلا العشر وفيما سقى بالسواني
النضح نصف العشر * حدثنا
أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن
وهب أخبرني عمرو عن أبي الزبير
عن جابر بن عبد الله ابن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فيما سقى
الانهار والعيون العشر وما سقى
بالسواني ففيه نصف العشر
* حدثنا الهيثم بن خالد الجهمي وابن
الاسود الجعفي قال قال وكيع البعل
الكبوس الذي ينبت من ماء السماء

سديس قال ابن الاسود قال يحيى يعني
ابن آدم سألت أبا أياس الأسدي
فقال الذي يسقى بماء السماء
* حدثنا الزبير بن سليمان ثنا
ابن وهب عن سليمان يعني ابن
بسال عن شريك بن أبي نجران
عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه
الى اليمن فقال خذ الحب من الحب
والشاة من الغنم والبعر من الابل
والبقرة من البقر قال أبو داود
شربت فتاة بمصر ثلاثة عشر شبرا
ورأيت اربعة على بعير بقطعتين
قطعت وصيرت على مثل عدلين
(باب زكاة العسل)

* حدثنا أحمد بن أبي شعيب الحراني
ثنا موسى بن أعين عن عمرو بن
الحارث المصري عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده قال جاء
هلال أحد بني متعان الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وشاوره
له وكان سأله أن يحصى واديا يقال
له سلبه فحصى له رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذلك الوادي فلما
ولى عمرو بن الخطاب رضى الله عنه
كتب سفيان بن وهب الى عمرو بن
الخطاب يسأله عن ذلك فكتب

المال اجماعا وانما أراد تبدي الزكاة على الوصايا كتبدي الدين عليها كقول (فلذلك رأيت ان
تبدا على الوصايا) ولم يشكل عنده فلم يحصل فيه لفظه قاله ابن عبد البر (قال وذلك اذا وصى بها
الميت فان لم يوص بذلك الميت ففعل ذلك أهله فذلك حسن وان لم يفعل ذلك أهله لم يلزمهم ذلك)
وقال الشافعي تبدا الزكاة قبل الديون لان من وجبت عليه زكاة ليس له ان يحدث فيه شيئا حتى
يخرجها وله التصرف فيه وان مدينه المالم بوقف الغرماء (والسنة عندنا التي لا اختلاف فيها)
بالمدينه (انه لا تجب على وارث زكاة في مال ورثه في دين ولا عرض ولا دار ولا عبد ولا وليدة) أى
أمه (حتى يحول على غن ملباع من ذلك أو اقتضى قبض (الحول) فاعل يحول (من يوم باعه
وقبضه) لانه فائدة (قال مالك السنة عندنا انه لا تجب على وارث في مال ورثه الزكاة حتى يحول
عليه الحول) لانه فائدة يستقبل به الحول من يوم قبض قال أبو عمر هذا اجماع لا خلاف فيه الا
ما جاء عن ابن عباس ومعاوية وقد تقدم انتهى لكن الذي جاء عنهما انما هو في العطاء تنزيله
منزلة المال المشترك لان له حق في بيت المال بخلاف الارث فلا شركة والله سبحانه وتعالى أعلم

(الزكاة في الدين)

(مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد) الكندي صحابي صغير (ان عثمان بن عفان كان
يقول) وفي رواية البيهقي من وجه آخر عن الزهري قال أخبرني السائب بن يزيد انه سمع عثمان بن
عفان خطيبا على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (هذا شهر زكاةكم) قيل الاشارة لرجب
وانه محمول على انه كان تمام حول المال لكن يحتاج الى نقل في رواية البيهقي المذكورة عن
الزهري ولم يسم الى السائب الشهر ولم أسأله عنه (فن كان عليه دين فليؤد دينه حتى تحصل
أموالك فتؤدون منه) بالتد كبر أى ما يحصل بعد أداء الدين (الزكاة) لان ما قبل الدين
لا زكاة فيه (مالك عن أيوب بن أبي تميمة) وأما كيسان (السخنياني) نسبة لسخنيان بفتح السين
الجلد لبيع أو عمل أخذ الأعلام يقال حج أربعين حجة (ان عمر بن عبد العزيز كتب في مال قبضه
بعض الولاة طلبا بأمر يرده الى أهله ويؤخذ زكاة لما مضى من السنين) لانه على ملك صاحبه
يورث عنه وبه قال سفيان الثوري وزفر الشافعي في قول (ثم عقب بعد ذلك بكتاب ان لا يؤخذ
منه الا زكاة واحدة) لما مضى السنين (فانه كان ضمرا) بكسر الضاد غائبا عن ربه لا يقدر على
أخذه أو لا يعرف موضعه ولا يرجوه والزكاة انما تعلق بالاموال التي يقدر على تيمتها أو النامية
قال ابن عبد البر وقيل الضمير الذي لا يدري صاحبه أخرج أم لا وهو أصح وبأخر قول عمر هذا
قال مالك والأوزاعي قال ابن زروق شبهه مالك بعرض المحسركر بيبه بعد سنين فيز كيه لعام واحد
انتهى وقال الليث والكوفيون يستأنف به حولا ونقله ابن حبيب عن مالك وهو أحد قول الشافعي
(مالك عن يزيد) بن خزيمة قرأى (ابن خزيمة) بمجمة ثم مهمة مصغرة نسبة الى جده فهو يزيد بن
عبد الله بن خزيمة بن عبد الله بن يزيد الكندي المدني ثقة من رجال الجميع (انه سأل سليمان بن
يسار) أحد الفقهاء (عن رجل له مال وعليه دين مثله أعليه زكاة فقال لا) زكاة عليه وبه قال
مالك وأبو حنيفة والشافعي اذا لم يكن له عرض ولا مال غيره وللشافعي قول آخر ان الدين لا يمنع
الزكاة لانه في عين المال والدين في الذمة (قال مالك الا امر الذي لا اختلاف فيه عندنا في الدين
ان صاحبه لا يزككه حتى يقبضه) لانه لا يقدر على تيمته (وان أقام هذا الذي هو عليه)
أى المدين (سنتين ذوات عدد ثم قبضه صاحبه لم يجب عليه الا زكاة واحدة) اذ لو وجبت لكل عام
لا دى الى ان الزكاة تسهل لملكه وهذه العلة لم تطلب في أموال الفينة لان الزكاة مواساة في الاموال
الممكن تيمتها فلا تقنيها الزكاة غالبا (فان قبض منه شيئا لا تجب فيه الزكاة) لنقصه عن
النصاب (فانه ان كان له مال سوى الذي قبض تجب فيه الزكاة فانه يزكى) بالبناء للمفعول ولا بن

هو رضي الله عنه ان أدى اليك ما كان يؤدي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مشورته فاحم له سلبه والا فاعناه وذا بغيث يا كله من يشاء حدثنا أحمد بن عبد الصبي ثنا المغيرة ونسبه الى عبد الرحمن بن الحارث الخزرجي قال حدثني أبي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان شاباً بطن من فهم فذكر نحوه قال من كل عشر قرب قرية وقال سفیان بن عبد الله الثقفي قال وكان يحكي لهم واديين وادفاً واداً اليه ما كانوا يدعون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكي لهم واديهم * حدثنا الربيع بن سليمان المصون ثنا ابن وهب أخبرني اسامة بن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان بطناً من فهم يعني المغيرة قال من عشر قرب قرية وقال واديين لهم

((باب في خرص العنب))

* حدثنا عبد العزيز بن السري الناقص ثنا بشر بن منصور عن عبد الرحمن بن ابي بصير عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عتاب بن أسيد قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرص العنب كما يخرص النخل وتؤخذ زكاته زيباً كما تؤخذ زكاة النخل ثمرًا * حدثنا محمد بن ابي حنيفة عن أبيه عن جده ان عبد الله بن نافع عن محمد بن صالح التمار عن ابن شهاب بالنسبة ومعه

((باب في الخوص))

* حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة عن حبيب بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن مسعود قال جاء سهل بن أبي حنيفة الى مجلسنا قال

وضاح بركه مبني للفاعل وهاء الضمير (مع ما قبض من دينه ذلك) وكذا ان كان ما عنده أقل من نصاب فدخل عليه الحول ثم قبض ما اذا أضافه اليه ثم به نصاب فانه يركى يوم القبض عنهما فان لم يحل الحول على ما بيده لم يرك ما قبض من دينه حتى يبلغ نصاباً (قال وان لم يكن له ناص غير الذي اقتضى من دينه وكان الذي اقتضى من دينه لا تجب فيه الزكاة فلا زكاة عليه فيه ولكن ليحفظ عدوماً اقتضى فان اقتضى بعد ذلك عدوماً تم به الزكاة مع ما قبض قبل ذلك فعليه فيه الزكاة) لانه مال واحد حال عليه الحول فاذا بلغ النصاب زكاه (قال فان كان قد استهلك ما اقتضى أولاً ولم يستهلكه فالزكاة واجبة عليه مع ما اقتضى من دينه فاذا بلغ ما اقتضى عشرين ديناراً عينا أو مائتي درهم فعليه فيه الزكاة ثم ما اقتضى به بعد ذلك من قليل أو كثير فعليه الزكاة بحسب ذلك) فيزى ما قبض ولو ديناراً أو درهما (قال والدليل على الدين يغيب أعواماً يقتضى فلا يكون فيه الا زكاة واحدة ان العروض تكون عند الرجل) وصف طردى فالمراد عند التاجر المتكرو ولو أنى للتجارة (أعواماً ثم يبيعها فليس عليه في أعوامها الا زكاة واحدة) فاستدل بقياس الدين على عرض المتكسر والجامع بينهما عدم القدرة على الفناء (وذلك انه ليس على صاحب الدين أو العرض ان يخرج زكاة ذلك الدين أو العرض من مال سواه) كمين عنده (وانما يخرج زكاة كل شيء منه ولا يخرج زكاة من شيء عن شيء غيره) ليس يقدر على غائه كما أفاده ما قبله اما ان وجبت قبض الدين أو ثمن العروض المتكسرة فله ان يخرج ما وجب عليه فيها من سواها ولا يتعين الانخراج منها كاله ان يخرج ذهباً عن فضة وعكسه (قال مالك الامر عندنا في الرجل يكون عليه دين وعنده من العروض ما فيه وفاء لما عليه من الدين ويكون عنده من الناص) الذهب والفضة (سوى ذلك ما) أي قدر (تجب فيه الزكاة فانه يركى ما بيده من ناص تجب فيه الزكاة) ويجعل العروض في مقابلة الدين (واذا لم يكن عنده من العروض والتفاد الا وفاء دينه فلا زكاة عليه حتى يكون عنده) من الناص (فضل) أي زيادة (عن دينه ما تجب فيه الزكاة فعليه ان يركيه) فما قبل الدين ولو نقد الا زكاة فيه

((زكاة العروض))

(مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن زريق) قال الباجي رواه يحيى بتقديم الروا والصواب بتقديم الزاي أي المنقوطة وعليه جمهور الرواة وهو لقب واسمه سعيد (بن حبان) بفتح الحاء المهملة والتخفيف الثقيلة وفي التقریب في حرف الراء زريق بن حبان الدمشقي أبو المقصداً ويقال بتقديم الزاي قيل اسمه سعيد وزريق لقب صدوق مات سنة خمس ومائة وثمانين سنة (وكان) زريق (على حواز مصر) أي موضع يؤخذ منهم فيه الزكاة قاله البوني (في زمان الوليد وسليمان) ابني عبد الملك بن مروان (و) زمان ابن عجم (عمر بن عبد العزيز) بن مروان الخليفة العادل وليها بعد سليمان باستخلافه (فذكر) زريق (ان عمر بن عبد العزيز كتب اليه ان انظر من مربك من المسلمين فخذ مما ظهروا من أموالهم ما يديرون من التجارات من كل أربعين ديناراً) غمير (ديناراً) مفعول خذ (فما نقص فحساب ذلك حتى يبلغ عشرين ديناراً فان نقصت ثلث دينار فذعها ولا تأخذ منها شيئاً) فان نقصت أقل فالزكاة قال ابن القمام لم يأخذ مالك بهذا وقال لازكاة في الناقصة ولو قل الامثل الحبة والحبين فالزكاة ومعه لم يأخذ بظاهره قاله الباجي وقال أبو عمر اشتراطه نقص ثلث ديناراً رأى واستحسن فهو يضارع قول مالك فيما مضى ناقصة بينه النقصان والاولى ظاهر حديث ليس فيما دون خمس أو اقل صدقة فاصح انه دون ذلك قل أو أكثر لازكاة فيه (ومن مربك من أهل الذمة فخذ مما يديرون من التجارات من كل عشرين ديناراً ديناراً) فما نقص فحساب ذلك حتى يبلغ عشرة دنانير فان نقصت ثلث دينار فذعها ولا تأخذ منها

أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فان تدعوا أو تجحدوا الثلث فدعوا الرابع

(باب متى يخرص التمر)

* حدثنا يحيى بن معين ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت وهي تذكركم أن خير كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث عبد الله بن رواحة إلىهم وقد فصرص التمر حين يطيب قبل أن يؤكل منه

(باب ما لا يجوز من التمر في الصدقة)

* حدثنا محمد بن يحيى بن فارس ثنا سعيد بن سليمان ثنا عباد عن سفيان بن حسين عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن أبيه قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجمهور ولون الحبيب أن يؤخذ في الصدقة قال الزهري لو نين من تمر المدينة قال أبو داود وأسندة أيضاً أبو الوليد عن سليمان بن كثير عن الزهري * حدثنا نصر بن عاصم الأنطاكي ثنا يحيى بن يعقوب القطان عن عبيد الحميد بن جعفر حدثني صالح بن أبي عريب عن كثير بن مرة عن عوف بن مالك قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد ويده عصا وقد علق رجل منا حشفاً فظعن بالعصا في ذلك القنو وقال لو شاء رب هذه الصدقة تصدق بأطيب منها وقال إن رب هذه الصدقة يأكل الحشف يوم القيامة

(باب زكاة الفطر)

* حدثنا محمد بن خالد الدمشقي وعبد الله بن عبيد الرحمن

شيأوا كتب لهم بما أخذ منهم كتاباً إلى مثله من الحول) قال أبو عمر سلك عمر بن عبد العزيز طريق عمر بن الخطاب فإنه كتب إلى عامل أيلة خذ من المسلمين من كل أربعين درهماً ودهماً ثم اكتب له برائة إلى السنة وخذ من التاجر المعاهد من كل عشرين درهماً ودهماً ومن لا ذمة له من كل عشرة دراهم درهم وليس في كتاب ابن الخطاب أن يكتب للذي بما يؤخذ منه كتاب إلى الحول وهو دليل مالك أنه يؤخذ منه كلما تجر من بلدته إلى غير بلدته (قال مالك الأمر عندنا فيما يدار من العروض للتجار أن الرجل إذا صدق ماله) بالتشديد أي دفع صدقة أي زكاة (ثم اشترى به عرضاً برأ) بفتح الموحدة والزاي نوع من الثياب أو الثياب خاصة من أمتعة البيت أو أمتعة التاجر من الثياب (أورقياً أو ما أشبه ذلك ثم باعه قبل أن يحول عليه الحول فإنه لا يؤدي من ذلك المال زكاة حتى يحول عليه الحول من يوم صدقه) أدى زكاته (وإن لم يبيع ذلك العرض سنين لم يجب عليه في شيء من ذلك العرض زكاة وإن طال زمانه فإذا باعه فليس فيه إلا زكاة واحدة) وحاصله أن إدارة التجارة ضربان أحدهما التقلب فيها وأرضاد الأسواق بالعروض فلا زكاة وإن أقام أعواماً حتى يبيع فيزكي لعام واحد والثاني البيع في كل وقت بلا انتظار سوق كفعول أرباب الحوائث فيزكي كل عام شروطاً أشار إليها الباجي وذهب الأئمة الثلاثة وغيرهم إلى أن التاجر يقوم كل عام برعي مديراً كان أو محسناً وقال داود لا زكاة في العرض بوجه كان تجارة أو غيرها تجر ليس على المسلم في عبده ولا فوره صدقة ولم يقل إلا أن ينزى بهما التجارة وتعقب بأن هذا انقضى لاصله في الاحتياج بالظاهر لأن الله تعالى قال خذ من أموالهم صدقة فتلى أصلهم يؤخذ من كل مال إلا ما خص سنة أو أجاج فيؤخذ من كل مال ما عدا الرقيق والخيل لأنه لا يقبس عليه ما في معناه من العروض وقد أجمع الجمهور على زكاة عروض التجارة وإن اختلفوا في الإدارة والاحتكار واجبة لهم ما تقدم من عمل العميرين وما نقله مالك من عمل المدينة وخبر أبي داود كان صلى الله عليه وسلم يأمر نائماً فخرج الزكاة مما عده للبيع قال الطحاوي ثبت عن عمر وابنه زكاة عروض التجارة ولا يخالف لهما من الصحابة وهذا يشهدان قول ابن عباس واثنية لازكاة في العروض إنما هو في عروض القنية (قال مالك الأمر عندنا في الرجل يشتري بالذهب أو الورق حنطة أو تمر أو غيرها للتجارة ثم يمسكها حتى يحول عليها الحول ثم يبيعها إن عليه فيها الزكاة حين يبيعها إذا بلغ ثمنها ما تجب فيه الزكاة) إذ ليس في أقل من نصاب زكاة (وليس ذلك مثل الحصاد) بكسر الحاء وفتحها (بخصه) بكسر الصاد وضمها (الرجل من أرضه ولا مثل الجداد) بجمع ودالين مهملتين قطع الثمار من أصولها كالتمل (وما كان عند رجل يديرة للتجارة ولا ينض) بكسر النون يحصل (لصاحبه منه شيء تجب عليه فيه الزكاة فإنه يحصل له شهر من السنة يقوم فيه ما كان عنده من عرض التجارة ويحصي فيه ما كان عنده من نقد أو عين) ذهب أو فضة (فإذا بلغ ذلك كله ما تجب فيه الزكاة فإنه يركبه) وهذا في المدير (ومن تجر من المسلمين) في مال (ومن لم تجر سواه ليس عليهم إلا صدقة واحدة في كل عام تجر وافيته) أي المال (أو لم تجروا) لكن أن تجروا يفرق بين المدير والمحتكر كما مر

(ما جاء في الكثر)

قال ابن جرير هو كل شيء جمع بعضه على بعض في بطن الأرض أو ظهرها زاد في مختصر العين وكان محزونا وقال ابن دريد هو كل شيء غمسته يبدل أو رجلك في واء أو أرض قاله عياض (مالك عن عبد الله بن دينار) المدي مولى ابن عمر (أنه قال سمعت عبد الله بن عمر) بن الخطاب (وهو يسأل عن الكثر) في قوله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة (ما هو فقال هو المال الذي لا تؤدي منه الزكاة) فما أدبت منه فليس يكتزون على هذا التفسير جمهور العلماء وفتحها الامصار وقد رواه سفيان

الثوري عن ابن دينار عن ابن عمر مرفوعا أخرجه الطبراني والبيهقي وقال ليس بمعفوظ وروى ابن مردويه من طريق سويد بن عبد العزيز والبيهقي من رواية عبد الله بن غير كلاًهما عن عبيد الله ابن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا كل ما أدب زكاته وإن كان تحت سبع أرضين فليس بكنز وكل ما لا تؤدى زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً على وجه الأرض قال البيهقي ليس بمعفوظ والمشهور وقفه قال ابن عبد البر يشهد له حديث أبي هريرة مرفوعاً إذا أدبت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك أخرجه الترمذي وقال حسن غريب وصححه الحاكم ولا يروى عن أبي سلمة كنت ألبس أوصاحاً من ذهب فقلت يا رسول الله أكنز فقال ما بلغ أن تؤدى زكاته فيرسي فليس بكنز صححه الحاكم وابن القطان وقال ابن عبد البر في سنده مقال وقال الزين العراقي سنده جيد وروى ابن أبي شيبة عن ابن عباس ما أدب زكاته فليس بكنز وللحاكم عن جابر مرفوعاً إذا أدبت زكاة مالك فقد أذهبت عنه شره ورواه عبد الرزاق موقوفاً وجهه أبو زرعة والبيهقي وغيرهما وقد استدلل له البخاري بقوله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس أواق صدقة قال ابن بطل وغيره وجه الاستدلال أن الكنز المذموم هو المتوعد عليه الموجب لصاحبه النار لا مطلق الكنز الذي هو أعم من ذلك ومفهومه أن ما زاد فيه الصدقة وما أخرجت منه الصدقة لا وعبدة على صاحبه فلا يسمى كنزاً وقال ابن رشد لا تجب فيه الزكاة لأنه لا يسمى كنزاً لأنه معفو عنه فأخرجت زكاته كذلك لأنه عفى عنه بانحراج الواجب فيه فلا يسمى كنزاً قال أبو عمر لا أعلم خلافاً في تفسير الكنز بذلك إلا ما روى عن علي وأبي ذر والفضال وأبي ذر وروى عن من أهل الزهد أن في المال حقاً سوى الزكاة وجاءت آثار عن أبي ذر ندل على أن الكنز ما فضل عن القوت وسداد العيش وأن آية الوعيد نزلت في ذلك وعنه أيضاً أنها في منع الزكاة (مالك عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح) ذكوان (الجهان) بائع السمن (عن أبي هريرة أنه كان يقول) موقوفاً ورفعه عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رواه البخاري وتابعه زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً عند مسلم وساقه مطولاً وكذا رفعه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عند البخاري وسهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عند مسلم والقعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة عند الترمذي وخالفه هم عبد العزيز بن أبي سلمة فرواه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذي وجهه لكن قال ابن عبد البر رواية عبد العزيز خطأ بين في الاستدلال لأنه لو كان عند ابن دينار عن ابن عمر مرفوعاً عن أبي صالح أصلاً قال الحافظ وفي هذا التعليق نظروا المانع أن له فيه شيعين نعم الذي على طريقة أهل الحديث أن رواية عبد العزيز شاذة لأنه سلك طريق الجادة ومن عدل عنه يدل على مزيد حفظه (من كان عنده مال لم يؤد زكاته) وفي رواية البخاري من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته (مثل) بضم الميم مبني بالمفعول أي صور (له يوم القيامة) ماله الذي لم يؤد زكاته (شجاعاً) بضم الشين والتصب مفعول ثانٍ للمثل والضمير الذي فيه يرجع إلى مال وقد ناب عن المفعول الأول وقال الطبري نصب بجره مجرى المفعول الثاني أي صور ماله شجاعاً وقال الدماميني نصب على الحال وهو الحية الذي كروى قيل الذي يقوم على ذنبه وبواب الفارس والرجل وردت بالفتوح في الفارس تكون في البحاري (أقرع) برأسه بياض وكما كثر معاً أيضاً رأسه قاله ابن عبد البر وفي الفتح الأقرع الذي تفرع رأسه أي تقطع لكثرة معه وفي كاب أبي عبيد مسمى أقرع لأن شعر رأسه يتقطع لجمعه السم فيه وتعقبه القزائبان الحية لا شعر برأسها فلعنه يذهب جلد رأسه وفي تهذيب الأزهري مسمى أقرع لأنه يفرى السم ويجمعه في رأسه حتى يتقطع فروة رأسه قال ذوالرمة فرى السم حتى اغار فروة رأسه * عن العظم صل فالتك السبع ما رده

السموقندي قال ثنا مروان قال عبد الله ثنا أبو يزيد الحولاني وكان شيخ صدق وكان ابن وهب يروي عنه ثنا سيار ابن عبد الرحمن قال محمود الصدقي عن عكرمة عن ابن عباس قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات ((باب منى تؤدى))

* حدثنا عبد الله بن محمد الفضيلي ثنا زهير ثنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة قال فكان ابن عمر يؤديها قبل ذلك بالتسوم واليومين ((باب كم تؤدى في صدقة الفطر)) * حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا مالك وقرأه علي مالك أيضاً عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر قال فيه فيما قرأه علي مالك زكاة الفطر من رمضان صاع من تمر أو صاع من شعير على كل حر أو عبداً كراً وأنشئ من المسلمين * حدثنا يحيى بن محمد بن السكن ثنا محمد بن جهم ثنا إسماعيل ابن جعفر عن عمر بن نافع عن أبيه عن عبد الله بن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً فذكر بعضي مالك زاد الصغير والكبير وأمرها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة قال أبو داود

رواه عبد الله العمري عن نافع
قال علي بن مسلم ورواه سعيد
الجبلي عن عبد الله عن نافع قال
فيه من المسلمين والمشهور عن
عبد الله ليس فيه من المسلمين
* حدثنا مسدد أن يحيى بن سعيد
وبشر بن المفضل حدثناهم عن
عبد الله ح وثنا موسى بن
إسماعيل ثنا أبان عن عبد الله
عن نافع عن عبد الله عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه فرض
صدقة الفطر صاعا من شعير أو تمر
على الصغير والكبير والحرم والمملوك
زاد موسى والذكر والآنثى قال
أبو داود قال فيه أيوب وعبد الله
يعني العمري في حديثهما عن نافع
ذكرنا وثنا أيضا * حدثنا البهيتم
ابن خالد الجوهني ثنا حسين بن
علي الجعفي عن زائدة ثنا عبد
العزيز بن أبي رواد عن نافع عن
عبد الله بن عمر قال كان الناس
يخرجون صدقة الفطر على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
صاعا من شعير أو تمر أو سلت أو
زبيب قال قال عبد الله فلما كان
عمر رضي الله عنه وكثرت
الخطبة جعل عمر نصف صاع
حنطة مكان صاع من تلك الأشياء
* حدثنا مسدد وسليمان بن داود
العنكي قال ثنا جاد عن أيوب
عن نافع قال قال عبد الله فعسّل
الناس بعد نصف صاع من برقال
وكان عبد الله يعطى التمر فأعوز
أهل المدينة التمر عما فأعطى
الشعير * حدثنا عبد الله بن مسلمة
ثنا داود يعني ابن قيس عن عياض
ابن عبد الله عن أبي سعيد الخدري
قال كنا نخرج إذا كان فيمنار رسول
الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر

(له زيبتان) بفتح الزاي وموحدين فتنبه زيبه وهما الزيبتان في الشدقين يقال تكلم
فلان حتى زيب شدقاه أي خرج الزيب منهما وقيل هما التكتان السوداوان فوق عينيه وهي
علامة الحية الذكر المؤذي وقيل نقطتان يكتنفان فاه وقيل هما في حلقه بمنزلة زغتي العز وقيل
لحنتان على رأسه مثل القرنين وقيل نابان يخرجان من فيه (يطلبه حتى يمكنه) وللبخاري
والنسائي فلا يزال يتبعه حتى يلقيه اصبعه (يقول أنا كثرنا) وللبخاري أفرع بطوقه يوم
القيامة ثم يأخذ بأذن منيه يعني شقيقه ثم يقول أنا مالك أنا كثرنا ثم ألا لا تحسبن الذين يضلون
الآية وفائدة هذا القول زيادة الحسرة في العذاب حتى لا ينفعه الندم وفيه نوع من التذكير ولأن
حسان في حديث ثوبان يتبعه يقول أنا كثرنا الذي تركه بذلك فلا يزال يتبعه حتى يلقيه يده
فيه ضغها ثم يتبعه سائر جسده ولمسلم في حديث جابر يتبع صاحبه حيث ذهب وهو يفر منه فإذا رأى
أنه لا بد له منه أدخل يده فيه فجعل يقضها كما يقضم الثعلب وظاهر الحديث أن الله يصبر بنفس
المال بهذه الصفة وفي حديث جابر عند مسلم مثل كادنا قال القرطبي أي صوراً ونصب وأقيم من
قولهم مثل قائما أي منتصباً أو ضمن مثل معنى التصبير أي صبره على هذه الصورة وقال عياض
ظاهره أن الله خلق هذا الشجاع لعذابه ومعنى مثل نصب كقوله من مره أن يقتل له الناس قياماً
أي يتصبون وقد يكون معناه صورته على هذه الصورة كقوله أشد الناس عذاباً المشلون
أي المصورون ويشهد له رواية الإجماع كتره يوم القيامة شجاعاً ثم لا تنافي بين هذا وبين رواية مسلم
مرفوعاً من صاحب ذهب ولا فضاء لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح
من نار فأحى عليها في نار جهنم فتكوى بها جهنم وجنبه وظهره لأنه يجتمع له الأمران جميعاً
فحديث الباب يوافق الآية وهي سيطوقون ما تجلوا به يوم القيامة ورواية مسلم توافق الآية
فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم لأنه جمع المال ولم يصرفه في حقه لتعصيل الجاه والتمتع
بالمطاعم والملابس أولاً لأنه أعرض عن الفقير وولاه ظهره أولاً لأنها أشرف الأعضاء الظاهرة
لاشتغالها على الأعضاء الرئية وقيل المراد بها الجهات الأربع التي هي مقدم البدن ومؤخره
وجنباه نسأل الله السلامة هذا وفي الحديث دلالة على أن المراد بالتطويق في الآية الحقيقة خلافاً
لمن قال معناه سيطوقون الأثم وفي تلاوته صلى الله عليه وسلم لها كما صرح به في حديث ابن مسعود
عند الحميدي والشافعي ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحسبن الآية وللترمذي ثم قرأ
مصادقه سيطوقون ما تجلوا به دلالة على أنها في مائتي الزكاة وهو قول أكثر علماء التفسير وقيل
نزلت في اليهود الذين كتموا صفة صلى الله عليه وسلم وقيل فمن له قرابة لا يصلهم فله مسروق

(صدقة المشايخ)

(مالك أنه قرأ كتاب عمر بن الخطاب في الصدقة) المروي عند أبي داود والترمذي وحسنه
والحاكم من طريق سفيان بن حسين عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر قال كتب رسول الله
صلى الله عليه وسلم كتاب الصدقة فلم يخرجها إلى عماله وقرنه بسيفه حتى قبض فعمل به أبو بكر
حتى قبض ثم عمل به عمر حتى قبض فذكره قال الترمذي حديث حسن ورواه يونس وغير واحد عن
الزهري عن سالم ولم يرفعه وأما رفعه سفيان بن حسين قال الحافظ وهو ضعيف في الزهري وقد
خالفه من هو أحفظ منه في الزهري فأرسله أخرجه الحاكم من طريق يونس عنه وقال إن فيه
تقوية لرواية سفيان بن حسين لأنه قال عن ابن شهاب أقرأها سالم فوعيتها على وجهها فذكر
الحديث ولم يقل إن ابن عمر حدثه به قصصين الترمذي له بأعقاب وشاهده وهو حديث أنس عند
البخاري وأبي داود والنسائي وابن ماجه أن أبا بكر كتب لانس هذا الكتاب لما وجهه إلى البصرين
فذكره بخمسة وفي رواية لابي داود أن أبا بكر كتبه لانس وعليه خاتم النبي صلى الله عليه وسلم

عن كل صغير وكبير حر أو مملوك
صاعاً من طعام أو أقط أو صاعاً من
شعير أو صاعاً من تمر أو صاعاً
من زبيب فلم يزل يخرج حتى قدم
معاوية جاجاً ومعهما فكلهم الناس
على المنبر فكان فيما كلم به الناس
أن قال أنى أرى أن مسدين من
سمره الشام تعدل صاعاً من تمر فأخذ
الناس بذلك فقال أبو سعيد لما
أنا فلا أزال أخرجه أبدأ ما عشت
قال أبو داود ورواه ابن علية وصدة
وغيرهما عن ابن الصق عن عبد
الله بن عبد الله بن عثمان بن حكيم
ابن حزام عن عياض عن أبي سعيد
بمعناه وذكر رجل واحد فيه عن ابن
عليه أو صاع خنطة وليس بمحفوظ
حدثنا مسدد أنا اسمعيل بن
فيه ذكر الخنطة قال أبو داود وقد
ذكر معاوية بن هشام في هذا
الحديث عن أنثوري عن زيد
ابن أسلم عن عياض عن أبي سعيد
نصف صاع من بر وهو وهم من
معاوية بن هشام أو عن رواه عنه
حدثنا حامد بن يحيى أناس فيان
حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
ابن هلال سمع عياضاً قال سمعت
أبا سعيد الخدري يقول لا يخرج
أبدأ إلا صاعاً أنا كنا نخرج على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع
تمر أو شعير أو أقط أو زبيب هذا
حديث يحيى زاذسفان أو صاعاً
من دقيق قال حامد فأذكروا عليه
فذكره سفيان قال أبو داود فهذه
الزيادة وهم من ابن عينة
(باب من روى نصف
صاع من قمح)
حدثنا مسدد وسليمان بن داود
العتكي قال ثنا جاد بن زيد عن
النعمان بن راشد عن الزهري قال

(قال فوجدت فيه بسم الله الرحمن الرحيم) ففيه طلب البسمة أول الكتاب قال الحافظ ولم تجز
العادة الشرعية ولا العرفية بإبتداء المراسلات بالحدود قد جعلت كتبه صلى الله عليه وسلم إلى
المملوك وغيرهم فلم يقع في واحد منها البداء بالحدود بالبسمة (هذا كتاب الصدقة) وللبحاري
هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي أمر الله بها
رسوله فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط (في أربع وعشرين من
الأبل فدونها) الفاء بمعنى أو (القمح) مبتدأ أخبره في أربع وعشرين من الأبل فدونها الغرض بيان المقادير
التي تجب فيها الزكاة وإنما تجب بعد وجود النصاب فحسن التقديم (في كل خمس شاة) مبتدأ
وخبر وفيه تعين إخراج الغنم فلو أخرج بعيراً عن الأربع وعشرين بعيراً لم يجزه وهو قول مالك وأحمد
وقال الشافعي والجمهور يجوز به أن وقت قيمته بقيمة أربع شياه لأنه يجوز عن خمس وعشرين
فأولى مادونها ولأن الأصل أن تجب الزكاة من جنس المال وإنما عدل عنه وفقاً للمالك فإذا
رجع باختياره إلى الأصل أجزاءه ورد بأنه قياس في معرض النص فهو فاسد الاعتبار صلى الله عليه
لأدخل له في هذا الباب ثم صحح المالكية أجزاء بعير عن شاة في قيمته بقيمةها أو لا لم يجز قال
الباجي اختلف قول مالك وأبي حنيفة والشافعي في الوقص هل هو من كفى فالماخوذ من الصدقة
عن الجملته وهو ظاهر قوله في أربع وعشرين أو المأخوذ عما هو على المأزوم والزائد وقص لا تجب
فيه ولا يؤخذ عنه شيء واختار ابن القصار الثاني قال ابن زرقون ودليله في كل خمس شاة فاعلم جعلها
في الخمس (وفيما فوق ذلك) من خمس وعشرين وإلى ذهب الجمهور (إلى خمس وثلاثين ابنة) وفي
رواية بنت (مخاض) بفتح الميم والمججمة الحقيقية وآخره مجمعة أتى عليها حول ودخلت في الثاني
وجلت أمها والمخاض الحامل أي دخل وقت حملها وإن لم تحمّل وجاء عن علي أن في خمس
وعشرين شاة فإذا صار ستا وعشرين فبنت مخاض رواه ابن أبي شيبة وغيره عنه موقوفاً ومرفوعاً
واسناد المرفوع ضعيف (فإن لم تكن ابنة مخاض فإن لبون) وهو ما دخل في الثالثة فصارت أمه
لبوناً بوضع الحمل (ذكر) وصفه به وإن كان ابن لا يكون إلا ذكر أزيد في البيان لأن بعض الحيوان
يطلق على ذكره وإناؤه لفظ ابن كإبن عرس وابن آوى فرفع هذا الاحتمال أو أريد بمجرد التأكيّد
لاختلاف اللفظ كقوله غرايب سود قاله الباجي أوليئنه على نقصه بالذكورة حتى يعدل بنت
المخاض قاله ابن زرقون قال الحافظ أوليئنه رب المال ليطيب نفساً بالزيادة وقيل احترق بذلك عن
الحنث وفيه بعد (وفيما فوق ذلك إلى خمس وأربعين بنت لبون) والغاية داخلية وإن كانت إلى
للاغاية فلا يدخل ما بعدها قيمتها لا بدليل لأن دليله قوله (وفيما فوق ذلك) إذا الإشارة لأقرب
مذكور وهو الخمس وأربعون فلم أن حكمها حكم مادونها أو أن مادونها وقص باللفظ وهي وقص
بالاجماع فهما وقصان متصلان أو أن الأعداد في الغايات تختلف غيرهما وفقاً لإباح لغسله
ما بين درهم إلى عشرة فهم منه عرفاً بأحاديث العشرة بخلاف أبحاث الجملوس بين هذه الدار إلى هذه
الأخرى فلا يفهم منه أباحة واحدة منها قاله الباجي وأولها وأولها واقتصر عليه غيره (إلى ستين
حقه) بكسر المهملة وشد الغاف واجتمع حقا بالكسر والتخفيف (طروقة الفحل) ضم الطاء أي
مطروقة فعولة بمعنى مفعولة كحكومة بمعنى محكومة أي بلغت أن يطرقها الفحل وفي رواية الجمل
وهي التي أتت عليها ثلاث سنين ودخلت في الرابعة (وفيما فوق ذلك) وهو إحدى وستون (إلى
خمس وسبعين جذعة) بفتح الجيم والمذال المججمة وهي التي دخلت في الخامسة سميت بذلك لأنها
جذعت مقدم أسنانها أي أسفطته وهي غاية أسنان الزكاة (وفيما فوق ذلك) وهو ست وسبعون
(إلى تسعين بنت لبون وفيما فوق ذلك) وهو إحدى وتسعون (إلى عشرين ومائة حقتان طروقنا
الفحل) بالفاء والحاء المذكور وفي رواية طروقنا الجمل (فأزاد على ذلك من الأبل) بواحدة فصاعداً

مسدد عن ثعلبة بن عبد الله بن أبي صعير عن أبيه وقال سلمى بن داود عبد الله بن ثعلبة أو ثعلبة بن عبد الله بن أبي صعير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع من براوقح على كل اثنين صغير أو كبير حر أو عبد ذكرا أو أنثى أما غنيكم فيزكبه الله وأما فقيركم فيبرئ الله عليه أكثر مما أعطاه زاد سليمان في حديثه غنى أو فقير * حدثنا علي بن الحسين الدرايمردى ثنا عبد الله بن يزيد ثنا همام ثنا بكر هو ابن وائل عن الزهري عن ثعلبة بن عبد الله أو قال عبد الله بن ثعلبة عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا محمد بن يحيى الزياتوري ثنا موسى بن اسمعيل ثنا همام عن بكر الكوفي قال ابن يحيى هو بكر بن وائل بن داود أن الزهري حدثهم عن عبد الله بن ثعلبة بن صعير عن أبيه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا قام بصدقة الفطر صاع فمر أو صاع شعير على كل رأس زاد علي في حديثه أو صاع براوقح بين اثنين ثم اتفقا عن الصغير والكبير والحر والعبد * حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج قال قال ابن شهاب قال عبد الله بن ثعلبة قال ابن صالح قال العدوي وأما هو العذري خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس قبل الفطر بيومين بمعنى حديث المقبري * حدثنا محمد بن المثني ثنا سهل ابن يوسف قال حميد أنا عن الحسن قال خطب ابن عباس وجه الله في آخر رمضان على منبر البصرة فقال أخرجوا صدقة صومكم

عند الجمهور (ففي كل أربعين بنت) وفي رواية ابنه (لبون وفي كل خمسين حقة) فواجب مائة وثلاثين بنتا لبون وحقة وواجب مائة وأربعين بنتا لبون وحقتان وهكذا وقال أبو حنيفة إذا زادت على عشرين ومائة رجعت إلى فريضة الغنم ففي خمس وعشرين ومائة ثلاث بنات لبون وشاة ورويات في أبي داود وغيره في كتاب عمر المذكور فإذا كانت الأبل إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة فصرح بأن مازاد على ذلك زكاته بالأبل خاصة ومقتضى الحديث أن لا يدخل للغنم بعد الخمس وعشرين في زكاة الأبل وبه قال مالك والشافعي والجمهور (وفي سائمة الغنم) أي راعيها (إذا بلغت أربعين إلى عشرين ومائة شاة) مبتدأ أخبره ما قبله (وفيما فوق ذلك) وهو إحدى وعشرون ومائة (إلى مائتين شاتان) وفي رواية ثلثمائة ثلاث شياه) بالكسر جمع (فما زاد على ذلك) أي الثلثمائة (ففي كل مائة شاة) ففي أربع مائة أربع وهكذا ومقتضاه أن الرابعة لا تجب حتى توفي أربع مائة وهو قول الجمهور قالوا فائدة ذكر ثلثمائة لبيان النصاب الذي بعده لكون ما قبله مختلفا وقال بعض الكوفيين كالحسن بن صالح ورواية عن أحمد إذا زادت على ثلثمائة واحدة وجب أربع زائد في حديث أنس فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة عن أربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة إلا أن يشاء بها ثم لا خلاف في وجوب زكاة السائمة واختلاف في المغلوفة والعاملة من أبل وبقر فقال مالك والليث فيها الزكاة رعت أم لا لأنها سائمة في صفتها والماشية كلها سائمة ومنعها من الرعي لا يمنع تسميتها سائمة والجملة قوله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس ذود صدقة وأنه أخذ من ثلاثين بقرة تبيعاً ومن أربعين مسنة ومن أربعين شاة واحدة ولم يخص سائمة من غيرها وقال سائر فقهاء الأمصار وأهل الحديث لازم كذا فيها وروى عن جمع من الصحابة لا يخالف لهم منهم فعلى قولهم من له أربع من الأبل سائمة وواحدة عامل أو تسع وعشرون بقرة راعية وواحدة عاملة أو تسع وثلاثون شاة راعية وكبش مغلوف في داره لا تجب عليه زكاة ولا أعلم من قال بقول مالك والليث من فقهاء الأمصار قاله ابن عبد البر وقال الباجي يحتمل أنه عبر بالسائمة لأنها عامة الغنم لا تكاد توجد فيها غير سائمة ولذا ذكرها في الغنم دون الأبل ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم نص على السائمة ليكلف المجتهد للاجتهاد في الحاق المغلوفة بها فيحصل له أجر المجتهدين (ولا يخرج) وفي روايته ولا يؤخذ (في الصدقة تيسر) وهو في الغنم وأخصيص بالمعز لأنه لا منفعة فيه لدرول النسل وإنما يؤخذ في الزكاة ما فيه منفعة للنسل قاله الباجي (ولا هزمة) بفتح الهاء وكسر الراء كبيرة سقطت أسنانها (ولا ذات عوار) بفتح الميملة وضمها وقيل بالفتح أي معيبة وبأضمة العور واختلاف في ضبطها فالأكثر على أنه ما ثبت به الرد في البيع وقيل ما يمنع الأجزاء في الضميمة ويدخل في المعيب المريض والصغير سنا بالنسبة إلى سن أكبر منه (الأمشاء المصدق) يريد إذا كان ذلك خيرا للمساكين فيأخذ به اجتهداه وقال القاضي أبو الحسن إن ذا العيب لا يجوز وإن كانت قيمته أكثر من السليمة قاله الباجي فقراء بخفة الصاد وهو الساعي وجعل ابن عبد البر التيسر من الخيل لأنه لا يزور بدان اشتراط مشيئة المصدق مع اقترانه بالهزمة وذات العوار يدل على أنه من الشراير وفي حديث أنس ولا تؤخذ هزمة ولا ذات عوار ولا تيسر إلا أن يشاء المصدق قال الحافظ اختلاف في ضبطه فالأكثر أنه بالتشديد أي المالك وتقديره لا تؤخذ هزمة ولا ذات عيب أصلا ولا تيسر الأرض المالك لا احتياجه إليه فأخذه بالأرضاء أضراؤه فالاستثناء مختص بالثالث ومنهم من ضبطه بتخفيف الصاد وهو الساعي وكأنه أشير إلى النفويض إليه لأنه كالوكيل فلا يتصرف بغير مصلحة وهذا قول الشافعي في البويطي وهو أشبه بقاعدته في تناول الاستثناء جميع ما قبله وعن مالك يلزم المالك أن يشتري شاة بحزبه

فكان الناس لم يعلموا قال من ههنا
من أهل المدينة قوموا إلى
أخوانكم ففعلهم فانهم لا يعلمون
فرض رسول الله صلى الله عليه
وسلم هذه الصدقة صاعاً من تمر أو
شعير أو نصف صاع فم على كل
أو مملوك ذكراً أو أنثى صغيراً كبيراً
فلما قدم على رضى الله عنه رأى
رخص الشعير قال قد أوسع الله
عليكم فلو جعلتموه صاعاً من كل نبي
قال جيد وكان الحسن يرى صدقة
رمضان على من صام

(باب في تجبيل الزكاة)

حدثنا الحسن بن الصباح ثنا
شبابه عن ورقاء عن أبي الزناد عن
الأخرج عن أبي هريرة قال بعث
النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن
الخطاب على الصدقة فمضى ابن جيل
وخالد بن الوليد والعباس فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما ينقم ابن جيل وخالد إلا أن كان
فقيراً فأخذه الله وأما خالد بن الوليد
فأنكم تطلون خالد فقد احتبس
أدراعه وأعطته في سبيل الله وأما
العباس عم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فمضى على ومثلها ثم قال
أما شمر بن أنعم الرجل صنو
الاب أو صنو أبيه حدثنا سعيد
ابن منصور ثنا اسمعيل بن
زكريا عن الجراح بن دينار عن
الحكم بن حجة عن علي بن
العباس قال سأل النبي صلى الله عليه
وسلم في تجبيل صدقة قبل أن تفعل
فرضه له في ذلك قال أبو داود
روى هذا الحديث هشيم بن
منصور بن زاذان عن الحكم بن
الحسن بن مسلم عن النبي صلى
الله عليه وسلم وحدث هشيم

أصح

ثم سكا بظاهر هذا الحديث وفي رواية عنه كالأول انتهى (ولا يجمع) بضم أوله وقع ثالثة (بين
مفترق) بفاء ففوقه فراء خفيفة وفي رواية متفرق بتقديم التاء وشذ الزاء (ولا يفرق) بضم أوله
وقع ثالثة مشدداً (بين مجتمع خشية) وفي رواية متخافة (الصدقة) ونصب مفتوق للاحته تنازع فيه
الفتلان ويحتمل أن التقدير لا يفعل شيء من ذلك خشية الصدقة فيحصل المراءى لا تنازع قاله
الدعائمي ويأتي معناه قريباً (وما كان من خيلطين) ثنية خيلط يعني مخالط كنديم وجليس يعني
منادم ومجالس (فإن ما يتراجعان بينهما بالسوية) يأتي تفسيره (وفي الرقة) بكسر الزاء وخفة
القاف الفضة سواء كانت مضروبة أو غير مضروبة قبل أصلها الوراق لحذفت الواو وعوضت الهاء
بحو العدة والوعد (إذا بلغت خمس أواق) بالتونين بكوار وهي مائتا درهم (ربع العشر) خمسة
درهم وما زاد فصا به يجب ربع عشرة وقال أبو حنيفة لأنني فيما زاد عليها حتى تبلغ أربعين
درهما فدرهم واحد وكذا في كل أربعين قال القاضي عياض اعتمد مالك والعملاء والخلفاء قبلهم
على ما في هذا الكتاب ولم يرد عن الصحابة أنكار شيء منه وهو الذي طلبه عمر بن عبد العزيز من آل
عمر بن الخطاب مع الكتاب الذي كان عند آل عمرو بن حزم وهذا يدل على أن الذي كان عند عمرو
هو الذي كان عند أبي بكر إذ لو كان خلافة لطلبه من آل أبي بكر كطلبه من آل عمرو آل عمرو

(باب ما في صدقة البقر)

وفي نسخة زكاة البقر اسم جنس للمذكروا المؤنث اشتقت من بقرت الشيء إذا شققته لأنها تبقر
الأرض بالحرث وأخرى زكاة البقر لأنها أقل النعم وجوداً ونصباً قاله الزين بن المنير في طرة قديمة
هذا التبرع ليس من الرواية وهو في حاشية كتاب أبي عمرو عند الباجي في أصل الكتاب (مالك
عن حميد) بضم الهاء (بن قيس المكي) الأخرج أي صفوان القاري لأبأس به من رجال الجميع مات
سنة ثلاثين ومائة وقيل بعدها (عن طاوس) بن كيسان (الباقى) الحضرمي مولا هم القاري يقال
أحمد ذكوان وطاوس لقب تابعي ثقة فقيه فاضل مات سنة ست ومائة وقيل بعدها (ان معاذ بن
جبل الأنصاري) الخرجي الإمام المقدم في علم الحلال والحرام وكان أبيض وضى الوجه براق
الثنايا أكمل العينين شهيداً وراوا المشاهد كلها ومناقبه كثيرة جداً قال الحافظ هذا منقطع فطاوس لم
يلق معاذاً وهو في السفن من طريق مسروق عن معاذ وقال الترمذي حسن وصححه الحاكم وفيه
نظير لأن مسروق لم يلق معاذاً أو أغحسنة الترمذي لشواهد وفي الباب عن علي بن عبد الله داود
(أخذ من ثلاثين بقره تبعاً) وهو ما دخل في الثانية معني تبعاً لأنه ظم عن أمه فهو يتبعها (ومن
أربعين بقره منسنة) دخلت في الثالثة وقيل الرابعة ولا تؤخذ إلا أنثى سواء كانت البقر ذكراً
كلها أو أنثى قاله الباجي وقال ابن عبد البر فإن زادت على أربعين حتى تبلغ ستين فتيهات وفي سبعين
مسننة وينبع ثم في كل ثلاثين تبع وفي كل أربعين مسنة هذا مذهب مالك والشافعي والفقهاء من
أهل الرأي والحديث وشم أقوال شاذة عن الجمهور والآثار قال وهذا الحديث ظاهره الوقف على
معاذ إلا أن قوله (وأني بما دون ذلك) أي الثلاثين (فأبى) أي يأخذ منه شيئاً وقال لم أسمع من رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيه شيئاً فيه دلالة واضحة على أنه منع منه ما عمل به في الثلاثين والأربعين
مع أن مثله لا يكون رأياً أو ما هو توقيف من أمر بأخذ الزكاة من المؤمنين (حتى) غاية لمقدراً
لا أخذ إلى أن (ألفاه) فأسأله فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يقدم معاذ بن جبل (من
العين قال عمرو بن شعيب لم يزل معاذ بالجند منذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن حتى توفي
النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ثم قدم على عمر فرده على ما كان عليه قال أبو عمرو توفي معاذ في
طاهاون بمواس وكان سنة سبع عشرة ومائة وعثمان عشرة والجند من اليمن بلد طاوس اه والذي في
الإصابة وقدم معاذ من اليمن في خلافة أبي بكر وتوفي بالطاهون بالشام سنة سبع عشرة أو اثني

(بلد)

حدثنا ابن عمر بن علي أنا أبي
أنا إبراهيم بن عطاء مولى عمران
ابن حصين عن أبيه أن زيادا أو
بعض الأمراء بعث عمران بن
حصين على الصدقة فلما رجع
قال لعمران أين المال قال وللمال
أرسلني أخذناها من حيث كنا
نأخذها على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ووضعتها حيث
كننا نضعها على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم
(باب من يعطى الصدقة وحده)

(الغنى)

حدثنا الحسن بن علي ثنا
يحيى بن آدم ثنا سفيان عن
حكيم بن جبير عن محمد بن عبد
الرحمن بن زيد عن أبيه عن عبد
الله قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من سأل وله ما يغنيه
جاءت يوم القيامة خجوش أو
خدوش أو كدوش في وجهه فقيل
يا رسول الله وما الغنى قال خشون
دوره ما وقعتها من الذهب قال
يحيى فقال عبد الله بن عثمان
لسفيان حفظي أن شعبة لا يروي
عن حكيم بن جبير فقال سفيان
قد حدثناه زيد بن محمد بن
عبد الرحمن بن يزيد حدثنا عبد
الله بن مسلم عن مالك عن زيد بن
أسلم عن عطاء بن يسار عن رجل
من بني أسد أنه قال زلت أنا أهلي
ببقيع الغرق قد قال لي أهلي
أذهب إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسله لنا شيئا أنا كله
فجعلوا يذكرون من حاجتهم
فلذهبت إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فوجدت عنده رجلا

بعدها وهو قول الأكرع عاش أربعا وثلاثين سنة وقيل غير ذلك وشهد بمرأوله إحدى وعشرون
سنة (قال مالك أحسن ما سمعت فمن كانت له غنم على راعيين مفترقين) بتقديم الفاء وفي نسخة
متفرقين بتقديم التاء (أو على رعاء) بكسر الراء مدود جمع (مفترقين في بلدان شتى) أن ذلك يجمع
كله على صاحبه فيؤدى صدقته (وكذلك الماشية والحارث وقوله أحسن ما سمعت يدل على
الخلاف والاصل مرعاة ملك الرجل النصاب ولا راعي افتراق المواضع الا من جهة السعاة قاله أبو
عمر (ومثل ذلك الرجل يكون له الذهب أو الورق متفرقة في أيدي ناس شتى) بكسر الهمزة
وقتها (ينبغي له) أي يجب عليه (ان يجمعها فيخرج ما يجب عليه في ذلك من زكاتها) بيان لما
وجب (قال مالك في الرجل يكون له الضأن والمعز انها تجمع عليه في الصدقة فان كان فيها ما يجب
فيه الصدقة صدقت) بضم الصاد وشذ الدال أخرجه صدقتها (وانما هي غنم كلها وفي كتاب عمر بن
الخطاب في سائمة الغنم اذا بلغت أربعين شاة) تمييز (شاة) مبتدأ استدلال على جمع المعز والضأن
لان اسم الغنم يشملهما (قال فان كانت الضأن هي أكثر من المعز ولم يجب على ربه الا شاة واحدة
أخذ المصدق بخفة الصاد أي الساعي) تلك الشاة التي وجبت على رب المال من الضأن (تغلبها
للكثرة) وان كان المعز أكثر من الضأن أخذ منها فان استوى الضأن والمعز (تقسمين ضأنا
وخسين معزا) (أخذ الشاة من أيها شاء) اذا لاطرف يرجع (وكذلك الابل العرب) بكسر العين
(والبخت) جمع يخن مثل روم وروى ثم يجمع على الخاني ويخفف ويثقل وعند ابن وضاح
والعجب بنون وجيم وموحدة جمع نجيب ونجيبه بمعنى الخيار (يجمعان على ربهما في الصدقة وقال
انما هي ابل كلها) فيشملها اسم الابل في الحديث (فان كانت العرب هي أكثر من البخت ولم يجب
على ربهما الا بعير واحد فليأخذ من العرب صدقة) أي الجميع من بخت وعرب (فان كانت البخت
أكثر فليأخذ منها) صدقتها (فان استوت فليأخذ من أيهما شاء) اذا كانت في كل واحدة منهما
السن الواجبة فان كانت في أحدهما خاصة أخذها وليس له الزام المالك بشراء ذلك من الآخر
(قال مالك وكذلك البقر والجواميس) جمع جاموس نوع من البقر قيل كانه مشتق من جس الودك
اذا جد لانه ليس فيه قوة البقر في استعماله في الحارث والزرع والدياسة (تجمع في الصدقة على
ربهما وانما هي بقركها) وقد ثبت زكاة البقر (فان كانت البقر هي أكثر من الجواميس) والحالة
انه (لا تجب على ربهما الا بقرة واحدة فليأخذ من البقر صدقة) وان كانت الجواميس أكثر
فليأخذ منها (فان استوت) تكمة عشر من الجواميس ومثلها من البقر (فليأخذ من أيهما شاء)
مع وجودهما والاعتين الموجود (فاذا وجبت في ذلك الصدقة صدق الصنفان جميعا) كلاثين من
البقر ومثلها جاموس فليأخذ من كل تبيع (قال مالك من أفاد ماشية من ابل أو بقرة أو غنم فلا
صدقة عليه فيها حتى يحول عليه الحول من يوم أفادها الا أن يكون له قبلها نصاب ماشية
والنصاب ما تجب فيه الصدقة) وهو لغة الاصل واستعمل في عرف الفقهاء في أقل ما تجب فيه
الزكاة فكانه أصل لما تجب فيه (اما خمس ذود من الابل واما ثلاثون بقرة واما أربعون شاة فاذا
كان للرجل) مثلا (خمس ذود من الابل أو ثلاثون بقرة أو أربعون شاة ثم أفاد اليها ابلا أو بقرا أو
غنما اشترا أو هبة أو ميراث فانه يصدقها) يعطى صدقتها (مع ماشيته حين يصدقها وان لم يحول على
الفائدة الحول) خلاص مذهبه في فائدة الماشية انما انما تنضم الى نصاب والا استوفى بالجميع
حولا فان كان له نصاب من نوع ما أفاد زكى الفائدة على حول النصاب ولو استفادها قبل الحول
أو قبل مجي الساعي بيوم ويقال أبو حنيفة وقال الشافعي وأبو ثور ولا تنضم الفوائد ويركى كل
على حوله الانتاج الماشية فتركى مع أمهاتها ان كانت نصابا (وان كان ما أفاد من الماشية الى
ماشية قد صدقت) أي صدقة المالكها البائع أو الوهاب أو المورث (قبل أن يشتريها بيوم واحد

بِسْمِهِ وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا أَحَدٌ مَّا عَطِيَّتُ
 قَتُولَ الرَّجُلِ عَنْهُ وَهُوَ مُغْضَبٌ
 وَهُوَ يَقُولُ لِعَمْرٍى إِنَّكَ لَتُعْطَى
 مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَضَبٍ عَلَى أَنْ لَا أَحَدٌ
 مَّا عَطِيَّتُهُ مِنْ سَأَلٍ مِنْكُمْ وَلَهُ
 أَوْقِيَةٌ أَوْ عَدْلٌ لَهَا فَقَدْ سَأَلَ الْحَمَامُ
 قَالَ الْأَسَدِيُّ فَقُلْتُ الْمَلَأْتُهُ لِنَاخِيرِ
 مِنْ أَوْقِيَةٍ وَالْأَوْقِيَةُ أَرْبَعُونَ
 دِرْهَمًا قَالَ فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَسْأَلْهُ فَقَدِمَ
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِعَدْلٍ ذَلِكَ شَعِيرًا وَزَيْبٌ قَصِيمٌ
 لِنَامَتِهِ أَوْ كَقَالَ حَتَّى أَغْنَانَا اللَّهُ
 قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَكَذَا رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ
 كَقَالَ مَالِكٌ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
 وَهَشَامُ بْنُ عَمَّارٍ قَالَا ثَنَا عَبْدُ
 الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الرَّجَالِ عَنْ هَمَّارَةَ
 ابْنِ أَبِي غَزِيَّةٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
 أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ سَأَلَ وَلَهُ قِيَمَةٌ أَوْقِيَةٌ فَقَدْ أَخْفَ
 فَقُلْتُ نَاقِيَةُ الْبَاقُوَّةُ هِيَ خَيْرٌ مِنْ
 أَوْقِيَةٍ قَالَ هَشَامُ خَيْرٌ مِنْ أَرْبَعِينَ
 دِرْهَمًا فَرَجَعْتُ فَلَمْ أَسْأَلْهُ زَادَ
 هَشَامُ فِي حَدِيثِهِ وَكَانَتْ الْأَوْقِيَةُ
 عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا حَدَّثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّضَلِيُّ ثَنَا
 مُسْكِينُ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُهَاجِرِ
 رِبْعَةُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ أَبِي كَبْشَةَ
 السَّوْلِيِّ ثَنَا سَهْلُ بْنُ الْحَنْظَلِيَّةِ
 قَالَ قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَتُهُ بْنُ حَصْنٍ
 وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ فَسَأَلَهُ فَأَمَرَ
 لَهُمَا بِعَسَايَا وَأَمَرَ مَعَاوِيَةَ فَكَتَبَ
 لَهُمَا بِعَسَايَا فَأَمَّا الْأَقْرَعُ فَأَخَذَ
 كِتَابَهُ فَلَفَّه فِي عِمَامَتِهِ وَخَطَّقَ
 وَأَمَّا عَيْنَتُهُ فَأَخَذَ كِتَابَهُ وَأَتَى النَّبِيَّ

أَوْ قَبْلَ أَنْ يَرْتَهَبَ يَوْمَ وَاحِدًا فَانْهَ يَصْدُقُهَا مَعَ مَا شَبَّهَتْهُ حِينَ يَصْدُقُ مَا شَبَّهَتْهُ (فَهُوَ مَالٌ زَكَاةٌ اِثْنَانِ فِي غَايِ
 وَاحِدٍ (قَالَ مَالِكٌ وَأَغْنَاهُ مِثْلُ ذَلِكَ) قِيَاسُهُ (مِثْلُ الْوَرَقِ) الْفَضَّةُ (بِرُكْبَتَيْهَا الرَّجُلُ ثُمَّ يَشْتَرِي بِهَا مِنْ
 رَجُلٍ آخَرَ عَرْضًا وَقَدْ وَجِبَتْ عَلَيْهِ فِي عَرْضِهِ ذَلِكَ إِذَا بَاعَهُ الصَّدَقَةَ) (فَيُفْرَجُ الرَّجُلُ
 الْآخَرُ صَدَقَتَهُ هَذَا الْيَوْمَ وَيَكُونُ الْآخَرُ قَدْ صَدَّقَ مِنْ الْغَدِ) وَلَا غَرَابَةَ فِي ذَلِكَ (قَالَ مَالِكٌ فِي رَجُلٍ
 كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ لَا تَجِبُ فِيهَا الصَّدَقَةُ) (لِنَقْصِهَا عَنْ النَّصَابِ) (فَاشْتَرَى إِلَيْهَا غَنَمًا كَثِيرَةً تَجِبُ فِي دُونِهَا
 الصَّدَقَةُ أَوْ وَرَثَتَهَا) أَوْ وَهَبَتْ لَهُ (أَنَّهُ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ فِي الْغَنَمِ كُلِّهَا الصَّدَقَةُ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ
 مِنْ يَوْمٍ أَفَادَهَا بِشَرَاءٍ أَوْ مِيرَاثٍ) أَوْ هَبَةٍ (وَذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مَا كَانَ عِنْدَ الرَّجُلِ مِنْ مَا شَبَّهَتْهُ لَا تَجِبُ فِيهَا
 الصَّدَقَةُ) (صَفَةُ مَا شَبَّهَتْهُ) (مِنْ أَيْلٍ أَوْ بَقَرٍ أَوْ غَنَمٍ) (بَيَانُ الْمَاشِيَةِ) (فَلَيْسَ بِعَدْلٍ ذَلِكَ نَصَابٌ مَالٍ) بَلْ هُوَ
 مَعْفُوعُهُ (حَتَّى يَكُونَ فِي كُلِّ صَنْفٍ مِنْهَا) (أَيِ الثَّلَاثَةِ) (مَا تَجِبُ فِيهِ) (بِالتَّذْكِيرِ وَفِي نَخْصَةٍ فِيهَا
 بِالتَّنَائِيثِ) (الصَّدَقَةُ فَذَلِكَ النَّصَابُ الَّذِي يَصْدُقُ) (بِرُكْبَتَيْهَا) (مَعَهُ مَا أَفَادَ إِلَيْهِ صَاحِبُهُ) (فَاعِلٌ يَصْدُقُ
 (مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ) (بَيَانُ مَا (مِنْ الْمَاشِيَةِ) (بِأَصْنَافِهَا الثَّلَاثَةِ) (وَلَوْ كَانَتْ لِرَجُلٍ أَيْلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ
 تَجِبُ فِي كُلِّ صَنْفٍ مِنْهَا الصَّدَقَةُ) (لِبُلُوغِ النَّصَابِ) (ثُمَّ أَفَادَ إِلَيْهَا بَعِيرًا أَوْ بَقَرَةً أَوْ شَاةً صَدَّقَهَا مَعَ
 مَا شَبَّهَتْهُ حِينَ يَصْدُقُهَا وَهَذَا أَجَبٌ مَا مَعَتْ إِلَى فِي هَذَا) قَالَ الْبَاهِجِيُّ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَجِبُ هَذَا الْقَوْلُ
 دُونَ غَيْرِهِ وَعَلَى هَذَا يُقَالُ زَيْدٌ أَحَقُّ بِمَالِهِ مِنْ غَيْرِهِ وَإِنْ كَانَ لَأَحَقُّ لَغَيْرِهِ فِيهِ وَعَلَيْهِ قَوْلُ حَسَنِ
 أَنَّهُ جَوَّهَ وَلَسْتَ لَهُ بِنَدٍ * فَشَرَّكَ الْخَيْرَ كَمَا الْفَدَاءُ

قَالَ فَشَرَّكَ الْوَلَا شَرَفِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْخَيْرُ كَمَا لَخِيرٌ فِي هَاجِبِهِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِأَجَبٍ
 أَنَّهُ أَصَحُّ وَأَرْجَحُّ دَلِيلًا فَاذْفَعِلْ عَلَى بَابِهَا (قَالَ مَالِكٌ فِي الْفَرِيضَةِ تَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ فَلَا تَوْجِدُ عِنْدَهُ أَنَّهَا
 إِنْ كَانَتْ بِنْتُ مَخَاضٍ فَلَمْ تَوْجِدْ أَتَذْكُرْ كَمَا أَنَّ ابْنَ لُبُونٍ ذَكَرَ) وَإِنْ كَانَ أَقْلُ قِيَمَتِهَا وَلَا يَكْفِي تَحْصِيلُهَا
 فِي حَدِيثِ أَنَسٍ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ عَلَى وَجْهِهَا وَعِنْدَهُ ابْنُ لُبُونٍ فَانْهَ يَجِبُ مِنْهُ وَلَيْسَ
 مَعَهُ شَيْءٌ وَهَذَا الْحُكْمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فَلَوْلَمْ يَجِدُوا أَحَدًا مِنْهُمْ لَفَقَالَ مَالِكٌ وَأَحَدٌ وَغَيْرُهُمَا يَتَعَيَّنُ شَرَاءُ بِنْتِ
 الْمَخَاضِ وَالْأَصَحُّ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ يَشْتَرَى أَيُّ مَا شَاءَ (وَإِنْ كَانَتْ) الْفَرِيضَةُ الْوَاجِبَةُ عَلَيْهِ (بِنْتُ
 لُبُونٍ أَوْ حَقَّةٌ أَوْ جَذَعَةٌ) وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ كَانَ عَلَى رَبِّ الْأَيْلِ أَنْ يَتَنَاوَعَ هَالَهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ بِهَا وَلَا أَحَبَّ
 أَنْ يَعْطِيَهُ قِيَمَتَهَا) لِأَنَّ اخْرَاجَ الْقِيَمَةِ فِي الزَّكَاةِ لَا يَجُوزُ عَلَى الْمَشْهُورِ وَرُودُ بِلْبَلِهِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَسْتُ لِمَا خَذَ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ وَالشَّاةَ مِنَ الْغَنَمِ وَالْبَعِيرَ مِنَ الْأَيْلِ وَالْبَقَرَ مِنَ الْبَقَرِ وَلَا نَهَ حَيَوَانَ
 يَخْرُجُ عَلَى وَجْهِ الظُّهْرَةِ فَلَمْ تَجْزِ قِيَمَةُ الْقِيَمَةِ كَالْقِيَمَةِ قَالَ الْبَاهِجِيُّ (قَالَ مَالِكٌ فِي الْأَيْلِ النَّوَاضِعُ) جَمْعُ
 نَاضِعٍ وَهُوَ الَّذِي يَحْمِلُ الْمَاءَ مِنْ نَهْرٍ أَوْ بَيْتٍ إِلَى الزَّرْعِ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَنْضَعُ الْعَطَشَ أَيَّ بِلْبَلِهِ
 بِالْمَاءِ الَّذِي تَحْمِلُهُ هَذَا أَصْلُهُ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ بَعِيرٍ وَإِنْ لَمْ يَحْمِلِ الْمَاءَ (وَالْبَقَرِ السَّوَاتِي) الَّتِي يَسْتَنِي
 عَلَيْهَا أَيَّ يَسْتَنِي مِنَ الْبَيْتِ (وَبَقَرِ الْحَرْثِ) أَنِّي أَرَى أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ إِذَا وَجِبَتْ فِيهِ الصَّدَقَةُ
 لِأَنَّ الْأَدَبَ فِي الْحَصِيصَةِ وَرَدَتْ بِاطِّلاقِ الزَّكَاةِ فِيهَا وَلَمْ يَخْصُصْ عَامِلَةٌ مِنْ غَيْرِهَا
 * (صَدَقَةُ الْخَلَطَاءِ) *

(قَالَ مَالِكٌ فِي الْخَلِيطِينَ إِذَا كَانَ الرَّاحِي وَاحِدًا وَالْفَصْلُ ذَكَرًا الْمَاشِيَةِ (وَاحِدًا وَالْمَرَاغِ) بَضْمُ
 الْمِيمِ عَلَى الْأَشْهُورِ وَتَفْخُجُ مَجْمَعُ الْمَاشِيَةِ لِلْمَبِيتِ أَوْ لِقَائِلَةِ (وَاحِدًا وَالْبَلْقِ) آتِلًا لِقَائِلَةِ وَقِيلَ كِتَابَةٌ
 عَنْ الْمَبَاهِ (وَاحِدًا قَالُوا رَجُلَانِ خَلِيطَانِ) فَيَكُونَانِ كِلَاكِلًا وَاحِدًا بِشَرْطِ نِيَةِ الْخَلِيطِ (وَإِنْ عَرَفَ
 كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَالَهُ مِنْ مَالِ صَاحِبِهِ) (الْوَالِدِ أَلًا لِلْمَبَاهِ غَيْرُ بَدِيلِ قَوْلِهِ) (قَالَ وَالَّذِي لَيْسَ يَعْرِفُ
 مَالَهُ مِنْ مَالِ صَاحِبِهِ لَيْسَ بِخَلِيطٍ أَغْنَاهُ شَرِيكُ) فَقَطْ لَا خَلِيطَ خَلِيطًا لِأَنَّ خَلِيفَةَ فِي أَنَّ الْخَلِيطَ
 الشَّرِيكَ وَاعْتَرَضَ بِأَنَّ الشَّرِيكَ لَا يَعْرِفُ عَيْنَ مَالِهِ لَعَدَمِ تَبَيُّنِهِ عَنْ مَالِ شَرِيكِهِ حَتَّى يَرْجِعَ بِحَصَصَةِ
 مَا أَخَذَ مِنْهُ وَقَدْ قَالَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُمَا يَتَرَاوَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسُّوْبَةِ فَلَوْ كَانَ كَقَالَ لَمْ يَكُنْ لَتَرَاوَعَهُمَا

صلى الله عليه وسلم امكانه فقال
يا محمد أتراني حاملا الى قومي كتابا
لا أدري ما فيه كصيفة المتلس
فأخبر معاوية بقوله رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من سأل
وعنده ما يغنيه فأغاب استكر من
النار وقال النفيلي في موضع آخر
من جرحه ثم فقالوا يا رسول الله
وما يغنيه وقال النفيلي في موضع
آخر وما الغنى الذي لا تنبغى معه
المسألة قال قدر ما يغنيه أو يعشبه
وقال النفيلي في موضع آخر ان
يكون له شيع يوم وليلة أو ليلة ويوم
وكان حديثنا به مختصرا على هذه
الالفاظ التي ذكرت * حدثنا
عبد الله بن مسلمة ثنا عبد الله
يعنى ابن عمر بن غانم عن عبد
الرحمن بن زياد انه مع زياد بن أبي
نسيم الحضرمي انه مع زياد بن
الحريث الصدائي قال أتيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فبايعته
فذكر حديثا طويلا قال فأتاه
رجل فقال أعطني من الصدقة
فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله تعالى لم يرض بحكم نبي
ولا غيره في الصدقات حتى حكم
فيها هو فجزأها ثمانية أجزاء فان
كنت من تلك الأجزاء أعطيتك
حقن * حدثنا عفان بن أبي شيبه
وزهير بن حرب قال ثنا جرير
عن الأعمش عن أبي صالح عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليس المسكين الذي
زده التمرة والتمران والاكلة
والاكلتان ولكن المسكين الذي
لا يسأل الناس شيئا ولا يفتنون
به فيبطونه * حدثنا مسدد وعبيد
الله بن عمر وأبو كامل المعنى قالوا

بالسوية معنى اللهم أن يجيب بأن التراجع بحسب الحساب ومما يدل على ان الخلط لا يستلزم
أن يكون شره كما قوله تعالى وان كثيرا من الخطاء وقديته قبل ذلك بقوله ان هذا أخي له تسع
وتسعون نجة ولى نجة واحدة فأفاد ان المراد بالخلطة مطلق الاجتماع لا الشركة (ولا تجب
الصدقة على الخليطين حتى يكون لكل واحد منهما ما تجب فيه الصدقة) وكل من سلم فيزكى على
ما اقتضته الخلطة من تخفيف وتقبل ومساواة (وتفسير ذلك) أى بيانه (اذا كان لاحد
الخليطين أو يعون شاة فصاعدا ولا آخر أقل من أربعين شاة) ولو بواحدة (كانت الصدقة
على الذى له الأربعون شاة) للملكه النصاب (ولم تكن على الذى له أقل من ذلك صدقة) لنقصه
عن النصاب (فان كان لكل واحد منهما ما يجب فيه الصدقة جمعا في الصدقة ووجبت الصدقة
عليهما جمعا) بقدر ما لهما وأوضح ذلك بالمثال فقال (فان كانت لاحدهما ألف شاة وأقل من
ذلك مما تجب فيه الصدقة ولا آخر أربعين شاة أو أكثرهما خليطان يترادان الفضل) أى
الزائد (بينهما بالسوية على قدر عدد أموالهما على الألف بمحضهما وعلى الأربعين بمحضهما) فإذا
أخذ الساجي من الألف والأربعين عشرة كان على ذى الألف منها تسعة لقوله صلى الله عليه وسلم
وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بالسوية لان الشريك لا يتصور بينهما تراجع وانما يصح
في الخليطين اذا أخذت القرينة من مال أحدهما وقال أبو حنيفة لا تأثر للخلطة فلا تجب على
أحدهما فيما عدا الا مثل الواجب عليه لو لم تكن خلطة وتعبه ابن جرير بأنه لو كان تقرقها
مثل جمعها في الحكم لبطلت فائدة الحديث وقال ابن عبد البر لعل الكوفيين لم يلفظهم هذا الحديث
أو رأوا ان الاصل حديث ليس فيمادون خمس ذود صدقة ورأوا ان حكم الخلطة يغير هذا
الاصلى فلم يقولوا به (قال مالك الخليطان في الابل بمنزلة الخليطين في الغنم يجتمعان في الصدقة جمعا)
وكذا الخليطان في البقر (اذا كان لكل واحد منهما ما تجب فيه الصدقة) واستدل على ذلك مشيرا
لجمع بين الحديثين بقوله (و) دليل (ذلك) أى شرط ملك كل نصاب (ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ليس فيمادون خمس ذود) بالاضافة والتنوين (من الابل صدقة) فعموم النقي شامل
للخليطين (وقال عمر بن الخطاب) في كتاب الصدقة وتقدم انه مرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم
(في سائمة الغنم اذا بلغت أربعين شاة) تميز (شاة) بالرفع مبتدأ فقيدها كأنها يلوغ النصاب وذلك
شامل للخليطين فمن لم يكن له نصاب فلا زكاة عليه وان خالط (قال مالك وهذا أحب ما سمعت الى في
ذلك) ووافقه على هذا في بيان الثوري وغيره قال الباجي ومن جهة القياس ان من لا تجب عليه
منفردا فلا تجب عليه بخالط أصله اذا كان ذميا قال أبو عمر ارجعوا على ان المنفرد لا يلزمه
زكاة في أقل من نصاب واختلفوا في الخليطين ولا يجوز نقض أصل مجمع عليه برأى مختلف فيه
وقال الشافعي وأجدوا أصحاب الحديث اذا بلغت ما بينهما النصاب ووجبت وان لم يكن لكل نصاب
وليس ذلك برأى بل لانه لم يفرق في حديثي الذود والغنم بين المجتمعين بالخلطة والمالكين أو لمالك
واحد وغيرهم وقد اتفقوا في ثلاثة خلطاء لهم مائة وعشرون شاة لكل أربعين عليهم شاة واحدة
فنقصوا المساكين شاتين للخلطة قياسه لو كانت أربعين بين ثلاثة ووجبت عليهم شاة للخلطة
انتهى لمخالص الكنى الاتقار على هذا انما هو بين القائلين بتأثير الخلطة فلا يعادل القياس على
المجمع عليه وكونه لم ينص في الحديثين على الفرق بين المجتمعين بالخلطة والمالكين أو لواحد
لا يستلزم ذلك لعوده على الدليل بالابطال اذ يلزم عليه انه وجب على مالك أقل من نصاب الزكاة
وذلك خلاف عموم السلب في قوله ليس فيمادون خمس ذود صدقة وخلاف الشرط في حديث الغنم
قول مالك ارجع واستدل له أوضح (وقال عمر بن الخطاب) في كتابه المتقدم ومرايه مرفوع
الى النبي صلى الله عليه وسلم (لا يجمع بين مفترق) بتقديم الفاء على التاء الفوقية وخفة الراء

وتقديم الغوصية على القاموس والارواياتان كما مر (ولا يفرق) بضم أوله وشذائته مقبوحا
 (بين مجتمع خشية الصدقة انه اغما يعني بذلك أصحاب المواشي) لانه مقتضى قوله خشية الصدقة
 قاله أبو عمر لا السعاة (قال مالك ونفسير لا يجمع بين مفترق ان يكون النضر الثلاثة الذين
 يكون لكل واحد منهم أو بعون شاة قد وجبت على كل واحد منهم في غنمهم الصدقة فاذا أظلمهم
 بظاه مجبحة أمرهم عليهم (المصدق) بضم الميم وتخفيف الصاد وكسر الدال أي أخذ
 الصدقة وهو الساعي (جمعوه لئلا يكون عليهم فيها الاشياء واحدة) لانها واجب مائة وعشرين
 (فهي وان ذلك) أي تغليل الصدقة (ونفسير قوله ولا يفرق بين مجتمع ان الخليطين يكون لكل
 واحد منهم مائة شاة وشاة فيكون عليهم ما فيها ثلاث شياه فاذا أظلمهما المصدق فورا غنمهما فلم
 يكن على كل واحد منهما الاشياء واحدة فهي عن ذلك فقيل لا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين
 مجتمع خشية) وفي رواية تخافة (الصدقة قال فهذا الذي سمعت في) تفسير (ذلك) وإليه
 ذهب سفيان الثوري وقال الشافعي هو خطاب لب المال من جهة والساعي من جهة فأمر
 كل واحد منهم ان لا يحدث شيئا من الجمع والتفرق خشية الصدقة قرب المال بخشي ان تكثر
 الصدقة فيجمع أو يفرق لتقل والساعي يخشى ان تقل الصدقة فيجمع أو يفرق لتكثر فعني
 قوله خشية الصدقة أي خشية ان تكثر او ان تقل فلما احتل الامر لم يكن الحل على أحدهما
 بأولى من الآخر فعمل عليهم معا قال الحافظ لكن الذي يظهر ان جملة على المالك أظهر
 ((ما جاء فيما عتده من السهل في الصدقة))

السهل بفتح السين وسكون الميم وباللام جمع مضلة مثل عمرو غرة ويجمع أبضاع على مضال (مالك
 عن ثور) بفتح المثناة (ابن زيد الديلي) بكسر الميم بعددها تخاتية المدنى ثقة مات سنة خمس
 وثلاثين ومائة (عن ابن عبد الله بن سفيان الثقفي عن جده سفيان بن عبد الله) بن ربيعة بن
 الحرث الثقفي الطائفي صحابي وكان عاملا عمر على الطائف (ان عمر بن الخطاب بعثه مصدقا)
 جابيا للصدقة (فكان يعد على الناس بالسهل) بفتح فسكون (فقالوا اتعد علينا بالسهل ولا تأخذ
 منه شيئا) في الزكاة (فلما قدم على عمر بن الخطاب ذكر له ذلك) الذي فعله وانكارهم عليه (فقال)
 عمر (فمعد عليهم) مواشيهم (بالسلة) الواحدة فضلا عن السهل (يحملها الراعي) لعدم قدرتها
 على المشي (ولا تأخذها ولا تأخذ الا كولة) السمينة (ولا الرني) براو وموحدة بزنة فعلى وجهها
 رباب كغراب (ولا الماخض) مجتمعتين (ولا خل الغنم وتأخذ الجذعة والثنية وذلك عدل) أي
 وسط (بين غذاء) مجتمعتين بزنة كرام جمع غدي وزن كريم مضال (الغنم وخياره) قال البايعي بن
 عمر ان ما يترك لهم من جيدها ولا يأخذ منه في جنب الردي الذي لا يؤخذ منه كما يحسب الجيد
 ولا يؤخذ منه كذلك يحسب الردي ولا يؤخذ منه ولا يؤخذ الا من وسط ذلك ولا خلاف فيه بين
 الفقهاء اذا كانت الامهات نصا بالاماروى عن لا يعتد بخلافه انه لا يحسب السهل بحال (قال
 مالك السهلة الصغيرة حين تنجح) بضم أوله وقع ثلثه أي ساعة تولد قال الازهرى تقول العرب
 لا ولد الغنم ساعة تضعها أمهاتها من الضأن أو المعز ذكرا كان أو أنثى مضلة (والرني التي قد
 وضعت فهي تربي ولدها) وقيل التي تجلس في البيت للبهنا قال أبو زيد وليس لها فعل وهي من المعز
 وكذا قال صاحب المجردان في المعز خاصة وقال جماعة من المعز والضأن ورعا أطلق في الابل
 (والماخض هي الحامل) يقال شاة ماخض (والا كوله) بالفتح (هي شاة اللحم التي تسن لتؤكل)
 فهي من كرائم المال وأصل هذا كله قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ ما بعته الى ابن ابيك وكرائم
 أموالهم (قال مالك في الرجل تكون له الغنم لا تجب فيها الصدقة فتوالد) بخلاف احدى التامين
 (قبل ان يأنبها) وفي نسخة يأنبه أي الرجل مالها (المصدق) الساعي (يوم واحد فيبلغ ما تجب

((باب من يجوز له أخذ
 الصدقة وهو غني))

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك

عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تحل الصدقة لغني الا خمسة
لغافق سبيل الله أو لعامل عليه أو
لغارم أو لرجل اشترى اياه له أو
لرجل كان له جار مسكين فتصدق
على المسكين فاهداها المسكين
للفني * حدثنا الحسن بن علي ثنا
عبد الرزاق أنا معمر بن زيد بن
أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي
سعيد الخدري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعناه قال أبو
داود ورواه ابن عيينة عن زيد
قال مالك ورواه الثوري عن زيد
قال حدثني الثبت عن النبي صلى
الله عليه وسلم * حدثنا محمد بن
عسوف الطائي ثنا الفريابي
ثنا سفيان عن عمران البارق
عن عطية عن أبي سعيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تحل الصدقة لغني الا في سبيل
الله أو ابن السبيل أو جار فقير
يتصدق عليه فيمدي لك أو يدعوك
قال أبو داود ورواه فراس وابن
أبي بلبي عن عطية مثله

«باب كم يعطى الرجل الواحد
من الزكاة»

حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح
ثنا أبو نعيم حدثني سعيد بن عبيد
الطائي عن بشير بن يسار عن أن
رجلا من الانصار يقال له سهل
ابن أبي حنيفة أخبره أن النبي صلى
الله عليه وسلم ردها عنه من ابل
الصدقة يعني دية الانصاري الذي
قتل بحبيرة * حدثنا حفص بن عمر
الغبري ثنا شعبة عن عبد الملك
ابن عمار عن زيد بن عتبة الفزاري
عن سمرة عن النبي صلى الله عليه

فيه الصدقة بولادتها قال مالك) أعاده لطول الفصل بصورة التصوير (إذا بلغت الغنم بأولادها
ما تجب فيه الصدقة فعليه فيها الصدقة وذلك ان ولادة الغنم منها) كرجح المال كإباني (وذلك
مخالف لما أفيد منها باشتراء أو هبة أو ميراث) فلا يضيفه لما عنده الناقص عن النصاب بل
يستقبل به ما (ومثل ذلك العرض) أي عرض التجارة (لا يبلغ غنمه ما تجب فيه الصدقة ثم يبعه
صاحبه فيبلغ برجه ما تجب فيه الصدقة فيصدق) أي يزكي (برجه مع رأس المال) ولو قبل
الحول بيوم (ولو كان برجه فائدة) هبة (أو ميراثا لم تجب فيه الصدقة حتى يحول عليه الحول من
يوم أفاده أو ورثه فغذاه الغنم) بمجمعتين مخالفا لجماع غدي بزنة كريم وكرام (منها كإرجح المال
منه غير ان ذلك يختلف في وجه آخر) هو (انه اذا كان للرجل) مثلا (من الذهب أو الورق
ما تجب فيه الزكاة ثم أفاد اليه ما لا ترك ماله الذي أفاد فلم يزكه مع ماله الاول حين يزكه) لانه
لا تجب عليه زكاة الفائدة (حتى يحول على الفائدة الحول من يوم أفاده ولو كانت لرجل غنم
أو بقرا أو ابل تجب في كل صنف منها الصدقة ثم أفاد اليها بغير أو بقرة أو شاة صدقها) زكاه (مع
صنف ما أفاد من ذلك حين يصدقها اذا كان عنده من ذلك الصنف الذي أفاد نصاب ماشية)
وحاصله ان ولادة الماشية كرجح المال ان تم به النصاب قبل مجيء الساعي بيوم زكيت بخلاف
ما أفاده بشراء أو هبة أو ميراث فلا يكمل النصاب بذلك وان كان عنده نصاب ماشية ثم أفاد
ماشية اضافها الى حوله الاول (قال مالك وهذا أحسن ما سمعت في ذلك) من الخلاف وقال
الشافعي لا يضم شيء من الفوائد الى غيره الا نتاج الماشية اذا كانت نصابا فان لم تكن نصابا لم يصدق
بالسخال وقال أبو حنيفة اذا كان له في أول الحول أربعون صغارا أو كبارا في آخره كذلك فالزكاة
فيهما وان نقصت في الحول

«العمل في صدقة عامين اذا اجتمعا»

قال مالك الامر عندنا في الرجل تجب عليه الصدقة وابله مائة بعير فلا يأنه الساعي حتى يجب
عليه صدقة اخرى فيأتيه المصدق) الساعي (وقد هلكت اباه الا خمس ذود بأخذ المصدق)
بخفة الصاد (من الخمس ذود الصدقتين اللتين وجبتا على رب المال شاتين في كل عام شاة لان
الصدقة انما تجب على رب المال يوم يصدق ماله) أي يزكه وشرط الوجوب مجيء الساعي ان
كان فلا ضمان عليه فيما تلف لانعدام شرط الوجوب سواء تلفت بأمر من السماء أو تلفها من
غير قصد الفرار عند مالك وأصحابه وقال أبو حنيفة ان تلفها هو ضمن وقال الشافعي مرة مجيء
للساعي شرط وجوب ومرة شرط في الضمان قال معنون فان لم يكن ساع وجبت عليه كل حول
لانه ساعي نفسه (فان هلك ماشيته أو غت) زادت (فاغيا يصدق المصدق) يأخذ الساعي (زكاة
ما يجد يوم يصدق وان تظا هرت على رب المال صدقات غير واحدة) أي أكثر منها (فليس عليه
أن يصدق) يزكي (الا ما وجد المصدق) الساعي (عنده فان هلكت ماشيته أو وجبت عليه فيها
صدقات) متعددة لو كان الساعي يأتي كل عام في اطلاق الوجوب تجوز (فلم يؤخذ منه شيء حتى
هلكت ماشيته كلها أو صارت الى ما لا تجب فيه الصدقة) بنقص ما عن النصاب (فانه لا صدقة
عليه ولا ضمان فيما هلك أو مضى من السنين) سواء كان الهلاك سماعا أو بالافه اياها بدون
فصد الفرار وأصل هذه المسئلة فصلان هل الزكاة متعلقة بالذمة أو بالعين وهل مجيء الساعي
شرط وجوب أم لا والمذهب انه انما تجب مجيء الساعي وانما متعلقة بالعين أشار اليه الباجي

«النهى عن التضيق على الناس في الصدقة»

(مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح المهملة والموحدة النقلة
الانصاري المذني (عن القاسم بن محمد عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت مر) بضم

وسلم قال المسائل كدور يكدر بها
الرجل وجهه فمن شاء أتى على
وجهه ومن شاء ترك الأبي يسأل
الرجل ذا سلطان أو في أمر لا يجد
منه بدا * حدثنا مسدد ثنا
جابر بن زيد عن هرون بن رباب
قال حدثني كنانة بن نعيم العدوي
عن قبيصة بن مخارق الهلالي
قال تحملت حمالة فابت النبي
صلى الله عليه وسلم فقال أقم
يا قبيصة حتى تأتينا الصدقة
فأمر لك بها ثم قال يا قبيصة إن
المسئلة لا تحل إلا لثلاثة رجل
تحمل حمالة فحلت له المسئلة فسال
حتى يصيبها ثم يسكن ورجل أصابته
جائحة فاجتاحت ماله فحلت له
المسئلة فسال حتى يصيب قواما
من عيش أو قال سدادا من عيش
ورجل أصابته فاقة حتى يقول
ثلاثة من ذوي الجبا من قومه
قد أصابت فلانا الفاقة فحلت له
المسئلة فسال حتى يصيب قواما
من عيش أو سدادا من عيش ثم
يسكن وما سواه من المسئلة
يا قبيصة تمت بأكلها صاحبها
معتا * حدثنا عبد الله بن مسلمة
أنا عيسى بن يونس عن الأخرس
ابن عجلان عن أبي بكر الحنفي عن
أنس بن مالك أن رجلا من الأنصار
أتى النبي صلى الله عليه وسلم
يسأله فقال أما في بيتك شيء قال بلى
جلس نلبس بعضه ونطبخ بعضه
وقمب نشرب فيه من الماء قال
أنتى بها فأناها بهما فأخذها
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيده وقال من يشتري هذين قال
رجل أنا أخذهما بدرهم قال من
يزيد على درهم مرتين أو ثلاثا قال
رجل أنا أخذهما بدرهمين

الميم (على صحران الخطاب بغنم من الصدقة قرأى فيها شاة حافلا) مجتمعا لنهايها قال حفلت الشاة
بالتشقيل تركت حلبها حتى اجتمع اللبن في ضرعها فهي محفلة وكان الأصل حفلت لبن الشاة لانه
هو المجموع فهي محفل لبنها (ذات ضرع) بفتح فسكون ثدى (عظيم فقال عمر ما هذه الشاة فقالوا
شاة من الصدقة فقال عمر ما أعطى هذه أهلها وهم طائعون) قال أبو عمر وإنما أخذت والله أعلم
من غنم كلها بلون كالو كانت كلها مواخض أخذ منها ولذالم بأمر عمر ردوها ورد ابن زرقون بأن
مشهور المذهب أن الساعي لا يأخذ منها ولو بها أن يأتيه بما فيه وفاء الباجي يحتمل أنه علم أن
صاحبها قد طابت نفسه بما (لا تقتنوا) بكسر التاء (الناس لا تأخذوا حوزات) بفتح الحاء المهملة
والزاي المنقوطة فراء بالانقط خيار أموال (المسلمين) جمع حرزة بالسكون يطلق على الذكر والأنثى
وقد تسكن في الجميع على توهم الصفة وروى حوزات بتقديم الراء على الزاي قيل معيت بذلك لأن
صاحبها يحجزها أي يصونها عن الابتذال (تكبوا عن الطعام) أي ذوات الدر قال موسى بن
طارق قلت لما لك ما معناه فقال لا يأخذ المصدق لبونا (مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى
ابن حبان أنه قال أخبرني رجلان من أشجع) بالفتح واسكان المجمة وجم قبيلة مشهورة من العرب
(أن محمد بن مسلمة الأنصاري) أكبر من أمه محمد في العجاوبة وكان فاضلا مات بعد الأربعين
(كان يأتيهم مصداق فيقول رب المال أخرج إلى صدقة مالك فلا يهدو إليه شاة فيها وفاء) أي
عدل (من حقه الا قبلها) قال ابن عبد البر الوفاء العدل في الوزن وغيره وإن أراد هنا الزيادة فلا
خلاف أنه إذا طاع رب المال بأوفى مما عليه أنه ينبغي للعامل أخذ ذلك للمساكين وليس له رده
(قال مالك السنة عندنا والذي أدركت عليه أهل العلم يبلدان لا يضيق على المسلمين في زكاتهم
وأن يقبل منهم ما دفعوا من أموالهم) وسئل مالك أي قسم المصدق الماشية ويقول لصاحبها أخذ
من أيها شئت فقال لا يريد أن التعيين لربها وتجب مساحمة أرباب الأموال في الزكاة وأخذ
عقودهم قاله الباجي

((أخذ الصدقة ومن يجوز له أخذها))

(مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار) مرسل وصله أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم من
طريق معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء عن أبي سعيد الخدري (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تحل الصدقة لغني) لقوله تعالى إنما الصدقات للفقراء والمساكين (الأنحسة) فصل لهم
وهم أغنياء لأنهم أخذوها بوصف آخر (لغاز في سبيل الله) لقوله تعالى وفي سبيل الله (أو لعامل
عليها) لقوله تعالى والعاملين عليها وبيت السنة أن شرطه أن لا يكون هاتفا فيل ولا مملوكا
(أو لغارم) أي مدين قال تعالى والغارمين بشرروط في الفروع (أو لرجل اشتراه عبالة) من الفقير
الذي أخذها (أو لرجل له جار مسكين) المراد به ما يشمل الفقير (فتصدق على المسكين فأهدى)
أي أهداها (المسكين للغني) فصل له لأن الصدقة قد بلغت محلها فيه وفيما قبله وله جار يخرج على
جهة التميل فلا مفهوم له فالمدار على إهداء الصدقة التي ملكها المسكين لجار أو لغيره ويأتي في
حديث إهداء بريرة لما تصدق به عليها إلى عائشة قوله صلى الله عليه وسلم هو عليها صدقة وهو منها
لنا هدية وكذلك الإهداء ليس بقيد في رواية لأحمد وأبي داود في حديث أبي سعيد أو جاره فقير
يتصدق عليه فيهدى لك أو يدعوك قال ابن عبد البر هذا الحديث مفسر لمثل قوله صلى الله عليه
وسلم لا تحل الصدقة لغني ولا الذي مرة سوى وأنه ليس على عمومته واجعوا على أن الصدقة
المفروضة لا تحل لغير الخمسة المذكورين الباجي فإن دفعها لغني لغيره هو لا مالباغناه لم تجزه
بلا خلاف فإن اعتد فقره فقال ابن القاسم بضم أن دفعها لغني أو كافر أو ماصدقة التطوع فهي
بمغزلة الهدية تحل للغني والفقير (قال مالك الأمر عندنا في قسم الصدقات أن ذلك لا يكون إلا على

فأعطاهما إياه وأخذ الدرهمين
وأعطاهما الانصاري وقال اشتر
بأحدهما طعما فأبذنه إلى أهله
واشتر بالآخر قدوماً فأتى به فأتاه
به فشد فيه رسول الله صلى الله
عليه وسلم عوداً بيده ثم قال له
اذهب فاحطب وبيع ولا رأيتك
خمس عشرة يوماً فذهب الرجل
يحتطب وبييع فجاء وقد أصاب
عشرة دراهم فاشترى ببعضها ثوباً
وبعضها طعماً فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا خير لك من
أن تجيء المسئلة تكنة في وجهك
يوم القيامة ان المسئلة لا تصلح الا
لثلاثة تلاميذ فقصر مدقع أولذي غرم
مقطع أولذي دم موجب
(باب كراهية المسئلة)

* حدثنا هشام بن عمار ثنا
الوليد ثنا سعيد بن عبد العزيز
عن دبيعة يعني ابن يزيد عن أبي
ادريس الخولاني عن أبي مسلم
الخولاني قال حدثني الحبيب
الامين اما هو الى غيب وأما هو
عندي فأمين عوف بن مالك قال
كنا عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم سبعة أو ثمانية أو تسعة فقال
الأتباعون رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكنا حديث عهد ببيعة
قلنا قد بايعناك حتى قالنا ثلاثاً
فبسطنا أيدينا فبايعناه فقال قائل
يا رسول الله ان قد بايعناك فسلام
نبايعك قال ان تعبدوا الله ولا
تشرکوا به شيئاً وتصلوا الصلوات
النجس وتسمعوا وتطيعوا وأسر
كله خفية قال ولقد كان بعض أولئك
شيئاً قال فلقد كان بعض أولئك
النفر يسقط سوطه فبايسأل
أحدنا ان يناوله إياه قال أبو داود
حدث هشام لم يروه الا سعيد

وجه الاجتهاد من الوالي الخليفة أو نائبه في القدر الذي يعطى وفي من يعطى من الاصناف فلا
يلزم تعميمهم (فأي الاصناف كانت فيه الحاجة والعدد أو ثل ذلك الصنف بقدر ما يرى الوالي)
باجتهاده (وعسى أن ينتقل ذلك إلى الصنف الآخر بعد عام أو عامين أو أعوام فيؤثر أهل
الحاجة والعدد جميعاً كان) وجد (ذلك وعلى هذا أدركت من أرضي من أهل العلم) حلالة
على انها اعلام عن تحمل الصدقة وقد قال حذيفة وابن عباس اذا وضعنا في صنف واحد اجزال
أو عمر لا أعلم له مخالفاً من العصابة وأجمعوا على ان العامل لا يستحق منها وإنا لله بقدر عمله
فدل انما ليست مقسومة على الاصناف بالسوية وقال الشافعي هي سهمان ثمانية لا يصرف
منها سهم إلى غيره ما وجد من أهله فان لم يكن مؤلفه قسم على سبعة الا العامل فاستحب أن يعطى
ثنا وخمسة حديث ما رضى الله بقسمة أحد في الصدقات حتى قسمها على الاصناف الثمانية لكن
تقر به عبد الرحمن بن زياد الأفرقي ضعفه بعضهم وأثنى عليه أهل المغرب انتهى والمرجع انه
ضعيف في حفظه وكان رجلاً صالحاً فقل من أثنى عليه من جهة صلاحه (قال مالك وليس للعامل
على الصدقات فريضة مسماة الا على قدر ما يرى الامام) انه يجوز به في عمله
(ما جاء في الصدقات والتشديد فيها)

(مالك انه بلغه ان أبا بكر الصديق قال لم يمنعني عقلاً لجاهدتهم عليه) وروى ابن وهب وابن
القاسم عن مالك ان العقال هو القلوص وقال محمد بن عيسى هو واحد العقل التي يعقل بها الابل
لان الذي يعطى البعير في الزكاة يلزمه أن يعطى معه عقاله أي لو أعطوني البعير ومنعوني ما يعقل
به لجاهدتهم أو أراد المبالغة في تبسح الحق أو التقليل كما يقال والله لا تركت منها شجرة وقال أبو
عبيدة العقال صدقة عام كالعقال

سعى عقلاً فلم يترك لنا سبداً * فكيف لو قد سعى عمرو وعقالين

وروى عننا فأراد أيضاً التقليل لان العناق لا تؤخذ في الصدقة عند طائفة من العلماء ولو كانت
عناقاً كما قاله الباجي واستبعد بعضهم قول أبي عبيدة بأنه تعسف وذهب عن طريقه العرب
لان الكلام خرج مخرج التصديق والتشديد والمبالغة فيقتضي قلة ما علق به العقال وحفارته
لا صدقة عام وهذا البلاغ أخرجه الشيخان وغيرهما من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة ان أبا هريرة قال لما توفي صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر وكفر من كفر من العرب فقال
عمر كيف تقابل الناس وقد قال صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
فن قاله ففقد عصم معنى ماله ونفسه الا ببقه وحسابه على الله فقال والله لا قاتلن من فسرقي بين
الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال عمر فوالله ما هو الا أن شرح الله صدور أبي بكر ففرقت انه
الحق وبسط أبو داود وغيره اختلاف الرواة في انه قال عناقاً أو عقالا (مالك عن زيد بن أسلم انه قال
شرب عمر بن الخطاب لبناً فأعجب به فسأل الذي سقاه من اين هذا اللبن فأخبره انه وود على ماء قد
سماه) ونسي اسمه أولم يتعلق غرضه بتسميته (فإذا نعم من نعم الصدقة وهم يسقون) النعم من ذلك
الماء (فخلبوا إلى من ألبانها فجعلته في سقائي) بكسر السين وعائي (فهو هذا فأدخل عمر بن
الخطاب يده فاستقاه) قال ابن عبد البر رحمه الله عند أهل العلم ان الذي سقاه ليس ممن تحمل له الصدقة
اذ لعله غنى أو محمول فاستقاه لئلا يتفع به وأصله محظور وان لم يأت به فصداد هذا نهاية الورع ولعله
أعطى مثل ذلك أو قيمته للمساكين ولو كان الذي حلب هذا اللبن مستحقاً للصدقة لما حرم على عمر
فصد شربه كما لم يحرم على النبي صلى الله عليه وسلم أكل اللحم الذي تصدق به على بريرة وقال هو
عليه اصدقة ولنا هدية وما فعله عمر ليس بواجب لانه استهلكه بالشرب ولا فائدة في صدقه الا

حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا
أبي ثنا شعبة عن عاصم عن
أبي العالصة عن ثوبان قال ركان
ثوبان مولى رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من يكفل لي إن
لا يسأل الناس شيئا وأنا تكفل له
بالجنة فقال ثوبان أنا فكان
لا يسأل أحدا شيئا
(باب في الاستغفار)

حدثنا عبيد الله بن مسلمة عن
مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن
يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري
أن ناسا من الانصار سألوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاعطاهم
ثم سألوه فاعطاهم حتى اذا نفذ
ما عنده قال ما يكون عندي من
خير فلن أدخره عنكم ومن
يستغفرب عنه الله ومن يستغفر
بغضه الله ومن يتصبر يصبره الله
وما أعطى الله أحدا من عطاء
أوسع من الصبر حدثنا مسدد
ثنا عبد الله بن داود ح ثنا
عبد الملك بن حبيب أبو مروان
ثنا ابن المبارك وهذا حديثه عن
بشير بن سلمان عن سيار أبي حمزة
عن طارق عن ابن مسعود قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من أصابه فاقة فآزر لها بالناس لم
تسد فاقته ومن آزر لها بالله أوشد
الله له الفنى اما عوت عاجل أو غنى
عاجل حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
الليث بن سعد عن جعفر بن زبيدة
عن بكر بن سواد عن مسلم بن
مخشي عن ابن الفسراشي أن
الفسراشي قال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم أسأل يا رسول الله
فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لا وإن كنت سائلا لا بد فأسأل

المبالغة في الورع وقد قال تعالى وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وسأل
ابن مزين عيسى بن دينار أيفعل ذلك رجل أصابه مثل هذا فقال نعم ما أحسن ذلك (قال مالك الأمر
ههنا) بالمدينة (أن كل من منع فريضة من فرائض الله تعالى فلم يستطع المسلمون أخذها) منه
(كان حقا) واجبا (عليهم جهاده حتى يأخذوها منه) بقتاله وأصل ذلك قتال الصديق ما نهي
الزكاة ثم إن كان مقرها فاسلم وإن جدها فكافرا جاعا (مالك أنه بلغه أن عاملا) لم يسم (لعمري بن
عبد العزيز كتب إليه يذكر أن رجلا منع زكاة ماله فكتب إليه أن دعه) أتركه (ولا تأخذ منه
زكاة مع المسلمين قال فبلغ ذلك الرجل فاشتد) قوى وعظم (عليه) ذلك (فأدى بعد ذلك زكاة ماله
فكتب حامل عمر إليه يذكر له ذلك فكتب إليه عمر إن أخذها منه) قال ابن عبد البر يحتمل أنه علم
من الرجل منعها من العامل دون منعها من أهلها ولم يكن عنده ممن يمنع الزكاة وتضمن فيه أنه
لا يخالف جماعة المسلمين الدافعين لها إلى الامام فكان كاطن ولو صح عنده منعه الزكاة ما جازله
تركها عنده لأنها حق للمساكين يلزمه القيام لهم وهذا فحين منها مقرها اما جاحدا فردا اجابا
قال والواجب أن يعطى الامام من منع الزكاة ويؤجره فان أصر على المنع أخذها منه جبرا
(زكاة ما يخرج من غمار الخيل والاعناب)

الحرص بالكسر حرز قد روى الثمار (مالك عن الثقة عنده عن سليمان بن يسار) الهلالى المدنى التابى
أحد الفقهاء المتوفى بعد المائة وقيل قبلها (وعن سفيان) بضم السين الموحدة وسكون المهملة (ابن سعيد)
بكسر العين المدنى العابد تابعى صغير ثقة حافظ وهذا رواه البخارى والاربعة من طريق ابن وهب
عن يونس بن يزيد عن الزهري عن سالم عن ابن عمر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فمما سقت
السماء) أى المطر من باب ذكر الحبل واردة الحلال (والعيون) الجارية على وجه الارض التى
لا يشكف في رفع ما لها الا لة ولا لجل وهو السبع (والبلع) بموحدة مفتوحة وعين مهملة ساكنة
وهو ما شرب بعروقه من الارض ولم يتجج الى سقى السماء ولا آله وهذا هو المعبر عنه في حديث ابن عمر
بقوله أو كان عثريا بفتح العين المهملة والمثناة الخفيفة وكسر الراء وشدة التنبيه فقد فسره الخطابي
بأنه الذى يشرب بعروقه من غير سقى (العشر) مبتدأ أخبره فمما سقت السماء أى العشر واجب فيها
سقت السماء (وفمما سقى بالنضح) بفتح النون وسكون المعجمة بعدها مهملة أى بالسانية وهى رواية
مسلم (نصف العشر) لنقل المؤنة وخفتها فى الاول والناضح الابل التى يستقى عليها الكنبا كالمثال
والا فالبقرة وغيرها كذلك فى الحكم ولذا كان المراد بالنضح الرش أو الصب بما يستخرج من الآبار
والانهار والآله وهذا ان سقى بأحدهما فان سقى بماء وتساقى قتلان أو بأربع العشر بلا خلاف وهو
ظاهر الحديث فان كان أحدهما أكثر فالأقل ينفع له وعموم الحديث ظاهر فى عدم شرط النصاب
فى إيجاب زكاة كل ما سقى بمؤنة وغير مؤنة لكن خصه الجمهور بالمعنى الذى سبق لأجله وهو التمييز
بين ما يجب فيه العشر أو نصفه بخلاف حديث ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة فانه مساقى لبيان
جنس المخرج منه وقد روى فأنه بالجمهور عملا بالدليل وأخذ أبو حنيفة بعمومه ورده البخارى بأن
المفسر يقضى على المبهم أى الخاص يقضى على العام لان فيما سقت عام يشمل النصاب ودونه
وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة خاص بقدر النصاب وأجاب بعض الحنفية بأن محل ذلك اذا
كان البيان وفق المبين لازما على نفسه ولا ناقصا عنه أما اذا بقى شئ من أفراد العام مثلا فيمكن
التمسك به كحديث أبي سعيد هذا فانه يدل على النصاب فيما قبل التوسيق وسكت عما لا يقبله فيمكن
التمسك بعموم قوله فمما سقت السماء العشر أى فيما لا يمكن التوسيق فيه عملا بالدليلين كما قال ولا
يصح له هذا الجواب لانه يقتضى ان ما نقص عن الخمسة مما يوسق لازكاة فيه مع انه يقول بزكاته
ولو وسقا فأقل وأجاب الجمهور بما روى مرفوعا لازكاة فى الخضراوات رواه الدارقطنى عن معاذ

الصالحين * حدثنا أبو الوليد

الطبايعي ثنا الليث عن بكير
ابن عبد الله بن الأشج عن بسر بن
سعيد عن ابن الساعدى قال
استعملني عمر رضى الله عنه على
الصدقة فلما فرغت منها وأديتها
اليه أمرني بعالة فقلت انما
عملت لله وأجرى على الله قال خذ
ما أعطيت فاني قد عملت على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعملني فقلت مثل قولك فقال لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
اعطيت شيئا من غير ان تسأله
فكل وتصدق * حدثنا عبد الله بن
مسلم عن مالك عن نافع عن
عبد الله بن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال وهو على
المنبر وهو يذكر الصدقة والتعفف
منها والمسئلة اليسد العليا خير من
اليسد السفلى واليسد العليا المنفقة
والسفلى السائلة قال أبو داود
اختلف على أيوب عن نافع في هذا
الحديث قال عبد الوارث اليسد
العليا المتعفة وقال أكثرهم عن
حامد بن زيد عن أيوب العليا المنفقة
وقال واحد عن حماد المتعفة
* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
عبيدة بن حميد التيمي حدثني أبو
الزعرور عن أبي الأحوص عن
أبيه مالك بن نضلة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يدى
ثلاثة فيد الله العليا ويد الله السفلى
التي تليها ويد السائل السفلى
فأعط الفضل ولا تجزع نفسك
((باب الصدقة على بني هاشم))

* حدثنا أحمد بن كثير أنا شعبة
عن الحكم عن ابن أبي رافع عن
أبي رافع أن النبي صلى الله عليه
وسلم نهى رجلا على الصدقة من

مرفوعا وقال الترمذى لا يصح فيه شيء الأمر سهل موسى بن طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم هو
دال على ان الزكاة انما هي فيما يكال كما يدخر لا قنيات في حال الاختيار وهذا قول مالك والشافعي
وعن أحمد يخرج من جميع ذلك وان لم يقتضه وقاله محمد وأبو يوسف وقال ابن العربي أقوى
المذاهب وأحوطها للمساكين قول أبي حنيفة وهو التمسك بالعموم قال وزعم الجويني ان الحديث
انما جاء لتفصيل ما نقل مؤته مما تنكر مؤته ولا مانع أن يكون الحديث يقتضى الوجهين (مالك
عن زياد بن سعد) بن عبد الرحمن الخراساني زيل مكة ثم اليمن ثقة ثبت من رجال الجميع قال ابن
عينة كان اثبت أصحاب الزهري وقال مالك ثقة سكن مكة وقدم علينا المدينة وله هيبه وصلاح
له مرفوعا في الموطأ حديثان في كتاب الجامع وهذا أيضا ثالث أصله الرفع ولذا ساقه في التمهيد (عن
ابن شهاب) شيخ الامام روى عنه هنا بواسطة (انه قال لا يؤخذ في صدقة النخل الجمرود) بضم
الجيم واسكان المهمة بزنة عصفور وقع ردى من التمر اذا جف صار حشفا (ولامصران الفارة)
ضرب من ردى التمر سمى بذلك لانه انما على النوى فثمره رفيعة جمع مصير كغريب ورغفان
وجمع الجمع مصارين (ولا عذق) بفتح العين جنس من النخل اما بكسر هاء القنوقه أو أبو عبد الملك
وقال أبو عمر يفتح العين النخلة وبالكسر الكباشه أى القنوقه كان التمر سمى باسم النخلة لانه منها
انتهى وفي القاموس في فصل العين المهمة يلها ذال مججمة من باب القاف العذق النخلة بجمعها
وبالكسر القنوم منها (ابن حبيب) بمهمة وموحدة مصغر معنى به الدقل من التمر لداؤه وهو هذا رواه
أبو داود من طريق سفيان بن حسين وسليمان بن كثير والنسائي من طريق عبد الجليل بن أحمد
اليعصبى الثلاثة عن ابن شهاب عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الجمرود ولون الحقيق أن يؤخذ في الصدقة زاد النسائي في روايته وفيه
زلت ولا تهموا الحديث منه تنفقون قال أبو عمر أجمعوا على انه لا يؤخذ الذي في الصدقة عن
الجيد (قال ابن شهاب) (وهو يعد على صاحب المال ولا يؤخذ منه في الصدقة قال مالك وانما
مثل ذلك الغنم تعد على صاحبها إسخالها والسحل لا يؤخذ منه في الصدقة) ظاهر هذا أنه اذا كان
كله رديا فعلى ربه أن يشتري الوسط من التمر ورواه ابن نافع عنه وروى ابن القاسم وأشهب
يؤدى منه وليس هذا كالماشية لانه مال تركى بالجزء منه فوجب أن يخرج زكاته منه كالعين
والفرق بينه وبين الماشية ان الزكاة تجلب الى من تدفع اليه وتنقل من مرضع الى مرضع للضرورة
والماشية لا مؤنة في حل الوسط منها فلما جبر فيها المريض والاعرج لما يمكن حله ان احتج اليه
(وقد يكون في الاموال غمار لا تؤخذ الصدقة منها من ذلك البردى) بضم الموحدة واسكان الزاء
ودال مهملتين وياء من أجود التمر (وما أشبهه) في الجودة (لا يؤخذ من أدناه) كالا يؤخذ من
خياره) أعلاه (وانما تؤخذ الصدقة من أوسط المال) رفقا بالمالك والمساكين ومقتضاه انه اذا
كان جيدا كله ان له ان يأتي بالوسط ان شاء واختاره مصنفون وروى ابن القاسم عن مالك يؤخذ
من الجيد ومبنى القواين ما تقدم فله كله الباجي (قال مالك الأمر المجتمع عليه عندنا انه لا يخرص
من الثمار الا النخيل والاعناب فان ذلك يخرص حين يبدو صلاحه ويحل بيعه) لحديث عتاب أمر
صلى الله عليه وسلم أن يخرص العنب كما يخرص النخل فلا يخرص في غيرهما عند مالك والشافعي
في الجديد وقال في القديم وهي رواية شاذة عن مالك يخرص الزيتون قياسا عليه ما قال أبو حنيفة
والليث لا يخرص شيء وان حديث كان يبعث ابن رواحة الى خيبر وغيرها للخرص منسوخ
بالنهي عن المزانة وذلك شذوذ منها وشذوذ قفال لا يخرص الا النخل خاصة (وذلك ان عمر
النخيل والاعناب يؤكل وطباوعنبا) وتباع وتعطى فان أبيع ذلك بلا خرص ضرر بالمساكين وان
منع اربابه من ذلك ضررهم (فيخرص على أهله للتوسعة على الناس) أى أهله والمساكين (ولم لا

بني مخزوم فقال لابي رافع اصبني
فانك اصب منها قال حتى آتي النبي
صلى الله عليه وسلم فاسأله فأتاه
فأسأله فقال مولى القسوم من
أنفسهم وانا لاخل لنا الصدقة
حدثنا موسى بن اسحق عن اسحق بن
ابن ابراهيم المعنى قال اثننا حماد
عن قتادة عن أنس ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يمر
بالتمرة العائرة فماتعنه من
أخذها الا تخافه ان تكون
صدقة حدثنا نصر بن علي أنا
أبي عن خالد بن قيس عن قتادة
عن أنس ان النبي صلى الله عليه
وسلم وجد تمره فقال لولائي أخاف
أن تكون صدقة لا كانتها قال أبو
داود ورواه هشام عن قتادة هكذا
حدثنا محمد بن عبيد الحاربي ثنا
محمد بن فضيل عن الأعمش عن
حبيب بن أبي ثابت عن كريب
مولى ابن عباس عن ابن عباس
قال بعثنى أبي الى النبي صلى الله
عليه وسلم في ابل أعطاها اياه من
الصدقة حدثنا محمد بن العلاء
وعثمان بن أبي شيبة قال اثننا محمد
هو ابن أبي عبيدة عن أبيه عن
الأعمش عن سالم عن كريب مولى
ابن عباس عن ابن عباس نحوه
زاد أبي يديلها له

((باب الفقير حدى للغني

من الصدقة))

حدثنا عمرو بن مرزوق قال أنا شعبة
عن قتادة عن أنس ان النبي صلى
الله عليه وسلم أتى بلعم قال ما هذا
قالوا شئ تصدق به على بريرة فقال
هو لها صدقة ولنا هدية

((باب من تصدق بصدقة ثم روثها))

حدثنا أحمد بن عبد الله بن بونس
ثنا زهير ثنا عبد الله بن عطاء

يكون على أحد) منها (في ذلك ضيق فيخرج من ذلك عليهم ثم يخلى بينهم وبينه يأكلونه) يتفقون
به أكلا أو بيعا أو إعطاء بدليل قوله (كيف شأوا ثم يؤدون منه الزكاة على ما خرس عليهم)
ومعنى التخريص أن يخرجوا من الغنم أو الغنم من التمر اليابس اذا جدد على حسب جنسه وما علم
من حاله انه يصير اليه عند الامتار لان الزكاة انما تؤخذ منه غرافا لم يتقر أو يتزبب كبلع مصر
وعنها خرصها على تقدير التمر والتزبب (قال مالك فأما ما لا يؤكل وطبا من الفواكه وانما يؤكل
بعد حصاده من الحبوب كلها فانه لا يخرج من) اتفاقا لان الخرص انما هو لحاجة انتفاع أهلها
بها وطبا ولا يخرج من الغنم والتزبب كما هو فيمكن خرصه وهذه حبوبها متوازية فلا يمكن
فيها الخرص (وانما على أهلها فيها اذا حصدها ووقها وطبها وخلصت حبوبها وانما على
أهلها فيها الاثانة يؤدون زكاتها اذا بلغ ذلك ما تجب فيه الزكاة وهذا الامر الذي لا اختلاف فيه
عندنا) بالمدينة وظاهره ولو اتهموا وقال الليث ومحمد بن عبد الحكم ان اثمهم وانصب السلطان
أمينا (قال مالك الامر المجتمع عليه عندنا ان الخيل يخرج من على أهلها وغرها في رؤسها اذا طاب
وحل بيعه) لا قبل ذلك (وتؤخذ منه صدقة تقرأ عند الجذاف) لا قبله لان الزكاة واجبة في عين
التمر (فان أصابت الثمرة بالثمة بعد أن تخرص على أهلها وقبل أن تجز) تقطع من أصلها
(فأحاطت بالثمة بالثمة فليس عليهم صدقة) لو جربها في عينها وقدرت (فان بقي من
الثمر شئ يبلغ خمسة أوسق فصاعدا) وذلك ستون صاعا (بصاع النبي صلى الله عليه وسلم أخذ
منهم زكاته وليس عليهم فيما أصابت بالثمة زكاة وكذلك العمل في الكرم أيضا) أي مثل
العمل في القل (واذا كان لرجل قطع أموال متفرقة أو اشترا في أموال متفرقة لا يبلغ مال
على شريك أو قطعت فريضة فيه الزكاة وكانت اذا جع بعض ذلك الى بعض يبلغ ما تجب فيه الزكاة
فانه يجمعها ويؤدى زكاتها) فيزكى ذوا القطع المجتمع له منها انصاب كالمشاة المتفرقة وكذا
الاشترال انما يراعى كل ماله خاصة دون مال شريكه

((زكاة الحبوب والزيتون))

(مالك انه سأل ابن شهاب عن الزيتون فقال فيه العشر) لانه يوسق فدخل في الحديث وبه قال
جاعة الفقهاء وأبو حنيفة والشافعي في أحد قوليهِ والثاني كان وهب وأبي ثور وأبي يوسف ومحمد
لازكاة فيه لانه ادم لا قوت (قال مالك وانما يؤخذ من الزيتون العشر بعد ان يعصر ويبلغ زيتونه
خمس أوسق) فيؤخذ عشر او نصف عشر زبته ولو قل كرطل (فالم يبلغ زيتونه خمسة أوسق فلا
زكاة فيه) عملا بالحديث فان بلغها وكان لازيت فيه أخذ من ثمنه لامن حبه قاله في المدونة وغيرها
(والزيتون بمنزلة الخيل ما كان منه مسقته السماء المطر) والعبون أو كان بعد الاضيقه العشر وما
كان يسقى بالنضح) الرش والصب بما يستخرج من الآبار والأنهار بآلة (ففيه نصف العشر)
وهذا بيان ما أجله ابن شهاب بقوله فيه العشر (ولا يخرج من شئ من الزيتون في شجره) لانه لم يرد
التخريص الا في القل والغنم (والسنة عندنا في الحبوب التي يدخرها الناس ويأكلونها انه
يؤخذ مما سقته السماء من ذلك وما سقته العيون وما كان بعد الاضيقه العشر وما سقى بالنضح) الآلة
(نصف العشر) وشرط ذلك فيهما (اذا بلغ ذلك خمسة أوسق) وذلك ستون صاعا (بالصاع الاول
صاع النبي صلى الله عليه وسلم) بالجرب بل مما قبله أو عطف بيان (وما زاد على خمسة أوسق ففيه
الزكاة بحساب ذلك) ولو قل فلا وقص في الحبوب (قال مالك والحبوب التي فيها الزكاة الحنطة)
القمح (والشعير) بفتح الشين وتكمم (والسلت) ضرب من الشعير لا قشر له يكون في الغور
والجاز قاله الجوهري وقال ابن فارس ضرب منه رقيق القشر صغار الحب وقال الأزهري حب بين
الحنطة والشعير ولا قشر له كقشر الشعير فهو كالحنطة في ملاسته وكالشمع في طبعه وبرودته

عن عبد الله بن ربيعة عن أبيه
بريدة أن امرأته أنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت كنت
تصدقني على أي بوليدة وأنا
ماتت وتركت تلك الوليدة قال قد
وجب أجرها ورجعت البسك في
الميراث

«باب في حقوق المال»

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو
هوانة عن عاصم بن أبي النجود عن
شقيق عن عبد الله قال كنا نعد
الماعون على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم عارية للدول
والقدر * حدثنا موسى بن اسمعيل
ثنا جاد عن سهيل بن أبي صالح
عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
صاحب كنز لا يؤدي حقه إلا جعله
الله يوم القيامة يحمي عليها في نار
جهنم فتكوى بها جهنم وجنبه
وظهره حتى يقضى الله تعالى بين
عباده في يوم كان مقداره
خمس مائة سنة ثم تعدون ثم يرى
سبيله أما إلى الجنة وأما إلى النار
وما من صاحب غنم لا يؤدي حقها
إلا جاءت يوم القيامة أوفر
ما كانت فيبسط لها بقاع قرقر
فتنطحه بقرونها وتطوه بأظلافها
ليس فيها عصفاء ولا حياء كلما
مضت آخرها ردت عليه أولها
حتى يحكم الله بين عباده في يوم
كان مقداره خمسين ألف سنة ثم
تعدون ثم يرى سبيله أما إلى الجنة
وأما إلى النار وما من صاحب ابل
لا يؤدي حقها إلا جاءت يوم القيامة
أوفر ما كانت فيبسط لها بقاع قرقر
فتطوه بأخفافها كلما مضت عليه
آخرها ردت عليه أولها حتى
يحكم الله تعالى بين عباده في يوم

(والذرة) هذا لمجمعة حب معروف (والدخن) بمهمة فمجمعة حب معروف واحدته دخنة
(والارز) رنة قفل وفي لغة بضم الراء لا تباع وأخرى بضم الهمزة والراء وشذ الزاي والرابعة فتح
الهمزة مع التشديد والخامسة رز بلا همزة وزان قفل (والعديس) بقفتين (والجلبان) بضم
الجيم واسكان اللام وحكى فقها مشددة حب من القطاني (واللوبيا) نبات معروف مذكر يمد
ويقصر (والجلجلان) يجيمين مضمومين بعد كل جيم لام الجسم في قشره قبل ان يجصد قال
الباجي فذكر عشرة وزاد في مختصر ابن عبد الحكم الترمس والفول والخص والبسيلة وزاد جماعة
من أصحابه العلس وذلك داخل في قوله (وما أشبه ذلك من الحبوب التي تصير طعاما) فلازكاة في
الكرسنة على الاظهر ولا ناعلف لا طعام خلا فالرواية أشبه في العتية فيها الزكاة وانها قطنية
وقال ابن حبيب صنّف على حدة (فالزكاة تؤخذ منها بعد ان تحصد وتصبى رجبا قال والناس
مصدقون في ذلك) مؤمنون عليه في مبلغ كبدله وفيما خرج من زيته (ويقبل منهم في ذلك ما دفعوا)
بالدال أي الذي دفعوه (وسئل مالك متى يخرج من الزيتون العشر) أو نصفه (أقبل النفقة
أم بعدها فقال لا ينظر إلى النفقة ولكن يسأل عنه أهله كما يسأل أهل الطعام) كالخطة والشعير
(عن الطعام ويصدقون بما قالوا) أي فيه (فنرفع من زيتونه خمسة أوسق فصاعدا أخذ من
زيتنه العشر) أو نصفه (بعد ان يعصر ومن لم يرفع من زيتونه خمسة أوسق لم تجب عليه في زيته
الزكاة) لنقص النصاب (قال مالك ومن باع زروعه وقد صلح وييس في اكامة فعليه زكاة وليس
على الذي اشتراه زكاة) لان وجودها بطيب الثمرة فاذا باعها وقد وجبت زكاتها فقد باع حصته
وحصة المساكين فيعمل على انه ضمن ذلك لهم (ولا يصلح بيع الزرع حتى يبيس في اكامة) جمع كم
يكسر الكاف وعاء الطلع وغطاء النور (ويستغنى عن الماء) حتى لو سقى لم ينفعه فيجوز بيعه في
سنبله قائما عند أكثر العلماء الحديث نهى صلى الله عليه وسلم عن بيع العنب حتى يسود وعن
بيع الحب حتى يشتد وقال الشافعي لا يجوز بيعه حتى يدرس ويصق لانه من الغرر (قال مالك في
قول الله تعالى وأتوا حقه يوم حصاده) بالفتح والكسر (ان ذلك الزكاة) من العشر أو نصفه
(وقد سمعت من يقول ذلك) وقاله ابن عباس وجاعة وقال ابن عمر وطائفة هو ما يعطى للمساكين
عند الحصاد من غير الزكاة وقال النخعي والسدي انها منسوخة بالزكاة (قال مالك ومن باع اصل
حائطه) بسنانه (أو أرضه وفي ذلك زرع أو غرم يذو صلاحه فزكاة ذلك على المبتاع) المشتري
(وان كان قد طب وحل بيعه فزكاة ذلك على البائع الا ان يشترطها على المبتاع) المشتري وقال
مالك في الموطأ في غير رواية يحيى فمن هلك وخلف زرعاً فورثه ورثته ان كان الزرع قد ييس
فالزكاة عليه ان كان فيه خمسة أوسق وان كان الزرع يوم مات أخضر فان الزكاة عليهم ان كان
في حصه كل انسان منهم خمسة أوسق والأفلاشي عليهم

«ملاز زكاة فيه من الثمار»

(قال مالك ان الرجل اذا كان له ما يجرد) بضم الجيم ودال مهمة ومجمعة بصرم ويقطع (منه
أربعة أوسق من الثمر) قال في القاموس في باب الدال المججمة الجذال الاسراع والقطع المستأصل
وقال في الدال المهمة من جلة معان والقطع وصرام الثقل كالجداد انتهى والصرام قطع الثمرة قال
تعالى ليصبر منها أي يقطعون غيرها (وما ينقطع) بكسر الطاء وضمها ينقطع (منه أربعة أوسق من
الزبيب وما يحصد) بكسر الصاد وضمها (منه أربعة أوسق من الخطة وما يحصد منه أربعة
أوسق من القطنية) بكسر القاف وضمها لغة (انه لا يجمع عليه بعض ذلك الى بعض) لاختلاف
الجنس (وانه ليس عليه في ثمن من ذلك زكاة حتى تكون في الصنف الواحد من الثمر) بقوقية
(أو في الزبيب أو في الخطة أو في القطنية ما يبلغ النصف الواحد منه خمسة أوسق) ستمين صاعا

كان مقداره خمسين ألف سنة فما
تعدون ثم يرى سبيله أمالي الجنة
وأمالي النار * حدثنا جعفر بن
مسافر ثنا ابن أبي فديك عن
هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن
أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم نحوه قال في
قصة الأبل بعد قوله لا يؤدى حقها
قال ومن حقها حلبها يوم وودها
حدثنا الحسن بن علي ثنا يزيد
ابن هرون أنا شعبة عن قتادة
عن أبي عمر القاداني عن أبي هريرة
قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحو هذه القصة فقال له
يعني لابي هريرة فالحق الأبل
قال تعطى الكريمة وتمنع الغزيرة
وتنقر الطهر وتطرق الفحل وتنفق
اللبن * حدثنا يحيى بن خلف ثنا
أبو عاصم عن ابن جريج قال قال
أبو الزبير سمعت عبيد بن عمير قال
قال رجل يا رسول الله ما حق الأبل
فذكر نحوه زادوا عارة دلوها
* حدثنا عبد العزيز بن يحيى
الحارثي حدثني محمد بن مسلمة عن
محمد بن اسحق عن محمد بن يحيى بن
حيان عن عمه واسع بن حبان عن
جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله
عليه وسلم أمر من كل جاد عشرة
أوسق من التمر بقنوبه في
المسجد للمساكين * حدثنا محمد
ابن عبد الله الخزازي وموسى بن
إسماعيل قال ثنا أبو الوليد
أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري
قال بينما نحن مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم في سفر أجاز رجل
على ناقه له فجعل يصرفها عينا
وثمنا لا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من كان عنده فضل
ظهر فليعده على من لا ظهر له

(بصاع النبي صلى الله عليه وسلم) لأنها أصناف مختلفة المتباينة الأغراض فلا يضاهى
بعضها إلى بعض ليكمل النصاب (كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمسة
أوسق من التمر صدقة) ومن عنده خمسة أوسق من تمر أو زبيب ليس عنده خمسة من تمر (وإن
كان في الصنف الواحد من تلك الأصناف) على اختلاف أنواعها (ما يبلغ خمسة أوسق ففيه
الزكاة فإن لم يبلغ خمسة أوسق فلا زكاة فيه وتفسير ذلك أن يحد (يقطع) (الرجل من التمر) للخل
(خمسة أوسق وإن اختلف اسماءه) كبرنى وصيحاني (وألوانه) اجناسه قال بعضهم وأهل المدينة
يسمون التخل كله الألوان ما خلا البرنى والجوزة وقال أبو حاتم الألوان الدقل (فإنه يجمع بعضها إلى
بعض ثم يؤخذ من ذلك الزكاة فإن لم يبلغ ذلك) أى خمسة أوسق وفي نسخة فإن لم يبلغها (فلا زكاة
فيه) لنقص النصاب (وكذلك الحنطة كلها السمراء) تأنيث أمهر سميت به لسمرتها (والبيضاء)
تأنيث الأبيض لبياضها (والشعير والست كل ذلك صنف واحد) لتقارب منافعها (فإذا حصد
الرجل من ذلك كله خمسة أوسق جمع عليه بعض ذلك إلى بعض ووجب فيه الزكاة فإن لم يبلغ
ذلك فلا زكاة فيه) وهذا قال الحسن وطاوس والزهري وعكرمة وقال أبو حنيفة والشافعي
وأحمد وأبو ثور ولا تضم كل حبة عرفت بأسم منفرد دون صاحبها وهي خلافتها في الخلقة والطعم إلى
غيرها قال الباجي ولا يجتمع بيننا وبين أبي حنيفة اختلاف في الحكم لأنه لا يراعى النصاب في
الحبوب فهو يزكى القليل والكثير منها قال ورأى مالك ومن وافقه أنها متقاربة المنافع مثل الذهب
الجيد والردى والمضائق والعز والجفت والعرايب فتألف القمع والشعير والست متقاربة ولا ينفك
بعضها عن بعض في المنبت والمصد والظاهر عندى تعليل ذلك بتشابه الحنطة والست في الصورة
والمنفعة وهما أقرب تشابها من الحنطة والعلس وقد سلم لنا المخالف العلس فيلزمه تسليم الست
ويحق به الشعير فإن الأسماء على قولين الثلاثة صنف واحد أو أصناف فن قال الست والحنطة
صنف والشعير صنف ثان فقد تألف الإجماع فإذا ثبت ذلك فالزكاة مبنية على المواساة فإذا قصر
صنف عن احتمالها وعندة صنف منفعة مع المقتصر واحدة ومقصودهما سواء وبلغا جميعا قدرا
يحمل المواساة وهو النصاب جمعا واحتمالا المواساة ولا ينظر إلى اختلاف الأسماء مع اتفاق المنافع
(وكذلك الزبيب كله أسود وأحمر فإذا قطف الرجل منه خمسة أوسق ووجب فيه الزكاة فإن لم
يبلغ ذلك فلا زكاة فيه) لنقصه عن النصاب (وكذلك القطنية هي صنف واحد) كلها في الزكاة
يجمع بعضها إلى بعض (مثل الحنطة) كلها صنف (والتمر والزبيب) كل واحد منهما صنف (وإن
اختلفت اسماءها وألوانها) اجناسها قال أبو عمر أجمعوا على أنه لا يجمع تمر إلى زبيب فصار أصلا
يقاس عليه (والقطنية المحص) بكسر الحاء وشد الميم مكسورة عند البصريين مفتوحة عند
الكوفيين (والعدس واللوبياء والجلجالي) وترمس وبسيلة والقول كما أفاده بقوله (وكل ما ثبت
معرفته عند الناس أنه قطنية) لأقامته وهو القول وبسيلة وترمس وليس منها الكرسيعة على
المذهب كما مر (فإذا حصد الرجل من ذلك خمسة أوسق بالصاع الأول صاع النبي صلى الله عليه وسلم
وإن كان) المحصود (من أصناف القطنية) السبعة (كلها ليس من صنف واحد من القطنية فإنه
يجمع ذلك بعضها إلى بعض) بدل من ذلك (وعليه فيه الزكاة) لتقارب المنافع (قال مالك وقد فرق
عمر بن الخطاب بين القطنية والحنطة فيما أخذ من النبط) بقبح التوهم والموحدة النصارى التبار
لما قدموا المدينة بالتجارة (ورأى أن القطنية كلها صنف واحد فأخذ منها العشر وأخذ من
الحنطة والزبيب نصف العشر) يريد أن يكثر الحمل إلى المدينة كما يأتي في عشرين أهل الذمة (قال
مالك فإن قال قائل كيف يجمع القطنية بعضها إلى بعض في الزكاة حتى تكون صدقتها واحدة
والرجل يأخذ) أى يشتري (منها) من القطناني (اثنين بواحد) كارد بين لوبياء بواحد عدس (بدا

ومن كان عنده فضل زاد فليعد به على من لازدله حتى ظننا أنه لاحق لاحد من الفضل * حدثنا صفوان بن أبي شيبه ثنا يحيى ابن يعلى الهاربي ثنا أبي ثنا غيلان عن جعفر بن اباس عن مجاهد عن ابن عباس قال لما رأت هذه الآية والذين يكتزون الذهب والفضة قال كبر ذلك على المسلمين فقال عمر رضي الله عنه أنا أفرج عنكم فأطلق فقال يا بني الله أنه كبر على أصحابك هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يفرض الزكاة الا لطيب ما بقى من أموالكم وانما فرض المسواير لتكون لمن بعدكم فكبر عمر ثم قال له ألا أخبرك بخير ما يكثر المسرة المرأة الصالحة اذا نظرت اليها مسرة واذا أمرها أطاعته واذا غاب عنها حفظته

((باب حق السائل))

حدثنا محمد بن كبير أنا سفيان ثنا مصعب بن محمد بن شرحبيل حدثني يعلى بن أبي يحيى عن فاطمة بنت حسين عن حسين بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وان جاء على فرس * حدثنا محمد بن رافع ثنا يحيى بن آدم ثنا زهير عن شيخ قال رأيت سفيان عنده عن فاطمة بنت حسين عن أبيها عن علي بن النسي صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن سعيد بن أبي سعيد عن عبد الرحمن بن مجاهد عن جده أم نجيد وكانت ممن يابى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها قالت له يا رسول الله صلى الله عليك ان المسكين يقوم على بابي فما أجده شياً

(يبدى أى مناجزة ولا يؤخذ من الخنطة اثنان بواحد يدايد قليل له) في الجواب لا لازم بين البابين (فان الذهب والورق يجمعان في الصدقة وقد يؤخذ بالدينار أضعافه في العدد من الورق يدايد) فليست المسئلة مبنية على تحريم التفاضل فيها حتى يأتي سؤالك فقد يحرم التفاضل في اشياء وليست بجنس واحد في الزكاة وقد يباح وهو جنس واحد كالذهب والفضة فالزكاة لا تعتبر فيها الممانسة العينية بل تقارب المنفعة وان اختلفت العين وبقا الفقراء بخلاف البيع بدليل ان الذهب والفضة جنس واحد في الزكاة وهما جنسان في البيع كما أشار له الامام رحمه الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة الى ان قال فاذا اختلفت هذه الاجناس ففيه عوا كيف شئتم اذا كان ذلك يدايد (قال مالك في النخيل يكون بين الرجلين فيعذبان منها ثمانية أوسق من التمرانه لا صدقة عليهم ما فيها) لنقص كل عن النصاب (وأنه ان كان لاحدهما منها ما يجزئ منه خمسة أوسق ولا آخر ما يجزئ أربعة أوسق أو أقل من ذلك) أو أزيد ولم يبلغ خمسة (في أوسق واحدة كانت الصدقة على صاحب خمسة الأوسق) بلوغ النصاب (وليس على الذي جذا أربعة أوسق أو أقل منها صدقة) لانه لم يبلغ نصاباً (وكذلك العمل في الشركاء كلهم في كل زرع من الحبوب كلها) التي فيها الزكاة (يحصد أو القل يجذ أو الكرم يقطف) زبيبه (فانه اذا كان كل رجل منهم يجذ من التمر أو يقطف من الزبيب خمسة أوسق أو يحصد من الخنطة) وما ضاهاها في ان فيه الزكاة (خمس أوسق فعليه فيه الزكاة ومن كان حقه أقل من خمسة أوسق فلا صدقة عليه وانما تجب الصدقة على من بلغ جذاذه أو قطفه أو حصده خمسة أوسق) فالعشر ملك كل رجل خاصة وبهذا قال الكوفيون وأحمد وأبو ثور ويحتمل حديث ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة وهو أصح ما في الباب وقال الشافعي الشركاء في الزرع والذهب والورق والمماشية يزكون زكاة الواحد واخرج بان السلف كانوا يأخذون الزكاة من الحوائط الموقوفة على جماعة وليس في حصص كل واحد منهم ما تجب فيه الزكاة والشركاء أولى بهما المعنى من خلطاء الماشية وأجاب ابن زرقون بان زكاة الحوائط الموقوفة على ملك الواقف وهو واحد ولا كذلك الشركاء انتهى وأما الخلطاء فقد اشترطنا أيضاً ان يملك كل نصاباً وانما زكوا كالواحد تغزى لاهم منزلة لنص وما كان من خليطين فانهما يتراجمان بالسوية وظهرت حكمه ذلك بالارتفاق في الراعي ونحوه (قال مالك السنة عندنا ان كل ما أخرجت زكاته من هذه الاصناف كلها الخنطة والترو والزبيب والحبوب كلها ثم امسكه صاحبه بعد ان ادى صدقته) يوم حصده (سنتين) ظرف لا مسكه ثم باعه أنه ليس عليه في غنمه زكاة حتى يحول على غنمه الحول من يوم باعه اذا كان أصل تلك الاصناف من فائدة أو غيرها) يعني لافرق بين كون أصلها فائدة أو غيرها في أنه يستقبل بثمنها (و) الحال (انه لم يكن للتجارة وانما ذلك بمنزلة الطعام الحبوب والعروض يفيدها الرجل ثم يمسكه اسنتين ثم يبيعهما بذهب أو ورق فلا تكون عليه في غنمها زكاة حتى يحول عليها الحول من يوم باعه) وهذا اذا كان للقتية كما قال ولم يكن للتجارة وذ كرم مضوم به بقوله (فان كان أصل تلك العروض للتجارة فعلى صاحبها فيه الزكاة حين يبيعهها اذا كان قد حبسها سنة من يوم رى المال الذي ابتاعها به) ان كان محسراً فان كان مديراً قومه بعد حوله من يوم زكاه كافي المدونة عن ابن القاسم

((ما لازكاة فيه من الفواكه والقضب)) بضاده مجمعة ساكنة (والبقول)

جمع فاكهة وهي ما يتفكه أى يتعم بأكله وطبا كان أو يابسا كالتين والبطيخ والزبيب والرطب والمان وقوله تعالى فيه ما فاكهة ونخل ورومان قال أهل اللغة انما خص ذلك بالذ كروان العرب تذكر الاشياء بمجمله ثم تخص منها شيئاً بالتسمية تنبيهها على فضل فيه ومثله قوله واذا أخذنا من النبيين

أعطيه إياه فقال لها رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن لم تجدي له
شيئاً أعطيه إياه الاطلافاً محرراً
فادفعه إليه في يده

(باب الصدقة على أهل الإزمة)

* حدثنا أحمد بن أبي شعيب الحراني
ثنا عيسى بن يونس ثنا هشام
ابن عروة عن أبيه عن أسماء
قالت قدمت على أمي راعية في
عهد قريش وهي راعية مشركة
فقلت يا رسول الله إن أمي قدمت
على وهي راعية مشركة فأصاها
قال نعم فصلی أملت

(باب ما لا يجوز منعه)

* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا
أبي ثناء كهشم عن سيار بن
منصور رجل من بني فزارة عن
أبيه عن امرأة يقال لها بهيمة
عن أبيها قالت سألت أبا النبي
صلى الله عليه وسلم فدخل بينه
وبين قبضه فجعل يقبل ويلتمز
ثم قال يا رسول الله ما الشيء الذي
لا يحل منعه قال الماء قال يا نبي الله
ما الشيء الذي لا يحل منعه قال
المخ قال يا نبي الله ما الشيء الذي
لا يحل منعه قال إن تفعل الخير
خير لك

(باب المسئلة في المساجد)

* حدثنا بشر بن آدم ثنا عبد
الله بن بكر السهمي ثنا مبارك
ابن فضالة عن ثابت البناني عن
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد
الرحمن بن أبي بكر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم هل منكم
أحد أطم اليوم مسكيناً فقال أبو
بكر رضي الله عنه دخلت المسجد
فاذا أنا بسائل يسأل فوجدت
كسرة خبز في يد عبد الرحمن
فاخذتها منه فدفعتها إليه

ميتاً فممنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وكذلك من كان عدواً لله وملائكته
ورسله وجبريل وميكال فكان إخراج محمد ومن بعده من النبيين وجبريل وميكال من الملائكة
ممنوع كذلك إخراج النخل والرمح من الفاكهة ممنوع قال الأزهرى ولم أعلم أحداً من العرب قال
النخل والرمح ليسا من الفاكهة ومن قال ذلك من الفقهاء فجهله بلغه العرب وبنأويل القرآن
وكما يجوز ذكر الخاص بعد العام للفضل كذلك يجوز ذكر العام بعد الخاص للفضل قال تعالى
ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم (قال مالك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا
والذي سمعت من أهل العلم أنه ليس في شيء من الفواكه كلها) سوى التمر والزبيب (صدقة الرمان
والفراش) بكسر الفاء والسين بينهما راء ساكنة آخره كاف الخوخ أو ضرب منه أحر أجود
أو ما ينقلق عن نواه (والتين) قال الباجي عده من الفواكه التي لا زكاة فيها لأنها غائصة فيما
يقنات ولم يكن التين يقنات بالمدينة وإنما يستعملونه تفكهاً وإن كان بالاندلس قناتاً يحمل أصله
فملق الزكاة بالتين قياساً على الزبيب والتمر قال ابن عبد البر أظنه لم يعلم أنه يبيع ويدخر ويقنات كالتمر
والزبيب والأشهر عند أهل المغرب لا زكاة في التين إلا ابن حبيب وذهب جماعة من البغداديين
إلى معيل والأهري وغيرهما إلى أن فيه الزكاة وكافوا بقتون به ورونه مذهب مالك على أصوله
وهو مكمل راعى فيه خمسة أوسق وما كان مثلاً وزناً كالتمر والزبيب (وما أشبه ذلك وما لم يشبهه
إذا كان من الفواكه) كالجاص وكثيرى وقتاً ويطبخ وشبههما بما لا يبيع وجوز لوز وبنديق وشبه
ذلك وإن ادعى قال أبو عمر لا زكاة باتفاق مالك وأصحابه ابن زرقون أظنه لم ير قول ابن حبيب في
إيجابه الزكاة في ذلك كله انتهى أو أراد بأصحابه خصوص من لقبه لأهل مذهبه وهذا أمثل بمزيد
حفظ ابن عبد البر ووسع اطلاعه (قال ولا في القضب) بفتح القاف واسكان الضاد المهملة
الفصصة نبات يشبه البرسيم يعلف للدواب وليس بصاد مهملة لأن قصب السكر داخل في الفواكه
(ولا في البقول) جمع قمل وهو كل نبات أخضرت به الأرض قاله ابن فارس (كأها صدقة ولا في أعانها
إذا بيعت صدقة حتى يحول على أعانها الحول من يوم يبيعها ويقبض صاحبها منها) وهو نصاب

(ما جاء في صدقة الرقيق والحمل والعسل)

(مالك عن عبد الله بن دينار) العدوى مولا هم المدني (عن سليمان بن يسار) الهلالي (عن عراك)
بكسر العين المهملة وخفة الراء فألف فكاف (ابن مالك) الغفاري الكناني المدني ثقة فاضل مات
بعد المائة قال ابن عبد البر أدخل يحيى بن سليمان وعراك وأبو جعفر الحديث لابن دينار عن
سليمان وعراك وهو خطأ عد من غلطه والحديث محفوظ في الموطأ كلها وفي غيرها سليمان عن
عراك وهما تابعيان نظيران وعراك أسن وسليمان أقرعه وابن دينار تابعي أيضاً (عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس على المسلم في عبده) رقيقه ذكر كان أو أنثى (ولا في
فرسه) الشامل للذكور والإناث وجمعه الخيل من غير لفظه (صدقة) وفي رواية لمسلم ليس في العبد
صدقة إلا صدقة الفطر والمراد بالفرس اسم الجنس فلا زكاة في الواحدة اتفاقاً وخص المسلم وإن
كان الصبي عند الأصوليين والفقهاء تكليف الكافر بالفروع لأنه مادام كافراً لا تجب عليه حتى
يسلم وإذا أسلم سقطت لأن الإسلام يجب ما قبله ولا خلاف أنه ليس في رقاب العبيد صدقة إلا أن
يشترى والتجارة فيه حجة للكافة أنه لا زكاة فيما اتخذه من ذلك للفتنة بخلاف ما اتخذه للتجارة وأوجب
جداً وأبو حنيفة وزفر الزكاة في الخيل إذا كانت أتاناً أو كوراً فإذا انفردت زنى أتاناً لا ذكرها
ثم يخبر بين أن يخرج عن كل فرس دينار أو بين أن يهوى ويخرج ربع العشر ولا حجة لهم بحجة
هذا الحديث وقد خالف أبو حنيفة أصحابه محمد وأبو يوسف ووافق الجمهور واستدل بالحديث
من قال من الظاهرية بعدم وجوب الزكاة فيهما ولو كانا للتجارة واجبي وأبان زكاة التجارة ثابتة

(باب كراهية المسئلة بوجه الله)

(تعالى)

* حدثنا أبو العباس القلوري ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي عن سليمان بن معاذ التيمي ثنا ابن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسئل بوجه الله الا الجنة

(باب عطية من سأل بالله)

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن الاعمش عن مجاهد عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استعاذ بالله فأعيده ومن سأل بالله فأعطوه ومن دعاكم فاجيبوه ومن صنع اليكم معروفا فاكفوه فان لم تجدوا ما تكفونه فادعوا له حتى تروا انكم قد كافأوه

(باب الرجل يخرج من ماله)

* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حاد بن محمد بن اسحق عن عاصم عن عمر بن قنادة عن محمود بن لبيد عن جابر بن عبد الله الانصاري قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل بمثل بيضة من ذهب فقال يا رسول الله أصبت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما أملك غيرها فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتاه من قبل ركنه الايمن فقال مثل ذلك فأعرض عنه ثم أتاه من قبل ركنه الايسر فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتاه من خلفه فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذها بها فلو أصابته لوجهته أوله فترته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي أحدكم بما يملك فيقول هذه صدقة ثم يهدى يستكشف

بالاجماع كانه ابن المنذر وغيره فيخص به عموم هذا الحديث وقدرناه مسلم عن يحيى عن مالك به وتابعه شعبة عن عبد الله بن دينار عند البخاري وله طرق أخرى في الصحيحين وغيرهما (مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سليمان بن يسار أن أهل الشام قالوا لابي عبيدة) عامر ابن عبد الله (بن الحجاج) الفهري امين هذه الامة بالنص النبوي امره عمر على الشام (خادم من خيلنا ورقبنا صدقة فأبى) امتنع من الاخذ لانه لا صدقة فيهما (ثم كتب الى عمر بن الخطاب فأبى عمر) امتنع ففيه انه كان مقررا عندهم ان لا زكاة فيهما (ثم كلمه أيضا فكتب الى عمر فكتب اليه عمر ان احبوا فخذها منهم) فرأى عمر لما ألحوا عليه انها صدقة طاعوا بها فأمره بأخذها (وارددها عليهم وارزق رقيقهم) أي الفقير منهم وقيل معناه ارزق عبيدهم واماءهم من بيت المال لان أبا بكر كان يفرض للسيد وعبد من النبي وكان عمر يفرض للمنفوس والعبيد وكذا فعل عثمان وعلي (قال مالك معنى قوله) أي عمر (رحم الله تعالى واردها عليهم يقول على قرائتهم) لا عليهم أنفسهم لانهم طاعوا بها فترد على قرائتهم وعروض هذا الحديث بخاروي عن عمر في قصة عبد الرحمن بن أمية اذ ابتاع فرسانا ثني عائة قلو ص فقال عمران الخليل لتبلغ هذا عندكم فتأخذ من أربعين شاة شاة ولا تأخذ من الخيل شيئا خذ من كل فرس ديناروا اذا تعارض الحديثان سقطوا والخجة في الحديث الثابت ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة (مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو) بفتح العين (ابن حزم) بجملة وزاى (انه قال جاء كتاب من عمر بن عبد العزيز) الخليفة (الى أبي) هو أبو بكر بن محمد بن عمرو ونسب الى جده وكان قاضي المدينة (وهو يعني ان لا يأخذ من العسل ولا من الخيل صدقة) وقد ذهب الاثمة ان لا زكاة في العسل وضعف أحد حديث انه صلى الله عليه وسلم أخذ منه العشر قال أبو عمر هو حديث حسن يرويه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان نفرا من شبابة بطن من فهم كانوا يؤذون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من محملهم من كل عشرة قرب قرية وكان يحمي واديانهم فلما كان عمر بن الخطاب استعمل على ما هنالك سفيان بن عبد الله الثقفي فابوا ان يؤدوا وقالوا انما كنا تؤدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب الى عمر بذلك فكتب عمر انما النحل ذباب غيث يسوقه الله عز وجل رزقا الى من يشاء فان أدوا اليك ما كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحم لهم وادهم ولا تغل بين الناس وبينه قال فأدوا اليه ما كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحملهم وحملهم وحديث أبي يسارة انه صلى الله عليه وسلم أمر ان يؤخذ من العسل العشر وكان يحمله منقطع وأبو يسارة لا يعرف ولا يقوم بعشله حجة وقال الزهري والاوزاعي وربيعة ويحيى بن سعيد في العسل العشر وهو قول أبي حنيفة الا ان الكوفيين لا يرون فيه زكاة الا في أرض العشر دون أرض الحراج (مالك عن عبد الله بن دينار انه قال سألت سعيد بن المسيب عن صدقة البراذين) بذال مججمة جمع برذون التركي من الخيل يقع على الذكور والانثى ورجعا قالوا برذونة في الانثى قاله ابن الانباري (فقال وهل في الخيل من صدقة) وقد صح ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة وقال صلى الله عليه وسلم قد عفوت عن الخيل والرقيق فهاؤا صدقة الرقة أخرجه أبو داود عن علي باسناد حسن

(جزية أهل الكتاب والمجوس)

الجزية من جزآت الشيء اذا قسمته ثم سهلت الهمة وقيل من الجزاء لانها جزاء تركهم ببلاد الاسلام أو من الاجزاء لانها تكتفي من توضع عليه في عصمة دمه قال العلماء الحكمة في وضع الجزية ان الذل الذي يلحقهم يحملهم على الاسلام مع مافي مخالطة المسلمين من الاطلاع على محاسن الاسلام فيسل شرعت سنة عثمان وقيل تسع (مالك عن ابن شهاب قال بلغني) أخرجه الداوطني وابن عبد البر من

طريق عبد الرحمن بن مهدي عن مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد قال ابن عبد البر وقد ورد
السائب في عهده صلى الله عليه وسلم وحفظ عنه وروى عنه وتوفي عليه السلام وهو ابن سبع سنين
وأشهر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس البصرين) بلفظ التثنية موضع
بين البصرة وعمان وهو من بلاد نجد ويعرب اعراب المتى ويحذف جعل التثنية محل الاعراب مع
لزوم الياء مطلقا وهي لغة مشهورة واقتصر عليها الازهري لانه صار علما مفردا لالة فاشبهه
المفردات والنسبة اليها جرائي (وان عمر بن الخطاب أخذها من مجوس فارس) لقب قبيلة ليس
باب ولا أم وانما هم اختلاط من تغلب اصطلموا على هذا الامم كافي القاموس (وان عثمان بن
عصفان أخذها من البربر) بموحدين ورواه ابن وزيان جعفر قوم من أهل المغرب كالاهراب
في القسوة والغلظة والجمع البرابرة وهو معرب (مالك عن جعفر بن محمد بن علي) بن الحسين بن
علي بن أبي طالب (عن أبيه) محمد الباقر (ان عمر بن الخطاب ذكر المجوس) قال ابن عبد البر
هذا منقطع لان محمد لم يلق عمر ولا عبد الرحمن الا ان معناه متصل من وجوه حسان وقال
الحافظ هذا منقطع مع ثقة رجاله ورواه ابن المنذر والدارقطني من طريق أبي علي الحنفى
عن مالك فزاد فيه عن جده وهو منقطع أيضا لان جده علي بن الحسين لم يلق عبد الرحمن
ولا عمر فان عاد صغير جده علي محمد بن علي كان متصلا لان جده الحسين سمع من عمر ومن عبد
الرحمن وله شاهد من حديث مسلم بن العلاء الحضرمي عند الطبراني بلفظ سنوا بالمجوس سنة
أهل الكتاب (فقال ما أدري كيف أصنع في أمرهم فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد لسمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب) في الجزية لاني نكاح نسائهم
وأكل ذبايحهم فهو عام أريده بالخصوص ولا خلاف في ذلك الاماروى عن ابن المسيب انه لم
يرد بائع المجوس بأسا والمعنى ان الجزية أخذت من أهل الكتاب ان لا لا لهم وتقوية
للمؤمنين فواجب ان يجري هؤلاء مجراهم في الذل والصغار لانهم ساووه في الكفر بل هم
أشد كفرا وليس نكاح نسائهم من هذا لان ذلك تكريم في الكنائس لموضع كتابهم ولا خلاف
في أخذ الجزية من المجوس لانه صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس البصرين ومن مجوس
هبر وفعاله خلفاؤه الاربعة واختلف في مشركى العربو عبدة الاوثان والنيران فقال مالك
والازاهى وسعيد بن عبد العزيز وثقة منهم وقال الامعة الثلاثة وغيرهم انما تؤخذ من أهل
الكتاب بالقرآن ومن المجوس بالسنة لا من غيرهم وفي الحديث ان المجوس ليسوا أهل كتاب
كظاهر قوله تعالى ان تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا أى اليهود والنصارى
واليه ذهاب الجمهور وقال آخرون كانوا أهل كتاب وأولوا سنة أهل الكتاب الذين يعلم كتابهم علم
ظهور واستفاضة أما المجوس فلم يعلم كتابهم علم مخصوص والاية أيضا محتملة للتأويل قاله ابن عبد
البرجماييه وبين ما روى الشافعى وفيد الرزاق وغيرهما باسناد حسن عن علي قال كان المجوس
أهل كتاب يقرئونه وهم يدرونه فقتلهم ما كرمهم فوقع على أخيه فلما أصبح دعا أهل الطبع
فأعطاهم وقال ان آدم كان يشكح أولاده بناته فأطاعوه وقتل من خالفه فأمرى على كتابهم
وعلى ما في قلوبهم فلم يبق عندهم منه شيء وروى عبد بن حميد باسناد صحيح لما هزم المسلمون أهل
فارس قال عمر اجمعوا ان المجوس ليسوا أهل كتاب فنضع عليهم الجزية ولا من عبدة الاوثان
فيجبري عليهم أحكامهم فقال علي بل هم أهل كتاب فذكر نحوه ولكن قال وقع على ابنته وقال
في آخره فوضع الاخذود لمن خالفه وفيه قبول خبر الواحد وان العاصي الجليل قد يغيب عنه علم
ما اطلع عليه غيره من أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأحكامه ولا تخص عليه في ذلك وفيه
التمسك بالمفهوم لان عمر فهم من قوله أهل الكتاب اختصاصهم بذلك حتى حدثه عبد الرحمن

بكل ما عنده فقال له رسول الله صلى

الله عليه وسلم ما بقيت لاهلاك قال
أبقيت لهم الله ورسوله قلت
لأأسألك إلى شيء أبدا

((باب في فضل سقي الماء))

* حدثنا محمد بن كثير أنا همام
عن قتادة عن سعيد بن سعد
النبي صلى الله عليه وسلم فقال أي
الصدقة أعجب إليك قال الماء
* حدثنا محمد بن عبد الرحيم ثنا
محمد بن عروة عن شعبة عن قتادة
عن سعيد بن المسيب والحسين
عن سعد بن عباد عن النبي صلى
الله عليه وسلم نحوه * حدثنا محمد
ابن كثير أنا إسرائيل عن أبي
اصحق عن رجل عن سعد بن عباد
أنه قال يا رسول الله إن أم سعد
ماتت فأى الصدقة أفضل قال الماء
قال جعفر بن رواحة هذه لام سعد
* حدثنا علي بن الحسين ثنا أبو
بدر ثنا أبو خالد الذي كان يزل
في بني دالان عن نبيج عن أبي سعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
أعياكم سلم كسا مسلم ثوبا على
عري كساه الله من خضر الجنة
وأعياكم سلم أطعم مسلما على جوع
أطعمه الله من ثمار الجنة وأعياكم
مسلم سقى مسلما على ظماسقاء
الله من الرحيق المختوم
((باب في المنية))

* حدثنا إبراهيم بن موسى قال أنا
وثنا مسدد ثنا عيسى وهذا
حديث مسدد وهو أنتم عن
الأوزاعي عن حسن بن عطية
عن أبي كبشة السلولي قال سمعت
عبد الله بن عمرو يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أربعون
خصلة أعلاهن منية العزيماء عمل
رجل يخلصه منها وجاء ثوابها

بالحاق الجحوس بهم فرجع إليه (مالك عن نافع عن أسلم مولى عمر بن الخطاب ان عمر بن الخطاب
ضرب الجزية على أهل الذهب) كسر والشام (أربعة دنانير) في كل سنة (وعلى أهل الورق)
كالعراق (أربعة درهما) كل سنة واليه ذهب مالك فلا يزداد عليه ولا ينقص الا من يضعف
عن ذلك فيخفف عنه بقدر ما يراه الامام وقال الشافعي أقلها دينار ولا حذلا أكثرها الا اذا بذل
الاغنياء دينار والم بجزئناهم وقال أبو حنيفة وأجد أقلها على الفقراء والمعتلين اثنا عشر درهما
أو دينار وعلى أواسط الناس أربعة وعشرون درهما أو ديناران وعلى الاغنياء ثمانية وأربعون
درهما أو أربعة دنانير (مع ذلك أرزاق المسلمين) أي رفقاء أبناء السبيل وعونهم قاله ابن عبد البر
وقال الباجي أقوات من عندهم من أجناد المسلمين على قدر ما جرت عادة أهل تلك الجهة من
الاقتنيات وقد جاء ذلك مفسرا ان عمر كتب إلى امرأ الاجناد ان عليهم من أرزاق المسلمين من
الخطبة مدان ومن الزيت ثلاثة أفساط كل شهر لكل انسان من أهل الشام والجزيرة وروك
وعسل لا أدري كم هو ومن كان من أهل مصر أو د كل شهر لكل انسان والكسوة التي يكسوها
أمير المؤمنين والناس وعلى أهل العراق خمسة عشر صاعا لكل انسان كل شهر وروك لا أدري
كم هو (وضيافة ثلاثة أيام) للمجتازين بهم من المسلمين من خبز وشعيرتين وإدام ومكان ينزلون
به يكمنهم من الحر والبرد قاله ابن عبد البر وقال الباجي يلزمهم في مدة الضيافة ما سهل عليهم وجرت
عادتهم باقتياتهم دون تكلف وخروج عن عادة قوتهم وقد شكوا أهل الشام إلى عمر لما قدمها انه
اذ نزل بهم أحد من المسلمين كفهم ذبح الدجاج والغنم فقال عمر أطمعهم مما نأكلون لا تزيدهم
عنه وروى ابن المواز عن مالك يوضع عن أهل الجزيرة ثلاثة أيام لانه لم يوف لهم بما عاهدوا عليه
وهذا يدل على انها لازمة لهم مع الوفاء (مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه انه قال لعمر بن الخطاب
ان في الظهور ناقة عجماء) أي عجميت (فقال عمر) طائما منهم الصدقة (ادفعها إلى أهل بيت
يتنفعون بها قال) أسلم (فقلت وهي عجماء فقال عمر) يطرونها بالابل (فصحاها لا يمنع الانتفاع بها
قال فقلت كيف تأكل من الارض) لانها وان قطرت مع الابل إلى المرحى لا ترى الارض (قال
فقال عمر) أمن نعم الجزيرة هي أم من نعم الصدقة فقلت بل من نعم الجزيرة فقال عمر أردتم والله
أكلها (لان الجزيرة يأكلها الغني والفقير والصدقة للمساكين وقال ذلك اشفاقا فاستظهر عليه
أسلم بالوسم) فقلت ان عليها وسم الجزيرة فأمر بها عمر فقهرت وكان عنده صحاف) بكسر ففتح جمع
صحفة بفتح فسكون انا كالتصبيغة وقال الزنجشري قصعة مستطيلة (تسع فلا تكون فاكهة ولا
طريفة) بطاء مهملة تصغير طرفية بزة غرة ما يستطرف أي يستلجم (الاجعل منها في تلك
الصحاف فبعث بها إلى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) حفظه في أهل بيته (ويكون الذي يبعث
به إلى حفصة ابنته من آخر ذلك فان كان فيه نقصان كان في حفظ حفصة) نصيبها طلبا لمرضاة
غيرها وعلما بأنهم ترضى ذلك من فعله ولأن أنف من ايثارة عليها لانه أبوها يجوز له التبسط عليها
وتتبعن محبتة لها (قال فجعل في تلك الصحاف من لحم تلك الجزر وبعث به إلى أزواج النبي صلى الله
عليه وسلم) بلا طبخ ليصنعن فيه ما احببن (وأمر بجاني من لحم تلك الجزر وفضنع) طبخ (فدعا عليه
المهاجر بن الانصار) فيه دلالة ان عمر كان يطعمهم امثالها استئلافا وإشاسا وهي سنة الامام
أن يجمع وجوه أصحابه لا كل عنده وفيه انه كانت عنده قوا كهو طرف من الجزيرة وخراج
الارض والوجوه المباحة للاغنياء قاله الباجي وقال أبو عمر كان عمر يفضل أمهات المؤمنين
لموقعهن منه صلى الله عليه وسلم ويفضل أهل السابقة وذلك معروف من مذهبه وتلاه عثمان
على ذلك وكان أبو بكر وعلي وسويان في قسم التي ويقول أبو بكر فواهم على الله الجنة وأما
الدنيا فهم فيها سوا في الحاجة إلى المعيشة (قال مالك لا أرى أن تؤخذ النعم من أهل الجزيرة الا في

وتصدق موعودها الا أدخله الله
بها الجنة وفي حديث مسدد قال
حسن فمددنا ما دون منيحة العنز
من رد السلام وتشبعت العاطس
واماطة الاذى عن الطريق ونحوه
فما استطعنا ان نبلغ خمسة عشر
خصلة

«باب أجر الخازن»

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ومحمد
ابن العلاء المعنى قالنا ثنا أبو
أسامة عن يزيد بن عبد الله بن أبي
بردة عن أبي بردة عن أبي موسى
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الخازن الامين الذي يعطى
ما أمر به كاملا لم يقرأ طيبة به نفسه
حتى يدفعه الى الذي أمره به أحد
المصدقين

«باب المرأة تتصدق من

بيت زوجها»

حدثنا مسدد ثنا أبو عوانة عن
منصور عن شقيق عن مسروق
عن عائشة رضي الله عنها قالت قال
النبي صلى الله عليه وسلم اذا أنفقت
المرأة من بيت زوجها غير مفسدة
كان لها أجر ما أنفقت ولزوجها
أجر ما كتبت ولخازنه مثل ذلك
لا ينقص بعضهم أجر بعض حدثنا
محمد بن سوار المصري ثنا عبيد
السلام بن حرب عن يونس بن عبيد
عن زياد بن جبير عن سعد قال لما
بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم
النساء قامت امرأة جليلة كانها
من نساء مضر فقالت يا نبي الله انا
كل على آباءنا وابنائنا قال ابوداود
وارى فيه وأزواجنا فلما حمل لنا من
أموالهم فقال الرطب تأكله
وتهم دينه قال ابوداود الرطب
الحبز والنقل والرطب قال أبو
داود وكذا رواه الثوري عن

جزيتهم) أي أهل النعم فيؤخذ منهم ما راضاهم عليه الامام (مالك انه بلغه ان عمر بن عبد العزيز
كتب الى عماله أن يصفوا الجزية عن أسلم من أهل الجزية حين يسلمون) قال الباجي
يحتمل وضعها عنهم في المستقبل ويحتمل أن يرد وضع ما بقي عليهم وهذا أظهر ولا يخفى على عاقل
ان من أسلم ليس عليه جزية مستقبله وبه قال مالك وأبو حنيفة وقال الشافعي لا يسقط الباقي
من الجزية ويؤدى في حال اسلامه ودليل الاول قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم
ما قد سلف ابن عبد البر وقال أحد بقول مالك وهو الصحيح (قال مالك مضت السنة أن لا جزية
على نساء أهل الكتاب ولا على صبيانهم) لقوله تعالى فإنوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر الى قوله حتى يعطوا الجزية والنساء والصبيان لا يقبلون (وان الجزية لا تؤخذ الا من
الرجال الذين قد بلغوا الحلم) بشرط الحرية فلا تؤخذ من عبيدهم (وليس على أهل الذمة
ولا على الجوس) ولا غيرهم من باقي الكفار (في تخيلهم ولا كروهم ولا زروعهم ولا مواشيهم
صدقة لان الصدقة انما وضعت على المسلمين تطهير لهم) من الجمل والمال من الخبز قال تعالى
خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لم يفرض الزكاة
الا ليطيب ما بقي من أموالكم رواه ابوداود والحاكم وصححه والبيهقي عن ابن عباس (وردا
على فقرائهم) لقوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ حين بعثه الى اليمن أخبرهم ان الله قد فرغ من عليهم
صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم رواه البخاري وغيره (ووضعت الجزية على أهل
الكتاب صغارا) اذ لا (لهم) كما قال تعالى حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون (فهم
ما كانوا يتلذذهم الذين صالحوا عليه ليس عليهم شيء سوى الجزية في شيء من أموالهم) قال أبو
عمر هذا اجاع الا أن من العلماء من رأى تضعيف الصدقة على بني تغلب دون جزية قاله الثوري
وأبو حنيفة والشافعي وأحد قالوا يؤخذ منهم مثلا ما يؤخذ من المسلم في الر كاز حسن وما فيه
العشر عشرين وما فيه ربع العشر نصف العشر وكذلك من نسائهم بخلاف الجزية ولا شيء عن
مالك في بني تغلب وهم عند أصحابه وغيرهم من النصارى سواء وقد عم الله تعالى أهل الكتاب في
أخذ الجزية فلما معنى لاخراج بني تغلب منهم (الا أن يجروا في بلاد المسلمين ويختلفوا فيما قبضوا
منهم العشر فيايد يرون من التجارات) وأصله فعل عمر بحضرة العجالة وسكنوا عليه فكان اجاعا
(وذلك انهم اغناؤهم الجزية وصالحوا عليه ا على أن يقرؤا يسلا دهم ويقابل عنهم
عدوهم) لانهم بها أحرزوا أموالهم ودماهم وأهلهم فلا يجنحوا من التغلب في بلادهم في التجارات
والنكاسب ولا عشر عليهم ولا غير ما داموا فيها (فمن خرج منهم من بلاده الى غيرها يتجرأ بها
فعليه العشر) وأشار الى أن المراعى في ذلك الا اتفاق قوله (من تاجر منهم من أهل مصر الى
الشام) أو عكسه (ومن أهل الشام الى العراق ومن أهل العراق الى المدينة أو اليمن أو ما أشبهه
هذا من البلاد فعليه العشر) اذا أخرج ماله يبيع أو يشرأ أو يصرف ومن تاجر منهم من أهل مصر
فيها ومن أهل الشام فيها فلا شيء عليه قاله الباجي (ولا صدقة على أهل الكتاب) اليهود
والنصارى (ولا الجوس في شيء من أموالهم ولا من مواشيهم ولا ثمارهم ولا زروعهم) أعاده لقوله
(مضت بذلك السنة) فلان كروا فيه لانه ذكره أولا بتعليقه ثم أخبر ان أصله السنة بيا بالدليل
(ويقررون على دينهم ويكونون على ما كانوا عليه) بالشروط المعلومة في الفروع (وان اختلفوا في
العام الواحد مزارا في بلاد المسلمين فعليه كمالا اختلفوا العشر لان ذلك ليس مما صالحوا عليه ولا
مما تفرط لهم وهذا الذي أدركت عليه أهل العلم ببلدنا) وقاله جماعة وقال الشافعي وأبو حنيفة
لا يؤخذ منهم في العام الواحد الا مرة واحدة

«عشور أهل الذمة»

يونس * حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن همام بن منبه قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها عن غير أمره فلها نصف أجره * حدثنا محمد بن سوار المصري ثنا عبدة عن عبد الملك عن عطاء عن أبي هريرة عن المرأة تصدق من بيت زوجها قال لا إلا من قوتها والاجر بينهما ولا يحل لها ان تصدق من مال زوجها الا باذنه

((باب في صلة الرحم))

* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن ثابت عن أنس قال لما نزلت لن تالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال أبو طلحة يا رسول الله أرى ربنا يسألنا من أموالنا فاني أشهدك اني قد جعلت أرضي بأريحا له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلها في قرابتك فقسمها بين حسان بن ثابت وأبي ابن كعب قال أبو داود بلغني عن الانصاري محمد بن عبد الله قال أبو طلحة زيد بن سهل بن الاسود ابن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمرو بن مالك بن العجار وحسان بن ثابت بن المنذر بن حرام يجتمعان الى حرام وهو الاب الثالث وأبي بن كعب بن قيس بن عبيد بن عيث بن معاوية ابن عمرو بن مالك بن العجار فعمره يجمع حسان وأبا طلحة ويا قال الانصاري بين أبي وأبي طلحة ستة آباء * حدثنا هناد بن السري عن عبدة عن محمد بن اسحق عن بكير ابن عبد الله بن الأشج عن سليمان ابن يسار عن ميمونة زوج النبي

(مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه ان عمر بن الخطاب كان يأخذ من التبت بنون فوحدة مفتوحتين (من الحنطة والزيت) وفي نسخة والزيت بدل الزيت وصوت (نصف العشر يريد بذلك أن يكثر الحمل) أي المحمول منهما (الى المدينة ويأخذ من القطنية العشر) على الأصل فيما تجزأ فيه وبهذا قال مالك في رواية ابن عبد الحكم وغيره اتيا بالعمر وتقدم في الباب قبله انه يؤخذ منهم العشر ولم يستثن حنطة ولا زيتا بالمدينة ولا عكة (مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد انه قال كنت غلاما) أي شابا كذا رواه يحيى ورواه مصعب ومطرف (عاملا) قاله الباجي (مع عبد الله بن عتبة بن مسعود) الهذلي ابن أخي عبد الله بن مسعود ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ووفقه الجلي وجماعة ومات بعد السبعين (على سوق المدينة في زمان عمر بن الخطاب فكنا نأخذ من التبت العشر) ظاهره حتى في الحنطة والزيت ويكون ذلك فعله عمر مرة في زمن الغلاء ويحتمل أن يخص بعا داهما بدليل ما قبله (مالك انه سأل ابن شهاب على أي وجه كان يأخذ عمر بن الخطاب من التبت العشر فقال ابن شهاب كان ذلك يؤخذ منهم في الجاهلية) وهي ما قبل البعثة وقيل ما قبل فتح مكة (فالزمهم ذلك عمر) باجتهاد يحضر الصحابة ولم ينكره أحد فكان اجماعا سكتوا

((اشترى الصدقة والعود فيها))

(مالك عن زيد بن أسلم) العدوي مولا هم المديني عن أبيه أسلم المخضرم مولى عمر مات سنة ستين وهو ابن أربع عشرة ومائة سنة (انه قال سمعت عمر بن الخطاب وهو يقول جلت) رجلا (على فرس) أي تصدقت به ووجهه له ليقابل عليه (عتيق) أي كريم سابق والجمع عتيق والعتيق الفائت من كل شيء وامم هذا الفرس الورود أهذه تميم الداري للنبي صلى الله عليه وسلم فأعطاه عمر فحمل عليه أخرجه ابن سعد عن سهل بن سعد ولا يعارضه ما رواه مسلم ولم يسق لفظه وساقه أبو عوانة عن ابن عمر ان عمر حمل على فرس فأعطاه صلى الله عليه وسلم رجلا لانه يحمل على ابن عمر لما أراد أن تصدق به فوض اليه صلى الله عليه وسلم اختيار من يتصدق به عليه أو استشاره فممن يحمله عليه فأشار عليه فنسب اليه العطية لكونه أمر بها (في سبيل الله) الجهاد لا الوقف فلا حجة فيه لمن أجاز بيع الموقوف اذا بلغ غايته لا يتصور الانتفاع به فيما وقف له (وكان الرجل الذي هو عنده) أي الذي حمله عليه قال الحافظ لم أقف على اسمه (قد أضاعه) أي لم يحسن القيام عليه وفصر في مؤنته وخدمته وقيل لم يعرف مقداره فأراد بيعه بدون قيمته وقيل بعناه استعماله في غير ما جعل له والاول أظهر ويدل له رواية مسلم من طريق روح بن القاهم عن زيد بن أسلم فوجده قد أضاعه وكان قليل المال فأشار الى علة ذلك والى عذره في ارادته بيعه انتهى وقال الباجي أي لم يحسن القيام عليه وهذا يبعد في حق الصحابة الا لعذر أو صير ضائعا من الهزال لفرط مباشرة الجهاد والاعتاب له فيه (فأردت ان أشتريه منه وظنفت انه بائع برخص) بضم الراء مصدر وخص السعرو أو خصه الله فهو رخيص (فأثنت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه) بل اياه قبل الهاء جزم على النبي ولان ميسر لا يتبعه (وان أعطاكم كبرهم واحدا) مبالغة في رخصه وهو الحامل له على شرائه ويستفاد منه ان البائع ملكه ولو كان رقعا كاقبل وجازله يبعه لانه لا يتفق فيما حبس عليه لما كان له يبعه الا بالقيمة الواقرة ولا كان له أن يساع منها شيء ولو كان المشتري هو المحبس ويستفاد من التعليل المذكور أيضا انه لو وجده مثلا يباع بأعلى من ثمنه لم يشتأه النبي كذا في الفقه وفي رواية التنبسي لا تشتريه ولا تعدي في صدقتك وان أعطاكم كبرهم وعليها سأل ابن المنير ان الاغنياء في النبي عاذته أن يكون بالاخى والادنى كقوله تعالى ولا تقل لهما أفقولا خفاء ان اعطاهما بهرهم أقرب الى الرجوع في الصدقة مما اذا باعه بغيره وكلامه صلى الله

صلى الله عليه وسلم قالت كانت لي
جارية فاعتقها فدخل على النبي
صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال
آخول الله أمانك لو كنت أعطيتها
أخوالك كان أعظم لهم لاجرك
* حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
عن محمد بن عجلان عن المقبري
عن أبي هريرة قال أمر النبي صلى
الله عليه وسلم بالصدقة فقال
رجل يا رسول الله عندي دينار
فقال تصدق به على نفسك قال
عندي آخر قال تصدق به على ولدك
قال عندي آخر قال تصدق به على
زوجتك أو قال زوجك قال عندي
آخر قال تصدق به على خادمك قال
عندي آخر قال أنت أبصر
* حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
ثنا أبو اسحق عن وهب بن جابر
الحيواني عن عبد الله بن عمرو قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كفى بالمرء غمًا أن يضيع من يقوت
* حدثنا أحمد بن صالح ويعقوب
ابن كعب وهذا حديثه قال - ثنا
ابن وهب قال أخبرني يونس عن
الزهري عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من سره
أن يبسط له في رزقه وينسأ في أثره
فليصل رحمه * حدثنا مسدد وأبو
بكر بن أبي شيبة قال ثنا سفيان
عن الزهري عن أبي سلمة عن
عبد الرحمن بن عوف قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول قال الله أنا الرحمن وهي
الرحم شققت لها اسمًا من اسمي
من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته
* حدثنا محمد بن المنوكل الصقلاني
ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن
الزهري حدثني أبو سلمة أن
الرداد الليثي أخبره عن عبد الرحمن

عليه وسلم هو الوجه في الفصاحة وأجاب بأن المراد لا تغلب الدنيا على الآخرة وإن وفرها معطيها
فإذا زهد فيها وهي موفرة فلان يزهد فيها وهي مقترنة أولى فهذا على وفق القاعدة (فإن العائد
في صدقته كالكلب يعود في قبته) الفاء للتعليل أي كما يقع أن يقي ثم يأكل كذلك يقع أن يتصدق
بشيء ثم يجره إلى نفسه بوجه من الوجوه فثبه بأحسن الحيوان في أحسن أحواله تصويرًا للتبيين
وتنفيرًا منه وبه استدلل على حرمة ذلك لأن التي حرام قال القرطبي وغيره وهو الظاهر من سياق
الحديث وذهب الجمهور إلى الكراهة لأن فعل التكيب لا يوصف بقهرم لعدم تكليفه فالتشبيه
للتنفير خاصة لأن التي مما يستقدر ووجه التشبه أنه أخرج في الصدقة أو ساخه وأدناسه فأشبهه
تغير الطعام إلى حال التي وألحق بالصدقة ما شابهها من كفارة ونذر وغيرهما من القربات وبالشراء
المهبة ونحوها مما يملكه باختياره وأما إذا ورثه فلا كراهة وأبعد من قال يتصدق به قال الطبري
يخص من عموم هذا الحديث من وهب بشرط الثواب والدو هب ولده والهبة التي لم يقبض والتي
ردها الميراث إلى الواهب اثبتت الأخبار باستثناء كل ذلك وما عدا ذلك كالغنى عن الفقير ونحو
من يصل رحمه فلا رجوع لهؤلاء وبما لا رجوع فيه مطلقًا الصدقة يراد بها ثواب الآخرة
واستشكل ذكر عمر لذلك مع ما فيه من إذاعة عمل البر وكتمانه أرجح وأجيب بأنه تعارض عنده
المصلحتان الكتمان وتبليغ الحكم الشرعي فرجح الثاني فعمل به وتعة بأنه كان يمكنه أن
يقول حمل رجل رجلا على فرس مثلاً ولا يقول حملت فيصير بين المصلحتين قال الحافظ والظاهر
أن يحمل رجلاً الكتمان إنما هو قبل الفعل وعنده وأما بعد وقوعه ففعل الذي أعطيه أذاع
ذلك فأتى الكتمان ويضاف إليه أن في إضافة ذلك إلى نفسه تأكيد الصحة الحكم المذكور
لأن الذي تقع له القصة أجدر بضبطها ممن ليس عنده الاوترعها بحضوره فلما أمن ما يخشى من
الإعلان بالقصد صرح بإضافة الحكم إلى نفسه ويحتمل أن يحمل ترجيح الكتمان أن يخشى على
نفسه من الإعلان العيب والياء أمان أمن ذلك كعمر فلا تنهي وهذا الحديث أخرجه البخاري
في الزكاة عن عبد الله بن يوسف وفي الهبة عن يحيى بن قزعة بفتح القاف والزاي ونهجه في
الجهاد عن اسمعيل ومسلم في الوصايا والصدقة عن القعني ومن طريق ابن مهدي الخمسة عن
مالك به (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران عن ابن الخطاب حل على فرس) أي جعله حوله لرجل
بجاهد ليس له حولة وفي رواية سالم عن أبيه أن عمر تصدق بفرس (في سبيل الله) وظاهره أنه جعله
عليه حمل غليلًا يغزو عليه ولذا ساع له يبعه وقبل أن يمرو وقفه وأغاساغ للرجل يبعه لأنه حصل
فيه هزال عجز لاجله عن اللحاق بالليل وضعف عن ذلك وانتهى إلى عدم الانتفاع به ويحتاج إلى
ثبوت ذلك ويدل على أنه غليل قوله (فأراد أن يتناعه) أي يشتريه إذا لو كان وقفا لم يرد ذلك
(فسأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يتبعه) بالجزم أي لا يشتريه (ولا تعدني
صدقته) وفيه دلالة على أنه غليل ولو كان حبال قال في وقته أو حبله وعنى الشراء عوداني
الصدقة لأن العادة جرت بالمسحمة من البائع في مثل ذلك للمشتري فأطلق على القدر الذي يساع
به رجوعه وهذا الحديث رواه البخاري في الجهاد عن اسمعيل وعن عبد الله بن يوسف ومسلم في
الوصايا والصدقة عن يحيى الثلاثة عن مالك به ومالك في هذا الحديث اسناد ثالث عن عمرو بن
دينار عن ثابت الأحنف عن ابن عمر آخر به ابن عبد البر (قال يحيى مثل مالك عن رجل تصدق
بصدقة فوجد ما مع غير الذي تصدق بها عليه تباع أو يشتريه فقال تركها أحب إلى) إذا فرق بين
اشرائها من نفس من تصدق بها عليه أو من غيره في المعنى لرجوعه فيما تركه الله تعالى كإحرام الله
على المهاجرين سكنى مكة بعدهم ثم من الله عز وجل ولا يضيغ البيع أن وقع مع من انتهى
يقضي الفساد للاجتماع على ثبوت البيع كما قال ابن المنذر قال ابن عبد البر لا احتمال أن حديث

ابن عوف انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه * حدثنا مسدد ثنا سفيان عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قاطع وحرم * حدثنا ابن كثير انا سفيان عن الاعمش والحسن بن عمرو وفطر عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال سفيان ولم يرفعه سليمان الى النبي صلى الله عليه وسلم ورفعه فطروا الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل هو الذي اذا قطعت رجه وصلها

((باب في الشح))

* حدثنا حفص بن عمرو ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن الحرث عن أبي كثير عن عبد الله بن عمرو قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اياكم والشح فانما هلك من كان قبلكم بالشح امرهم بالجل فجلوا و امرهم بالقطعة فقطعوا و امرهم بالقبور فقبروا * حدثنا مسدد ثنا اسمعيل أنا أبو بثرنا عبد الله بن أبي مليكة حدثني أسماء بنت أبي بكر قالت قلت يا رسول الله مالي شيء الا ما أدخل على الزبير بينه افاعطى منه قال أعطى ولا تؤخى فيسركى عليك * حدثنا مسدد ثنا اسمعيل أنا أبو بثرنا عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة انها ذكرت عدة من مساكين قال أبو داود وقال غيره أو عدة من صدقة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى ولا تحصى فيمضى عليك

((كتاب اللقطة))

الباب على التنزيه وقطع الذريعة ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم في الخمسة الذين تحل لهم الصدقة أو رجل اشتراها جاله فلم يخص المتصدق من غيره قال وعندى ان الخصوص قاض على العموم لانه مستثنى منه فلو قيل لا تحل الصدقة لغنى الالمن اشتراها جاله لم يكن هو المتصدق لم يكن معارضا فيستعمل الحديثين دون رد أحدهما فيمنع المتصدق من شراء صدقة انتهى ولك أن تقول نعم الخصوص قاض على العام لكن لا نستعمل افادته الحرمه لان غاية قولنا مال يمكن هو المتصدق فلا تحل له وعدم الحل صادق بالكراهة وان احتملها واحتمل الحرمه سقط به الاستدلال

((من تجب عليه زكاة الفطر))

ضيفت للفطر لوجوبه بالفطر من رمضان وقال ابن قتيبة المراد بزكاة الفطر زكاة النفوس مأخوذة من الفطرة التي هي أصل الخلقة والاول اظهره ويؤيده الحديث الاتي فرض زكاة الفطر من رمضان وعبر في الترجمة بالوجوب اشارة الى حل الفرض في الحديث عليه وقد حكى ابن المنذر الاجماع على ذلك وكذا ابن عبد البر مضمعا قول من قال بالسنية يعني فلا يصدق في حكاية الاجماع ثم المكافاة على أن وجوبها لم ينسخ خلافا لبراهيم بن عبيدة وأبي بكر بن كيسان الاصم في قولهما انه نسخ لما رواه النسائي وغيره عن قيس بن سعد بن عبادة قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله وتعقب بأن في اسناده راوي مجهول ولا على تقدير الصحة فلا دليل على النسخ لاحتمال الاكتفاء بالامر الاول لان نزول فرض لا يوجب سقوط فرض آخر (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يخرج زكاة الفطر عن غلمانهم) ارقائه (الذين يوادى القرى) يضم القاف وفتح الراء مقصور موضع بقرب المدينة (وبخير) بمجمة وتحتية فوحدة فراء يوزن جعفر مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع وتخل كثير على نحو أربعة أيام من المدينة الى جهة الشام (مالك ان أحسن ما سمعت فيما يجب على الرجل من زكاة الفطر ان الرجل يؤدى ذلك عن كل من يضمن نفقته) ضمان وجوب كماله (ولا بدله) لافراق ولا محالة (من ان ينفق عليه) كزوجته (وارجل يؤدى عن مكاتبه) لانه عبد ما بقي عليه درهم ولان الأصل ان السيد يملكه ولكنه لكتابته اشترط عليه ما هو لازم للسيد من مؤنته فبقيت زكاة الفطر على السيد وهذا قال عطاء وأبو ثور وقال الأئمة الثلاثة وهي رواية عن مالك أيضا لازكاة عليه في مكاتبه لانه لا يملكه وجائزه أخذ الصدقة وان كان مولاه غنيا وروى عن ابن عمر (ومدبره) فانه لا خلاف انه كالقن (ورقيقه كلهم غائبهم وشاهدهم) حاضرهم عطف عام قدم عليه الخاص اهتمامه لفضله نحو سباع من المثنى والقرآن العظيم وقيد الجميع بقوله (من كان منهم مسلما ومن كان منهم تجارة أو لغير تجارة) وبهذا قال الشافعي وأحمد والليث والاوزاعي واسحق والجمهور وقال أبو حنيفة والثوري وغيرهما لازكاة فطر في رقيق التجارة لان عليه فيههم الزكاة ولا تجب في مال واحد كاتان (ومن لم يكن منهم مسلما فلا زكاة عليه فيه) لان الحديث قيد بقوله من المسلمين (قال مالك في العبد الاتي ان سيده ان علم مكانه أو لم يعلم وكانت غيبته قريبة وهو يرجو حياته ورجعته) رجوعه اليه (فأرى أن يزكى عنه) وجوبه (وان كان اباقة قد طال ويس من غيره فلا أرى أن يزكى عنه) وقال أبو حنيفة لازكاة على سيده فيهما والشافعي يزكى ان علم حياته وان لم يرجع عنه وأحمدان علم مكانه (قال مالك تجب زكاة الفطر على أهل البادية كما تجب على أهل القرى وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان) قال الجمهور أى ألزم وأوجب (على الناس) وقالت طائفة قدر ورده الباجي بان على تقضى الايجاب فلا يصح ان فرض بمعنى قدر ولان الموجب عليه غير الموجب عنه وقد صح أنه صلى الله عليه وسلم أمر بذلك وهو يدل على انه لا يراد به قدر (على كل حر

حدثنا محمد بن كثير انا شعبة عن
سليمة بن كهيل عن سويد بن غفلة قال
غزوت مع زيد بن صوحان وسلمان
ابن ربيعة فوجدت سوطا فقال لي
اطرحه فقلت لا ولكن ان وجدت
صاحبه والا ستمتعت به فخبعت
فمرت على المدينة فسألت أبي
ابن كعب فقال وجدت صرة فيها
مائة دينار فأبنت النبي صلى الله
عليه وسلم فقال عرفها حولا
فعرفها حولا ثم أتيتها فقال عرفها
حولا فعرفها حولا ثم أتيتها فقال
عرفها حولا فعرفها حولا ثم أتيتها
فقلت لم أجد من يعرفها فقال احفظ
عدد ها ووكاه ها ووعاها فان جاء
صاحبها والا فاستمتع بها وقال
لا أدري اثلاثا قال عرفها أو مرة
واحدة * حدثنا مسدد ثنا يحيى
عن شعبة بعمناه قال عرفها حولا
وقال ثلاث مرار قال فلا أدري قال له
ذلك في سنة أو في ثلاث سنين * حدثنا
موسى بن اسمعيل ثنا حماد ثنا
سليمة بن كهيل باسناده ومعناه قال
في التعريف قال عامين أو ثلاثة
وقال اعرف عدد ها ووعاها
ووكاه ها اذا فان جاء صاحبها فعرف
عدد ها ووكاه ها فادفعها اليه
* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
اسماعيل بن جعفر عن ربيعة بن
أبي عبد الرحمن عن يزيد مولى
المنبت عن زيد بن خالد الجهني ان
رجلا سأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن اللقطة فقال
عرفها سنة ثم اعرف ووكاهها
وعفاصها ثم استنق بها فان جاء
ربها فأدها اليه فقال يا رسول الله
فضالة الغنم فقال خذها فانما هي
لك أو لا خيل أو ولذئب قال يا رسول
الله فضالة الابل فغضب رسول

أو عبد ذكرا أو أنثى من المسلمين) فعمومه شامل لأهل البادية فهذا نص من الامام بعهة الاحتجاج
بالعموم وبهذا قال الجمهور وقال الليث والزهرى وربيعة ليس على أهل البادية زكاة فطر انما هي
على أهل القرى ((مكية زكاة الفطر))

بفتح الميم وكسر الكاف واسكان التثنية ما كبل به وكذا المكيال والمكيل ويقال لها أيضا صدقة
الفطر وزكاة رمضان وزكاة الصوم وصدقة الرأس وزكاة الابدان (مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض) ألزم وأوجب عند الجمهور (زكاة الفطر) وما
أوجهه في أمر الله تعالى وما ينطق عن الهوى قال ابن نافع قال مالك هو داخلة في قوله تعالى وأقيموا
الصلاة وآتوا الزكاة أى في عمومها فينبى صلى الله عليه وسلم تفاصيل ذلك ومن جملتها زكاة الفطر
وثبت أن قوله تعالى قد أفهم من تركي زكاة الفطر وثبت في الصحيح اثبات الفلاح لمن اقتصر
على الواجبات ولا يردان في الآية وذكر اسم ربه فصلى فيلزم وجوب صلاة العيد لخروجها بدليل
عموم قوله تعالى ليسلة المعراج هن خمس لا يبدل القول لدى وقال أشهب وابن اللبان من الشافعية
وبعض أهل الظاهر انها سنة مؤكدة وأولو فرض بمعنى قدر قال ابن دقيق العيد هو أصل لغة لكن
نقل في عرف الشرح الى الوجوب فالجمل عليه أولى اه ويؤيده تسميتها زكاة ولقطة على والا مر بها
في حديث قيس بن سعد وغيره وقال الحنفية واجب لا فرض على فاعدهتهم في الفرق بينهما (من
رمضان) فجب بغروب شمس ليلة الفطر لانه وقت الفطر منه وبه قال مالك في رواية أشهب والثوري
وأحمد والشافعي في الجديد وقيل وقت وجوبها طلوع فجر يوم العيد لان الليل ليس محل للصوم وانما
يتبين الفطر الحقيقي بالاكل بعد طلوع الفجر وبه قال أبو حنيفة والليث ومالك في رواية ابن القاسم
وابن وهب ومطرف والشافعي في القديم ويؤيده قوله في بعض طرق حديث ابن عمر عند البخارى
وأمر بها ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة قال المازرى قيل معنى الخلاف ان المراد الفطر
المعتاد في سائر الشهور فجب بالغروب أو الفطر الطارى بعده فجب بطلوع الفجر وقال ابن دقيق العيد
الاستدلال لهذا الحكم بالحديث ضعيف لان الاضافة الى الفطر لا تدل على وقت الوجوب فيطاب
من أمر آخر (على النام صاعا) نصب غييزا أو مقعولا ثانيا (من عمرا وصاعا من شعير) ولم يختلف
الطريق عن ابن عمر في الاقتصار على هذين الاما أخرجه أبو داود والنسائي وغيرهما من طريق
عبد العزيز بن داود عن نافع فزاد فيه السلت والزيب وقد حكم مسلم في كتاب التيميز بوجه عبد
العزيز فيه (على كل حر أو عبد) أخذ بظاهره داود وحده فأوجبها على العبد وانه يجب على السيد
انه يمكنه من الاكساب لهما كما يجب عليه ان يمكنه من الصلاة وخالفه أصحابه والناس لحديث
أبي هريرة ليس على المسلم في عبده صدقة الا صدقة الفطر ومقتضاه انما على السيد للعبدة لا تجب
عليه لانه فقير اذ ليس اسبده انتزاع ماله وقالوا ان على معنى عن أى ان السيد يخرجها عن عبده
قال الباقي أو على على باهما لكن يحملها السيد عنه أو معناه انها تجب على السيد كما تقول يلزمك
على كل دابة من دوابك درهم وقال أبو الطيب وغيره على معنى عن لان العبد لا يطالب باذائها وورد
بانه لا يلزم من فرض شيء على شخص مطالبة به بدليل الفطرة المتعملة عن غير من لزمته والدية
الواجبة يقتل الخطا وقال البيضاوى العبد ليس أهلا لان يكاف بالواجبات المالية فجعلها عليه
مجازا ويؤيد ذلك عطف الصغير عليه معنى في بعض طرق الحديث (ذكرا أو أنثى) ظاهره وجوبها
عليها ولو كان لها زوج وبه قال الثوري وأبو حنيفة وقال مالك والشافعي وأحمد والجمهور تجب على
زوجها الحاقا بالنفقة قال الحافظ وفيه نظر لانهم قالوا ان أعسر كبرت أو كانت أمه وجبت فطرتها
على السيد بخلاف النفقة فأفترقا وافترقا ان المسلم لا يخرج عن زوجته الكافرة مع ان نفقتها
تلزمه قال وانما احتج الشافعي بما رواه عن محمد بن علي الباقر من سلالته حديث ابن عمر وزاد فيه

الله صلى الله عليه وسلم حتى اجرت
وجنتاه أو اجروجهه وقال مالك
ولها معهما أحداؤها وسقاؤها حتى
يأتيها ربهما حديثنا ابن السرح ثنا
ابن وهب أخبرني مالك بإسناده
ومعناه زاد سقاؤها ترد الماء
وتأكل الشجر ولم يقل خذها في
ضالة الشاة وقال في اللقطة عرفها
سنة فإن جاء صاحبها أو الأفتانك
بها ولم يذكر استنفق قال أبو داود
رواه الثوري وسليمان بن بلال
وحاد بن سلمة عن ربيعة مثله لم
يقولوا أخذها خذتنا محمد بن رافع
وهرون بن عبد الله المعنى قال ثنا
ابن أبي قديك عن الضحاك يعني
ابن عثمان عن بسر بن سعيد عن
زيد بن خالد الجهني أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم سئل عن
اللقطة فقال عرفها سنة فإن جاء
بأغنيها فادها إليه والأفعر
عفاها ووكاهها ثم كاهها فإن جاء
بأغنيها فادها إليه حديثنا أحمد بن
حفص حدثني أبي حدثني إبراهيم
ابن طهمان عن عباد بن اسحق
عن عبد الله بن يزيد عن أبيه يزيد
مولى المنبعث عن زيد بن خالد
الجهني أنه قال سئل رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر نحو حديث
ربيعة قال وسئل عن اللقطة فقال
تعرفها حسولا فإن جاء صاحبها
دفعتها إليه والأصرفت وكاهها
وعفاها ثم أفضها في مالك فإن
جاء صاحبها فادفعها إليه حديثنا
مسعود بن اسمعيل عن حماد بن
سلمة عن يحيى بن سعيد ربيعة
بإسناد دقيق ومعناه وزاد فيه فإن
جاء بأغنيها فعرف عفاها وعددها
فادفعها إليه وقال حماد أيضا عن
عبيد الله بن عمر عن عمرو بن شعيب

وعن ثورون وأخرجه البيهقي من هذا الوجه فزاد في إسناده ذكر علي وهو منقطع وأخرجه من
حديث ابن عمر وأسناده ضعيف أيضا وفي رواية عمر بن نافع عند البخاري على العبد والحر والذكر
والأنثى والصغير والكبير (من المسلمين) دون الكفار لأنهما طهارة ليسوا من أهلها فلا تجب على
الكافر عن نفسه اتفاقا ولا عن سبب ولده المسلمة بإجماع حكماء ابن المنذر لكن فيه وجه للشافعية
ورواية عن أحمد الجواب ولا يجب على المسلم إخراجها عن عبده الكافر عند الجمهور خلافا لعطاء
والنخعي والثوري والحنفية وأصح لعوم حديث ليس على المسلم في عبده صدقة الفطر وأجاب
الجمهور وبأن الخاص يقضى على العام فعموم قوله في عبده مخصوص بقوله من المسلمين وقال
الطحاوي من المسلمين صفة للمخرجين لا المخرج عنهم وتذهب بأن ظاهر الحديث يأباه لا في
العبد والصغير وهما ممن يخرج عنهم فدل على أن صفة الإسلام لا تختص بالمخرجين ويؤيده رواية
الضحاك عند مسلم بلفظ على كل نفس من المسلمين رواه عبد الله بن أحمد بن محمد بن قيس الطحاوي
أنه قصد بيان مقدار الصدقة ومن تجب عليه ولم يقصد بيان من يخرجها عن نفسه ممن يخرجها
عن غيره بل يشمل الجميع ويؤيده حديث أبي سعيد الأتي فانه دال على أنهم كانوا يخرجون عن
أنفسهم وعن غيرهم لقولهم فيه على كل صغير وكبير لكن لا بد أن يكون بين المخرج وبين الغير
ملازمة كالصغير وولييه والعبد وسيدته والمرأة وزوجها وقال الطبري قوله من المسلمين حال من
العبد وما عطف عليه وتزيله على المعاني المذكورة على ما يقتضيه علم البيان أنها جاءت
مزدوجة على التضاد للاستيعاب لا للتخصيص لا يلزم التداخل فيكون المعنى فرض على جميع
الناس من المسلمين وأما كونها فموجبت فيعلم من نصوص أخر وقال في المصايع هو نص ظاهر
في أن قوله من المسلمين صفة لما قبله من التكررات المتعاطفات بأوفى في دفع قول الطحاوي أنه
خطاب يتوجه معناه إلى السادة قاصدا بذلك الاحتجاج لمن ذهب إلى إخراج زكاة الفطر عن العبد
الكافر أو نقل ابن المنذر أن بعضهم احتج بما أخرجه من طريق ابن اسحق حدثني نافع أن ابن عمر
كان يخرج عن أهل بيته حرهم وعبدهم صغيرهم وكبيرهم مسلمهم وكافرهم من الرقيق قال وابن عمر
راوى الحديث أعرف بمراده وتذهب بأنه لو صح لحمل على أنه كان يخرج عنهم تطوعا ولا مانع منه
هذا وقد زعم الترمذي وأبو قتادة الرافعي ومحمد بن وضاح وتبعهم ابن الصلاح ومن تبعه أن مالكاً
يقرب قوله من المسلمين دون أصحاب نافع وتذهب بذلك ابن عبد البر فقال كل الرواة عن مالك قالوا
فيه من المسلمين الاقضية بن سعيد وحده فلم يقلها قال وأخطأ من ظن أن مالكاً يقربها فقد تابعه
عليها جماعة عن نافع منهم عمر بن نافع أي عند البخاري وكثير بن فرقاد أي عند الطحاوي والدارقطني
والحاكم وعبيد الله بن عمر أي عند الدارقطني ويونس بن يزيد أي عند الطحاوي وأيوب السختياني
أي عند الدارقطني وابن خزيمة زاد الحافظ على اختلاف عنه وعلى عبيد الله في زيادتها والضمالك
ابن عثمان عند مسلم والمعلبي بن اسمعيل عند ابن حبان وابن أبي ليلى عند الدارقطني وعبيد الله
العمري عند الدارقطني وابن الجارود وقال وذكر شيخنا ابن الملقن أن البيهقي أخرجه من طريق أيوب
ابن موسى ويحيى بن سعيد وموسى بن عبيد ثلاثهم عن نافع بالزيادة وقد تتبع تصانيف البيهقي فلم
أجد فيها هذه الزيادة من رواية أحد من هؤلاء الثلاثة قال وفي الجملة ليس فيما روى هذه الزيادة
أحد مثل مالك لأنه لم يتفق على أيوب وعبيد الله في زيادتها وليس في الباقيين مثل يونس لكن في
الراوى عنه وهو يحيى بن أيوب مقال ثم ظاهر قوله والصغير وجوبه عليه لكن يخرج عنه ولجه
فتجب في ماله أن كان والأفعلى من تلزمه نفقته عند الجمهور وقال محمد بن الحسن هي على الأب
مطلقا فإن لم يكن له أب فلا شيء عليه وعن سعيد بن المسيب والحسن البصري إنما تجب على من
صام حديث أبي داود عن ابن عباس مر فوعا صدقة الفطر طهارة للصائم من الأثوم والرفث وأجيب

عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال أبو داود وهذه الزيادة التي زادها ابن سلمة في حديث سلمة بن كهيل ويحيى بن سعيد وعبيد الله وربيعة أن جاء صاحبها فعرف عفاصها ووكاءها فأدفعها إليه ليست بحفوفة فعرف عفاصها ووكاءها وحديث عقبة بن سويد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا قال عرفها سنة وحديث عمر بن الخطاب أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عرفها سنة حدثنا مسدد ثنا خالد بن سنان الطحاني ح وثنا موسى بن إسماعيل ثنا وهيب المعنى عن خالد الخذاء عن أبي العلاء عن مطرف بن عيسى عن عبد الله بن عياض بن حمار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد لقطه فليشهد إذا عدل أو ذرى عدل ولا يكتم ولا يغيب فإن وجد صاحبها فليردها عليه والأفهم مال الله عز وجل يؤتيه من يشاء حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الثمر المعلق فقال من أصاب فيه من ذي حاجة غير مخذخنة فلا شيء عليه ومن خرج بشيء منه فعليه غرامة مثليه والعقوبة ومن سرق منه شيئا بعد أن يؤويه الجارين فبلغ ثمن الجن فعليه القطع وذ كرى ضالة الإبل والغنم كاذ كره غيره قال وسئل عن اللقطة فقال ما كان منها في طريق الميلاء أو القرية الجامعة فعرفها سنة فإن جاء

بأن التطهير خرج مخرج الغالب كما أنها تجب على من لم يذنب كتحقيق الصلاح وعلى من أسلم قبل غروب الشمس بلطمة وفي قوله طهارة دليل على وجوب أعلى الفقير كالغنى وقد ورد ذلك في حديث أبي هريرة عند أحمد وثعلبية بن صعب عند الدارقطني خلافا للحنفية في أنها لا تجب إلا على من ملك نصاب الحديث لا صدقة إلا عن ظهور غنى قال ابن بري لم يدل دليل على اعتبار النصاب في الإنهاء كذا بدنيه لا ماله نعم الشرط أن يفضل عن قوت يومه ومن تفرغه نفقته الحديث الصحيح لا صدقة إلا عن ظهور غنى والحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن القعني وقتيبة بن سعيد ويحيى بن يحيى أن بعثهم عن مالك به وله طرق في الصحيحين وغيرهما (مالك عن زيد بن أسلم عن عياض بن عبد الله بن سعد) باسكان العين (ابن أبي سرح) بفتح المهملة وسكون الراء بعدها مهملة القرمي (العامري) المكي من كبار التابعين مات على رأس المائة (أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول كنا نخرج زكاة الفطر) قال عياض مذهب مالك الشافعي أن قول الصحابي كنا نفعل كذا من قبيل المرفوع لأنه أضافه إلى زمنه صلى الله عليه وسلم والسنة قوله وفضله وأقراره وهذا أقراره وأما الرواية التي فيها أنه كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم والآخرى في عهد رسول الله فلا خلاف أنها مسندة أي مرفوعة لاسيما في هذه الصدقة التي كانت تجمع عنده ويأمر بقبضها ودفعها (صاعا من طعام) أي حنطة فإنه اسم خاص له وبديل ذكر الشعير وغيره من الأقوات والحنطة أعلاها فلو أنه أرادها بذلك لذكرها عند التفصيل كغيرها ولا سيما حيث عطف عليها بحرف أو الفاصلة وقد كان الطعام يستعمل في الحنطة عند الإطلاق حتى إذا قيل أذهب إلى سوق الطعام فهم منه سوق القمح وإذا غلب العرف نزل اللفظ عليه لأن ما غلب استعماله خطوره عند الإطلاق أغلب كذا قاله الخطابي وغيره بل حتى بعضهم اتفقا العلماء على ذلك لكن قال ابن المنذر غلط من ظن أنه الحنطة لأن أبا سعيد أجمل الطعام ثم فسر فقال كنا نخرج صاعا من طعام وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر كافي الصحيح زاد الطحاوي ولا يخرج غيره قال وفي قوله فليأجأ معاوية وجاءت التمر أم دليل على أنها لم تكن لهم قوتا قبل هذا ولا كثيرة ولا تعلم في القمح خبرا تابعا عن النبي صلى الله عليه وسلم يعتقد عليه ولم يكن البر يومئذ المدينة إلا الشيء اليسير منه فكيف يتوهم أنهم أخرجوا ما لم يكن قوتا موجودا وأيده الحافظ بروايات ثم قال فهذه الطرق كلها تدل على أن المراد بالطعام غير الحنطة فيجتمعت أنه الذرة فإنه المعروف عند أهل الحجاز وهي قوت غالب لهم وقد روى الجوزقي عن أبي سعيد صاعا من تمر صاعا من سلت أو ذرة وقال الكرماني يحتمل أن قوله أو صاعا من شعير الخ بعد قوله من طعام من عطف الخاص على العام لكن محله أن يكون الخاص أمشرف وليس الأمر هنا كذلك (أو صاعا من شعير أو صاعا من تمر) أو للتقسيم لا للتخيير لاقتضائه أن يخرج الشعير من قوته التمر مع وجوده وليس كذلك (أو صاعا من أقط) بفتح الهمزة وكسر القاف وهو ابن فيه زبدة (أو صاعا من زبيب) فيخرج من أغلب القوت من هذه الخمس وخالف في البر والزبيب من لا يعتد بخلافه فقال لا يخرج منها ووده الباسي وعياض بالإجماع السابق عليهم ما وقاس عليها مالك ما في معناها وهو الأرز والسنن والذرة والسلت وأجاز مالك إخراجها من الأقط وأباه الحسن واختلف فيه قول الشافعي وكيف هذا مع نص الحديث عليه (وذلك بصاع النبي صلى الله عليه وسلم) وهو أربعة أمداد والمد رطل وثلاث عند مالك والشافعي والجمهور وقال أبو حنيفة وصاحبه المد رطلان والصاع ثمانية أرباط ثم رجع أبو يوسف إلى قول الجمهور ولما تناظر مع مالك فأراه الصبيحان التي توارثها أهل المدينة عن أسلافهم من زمنه صلى الله عليه وسلم زاد البخاري من رواية سفيان عن زيد بن أسلم عن عياض عن أبي سعيد فلما جاء معاوية في رواية مسلم فلم يزل يخرج حتى قدم معاوية حاجبا أو معقرا

طالبتها فادفعها اليه وان لم يات
فهو لك وما كان في الطراب لقي
ففيهها وفي الركاز الخمس * حدثنا
محمد بن العلاء ثنا أبو أسامة
عن الوليد بن عبيد بن كثير حدثني
عمرو بن شعيب بإسناده هذا قال
في ضالة الشاة قال فاجعها * حدثنا
مسدد ثنا أبو عروانة عن عبيد
الله بن الاخنس عن عمرو بن شعيب
بهذا بإسناده قال في ضالة الغنم لك
أو لا خيلك أو للذئب خذها ط و كذا
قال فيه أبواب يعقوب بن عطاء
عن عمرو بن شعيب عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال فخذها * حدثنا
موسى بن اسمعيل ثنا حماد ح
وثنا ابن العلاء ثنا ابن ادريس
عن ابن اسحق عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده عن النبي صلى
الله عليه وسلم بهذا قال في ضالة
الشاة فاجعها حتى يأتيها باعها
* حدثنا محمد بن العلاء ثنا عبد
الله بن وهب عن عمرو بن الحارث
عن بكير بن الاشج عن عبيد الله
ابن مقسم حدثه عن رجل عن أبي
سعيد ان علي بن أبي طالب وجد
ديناراً فأتى به فاطمة فسألت عنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال هو رزق الله عز وجل فأكل
منه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأكل علي وفاطمة فلما كان بعد
ذلك أتته امرأة ناشد الدينار فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا علي أدينار * حدثنا الهيثم بن
خالد الجهنسي ثنا وكيع عن
سعد بن أوس عن بلال بن يحيى
العبسي عن علي رضي الله عنه أنه
التقط ديناراً فاشترى به دقيقاً
فعرفه صاحب الدقيق فرد عليه
الدينار فاحذمه على قطع منه

فكلم الناس على المنبر إذا بن خزيمة وهو يومئذ خليفة وجاءت السمراء قال أرى مدا من هذا
يعدل مدين وسلم أرى مدين من معراء الشام يعدل صاعاً من عمرو بن داود نحوه تعدل الحنفة في ان
الواجب في الصاع مدين لكن لم يوافق معاوية على ذلك في مسلم قال أبو سعيد أما أنا فلا أزال
أخرجه أبداً ما عشت وله من وجه آخر فأنكر ذلك أبو سعيد وقال لا أخرج إلا ما كنت أخرج في
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بن داود ولا أخرج أبداً إلا صاعاً وللدواقطي وابن خزيمة
والحاكم فقال له رجل مدين من قم فقال لا تلك فيه معاوية لا أقبلها ولا أعمل بها ولا بن خزيمة
فكان ذلك أول ما ذكر الناس المدين وهذا يدل على وهن ما ذكر عن عمرو وعثمان أنهم ما قالوا
بالمدين فليس في المسئلة إجماع سكرت في خلافا للطحاوي قال النووي وغسل بقول معاوية من قال
بالمدين من الحنطة وفيه نظر لانه فعل صحابي قد خالفه فيه أبو سعيد وغيره من الصحابة ممن هو
أطول محبة منه وأعلم بحال النبي صلى الله عليه وسلم وقد صرح معاوية بأنه رأى رآه أنه معه
من النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث أبي سعيد ما كان عليه من شدة الانباع والتسلل بالانثار
وترك الاجتهاد مع النص وفي فصل معاوية ومن واقعه دلالة على جواز الاجتهاد وهو موجود لكنه
مع النص فاسد الاعتبار فالاشياء المذكورة في حديث أبي سعيد متساوية في مقدار ما يخرج منها
مختلفة في القيمة وذلك يدل على ان المراد إخراج هذا المقدار من أي جنس كان فلا فرق بين
الحنطة وغيرها وأما جعل نصف صاع من الحنطة بدل صاع من غيرها فهو إحتياط مبنى على أن قيم
ماعد الحنطة متساوية وكانت الحنطة عالية الثمن اذ ذاك لكن يلزم على ذلك اعتبار القيمة في كل
زمان فبجئنا الحال ولا ينضبط ويرجأ لزم في بعض الاحيان إخراج أصع من حنطة وأما قول ابن
عمرو في الصحبين أمر صلى الله عليه وسلم بكافة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير فجعل الناس
عدله مدين من حنطة فراد به بالناس معاوية ومن تبعه لاجتماع الصحابة كإفهام الطحاوي فلا إجماع
وقد صرح بذلك في رواية الحميدي وابن خزيمة بلفظ صدقة الفطر صاع من شعير أو صاع من تمر فلما
كان معاوية يعدل الناس نصف صاع من بر صاع من شعير وما رواه أبو داود من طريق عبيد
العزيز بن رواد عن نافع عن ابن عمر فلما كان عمر كثر الحنطة فجعل عمر نصف صاع حنطة
مكان صاع من تلك الاشياء فقد حكم مسلم في كتاب التمييز بوجه عبد العزيز وأوضح الرد عليه وقال
ابن عبد البر الاول أولى اه ملخصاً من فتح الباري وحديث أبي سعيد أخرجه البخاري عن عبد
الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به وله طرق في الصحبين وغيرهما زيادات (مالك
عن نافع ان عبد الله بن عمر كان لا يخرج في زكاة الفطر إلا التمر) لانه أغلب قوت أهل المدينة في
زمانه (الامرة واحدة فانه أخرجه شعيراً) وفي رواية أيوب عن نافع فأعوز أهل المدينة من التمر
فأعطى شعيراً رواه البخاري وأعوز بهم لمة وزاى احتاج يقال أعوزه اذا احتاج اليه فلم يقدر عليه
وفيه دلالة على ان التمر أفضل ما يخرج في صدقة الفطر وقد روى القريابي عن أبي مجلز قال قلت
لابن عمر قد أوسع الله والبر أفضل من التمر أفلا يعطى البر قال لا أعطى الا كإعطى أصحابي واستنبت
من ذلك انهم كانوا يخرجون من أعلى الأصناف التي يشتان بها لان التمر أعلى من غيره مما ذكر
في حديث أبي سعيد وان كان ابن عمر فهم منه خصوصية التمر بذلك كذا في الفتح (قال مالك
والكفارات كلها) كصيام وعين وغيرها (وزكاة الفطر وزكاة العشر) الحبوب التي فيها
الشمر أو نصفه (كل ذلك بالمدا الا صغرمدا النبي صلى الله عليه وسلم) والصاع أربعة أمداد كأم
(الاظهار فان الكفارة فيه مد هشام) بن اسمعيل بن الوليد بن المغيرة عامل المدينة لعبد الملك بن
مروان (وهو المد الاعظم) أي الاكبر واختلف في انه مد وثلاثان بعده صلى الله عليه وسلم أو
مدان وذلك للتغليظ لانه مذكور من القول وزور

﴿وقت ارسال زكاة الفطر﴾

(مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يبعث بزكاة الفطر الى الذي يجمع عنده) وهو من نصبه الامام لقبضها (قبل الفطر بيومين أو ثلاثة) لجواز تقديمها قبل وجوبها بهذا القدر لحديث أبي هريرة وكفى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ زكاة رمضان الحديث وفيه انه أمسك الشيطان ثلاث ليال وهو يأخذ من التمروا البخاري فدل على انهم كانوا يجعلونها بهذا المقدار ولا ينخرجه عن أيوب قلت لنافع متى كان ابن عمر يعطى قال اذا قصد العمل قلت متى كان يعطى قال قبل الفطر بيوم أو يومين بقوله في رواية البخاري كان ابن عمر يعطى بالذين قبلونها أي الذي نصبه الامام لقبضها كاجرم به ابن بطل بدليل رواية مالك هذه وأيوب عند ابن خزيمة فهو كما قال الحافظ أظهر من قول ابن التسين معناه من قال أنا فقير (مالك انه رأى أهل العلم يستحبون أن يخرجوا زكاة الفطر اذا طلع القمر من يوم الفطر قبل أن يغدوا الى المصلى) وبه قال مالك والأئمة لقوله تعالى قد أفح من تركي ذلك كرام ربه فصل في روى ابن خزيمة عن كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال أنزلت في زكاة الفطر واتباع الحديث ابن عمر في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالخارج زكاة الفطر قبل خروج الناس الى الصلاة والامر للندب كما (قال مالك وذلك واسع) أي جائز (ان شاء الله) للبر (ان تؤدى قبل الغدوم من يوم الفطر وبهذه) أي بعد الغدو وهو العود من المصلى فيعوز تأخيرها الى غروب شمس يوم العيد وحرم تأخير أدائها عنها الا له مذكر كفيته ماله أو الاخذ لان القصد اغناء الفقراء عن الطلب فيه وفي حديث ابن عمر أغزوهم يعني المساكين عن طواف هذا اليوم رواه سعيد بن منصور ولا تسقط بعضي زمتها بل يجب قضاؤها فوراً والتعجيل بالصلاة جرى على الغالب من فعلها أول النهار فان أخرت الصلاة استحب الاداء قبلها أول النهار توسعة على المستحقين

﴿من لا تجب عليه زكاة الفطر﴾

هذه الترجمة مفهوم الترجمة الأولى أني بما وعدت خولها زيادة في البيان للنص على أعيان المسائل (قال مالك ليس على الرجل في عبيد عبيده) زكاة لانه لا يخدمهم اذ ذقتهم على سيدهم كما قاله في المدونة (ولا في أجيره) أي من استأجره للخدمة ونحوها ولو استأجره بأكثر (ولا في رقيق امرأته) فيؤدى عنها الا عن رقيقها (الامن كان منهم يخدمه) أي الرجل أو رقيق المرأة يخدمها (ولا بدله منه فجب عليه) زكاة فطره (وليس عليه زكاة في أحد من رقيقه الكافر ما) أي مدة كونه (لم يسلم) سواء (التجارة كانوا أو لغرض تجارة) لقوله في الحديث من المسلمين ولم يخص تاجرا من غيره فعمومه يفيد نفيها عن الكافر مطلقا والله تعالى أعلم وله المنه والفضل وأسأله العون على التمام خالصا لوجهه الكريم

﴿كتاب الصيام﴾

يكسر الصاد والباء بدل من الواو وهما مصدران لصام وهو ربيع الايمان لحديث الصوم نصف الصبر وحديث الصبر نصف الايمان وأتبعه الامام للزكاة عملا بقوله صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان والحج فقال رجل والحج وصيام رمضان فقال ابن عمر لا صيام رمضان والحج هكذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه مسلم من رواية سعد بن عبيدة عن ابن عمر وأما الخطيب ان اسم الرجل القائل لابن عمر يزيد بن بشر السكسكي وفيه افادة ان رواية حنظلة عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر في البخاري بتقديم الحج مروية بالعسني اما لانه لم يسمع روى ابن عمر

قبره في فاشترى به لحله حديثنا
 جعفر بن مسافر التميمي ثنا
 ابن أبي قديك ثنا موسى بن
 يعقوب الزمعي عن أبي حازم عن
 سهل بن سعد أخبره ان علي بن أبي
 طالب دخل على فاطمة وحسن
 وحسين وكان فقال ما يبكيهما
 قالت الجوع خرج علي فوجد
 ديناراً بالسوق فجاء الى فاطمة
 فأخبرها فقالت اذهب الى فلان
 اليهودي فخذ لنا دقيقاً فجاء
 اليهودي فاشترى به دقيقاً فقال
 اليهودي أنت خنت هذا الذي
 يزعم انه رسول الله قال نعم قال
 فخذ ديناراً ولك الدقيق فخرج
 علي حتى جاء به فاطمة فأخبرها
 فقالت اذهب الى فلان الجزار
 فخذنا بدرهم لحماً فذهب فوهن
 الدينار بدرهم لحم فجاء به فبغضت
 ونصبت وخبرت وأرسلت الى
 أبيها فجاءهم فقالت يا رسول الله
 أذكركم ان رأيت به لنا حلالاً
 أو كلاًه وأكلت معناه من شأنه
 كذا وكذا فقال كاتبوا بآه الله
 فأكلوا فيه آههم مكانهم اذا غلام
 يشد الله والاسلام الدينار فامر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فدعى له فأسأله فقال سقط مني في
 السوق فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم يا علي اذهب الى الجزار فقل
 له ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول لك أرسل الى بالدينار
 ودرهم علي فأرسل به فدفعه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه
 حديثنا سليمان بن عبد الرحمن
 الدمشقي ثنا محمد بن شعيب عن
 المغيرة بن زياد عن أبي الزبير
 المكي انه حدثه عن جابر بن عبد
 الله قال وخص لنا رسول الله صلى

والحبل واشباهه يلتقطه الرجل
ينتفع به قال أبو داود ورواه النعمان
ابن عبد السلام عن المغيرة أبي
سلمة باسناده ورواه شيبان عن
مغيرة بن مسلم عن أبي الزبير عن
جابر قال أكاؤنا لم يذكر النبي صلى
الله عليه وسلم * حدثنا محمد بن
خالد ثنا عبد الرزاق أنا معمر
عن عمرو بن مسلم عن عكرمة
أحسبه عن أبي هريرة أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ضالة الأبل
المكتومة غرامتها ومثلها معها
* حدثنا يزيد بن خالد بن موهب
وأحمد بن صالح قال ثنا ابن وهب
أخبرني عمرو بن بكر عن يحيى بن
عبد الرحمن بن حاطب عن عبد
الرحمن بن عثمان التيمي أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم نسي عن
لقطة الحاج قال أحمد قال ابن وهب
يعني في لقطة الحاج يتركها حتى
يجدها صاحبها قال ابن موهب
عن عمرو * حدثنا عمرو بن عوف
أنا خالد عن أبي حبان التميمي
عن المنذر بن جبر قال كنت مع
جبر بالبوازيج فجاء الراعي بالبقرة
وفيها بقرة ليست منها فقال له جبر
ما هذه قال لحقت بالبقرة لا تدري
لمن هي فقال جبر اخرجوه معك
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا بأوى الضالة إلا ضال

(أول كتاب المناسك)

* حدثنا زهير بن حرب وعثمان
ابن أبي شيبه المعنى قال ثنا يزيد
ابن هرون عن سفيان بن حسين
عن الزهري عن أبي سنان عن
ابن عباس أن الأقرع بن حابس
سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله الحج في كل سنة أو مرة

على الرجل لتعدد المجالس أو حضر ذلك ونسيه وتجويز أن ابن عمر سمعه من النبي صلى الله عليه
وسلم على الوجهين ونسي أحدهما عند رده على الرجل بعد أن تطرق النسيان إلى الراوي أولى
من الصحابي كيف وفي مسلم من طريق حنظلة المذكور بتقديم الصوم على الحج فدل على أنه رواه
بالغنى ويؤيده أنه عند البخاري في التفسير بتقديم الصيام على الزكاة فيقال إن الصحابي سمعه
على ثلاثة أوجه هذا بعيد كافي فتح الباري وشرع الصيام لفوائده أعظمها كسر النفس وقهر
الشیطان فالشبع ثم في النفس يرد الشيطان والجوع ثم في الروح ترده الملائكة ومنها أن الغنى
يعرف قدر نعمه الله عليه بأقذاره على ما منع منه كثير من الفقراء من فضول الطعام والشراب
والشكاح فانه بامتناعه من ذلك في وقت مخصوص وحصول المشقة له بذلك يتذكر به من منع ذلك
على الإطلاق فيوجب ذلك شكر نعم الله عليه بالغنى ويدعوه إلى رجة أخيه المحتاج ومواساة غنيا
يمكن من ذلك وذكر بعض الصوفية أن آدم لما تاب من أكل الشجرة نأخر قبول توبته لما بقي في
جسده من تلك الأكلة ثلاثين يوما فلما صفا جسده منها تيب عليه ففرض على ذريته صيام ثلاثين
يوما قال الحافظ وهذا يحتاج إلى ثبوت السند فيه إلى من يقبل قوله في ذلك وجهات وبعد أن ذلك
أه وهو لغة الأمسك عن أي شيء قولا كقوله في نذرت للرحمن صوما أي إمساكوك سكونا أو فعلا
كقول النابغة خيل صيام وخيل غير صائمه * تحت الججاج وأخرى تعلى اللبما

أي ممسكة عن الحركة وشرعا إمساك عن المفطر على وجه مخصوص وقال الطبري إمساك المكلف
بالنية من الخيط الأبيض إلى الخيط الأسود عن تناول الأطباء والاستئذان وهو وصف سلمي
وأطلاق العمل عليه تجوزاته في وقع في بعض النسخ زيادة والاعتكاف ولبلة القدر مع أنه ترجم
لهما بعد ذلك فان صح عن الإمام ذلك هنا فلهذا الإشارة إلى أن الصيام شرط في صحة الاعتكاف
كما هو مذهبه رجه الله ولبلة القدر لكونه غالبا برمضان (بسم الله الرحمن الرحيم) ابتدأها تبركا
وتفتنا فآخرها عن ترجمة كتاب الصيام وقدمها في الزكاة وكفي بالتفتن نكتة وفي نسخ تقديمها على
الترجمة (ما جاء في رؤية الهلال للصائم والفطر في رمضان)

الأكثر أن الهلال القمري في حالة خاصة قال الأزهرى يسمى القمر للبطين من أول الشهر هلالا وفي
لبلة ست وسبع وعشرين أيضا هلالا وما بين ذلك يسمى قرا وقال الجوهرى الهلال ثلاث ليال من
أول الشهر ثم هو قمر بعد ذلك وقبل الهلال هو الشهر بعينه وتعبير الإمام برمضان إيماء إلى جواز
ذكره بدون شهر قال الباقى وهو الصواب فقد جاء ذلك في أحاديث صحيحة كقوله صلى الله عليه
وسلم إذا دخل رمضان فتحت أبواب السماء والحديث وكذا قال عباس أنه الصحيح ومنعه أصحاب
مالك الحديث لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان
أخرجه ابن عدى وضعفه وقرئ ابن الباقلاني فقال إن دلت قرينة على صرفه إلى الشهر كهمنا
رمضان جازوا لا امتنع بكاء ودخل أه وبالفرق قال كثير من الشافعية قال النووي والمذهبان
فاسدان لأن الكراهة إنما ثبت بنهي الشرع ولم يثبت فيه نهى ولا يصح قولهم أنه اسم من أسماء
الله لأنه جاء فيه أنه ضعيف وأسماء الله توقيفية لا تطلق الإبداء صحيح ولو ثبت أنه اسم لم يلزم
كراهة والصواب ما ذهب إليه المحققون أنه لا كراهة في إطلاق رمضان بقرينة بلا قرينة
(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال
لا تصوموا حتى تروا الهلال) أي إذا لم يكمل شعبان ثلاثين يوما وظاهره إيجاب الصوم متى وجدت
الرؤية ليلا أو نهارا لكنه محمول على صوم اليوم المستقبل وفرق بعض العلماء بين ما قبل الزوال
وما بعده وخالف الشيعة الإجماع فأوجبوه مطلقا وظاهره أيضا النهى عن ابتداء صوم رمضان
قبل رؤية الهلال فيدخل فيه صورة الغيم وغيرها قال الباقى مقتضاه منع صوم آخر شعبان يريد على

واحدة قال بل مرة واحدة فن زاد
فهو تطوع قال أبو داود وهو أبو
سنان الدؤلي كذا قال عبد الحليل
ابن حميد وسليمان بن كثير جميعا
عن الزهري وقال عقبيل سنان
* حدثنا النفيلى ثنا عبد
العزيز بن محمد عن زيد بن أسلم
عن ابن لابي واقد الليثي عن أبيه
قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لازواجه في حجة
الوداع هذه ثم ظهور الحصر
((باب في المرأة تخرج بغير محرم))
* حدثنا قتيبة بن سعيد والثقفى
ثنا الليث بن سعد عن سعيد بن
أبي سعيد عن أبيه ان أبا هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يحل لامرأة مسلة تسافر
مسيرة لبسلة الا ومعها رجل ذو
حرمة منها * حدثنا عبد الله بن
مسلة والنفيلى عن مالك ح وثنا
الحسن بن علي ثنا بشر بن عمر
حدثني مالك عن سعد بن أبي سعيد
قال الحسن في حديثه عن أبيه ثم
اتفقوا عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا يحل
لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر
ان تسافر يوما وليلة فذكر معناه
قال أبو داود ولم يذكر القنعبي
والنفيلى عن أبيه رواه ابن وهب
وعثمان بن عيسى عن مالك كذا قال
القنعبي * حدثنا يوسف بن موسى
عن جرير عن سهيل عن سعيد بن
أبي سعيد عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر نحوه الا انه قال يريد * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة وهناد أن أبا
معاوية ووكيعا حدثاهم عن
الاعمش عن أبي صالح عن أبي
سعيد قال قال رسول الله صلى الله

معنى التلق لرمضان أو الاحتياط وأما فلا فيوز قال ابن عبد البر عند مالك والجمهور واستحب ابن
عباس وجماعة الفصل بين شعبان ورمضان بطريقين أو أيام كما استحبوا الفصل بين
صلاة الفريضة والتأفة بكلام أو مشى أو تقدم أو تأخر من المكان وصح من فوعاذا بقى نصف
شعبان فلا تصوموا ولم يأخذ به أئمة الفتوى لانه صلى الله عليه وسلم صام شعبان كله قالت عائشة
ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر صياما منه في شعبان كان يصومه الا قليلا بل كان
يصومه كله وقالت أم سلمة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا
شعبان ورمضان وقال عبد الله بن المبارك جائز في كلام العرب أن يقال صام الشهر كله اذا صام
أكثره (ولا تفتروا) من صومه (حتى زوه) أى الهلال وليس المراد رؤية جميع الناس بحيث
يحتاج كل فرد فردا الى رؤيته بل المعترضة به بعضهم وهو العدد الذى ثبت به الحقوق وهو عدلان
ولا يثبت رمضان بعدل واحد خلافا لابي حنيفة والشافعى لحديث ابن عباس في المسنين قال جاء
اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت الهلال فقال أنشهد أن لا اله الا الله
أنشهد أن محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال أذن في الناس أن يصوموا هذا لكن أعله
ابن عبد البر بأن أكثر الرواة يرسله عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم بدوى ابن عباس
وروى أبو داود وابن حبان عن ابن عمر قال تراءى الناس الهلال فأخبرت رسول الله صلى الله
عليه وسلم اني رأيت فصام وأمر الناس بصيامه وهذا أشهر قول الشافعى عند أصحابه وأصحهما
لكن آخر قوله انه لا بد من عدلين قال في الام لا يجوز على هلال رمضان الاشاهد ان
ولا يثبت شوال بواحد عند الجميع إلا بأبقر (فان غم عليكم) يضم الغين المجمة وشدا الميم أى حال
بينكم وبين الهلال غم في صومكم أو فطركم (فاقدروا له) به مرة وصل وضم الدال تا كيد لقوله
لا تصوموا حتى تروا الهلال اذا المقصود حاصل به وقد أوردت هذه الزيادة المؤكدة عند المخالف
شبهة بحسب تفسيره لقوله فاقدروا له فقال الأئمة الثلاثة والجمهور معناه قدروا له تمام العدد ثلاثين
يوما حال قدرت الشيء واقدرته وقدرته بمعنى التقدير أى انظروا في أول الشهر واحسبوا ثلاثين يوما
كما جاء مفسرا في الحديث الا لاحق ولذا أتى به الامام للإشارة الى أنه مفسر ولذا لم يجتمعوا في رواية
بل تارة يذكرون هذا وتارة يذكرون هذا وقالت طائفة معناه ضيقوا له وقدروه تحت الحساب وبه قال
أحمد وغيره ممن يجوز صوم ليلة القيم عن رمضان وقال ابن سريج معناه قدروه بحسب المنازل
وكذا قاله ابن قتيبة من المحدثين ومطرف بن عبد الله من التابعين قال ابن عبد البر لا يصح عن
مطرف وأما ابن قتيبة فليس هو ممن يعرج عليه في مثل هذا قال ونقله ابن خزيمة عن الشافعى
والمعروف عنه مثل الجمهور ونقل الباجي هذا التفسير عن الداودي وقال لا يعلم أحد اقله البعض
أصحاب الشافعى انه يعتبر في ذلك بقول المتجمين والاجماع جهة عليهم فان فعل ذلك أحد رجع الى
الرؤية لم يعتد بما صام على الحساب فان اقتضى ذلك قضاء شيء من صومه قضاء وسبقه الى
ذلك ابن المنذر فقال صوم يوم الثلاثين من شعبان اذا لم ير الهلال مع الصلوات لا يجب بالاجماع الا مرة
وقد صح عن أكثر الصحابة والتابعين كراهته هكذا أطلق ولم يفصل بين حاسب وغيره فن فرق
بينهما كان محجوبا بالاجماع قبله ونقل ابن العربي عن ابن سريج ان قوله فاقدروا له خطاب لمن
خصه الله بهذا العلم وان قوله فأكثروا العدة خطاب للعامة قال ابن العربي فصار وجوب رمضان
عنده مختلف الحال يجب على قوم بحسب الشهور والقمر وعلى آخرين بحسب العدة وهذا بعيد
عن النبلاء انتهى بل هو تحكم محجوج بالاجماع وقال ابن الصلاح معرفة منازل القمر هو معرفة
سير الاهدال وأما معرفة الحساب فامر دقيق يتخضع بمعرفة آحاد معرفة منازل القمر وتذكر بأمر
محسوس يدركه مراقب النجوم وهذا هو الذى أراد ابن سريج وقال به في حق العارف به في خاصة

عليه وسلم لا يهل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر سفرا فوق ثلاثة أيام فصاعدا إلا ومعها أبوها أو أخوها أو زوجها أو ابنها أو ذو محرم منها * حدثنا أحمد بن حنبل ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسافر المرأة ثلاثا إلا ومعها ذو محرم * حدثنا نصر بن علي ثنا أبو أحمد ثنا سفيان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر كان يردف مولاه يقال لها صفية تسافر معه إلى مكة ((باب لضرورة))

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا أبو خالد يعني سليمان بن حبان الأحرع عن ابن جريج عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضرورة في الإسلام ((باب العبارة في الحج))

* حدثنا أحمد بن القرات يعني أبامسعود الرازي ومحمد بن عبد الله الهجري وهذا اللفظ قال ثنا شعبة عن ورقاء عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كانوا يحبون ولا يتزودون قال أبو مسعود كان أهل اليمن أو ناس من أهل اليمن يحبون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فانزل الله سبحانه وتزودوا فان خير الزاد التقوى الآية * حدثنا يوسف بن موسى ثنا جرير عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن عبد الله بن عباس قال قرأ هذه الآية ليس عليكم جناح أن تنفخوا فضلا من ربكم قال كانوا لا يتجرون يعني فأمروا بالتجارة إذا أقاضوا

نفسه وتقل الروايات عنه أنه لم يقل أبو جوب بل يجوز أنه قال المازري أخج من قال معناه بحساب المنجمين بقوله تعالى وباتجمهم يوم تدون والآية عند الجمهور ومجوزة على الاحتداد في السير في البر والبحر قالوا ولا يصح أن المراد حساب المنجمين لأن الناس لو كانوا ذلك لشيء عليهم لانه لا يعرفه إلا أفراد الشرح أغما يكف الناس بما يعرفه جواهرهم وأيضا فإن الأقاليم على رأيهم مختلفة ويصح أن يرى في إقليم دون آخر فيؤدى ذلك إلى اختلاف الصوم عند أهلها مع كون الصائمين منهم لا يصومون على طريق مقطوع به ولا يلزم قوما ثابت عند غيرهم والشهر على مذهب الجمهور مقطوع به لقوله الشهر تسع وعشرون فإن غم عليكم فأكلوا العدة ثلاثين فالتسع وعشرون مقطوع بها وإن غم كل ثلاثين وهي غابته وقال النووي عدم البناء على حساب المنجمين لانه حدس وتخمين وأغما يعتبر منه ما يعرف به القبلة والوقت قال وفيه دليل لمالك والشافعي والجمهور أنه لا يجوز صوم يوم الشك ولا يوم الثلاثين من شعبان عن رمضان إذا كانت ليلة الثلاثين ليلة غيم وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن مسلمة ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون) قال عياض معناه أنه قد يكون تسعا وعشرين كما صرح به في رواية يعني في الصحيحين أن الشهر يكون تسعة وعشرين يوما قال الحافظ أو الألام لله هو المراد شهر بعينه أو هو مجمل على الأكثر الأغلب لقول ابن مسعود صمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم تسعا وعشرين أكثر مما صمنا ثلاثين رواه أبو داود والترمذي ومثله عن عائشة عند أحمد بن سعيد وقال ابن العربي معناه حصره من جهة أحد طرفيه أي أنه يكون تسعة وعشرين وهو أقله ويكون ثلاثين وهو أكثره فلا تأخذوا أنفسكم بصوم إلا أكثر احتياطا ولا تقتصر على الأقل تحقيقا ولكن اجعلوا عبادتكم من نبطه ابتداء وانتهاء باستهلاله كما قال (فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه) فإن غم عليكم فاقدروا له قال الحافظ اتفق الرواة عن مالك على قوله فاقدروا له وكذا رواه أصحق الحاربي وغيره في المطا عن القعني والزعفراني وغيره عن الشافعي عن مالك به ورواه البخاري عن القعني والمزني عن الشافعي كلاهما عن مالك بلفظ فأكلوا العدة ثلاثين قال البيهقي إن كانت رواية القعني والشافعي من هذين الوجهين محفوظة فيكون مالك قد رواه باللفظين عن عبد الله بن دينار قلت ومع غرابة هذا اللفظ من هذا الوجه فله متابعات منها ما رواه الشافعي من طريق سالم عن ابن عمر بنعتين الثلاثين ومنها ما رواه ابن خزيمة من وجه آخر عن ابن عمر بلفظ فإن غم عليكم فكمكوا ثلاثين وله شواهد عن حذيفة عند ابن خزيمة وأبي هريرة وابن عباس عند أبي داود والنسائي وغيرهم ما وعن أبي بكره وطلق بن علي عند البيهقي وأخرجه من طرق أخرى عنهم وعن غيرهم اه وتابع مالك عليه اسمعيل بن جعفر عن ابن دينار بلفظ فاقدروا له عند مسلم (مالك عن ثور) بلفظ الحيوان (ابن زيد الديلي) بكسر الدال المهملة فتح تبة سا كنة (عن عبد الله بن عباس) هذا منقطع وقد رواه روح بن عبادة عن مالك عن ثور عن عكرمة عنه متصلا وزعم أن مالك أسقط عكرمة لكلام سعيد بن المسيب وغيره فيه لا يصح لأن مالك ذكره في الحج وصرح بامه قاله ابن عبد البر وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي من طريق مهالك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال) (ولا تفطروا حتى تروه) أي اربطوا عبادتكم برؤيته ابتداء وانتهاء (فإن غم عليكم فكمكوا العدة) وفي رواية العدة أي عدة شعبان (ثلاثين) وهذا أتى به الإمام مفسرا ومبيننا لقوله في الروايتين قبله فاقدروا له وخبر مفسرته بالوارد ولذا المفسره مطرف بن عبيد الله بن الشخير من تابعي البصرة العلماء الفضلاء بنحو قول ابن مسريح أنه إذا غم يستدل بالتجوم ويبيت الصوم ويجز به قال ابن

من عرفات (باب) • حدثنا

مسدد ثنا أبو معاوية محمد بن حازم عن الأعمش عن الحسن بن عمرو عن مهران أبي صفوان عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد الحج فليتهل

(باب الكرى)

• حدثنا مسدد ثنا عبد الواحد ابن زياد ثنا العلاء بن المسيب ثنا أبو أمامة التيمي قال كنت رجلاً أكرى في هذا الوجه وكان ناس يقولون لي إنه ليس لك حج فقلت ابن عمر قلت يا أبا عبد الرحمن إن رجلاً أكرى في هذا الوجه وإن ناس يقولون لي إنه ليس لك حج فقال ابن عمر أليس تحرمون نكحاً ونطوف بالبيت وتفيض من عرفات وترى الجمار قال قلت بلى قال فإن لك حجاً جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مثل ما سألتني عنه فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه حتى نزلت هذه الآية فليشرككم جناح إن تبتغوا فضلاً من ربكم فإرسل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليه هذه الآية وقال لك حج • حدثنا محمد بن بشار ثنا حماد بن مسعدة ثنا ابن أبي ذئب عن عطاء بن أبي رباح عن عبيد بن عمير عن ابن عباس أن الناس في أول الحج كانوا يتبايعون بمخى وعرفة وسوق ذي الحجاز ومواسم الحج فخافوا البيع وهم حرم فأنزل الله سبحانه ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم في مواسم الحج قال لحدثني عبيد بن عمير أنه كان يقرأها في المصنف • حدثنا أحمد

سبرين كان أفضل له ولم يقله كذا في الاستذكار وقد قدم قوله أنه لا يصح عن مطرف (مالك أنه بلغه أن الهلال روى) بضم الراء وكسر الهمزة (في زمان عثمان بن عفان بعثني) ما بعد الزوال إلى آخر النهار (فلم يفطر عثمان حتى أمسى وغابت الشمس) ولا خلاف أن وقته بعد الزوال ليلة القادسية وأما قبله فكذلك عند الجمهور ولحديث أبي وائل أنا كتاب عمران الأهلية بعضها أكبر من بعض فإذا رأيتم الهلال نهاراً فلا تفطروا حتى يشهد رجلان أنهم ما أهلاه بالامس وقال الثوري وابن وهب وأبو يوسف وابن حبيب للماضية لما رواه الثعفي عن عمرو إذا رأيتم الهلال قبل الزوال فافطروا وإذا رأيتموه بعده فلا تفطروا وهذا مفصل والاول مجمل لانه قال نهار الكبر قال ابن عبد البر والاول اصح لانه متصل والثاني منقطع فالتعني لم يدرك عمر قال الباجي ورواه عن الثعفي مجمل (قال يحيى سمعت مالكا يقول في الذي يرى هلال رمضان وحده انه يصوم وجوباً لا ينبغي لا يجوز له أن يفطر وهو يعلم أن ذلك اليوم من رمضان) وبه قال الجمهور ومنهم الأئمة الاربعة عمداً بالأحاديث السابقة وقال عطاء والحسن وشريك واصح لا يصوم حتى يحكم الامام بأنه من رمضان وعلى الاول ان أفطر عمداً كفر وقضى عنده مالك وقال الاكثر لا كفارة للشبهة (ومن رأى هلال شوال وحده فإنه لا يفطر لان الناس يتهمون على أن يفطروا منهم من ليس مأوياً) من أهل الفسق والبدع (ويقول أولئك اذا ظهر عليهم قدر أينا الهلال) فخرج منه سد الذريعة وبه قال أبو حنيفة وأحمد والاكثروا قال الشافعي وأبو ثور وأشب يفطروا نوافاً خاف التهمة لم يفطر ويعتقد الفطر الباجي وهذا هو الصحيح (ومن رأى هلال شوال نهاراً فلا يفطروا يومه ذلك فأنما هو هلال الليلة التي تأتي) اتفاقاً فيما بعد الزوال وعلى الاصح فيما قبله كما مر (قال يحيى سمعت مالكا يقول اذا صام الناس يوم الفطر وهم يظنون انه من رمضان فخافهم ثبت) يسكون الباقية ففهموا (ان هلال رمضان قد روي قبل أن يصوموا اليوم وان يومهم ذلك أحد وثلاثون فأنهم يفطرون) وجوباً (من ذلك اليوم اية ساعة جاءهم الخبر غير أنهم لا يصلون صلاة العبدان كان ذلك جاءهم بعد زوال الشمس) لافي اليوم ولا من الغد لخروج وقتها فلو قضيت لاشبهت الفرائض وقد أجمعوا على أن سائر السن لا تقضى وقال أحمد وغيره يقضونها من الغد في الفطر والاضحى لما في النسائي وغيره انهم علينا هلال شوال واصحبنا صاباً ما جازى ركب من آخر النهار فشهدوا عند النبي صلى الله عليه وسلم أنهم رأوا الهلال بالامس فأمر الناس أن يفطروا من يومهم ويخرجوا الصلوات من الغد وعن أبي حنيفة والشافعي القولان وقيل لا تصل في الفطر لانه يوم واحد وصل في الاضحى في الثالث لانها أيام عيد

(من أجمع الصيام قبل الفجر)

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان يقول لا يصوم الا من أجمع الصيام قبل الفجر) أي حزم عليه وقصد له فلا يصح صوم رمضان ولا غيره الا بنية على مشهور المذهب لحبر الاعمال بالنيات وقياساً على الصلاة اذ فرضها وقتها في النية سواء وقبل يجوز في النفل قبل الزوال لمن لم يأكل ولم يشرب أن يصوم ويحكم له به من أول النهار فثبت على جهة وهو مذهب الشافعي لما في الداوطني وصححه أنه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة يوم ما هل عندكم من غدا قالت لا قال فاني اذا أصوم والغدا يفتح الغين المحجمة اسم لما يؤكل قبل الزوال لكن قال ابن عبد البر في سنده اضطراب وبعض الرواة يقول فيه اذا وبعضهم يقول فأنما صائم بدون اذا وذهب الحنابلة الى صحته ولو بعد الزوال (مالك عن ابن شهاب عن عائشة وحفصة زوجي النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك) أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي من طريق يحيى بن أيوب عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه عن حفصة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يجمع الصيام

ابن صالح ثنا ابن أبي قديك
أخبرني ابن أبي ذئب عن عبيد
ابن عمير قال أحدثني صالح كلاما
معناه أنه منولى ابن عباس عن
عبيد الله بن عباس أن الناس في
أول ما كان الحج كانوا يبيعون
فذاكر معناه إلى قوله مواعن الحج
(باب في الصبي يحج)

حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
سفيان بن عيينة عن إبراهيم بن
عقبة عن كريب عن ابن عباس
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالروحاء فلقى ركباً فسلم عليهم
فقال من القوم فقالوا المسلمون
فقالوا فن أنتم قالوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ففرغت امرأة
فأخذت بعض صبي فأخرجته
من محفها فقالت يا رسول الله هل
لهذا حج قال نعم ولك أجر
(باب المواقف)

حدثنا مسلم بن عبد الله القشيري
عن مالك ح وثنا أحمد بن
يونس ثنا مالك عن نافع عن ابن
عمير قال وقت رسول الله صلى الله
عليه وسلم لاهل المدينة ذا
الحليفة ولاه لاهل الشام الجحفة
ولا لاهل نجد قرن وبلغني أنه وقت
لاه لاهل اليمن يلزم حدثنا سليمان
بن حرب ثنا جاد عن عمرو بن
دينار عن طاوس عن ابن عباس
وهو ابن طاوس عن أبيه قال
وقت رسول الله صلى الله عليه
وسلم معناه قال أحدهما ولاه لاهل
اليمن يلزم وقال أحدهما الملم قال
فهن لهم ولئن أتى عليهن من غير
أهلن ممن كان يريد الحج والعمرة
ومن كان دون ذلك قال ابن طاوس
من حيث أنشأ قال وكذلك حتى
أهل مكة يهلون منها • حدثنا

قبل الفجر فلا يصام له قال ابن عبد البر اضطرب في أسناده وهو أحسن ما روى من فروع في هذا الباب
انتهى وأخرجه النسائي أيضاً من طريق عبيد الله بن عمر عن الزهري عن سالم عن أبيه عن
حفصة أنها كانت تقول فذاكره موقوفاً وأخرجه أيضاً من طريق يونس وسفيان بن عيينة ومعمرو
ثلاثتهم عن الزهري عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن حفصة موقوفاً وقال انه الصواب ولم
يصح رفعه لأن يحيى بن أيوب ليس بالقوي لكن عمل بظاهر أسناده جماعة فصحوا رفع الحديث
المذكور منهم ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وابن حزم وظاهره العموم في الصوم فرضاً أو نفلاً
ويشهد له الموقوفات على ابن عمرو عائشة وحفصة والمنفق على محنة انما الأعمال بالنيات

(ما جاء في تحجيل الفطر)

أي استحبابه قال ابن عبد البر أحاديث تحجيله وتأخير الصوم صحاح متواترة وروى عبد الرزاق
 وغيره بأسناد صحيح عن عمرو بن ميمون الأودي قال كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أسرع
 الناس أفطاراً وأبطأهم صوماً (مالك عن أبي حازم) بالمهمل والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن
 سعد الساعدي) نسبة إلى ساعدة بن كعب بن الخزرج (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا يزال الناس بخير) في دينهم في أبي داود وابن خزيمة وغيرهما عن أبي هريرة مرفوعاً لا يزال
 الدين ظاهراً (ما عجلوا الفطر) عند تحقق غروب الشمس برؤية أو شهادة زائد أحد من حديث
 أبي ذر وأخروا الصوم وما نظرية أي مدة فعلهم ذلك امتثالاً للسنة واقفين عند حدودها غير
 مستنبطين بعقولهم ما يغير قواعدها وعلى صلى الله عليه وسلم ذلك في حديث أبي هريرة المذكور
 بقوله لأن اليهود والنصارى يؤخرون أي إلى ظهور النجم ولا بن حبان والحاكم من حديث سهل
 أيضاً لا يزال أمتي على سنتي ما لم تنتظر بفطرها التجوم فيكره تأخيرها أن قصد ذلك ورأى أن فيه
 فضيلة قال الباجي وأما تأخيرها على غير هذا الوجه كمن عن له أمر مع اعتقاد أن صومه قد كل
 مع الغروب فلا كراهة فيه ورواه ابن نافع عن مالك في المجموعة ونعم الصوم غروب الشمس
 لقوله تعالى ثم أتموا الصيام إلى الليل وهذا يقتضي الامسالك إلى أول جزء منه لكن لا بد
 من امسالك جزء من الليل لتيقن اكتمال النهار كذا في المنتقى وقال هو في الأعيان وهو مخرج
 الصغير أن هذا قول أصحابنا ولا يحتاج إليه عندي لأنه إذا لم يفطر حتى تغيب الشمس فقد استوفى
 ذلك ولا يصور فيه غير هذا انتهى قال الحافظ من البدع المنكرة ما أحدث في هذا الزمان من
 ابقاع الأذان الثاني قبل الفجر بنحو ثلاث ساعة في رمضان واطفاء المصابيح المبحولة علامة
 لانقضاء الليل زعمنا من أحدثه أنه لا احتياط في العبادة ويحرم ذلك إلى أنهم لا يؤذون إلا بعد
 الغروب بدرجته لتمكن الوقت فيما زعموا فأخروا الفطر وهملوا الصوم فخالقوا السنة فلذا قل
 انخير عنهم وكثر الشرفيع اه وقد قال المازري أشار الحديث إلى أن تغيير هذه السنة علم على
 فساد الأمر ولا يزالون بخير ما داموا محافظين عليها وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن
 يوسف عن مالك به وتابعه عبد العزيز بن أبي حازم ويعقوب القاري وسفيان الثوري كلاهما عن
 أبي حازم به عند مسلم (مالك عن عبد الرحمن بن سمرية الأسدي) المدي في المتوفى سنة خمس وأربعين
 ومائة (عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا
 الفطر) قال ابن عبد البر لا خلاف عن مالك في إرساله والتجسس انما يكون بعد تحقق غروب
 الشمس فلا يجوز فطر الشال في غروبها لأن الفرض إذا لم يبق منه إلا بيقين وقال
 الباجي يحتمل أن يريد بخير في دينهم ما فعلوا ذلك على سنته وسبيل بر ويحتمل أن يريد لا يزالون
 أقوياء على صومهم ما عجلوه ولم يؤخروه تأخيراً يضرمهم ويضعفهم لكن يؤيد أو يعين احتمال
 الأول حديث أبي هريرة لا يزال الدين ظاهراً ما عجلوا الناس الفطر لأن اليهود يؤخرون (مالك عن

هشام بن محمد بن هرام المدايني ثنا

المعاني بن همران عن أبيه يعني
ابن حميد عن القاسم بن محمد عن
عائشة رضي الله عنها أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل
العراق ذات عرق * حدثنا أحمد
ابن محمد بن حنبل ثنا وكيع ثنا
سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن
محمد بن علي بن عبد الله بن عباس
عن ابن عباس قال قال وقت رسول
الله صلى الله عليه وسلم لاهل
المشرق العقيق * حدثنا أحمد بن
صالح ثنا ابن أبي فديك عن عبد
الله بن عبد الرحمن بن يحيى عن
يحيى بن أبي سفيان الاخنسي
عن جدته حكيمه عن أم سلمة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم انها سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من أهل بحجة أو عمرة من
المسجد الأقصى الى المسجد الحرام
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
أو وجبت له الجنة شئ عبد الله
أينما قال قال أبو داود برحم الله
وكيع ما أحرم من بيت المقدس
يعني الى مكة * حدثنا أبو معمر
عبد الله بن عمرو بن أبي الجراح
ثنا عبد الوارث ثنا عتبة بن
عبد الملك السهمي حدثني زرارة
ابن كرم ان الحرث بن عمرو
السهمي حدثه قال أنبت رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو يعني
أوجرفات وقد أظاف به الناس
قال قتبي، الاعراب فاذا رأوا
وجهه قالوا هذا وجه مبارك قال
وقت ذات عرق لاهل العراق
(باب الحائض تهل بالحج)
حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
عبدة عن عبيد الله عن عبد الرحمن
ابن القاسم عن أبيه عن عائشة

ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن حوف المديني (ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان كانا
يصليان المغرب حين ينظران الى الليل الاسود) أي في أفق المشرق عند الغروب وهو معنى قوله
صلى الله عليه وسلم اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد أفطر
الصائم ورواه الشيخان أي أقبل من جهة المشرق وأدبر من جهة المغرب (قبل ان يفطرا ثم
يفطرا ثم بعد الصلاة وذلك في رمضان) فكانا يسمعان بصلاة المغرب لانه مشروع اتفاقا وليس من
تأخير الفطر المكروه لانه انما يكره تأخيرها الى اشتباك التجموع على وجه المباحة ولم يؤخر المبادأة
الى عبادة قاله البايع لكن روى ابن أبي شيبة وغيره عن أنس قال ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلي حتى يفطر ولو على شربة من ماء وروى عن ابن عباس وطائفة أنهم كانوا
يفطرون قبل الصلاة

(ما جاء في صيام الذي يصح جنباً في رمضان) *

(مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر بن حزم (الانصاري) قاضي المدينة لعمر بن عبد
العزيز ثقة من رجال الجميع مات سنة أربع وثلاثين ومائة ويقال بعدها (عن أبي يونس مولى
عائشة) من الثقات (عن عائشة) هكذا الجميع ورواه الموطأ في كعب بن عدي بن وضاح وأرسله عبيد
الله بن يحيى عنه فلم يذكر عائشة (ان رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على
الباب وأنا أسمع) زادت في مسلم من ورواه الباب (يا رسول الله اني أصبح جنباً وأنا أريد الصيام)
فهل يصح صيامي (فقال صلى الله عليه وسلم وأنا أصبح جنباً وأنا أريد الصيام فاغتسل وأصوم)
فذلك في أسوة فأجابته بالفعول لانه أبلغ مما لو قال اغتسل وصم لكن اعتقد الرجل ان ذلك من
خصائصه لان الله يجعل لرسوله ما شاء (فقال له الرجل يا رسول الله انك لست مثلاً) وبين ذلك بقوله
(قد غفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أي سترو حال يذنب وبين الذنب فلا يقع منك ذنب
أصل لان الغفر الستر وهو ما بين الغيب والذنب وما بين الذنب وعقوبته فالذنب بالانبياء الاول
وبأجمعهم الثاني فهو كناية عن العصمة وهذا قول في غاية الحسن (فتعصب رسول الله صلى الله عليه
وسلم) لاعتقاده الخصوصية بلا علم مع كونه أخبره بفعله جواباً لسؤاله وذلك أقوى دليل على عدم
الاختصاص أشار اليه ابن العربي وقال البايع قول السائل ذلك وان كان على معنى الخوف والتوقى
لكن ظاهره انه يعتقد فيه صلى الله عليه وسلم ارتكاب ما شاء لانه غفر له أوله وان الله يحل
لرسوله ما شاء كما ورد وهذا يقتضي ان يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم قوله لان قوله هذا يمنع
الامة ان تقتدي به في أفعاله وقد أمرنا الله بالاعتداء به فقال وانبعوه لعلكم تتقون الا ترى انه سأله
عن حاله فأجابته بانه يفعل ذلك والله أعلم غضب لما منع من الاقتداء به (وقال والله اني أرجو) وفي
رواية لا أرجو بلام التأكيد تقوية للقسم ورجاؤه محقق باتفاق (ان أكون أخشاكم لله وأعلمكم
بما أتني) قال عباس فيه وجوب الاقتداء بأفعاله والوقوف عندها الا مقام الدليل على اختصاصه
به وهو قول مالك وأكثر أصحابنا البغداديين وأكثر أصحاب الشافعي وقال معظم الشافعية انه
مندوب وحلته طائفة على الإباحة وقد بعض أهل الأصول وجوب اتباعه بما كان من أفعاله
الدينية في محل القرية ورواه أبو داود عن الهذلي عن مالك بن نويرة عن حميد بن حمر عن
عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن معمر (مالك عن عبد الله بن سعيد) بن قيس الانصاري أخو يحيى بن
سعيد ولجده قيس صحبة وهو ثقة مأمون روى عنه مالك وشعبة وجماعة من الأئمة وروى له
الجميع ومات سنة تسع وثلاثين ومائة وقيل سنة إحدى وأربعين (عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن
الحرث بن هشام) بن المغيرة المخزومي المديني أحد الفقهاء قيل اسمه محمد وقيل اسمه كنيته وقيل
أبو بكر اسمه وكنيته أبو محمد قال ابن عبد البر هكذا يرويه مالك وخالفه عمرو بن الحرث فرواه عن

حدثنا عبد الله بن عمر ثنا
عبد الله بن علي ثنا محمد بن
عمر بن نافع عن ابن عمر أن النبي
صلى الله عليه وسلم لبدر أسسه
بالصل

((باب الهدى))

حدثنا النعماني ثنا محمد بن
إسحق وثنا محمد بن المنهال ثنا
يزيد بن زريع عن إسحق المعنى
قال قال عبد الله بن يحيى
حدثني مجاهد عن ابن عباس أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهدى عام الحديبية في هدايا
رسول الله صلى الله عليه وسلم جلا
كان لا يجهل في رأسه برة فضة
قال ابن منهال برة من ذهب زاد
النعماني يغيظ بذلك المشركين

((باب في هدى البقر))

حدثنا ابن السرح ثنا ابن
وهب أخبرني يونس عن ابن
شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن
عن عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نحر عن آل محمد في حجة
الوداع بقرة واحدة حدثنا عمرو
ابن عثمان ومحمد بن مهران الرازي
قالا ثنا الوليد عن الأوزاعي
عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذبح عن عمر من
نسائه بقرة يمين

((باب في الأشعار))

حدثنا أبو الوليد الطيالسي
وحفص بن عمر المعنى قالا ثنا
شعبة عن قتادة قال أبو الوليد قال
سمعت أبا حسان عن ابن عباس
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى الظهر بذي الحليفة ثم دعا
بيدته فأشعرها من صفحة سنامها

يصبح جنباً من جماع غير احتلام) وفي رواية للنسائي كان يصبح جنباً مني (ثم يصوم ذلك اليوم)
الذي أصبح فيه جنباً (ثم خرجنا حتى دخلنا على أم سلمة) فسألتها عبد الرحمن (عن ذلك فقالت مثل
ما قالت عائشة) ظاهر الحديث أنها قالت يا عبد الرحمن الخ لكن في رواية للنسائي فقالت أم سلمة
كان يصبح جنباً مني فيصوم يوماً مرفى بالصيام (قال) أبو بكر (نخرجنا حتى جئنا مروان بن الحكم
فذكر له عبد الرحمن ما قالت فقال مروان) زاد في رواية للنسائي ألقى أباه برة خدته بهذا فقال انه
لجاري وافي لا كره أن استقبله بما يكره وفي أخرى انه لي صديق ولا أحب أن أرد عليه فقال
(أقدمت عليك يا أبا محمد) كنية عبد الرحمن (لتركن دابتي فأنا بالباب فلتذهبن إلى أبي هريرة فانه
بأرضه بالعقيق فلتخبرنه ذلك) الذي قالتاه وفي رواية للبخاري ثم قدر لنا أن نجتمع بذي الحليفة
وكان لأبي هريرة هناك أرض فظاهاهم اجتمعوا من غير قصد ورواية مالك نص في القصد فيعمل
قوله ثم قدر لنا على المعنى الا هم من التقدير لا الاتفاق ولا يخالف بين قوله بذي الحليفة وبين قوله
بالعقيق لاحتمال انهما قصداه إلى العقيق فلم يجدها ثم وجداه بذي الحليفة وكان لهما أرض أيضاً
وفي رواية معمر عن الزهري عن أبي بكر فقال مروان عزمت عليك كما ذهبتما إلى أبي هريرة قال
فلقينا أباه برة عند باب المسجد والظاهر ان المراد به مسجد بالعقيق لا النبوي جمعا بين الروايتين
أو يجمع بأنهما التقيا بالعقيق فذكر له عبد الرحمن القصة مجمل ولم يذكرها بل سرع فيها ثم تهيأ له
ذكر تفصيلها وسمع جواب أبي هريرة الابد رجوعه إلى المدينة وأوداد دخول المسجد النبوي
قاله الحافظ (فركب عبد الرحمن وركبت معه حتى أتينا أباه برة فتحدث معه عبد الرحمن ساعة)
وعند البخاري فقال له عبد الرحمن اني ذا كركك أمر أولولان مروان أقسم على فيه لم أذكره لك
(ثم ذكر له ذلك فقال أبو هريرة لا علم لي بذلك) من المصطفى بلا واسطة (انما أخبرني به بخبر) عنه في
مسلم فقال أبو هريرة سمعت ذلك من الفضل بن عباس ولم أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم وفي
البخاري فقال كذلك أخبرني الفضل بن عباس وهو أعلم أي بما روى والعهدة في ذلك عليه لا على
وفي رواية النسائي عن البخاري وهن أعلم أي أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وفي مسلم قال أبو
هريرة أهما قالت ذلك قال نعم قال هما أعلم ورجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك وهذا يرجع رواية
النسائي للنسائي أخبرني به أسامة بن زيد وله أيضاً أخبرني به فلان وفلان فيجمل انه سمعه من
الفضل واسامة فأرسل الحديث أولاً ثم أسنده لما سئل عنه وسبب رجوعه مع انه سمعه منهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم وحلف انه قاله لشدة وثوقه بخبرهما انه تعارض عنده الحديثان فجمع
بينهما اقتداً أول قوله افطر أو فلا يصم على انه ارشاد إلى الأفضل فان الأفضل أن يغتسل قبل الفجر ولو
خالف جاز وفعله المصطفى لبيان الجواز ويكون حينئذ في حقه أفضل لتضمنه البيان للناس وهو
مأمور بالبيان كما توضح مرة في بعض الاوقات لبيان الجواز وطاف على البعير كذلك ومعلوم ان
التلبية والمشى في الطواف أفضل وهو الذي تكرر منه صلى الله عليه وسلم ونظاره كثيرة قال
الحافظ ويعكر عليه التصريح في كثير من طرق حديث أبي هريرة بالامر بالفطر والنهي عن الصيام
فكيف يصح الحمل المذكور اذا وقع ذلك في رمضان أو لعله يحمل على من أدركه الفجر مجامعا
فاستدام بعد طلوعه عالماً فانه يفطر ولا يصوم له ويعكر عليه ما رواه النسائي عن أبي هريرة انه كان
يقول من احتلم وعلم باحتلامه ولم يغتسل حتى أصبح فلا يصوم وأجاب ابن المنذر بأنه منسوخ وانه
كان في أول الامر من حين كان الجماع محرماً في الليل بعد النوم كما كان الطعام والشراب محرماً ثم
نسخ ذلك ولم يعلمه أبو هريرة فكان يفتي بما علمه حتى بلغه التامخ فرجع إليه قال وهذا أحسن
ما سمعت فيه قال الحافظ ويقويه حديث عائشة سابق من قول الرجل يغفر الله لنا ما تقدم من
ذنبنا وما تأخر فإن الآية نزلت سنة ست وابتداء الصوم كان في السنة الثانية ووافق على دعوى

الايمن ثم سلت الدم عنها وقد دها
بنعلين ثم أتى براجلته فلما قد عليها
واستوت به على اليداء أهل النخج
• حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
شعبة بهذا الحديث بمعنى أى
الوليد قال ثم سلت الدم بيده قال
أبو داود ورواه همام قال سلت الدم
عنها بأصبعه قال أبو داود وهذا من
سنن أهل البصرة الذى تفر دوا به
• حدثنا عبد الأعلى بن حماد ثنا
سفيان بن عيينة عن الزهرى عن
عروة عن المسور بن مخرمة
ومروان أنهما قالان خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية
فلما كان بذي الحليفة قلد الهدى
وأشعره وأحرم • حدثنا هناد
ثنا وكيع عن سفيان عن منصور
والاعمش عن إبراهيم عن الأسود
عن عائشة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أهدى غنما مقلدة
((باب تبديل الهدى))

• حدثنا النفيلي ثنا محمد بن
سلمة عن أبي عبد الرحيم قال أبو
داود أبو عبد الرحيم خالد بن أبي
يزيد خال ابن سلمة روى عنه
حجاج بن محمد عن جهيم بن الجارود
عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال
أهدى عمر بن الخطاب نجيبا
فاعطى بها ثلثمائة دينار فأنى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله انى أهديت نجيبا فأعطيت
بها ثلثمائة دينار فأنيها واشترى
بثمنها بدنا قال لا بأس بها ياها قال
أبو داود وهذا لأنه كان أشعرها
((باب من بعث بهديه وأقام))
• حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
ثنا أفلح بن حميد عن القاسم عن
عائشة قالت قتلت فلا تذبذبن رسول
الله صلى الله عليه وسلم يدي ثم

التسخ الخطابي وغير واحد وأجيب أيضا بأن حديث عائشة وأم سلمة أولى بالاعتماد لأنهما أعلم
بمثل هذا من غيرهما وجاء عنهما من طرق كثيرة جدا بمعنى واحد حتى قال ابن عبد البر انه صح
وتواتر وصرح البخارى برجحانه ونقله البيهقي وغيره عن الشافعى ولان الفعل مرجع على القول عند
بعض الاصوليين ولانه وافق القرآن لانه أباح المباشرة الى الفجر وهى الجماع فاذا أبغ حتى يقين
الفجر فمعلوم ان الاغتسال انما يقع بعده وقد قال تعالى ثم أقموا الصيام الى الليل ولانه وافق المعقول
وهو ان الغسل شئ واجب بازال ولبس في فعله شئ محرم على الصائم فقد يحتلم بالنهار فيجب عليه
الغسل ويتم صومه اجاوا وكذا اذا احتلم ليلا من باب الاولى وانما يمنع الصائم من تعمد الجماع نهارا
وهذا الحديث رواه البخارى عن القعنبي عن مالك ولم يسق لفظه (مالك عن ميمى) بضم السين وفتح
الميم (مولى أبى بكر عن) مولاه (أبى بكر بن عبد الرحمن عن عائشة وأم سلمة زوجى النبي صلى الله
عليه وسلم) قال ابن عبد البر روى جماعة الحديث عن أبى بكر عن أبيه ولا معنى لذكر أبيه لانه
شهد القصة كلها مع أبيه عند عائشة وأم سلمة وعند أبى هريرة وهذا محفوظ من روايته ميمى
وجاءة انما قالنا (ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصبح جنبا من جماع غير احتلام) صفة
كاشفة كقوله تعالى وقتلهم الانبياء وغيره حتى وقال ابن دقيق العيد لما كان الاحتمال يأتى بالاخبار
فقد يتمد به من رخص لغير المتعمد للجماع فيقتلانه من جماع لازالة الاحتمال (ثم يصوم)
بعد الاغتسال وأعاد الامام هذا الحديث مع انه قدمه قبل الذى فوقه لافادة ان له فيه شيخين اذ
رواه ثمة عن عبد ربه وهنا عن ميمى وقد أجمع العلماء بعد ذلك على صحة صوم جنب سواء كان من
احتلام أو جماع عملا بهذا الحديث فانه حجة على كل مخالف وللأصوليين خلاف مشهور فى صحة
الاجماع بعد الخلاف واذا انقطع دم الحائض والنفساء فى الليل ثم طلع الفجر قبل اغتسالها ماص
صومها ووجب عليها ما انقضى سواها كذا الغسل عمدا أو سهوا بعد زام بغيره كالجنب عند كافة
العلماء الا ما حكى عن بعض السلف من لانهم حنطه عنه والحديث رواه البخارى عن اسمعيل عن
مالك به

((ما جاء فى الرخصة فى القبلة للصائم))

(مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار) مرسل عند جميع الرواة ورواه عبد الرزاق باسناد صحيح
هن عطاء عن رجل من الانصار (ان رجلا قبل امرأته وهو صائم فى رمضان فوجد غضب) من
ذلك وجد اشديدا (خوفامن الاثم قال الباجى له قبل غافلا عن النظر فى ذلك ثم تذكر فاشفق
فأرسل امرأته تسأل له عن ذلك فدخلت على أم سلمة) ذات الجمال البارع والرأى المصيب (زوج
النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لها فأخبرتها أم سلمة) هند بنت أمية (ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقبل) أى قبلها كفى البخارى (وهو صائم فرجعت فأخبرت زوجها بذلك فزاده ذلك
شرا) قال الباجى يعنى استدأمنه الوجد اذ لم تأنه بما يقنع (وقال لسانا مثل رسول الله صلى الله
عليه وسلم الله يحل) بضم الياء وكسر الحاء من أحل أى يبيح (لرسوله صلى الله عليه وسلم ماشاء)
فاعتقد ان ذلك من خصائصه كالزيادة على أربع (ثم رجعت امرأته الى أم سلمة فوجدت عندها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه المرأة فأخبرته أم سلمة)
بأنها تسأل هن القبلة للصائم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بالفتح والتشديد (أخبرتها
انى أفعل ذلك) فيه تنبيه على الاخبار بافعاله ويجب عليهن ان يخبرن بها ليقضى به الناس قال
تعالى واذا كرن مايتلى فى ميوتكن من آيات الله والحكمة قاله الباجى أبو عمر فيه استحباب العمل
بخبر الواحد (فقال قد أخبرتها فذهبت الى زوجها فأخبرته فزاده ذلك شرا وقال لسانا مثل رسول
الله صلى الله عليه وسلم الله يحل) بضم الياء يبيح (لرسوله صلى الله عليه وسلم ماشاء فغضب
رسول الله صلى الله عليه وسلم) لاعتقاده التخصيص بلا علم كما أشار اليه ابن العربى وابن عبد

اشعرها وقلدها ثم بث بها الى البيت واقام بالمدينة فاحرم عليه شيء كان له حلالا * حدثنا يزيد بن خالد الرملي وقتيبة بن سعيد ان الليث بن سعد حدثهم عن ابن شهاب عن ضريرة وعمرة بنت عبد الرحمن ان عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدى من المدينة فأقتل فلا تدهيه ثم لا يجنب شيئا مما يجنب المحرم * حدثنا مسدد ثنا بشر بن المفضل ثنا ابن عوف عن القامم بن محمد وعن ابراهيم زعم انه سمعه منهم جميعا ولم يحفظ حديث هذا من حديث هذا ولا حديث هذا من حديث هذا قالوا قالت أم المؤمنين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهدى فانا فلت فلا تدها يسدى من عهدن كان عندنا ثم أصبح فينا حلالا يأتي ما يأتي الرجل من أهله

((باب في ركوب البدن))

* حدثنا القعني عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يدق بدنة فقال اركبها قال انها بدنة فقال اركبها وبذلك في الثانية أو الثالثة * حدثنا أحمد ابن حنبل ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير سألت جابر بن عبد الله عن ركوب الهدى فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اركبها بالمعزوف اذا ألبست السها حتى تجد ظهرا

((باب في الهدى اذا عطب قبل ان يبلغ))

* حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان عن هشام عن أبيه عن ناجية

البروقال عياض غضبه لذلك ظاهر لان السائل جوز وقوع المنهي عنه منه لكن لا حرج عليه اذا غفر له فأنتكر صلى الله عليه وسلم ذلك (وقال والله اني لا تقام لكم بحمدوده) فكيف تجوزون وقوع ما نهى عنه مني قال ابن عبد البر فيسه دلالة على جواز القبل للشاب والشخص لانه لم يقل للمرأة زوجك شيخ أو شاب فلو كان بينهما فرق لساألها لانه المدين عن الله وقد أجمعوا على ان القبل لا تكرر لنفسها وانما كرهها من كرهها خشية ما تؤول اليه وأجمعوا على ان من قبل وسلم فلا شيء عليه فان أمذى فكذلك عند الحنفية والشافعية وعليه القضاء عند مالك وعن أحمد يفرق وان أمى فدصومه اتفاقا (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين انها قالت ان) بكسرها فكون مخففة من الثقلة دخلت على الجملة القبلية وهي (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيجب افعال ان واللام في قوله (ليقبل) للتأكيدها مفتوحة (بعض أزواجه) عائشة نفسها كافي مسلم عنها كان يقبلني وهو صائم أو أم سلمة كافي البخاري أو حفصة كافي مسلم أيضا لكن الظاهر ان كلا منهن انما أخبرت عن فعله معها (وهو صائم) جملة حالية (ثم خصت) تنبها على انها صاحبة القصة ليكون أبلغ في الثقة به وقد زاد ابن أبي شيبة عن ثوريك عن هشام عن أبيه فظننا انها هي أو ضحكك تعجبا من خالفها في ذلك أو تعجبك من نفسها اذ حدثت بمثل هذا مما يستحي النساء من ذكر مثله للرجال لكن ألبانها ضرورة تبليغ العلم الى ذكر ذلك أو سرور ابتذال كرمكانها من النبي صلى الله عليه وسلم وحالها معه وملاطفته لها وجهه واليهي عنها انه صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم وبعض لسانه وفيه جواز الاخبار عن مثل هذا مما يجري بين الزوجين على الجملة للضرورة وأما في حال غير الضرورة فنهى عنه وأخرجه البخاري عن عبد الله بن سلمة عن مالك به وبنا به يحيى بن سعيد القطان عند البخاري وسفيان عند مسلم كلاهما عن هشام به (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (ان عائكة ابنة) وفي رواية بنت (زيد ابن عمرو) بفتح العين (ابن نقيب) بضم النون وقع الفاء وسكون التنية ولام القرشية العدوية صحابية من المهاجرات وهي أخت سعيد بن زيد أحد العشرة (امرأة عمر بن الخطاب) ابن عمها (كانت تقبل رأس عمر بن الخطاب وهو صائم) بيمينه بالالة (فلايتها) وكانت حسنة جملة (مالك عن أبي النضر) سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبيد الله) بضم العين (ان عائكة بنت طلحة) بن عبيد الله أحد العشرة القرشية التيمية أم عمران كانت فائقة الجمال ثقة روى لها الستة (أخبرته انها كانت عسدا عائكة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليهما زوجها هانك وهو عبد الله ابن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق) التيمي تابعي روى له الشيخان وغيرهما (وهو صائم) فقالت له (عائكة ما يمنعك ان تدف) (من أهلك) زوجك (تقبلها ولاعها) بمس البشارة دون جاع ولعلها قصدت افادته الحكم والافعال انه لا يقبلها بحضور عمتها أم المؤمنين وقال أبو عبد الملك تريد ما يمنعك اذا دخلتما ويحتمل انها شكت لعائكة قلة حاجته الى النساء وسألها ان تكلمه فأقتته بذلك اذ صبح عندها مليكة لنفسه (فقال أقبلها وأنا صائم قالت نعم) وفي هذا دلالة على انها لا ترى تحريمها ولا انها من الخصائص وانه لا فرق بين شاب وشيخ لان عبد الله كان شابا ولا يعارض هذا ما للنسائي عن الاسود قل لعائكة أيا شمر الصائم قالت لا قلت أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشر وهو صائم قالت كان أملككم لاربه لان جوابها للسود بالمنع محمول على من تحركت شهوته لان فيه تعريضا لافساد العبادة كما أشعر به قولها كان أملككم لاربه فحاصل ما أشارت اليه اباحة القبل والمباشرة بغير جاع لمن ملك ارب دون من لا يملكه أو يحتمل النهي على كراهة التنزيه فقد رواه أبو يوسف القاضي بلفظ سئلت عائكة عن المباشرة للصائم فكرهتها فلا ينافي الاباحة المستفادة من حديث الباب ومن قولها الصائم يحل له كل شيء

الاسلى ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم بعث معه جدي فقال
ان عطب منها شئ فانقره ثم اصبح
نعله في دمه ثم خل بينه وبين الناس
* حدثنا سليمان بن حرب ومسد
قالا ثنا جراح وثنا مسدد
ثنا عبد الوارث وهذا حديث
مسدد عن أبي التياح عن موسى
ابن سلمة عن ابن عباس قال بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلانا
الا لم يبعث معه ثمان عشرة
بدية فقال أرايت ان أزحف على
منها شئ قال فخرها ثم تصبغ
نعلها في دمه ثم اضر بها على
صفحتها ولانا كل منها أنت ولا
أحد من أصحابك أوقال من أهل
رفقتك وقال في حديث عبد الوارث
ثم ابعده على صفحتها فكان أضر
بها قال أبو داود سمعت أبا سلمة
((بسم الله الرحمن الرحيم))

* حدثنا هرون بن عبد الله ثنا
محمد بن يعلى ابنا عبيد قال ثنا محمد
ابن اسحق عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ايلى
عن علي بن رضى الله عنه قال لما نحر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بدنه فحصر ثلاثين بيده وأمرني
فصرت سائرهما * حدثنا ابراهيم
ابن موسى الرازى أنا مسدد
أنا عيسى وهذا لفظ ابراهيم عن
نور بن راشد بن سعد عن عبد الله
ابن عامر بن يحيى عن عبد الله بن
قرط عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان أعظم الايام عند الله تبارك
وتعالى يوم النحر ثم يوم القرو هو
اليوم الثاني قال وقرب رسول الله
صلى الله عليه وسلم بدنان خمس
أوست فطفق يزلفن اليه بآيتهن
بيد أفلها وبيعت جنوبها قال فتكلم

الاجماع ورواه الطحاوى (مالك عن زيد بن أسلم ان أبا هريرة وسعد بن أبي وقاص كانا برخصان
في القبلة للصائم) وكذا عمرو وعائشة كما هو ابن عباس وجماعة غيرهم قال ابن عبد البر لا أعلم
أحد اخص فيها الا هو يشترط السلامة مما يتولد منها ومن علم انه يتولد منها ما يفسد صومه
وجب عليه اجتنابها اه ومن يبيع ما جاء في ذلك قول عمر بن الخطاب هشت قبلت وأنا صائم
فقلت يا رسول الله صنعت اليوم أمر عظيم قبلت وأنا صائم قال أرايت لو مضعت من الماء
وأنت صائم قلت لا بأس به قال فيه رواه أبو داود والنسائي وقال منكرو صحيحه ابن خزيمة وابن
حبان والحاكم قال المازرى فأشار الى فقهه يبيع وذلك ان المضغضة لا تنقض الصوم وهي أول
الشرب ومفتاحه كان القبلة من دواعي الجوع ومفتاحه والشرب يفسد الصوم كما يفسده
الجوع فكما ثبت ان أوائل الشرب لا يفسد الصيام فكذلك أوائل الجوع فقيهه اعتبار القياس
والاستدلال قال لكن ينبغي ان يعتبر حال المقبل فان آثار الانزال حرمت لمنعه منه فكذا
مأدى اليه وان آثار المذني فمن رأى القضاء منه قال يحرم في حقه ومن رأى ان لقضاء قال
يكروه وان لم تؤد القبلة الى شئ فلا معنى لمنعهما الا على القول بسد الذريعة

((مباحة في التشديد في القبلة للصائم))

(مالك انه بلغه ان عائشة) أخرجه البخارى ومسلم عن طريق الاسود ومسلم من طريق القاسم
وعلقمة ومسروق الاربع عن عائشة (زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت اذا ذكرت ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقبل) بعض ازواجه عائشة وحفصة في مسلم وام سلمة في البخارى زاد في رواية
البخارى ويابشر وكذا المسلم من طريق مسروق أى يلبس بشرته بشرة المرأة ونحو ذلك لاجماع
(وهو صائم تقول وأيكم أم لك لنفسه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى انه ينبغي لكم الاحتراز
عن القبلة والمباشرة ولا تتوهموا من أنفسكم انكم مثله صلى الله عليه وسلم في استباحتها لانه عاك
نفسه ويأمن الوقوع في قبلة يتولد منها انزال أو شهوة أو هيجان نفس ونحو ذلك وأنتم لا تأمنون
ذلك فطريقكم الاتكفاف عنها وبرواية الموطأ هذه فسر الترمذى رواية الصحيحين أيكم عاك اوبه فقال
معناه نفسه قال الحافظ العراقي وهو أولى بالصواب لان أولى مفسر به الغريب ما ورد في بعض
طرق الحديث انتهى وارب بكمسر الهمزة واسكان الراء رواه الاكثر كقال الخطابي وعباس قال
الزوى وهو الاشهر وروى بفتح الهمزة والراء وقدمه الحافظ وقال انه الاشهر وروى ترجحه أشار
البخارى وهما بمعنى وطره وحاجته أى أغلب لهواه وحاجته ويطلق أيضا بفتح الهمزة والراء على
العضو الخاص قاله عباس قال التوربشتى لكن حمله في الحديث على العضو غير سديد لا يقتربه
الاجاهل بوجوه حسن الخطاب مائل عن سنن الادب ونهج الصواب ورده الطيبي بانها ذكرت
أنواع الشهوة مرتبة من الأدنى الى الأعلى فبدأت بمقدمتها التي هي القبلة ثم ثبت بالمباشرة من
نحو المداعبة والمعانقة وأرادت أن تعبر عن الجماعة فكنت منها بالارب وأى عبارة أحسن منها
اه وأخذ الظاهرية بظاهر هذا الحديث فجعلوا القبلة للصائم سنة وقربة من القرب اقتداء بفعله
صلى الله عليه وسلم وردبانه كان عاك نفسه فليس كغيره وكيفما كان لا يفطر الا بالزال المنى فلو امدى
وجب القضاء عند مالك ولا يئى عليه عند أبي حنيفة والشافعى وشذ قوم فقالوا مجرد القبلة يطل
الصوم (قال مالك قال هشام بن عروة قال عروة بن الزبير لم أرا القبلة للصائم تدعو الى خير) لما
يخاف من الانزال والجماع (مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار ان عبد الله بن عباس سئل
عن القبلة للصائم فأرخص فيها للشيخ) لان الغالب انكسار شهوته (وكرهها للشاب) لان الغالب
قوموا بالفرق قال مالك في رواية والشافعى وأبو حنيفة وعن مالك كراهتها في الغرض دون النقل
والمشهور عنه كراهتها مطلقا قال ابن عبد البر أظن من فرق بينهما ذهب الى قول عائشة أيكم أم لك

بكلمة خفية لم أفهمها قلت

ما قال قال من شاء اقتطع * حدثنا محمد بن حاتم ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا عبد الله بن المبارك عن حمزة بن عمران عن عبد الله بن الحارث الأزدي قال سمعت عروة بن الحارث الكندي قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأنى بالبدن فقال ادعوا إلى أبي الحسن فدعى له على رضى الله عنه فقال له خذ بأسفل الحربة وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلىها ثم طعن بها في البدن فذا فرغ ركب بغلته وأردف عليها رضى الله عنه (باب كيف تحرر البدن)

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر عن ابن جريح عن أبي الزبير عن جابر وأخبرني عبد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها * حدثنا أحمد بن حنبل ثنا هشيم أنا يونس أخبرني زياد بن جبير قال كنت مع ابن عمر بن الخطاب فمر برجل وهو ينحر بدنته وهي باركة فقال ابعثها قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم * حدثنا عمرو بن عون أنا سفيان يعني ابن عيينة عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي رضى الله عنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقوم على بدنه وأقم جلودها وجلالها وأمرني أن لا أعطى الجزار منها شيئا وقال نحن نعطيها من عندنا (باب وقت الاحرام)

* حدثنا محمد بن منصور ثنا

لاربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أى أمك لنفسه وشهوته * وروى البيهقي بإسناد صحيح عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم رخص في القبلة للشيخ وهو صائم ونهى عنها الشاب وقال الشيخ عليك اربع والشاب يفسد صومه ففهم من التعليل أنه إذا تر مع تحريك الشهوة بالمعنى المذكور روي التعبير بالشيخ والشاب جرى على الغالب من أحوال الشيوخ في انكسار شهوتهم وأحوال الشباب في قوتها فلما انعكس الأمر انعكس الحكم (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان ينهى عن القبلة) على الفم أو الخد أو غيرهما (والمباشرة) بفمك أو بشرة بلا جامع (للصائم) لأن من حام حول الحصى يوشك أن يقع فيه

(ما جاء في الصيام في السفر)

(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) (بضم العين) (ابن عبد الله) بفتحها ابن عتبة بضمها واسكان الفوقية (ابن مسعود عن عبد الله بن عباس) قال الحافظ أبو الحسن القاسمي هذا من مراسلات الصحابة لأن ابن عباس كان في هذه السنة مقبلا مع أبيه بمكة فلم يشاهد هذه القصة وكان معه من غيره من الصحابة (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى مكة عام الفتح في يوم الأربعاء بعد العصر لعشر خلون من (رمضان) سنة ثمان من الهجرة) فصام حتى بلغ الكديد) بفتح الكاف وكسر الدال المهمل الأولى فتهتة فتهمة موضع ينسبه وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها وبينه وبين مكة ثلاثة أميال أو نحوها وهذا تعيين للمسافة فلا ينافي رواية البخاري عن ابن عباس الكديد الماء الذي بين قديد وعسفان ولابن اسحق بين عسفان وأبج بفتح الهمزة والميم وجيم خفيفة اسم واد بقديد (أفطر فأفطر الناس) معه لأنه بلغه أن الناس شق عليهم الصيام وقيل له إنما ينظرون فيما فعلت فلما استوى على راحلته بعد العصر دعا بانه من ماء فوضعه على راحلته ليراه الناس فشرب فأفطروا وله رجلا إلى جنبه فشرب فقبل له بعد ذلك أن بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة أولئك العصاة رواه مسلم والترمذي عن جابر وفي الصحيحين عن طاوس عن ابن عباس ثم دعا بانه فرفعه إلى يديه وفي أبي داود وفيه فأفطر وللبخاري عن عكرمة عن ابن عباس بانه من لبن أو ماء فوضعه على راحلته بالثنية فيهما قال الداودي يحتمل أن يكون دعا باللبن مرة وبالماء مرة ورده الحافظ بأنه لا دليل على التعدد فان الحديث واحد والقصة واحدة وانما شك الراوي فتقدم عليه رواية من حرم بالماء وأبعد الداودي أيضا في قوله كأننا قصتين أحدهما في الفتح والآخرى في حنين * قال المازري واحتج به مطرف ومن واقفه من الحديثين وهو أحد قول الشافعي أن من بيت الصوم في رمضان له أن يفطر ومنعه الجهور رأى لأنه كان مخيرا في الصوم والفطر فلما اختار الصوم ويسته لزمه وجعل الحديث على أنه أفطر للفقير على العدو والمشفقة الحاصلة له ولهم (وكانوا يأخذون بالاحداث فالاحداث من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو قول ابن شهاب كافي الصحيحين من طريق معمر عن الزهري قال الحافظ وظاهره انه ذهب إلى أن الصوم في السفر منسوخ ولم يوافق على ذلك في مسلم عن يونس قال ابن شهاب وكانوا يقعون الاحداث من أمره وبرونه التامع الحكم قال عياض انما يكون ناسخا إذا لم يمكن الجمع أو يكون الاحداث من فعله في غير هذه القصة أما فيها أعني قضية الصوم فليس بناسخ إلا أن يكون ابن شهاب مال إلى أن الصوم في السفر لا ينعقد لقول أهل الظاهر ولكنه غير معلوم عنه وقال النووي انما يكون الاحداث ناسخا إذا علم كونه ناسخا أو يكون ذلك الاحداث واجماع جوازهما والاقتطاف على البعير وتوضأ مرة ومعلوم أن طواف الماشي والوضوء ثلاثا أرجح وانما فعل ذلك ليدل على الجواز وهذا الحديث رواه البخاري عن عبيد الله بن يوسف عن مالك به وتابعه الليث ويونس ومعمر وعقيل عن ابن شهاب في الصحيحين (مالك عن سمى مولى أبي بكر بن

يعقوب يعني ابن ابراهيم ثنا أبي
عن ابن اسحق قال حدثني خصيف
ابن عبد الرحمن الجزري عن سعيد
ابن جبير قال قلت لعبد الله بن عباس
يا أبا العباس عجبت لاختلاف
أحاديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم في أهلال رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين أوجب فقال اني
لا أعلم الناس بذلك انها إنما كانت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
حجة واحدة فمن هناك اختلفوا
خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم حاجا فلما صلى في مسجده بذي
الحليفة ركعتيه أوجب في مجلسه
فأهل بالطحح حين فرغ من ركعتيه
فسمع ذلك منه أقوام حفظته عنه
ثم ركب فلما استقلت به ناقته أهل
وأدرك ذلك منه أقوام وذلك ان
الناس إنما كانوا يتون ارسالا
فسمعوه حين استقلت به ناقته يهل
فقالوا إنما أهل رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين استقلت به
ناقته ثم مضى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما علا على شرف
البيداء أهل وأدرك ذلك منه
أقوام فقالوا إنما أهل حين علا
على شرف البيداء وأيم الله لقد
أوجب في مصلاه وأهل حين
استقلت به ناقته وأهل حين علا
على شرف البيداء قال سعيد بن
أحمد يقول عبد الله بن عباس
أهل في مصلاه اذا فرغ من ركعتيه
حدثنا القاسمي عن مالك عن
موسى بن عقبة عن سالم بن عبد
الله عن أبيه انه قال يسألكم
هذه التي يكذبون على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيها ما أهل
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
من عند المسجد يعني مسجد

عبد الرحمن عن مولاه (أبي بكر بن عبد الرحمن عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم)
وايها العجبي لا يضر لانهم كلهم عدول باتفاق أصحاب الحديث (ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم أمر الناس في سفره عام الفتح) بمكة وكافوا عشرة آلاف وقيل اثني عشر ألفا وجمع بأن العشرة
خرج بهم من المدينة ثم تلاحق به الافاق (بالفطرو قال تقوى العدوكم) بمنزلة التعليل للامر كانه
قيل لاجل أن تقوى الملافة عدوكم (وصام رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقيه ان الصوم في السفر
أفضل لقوله تعالى وأن تصوموا خير لكم (قال ابو بكر) بن عبد الرحمن (قال الذي حدثني لقد
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج) بفتح العين وسكون الراء المهملتين وبالجمجمة قرية
جامعة على نحو ثلاث مراحل من المدينة (يصب الماء على رأسه من العطش أو من الحر)
تحتل أو الشك والتوزيع فتعمل المشقة في نفسه لانه لا يبالي بها في عبادة ربه الا ترى الى قيامه
حتى نورمت قدماه (ثم قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم) يا رسول الله ان طائفة من الناس قد
صاموا حين صمت لانهم فهموا ان أمره بالفطر ليس على الوجوب بدليل صيامه هو واختصاصه
بمن شق عليه الصوم جدا والذين صاموا لم يكونوا كذلك (فلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالكديد دعا بقدر) من ماء (فشرب فأفطر الناس) زاد مسلم والترمذي عن جابر قيل له بذلك
ان بعض الناس قد صام قال أولئك العصاة أولئك العصاة مرتين قال عياض وصفهم بذلك لانه
أمرهم بالفطر لمصلحة التقوى على العدو فلم يفعلوا حتى عزم عليهم بعد قال النووي أو يحمل على
من تضرر بالصوم قال غيرهما أو عبر به بمبالغة في حثهم على الفطر وفضاهم وفي مسلم عن أبي
سعيد سافرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن صيام فقال انكم قد قدوتكم من عدوكم
والفطر أقوى لكم فكانت رخصة فتنا من صام ومنا من أفطر ثم نزلنا منزلا آخر فقال انكم مصبحو
عدوكم والفطر أقوى لكم فأفطروا فكانت عزيمة وأخرج ابن عبد البر عن أبي سعيد خرجنا
عام الفتح صواما حتى بلغنا الكديد فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفطر وأصبح الناس
منهم الصائم ومنهم المفطر حتى اذا بلغنا الظهر ان آذنا بلقا العدو وأمرنا بالفطر فأفطروا أجمعين
ثم لا تمارض بين حديثي الباب انه أفطر بالكديد وهو بين عسفان وقديد وبين حديث ابن عباس
في العيصين انه صلى الله عليه وسلم أفطر في عسفان وحديث جابر في مسلم بكرة الغنيم بفتح
المجمة وادامام عسفان مع أن القصة واحدة وهذه أما كن مختلفة لأنها كما قال عياض
أما كن منقاربة وعسفان يصدق عليها لان الجميع من عملها وأنه أخبر بحال الناس ومثقتهم
بعسفان وكان فطرهم بالكديد لحديث الموطأ هذا وجعه الثاني انما يستقيم على المشهور
المعروف ان عسفان على ثمانية وأربعين ميلا من مكة والكديد على اثنين وأربعين منها
لا على ما نقله هو ان عسفان على ستة وثلاثين ميلا من مكة (مالك عن حميد الطويل عن أنس)
ولمسلم من رواية أبي خالد عن حميد عن أنس (بن مالك انه قال) وقد سئل عن صوم رمضان في
السفر كما في رواية أبي خيثمة عن حميد عن مسلم (سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في
رمضان فلم يعب) بالجزم وحرك بالكسر لالتقاء الساكنين (الصائم على المفطر ولا المفطر على
الصائم) لان كلا فعل ما يجوز وفيه رد على من أبطل صوم المسافر وعمله بأن الفطر عزيمة من
الله وجعل عليه أياما أخر لان تركهم انكار الصوم والفطر يدل على ان ذلك عندهم من المتعارف
الذي تجب الحجة به وفي مسلم عن أبي سعيد كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فبنا
الصائم ومنا المفطر فلا يجحد الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون ان من وجد قوة فصام
فان ذلك حسن ويرون ان من وجد ضعفا فافطر ان ذلك حسن قال الحافظ وغيره وهذا التفصيل هو
المعتمد هو نص واقع لا نزاع هذا وزعم ابن وضاح ان مالك لم يتابع على لفظ هذا الحديث وان غيره

ذی الخلیفة • حدثنا القعنبی عن

مالك عن سعيد بن أبي سعيد
المقبري عن عبيد بن جريح أنه قال
لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن
رأيتك تصنع أربعا لم أر أحدا من
أصحابك يصنعها قال ما هن يا ابن
جريح قال رأيتك لا تأمس من الأركان
الإيمانية ورأيتك تلبس النعال
السنية ورأيتك تصبغ بالصفرة
ورأيتك إذا كنت بمكة أهل الناس
إذا رأوا الهلال ولم تقل أنت حتى
كان يوم التروية فقال عبد الله بن
عمر أما الأركان فاني لم أر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يمس إلا الإيمانية وأما النعال
السنية فاني رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يلبس
النعال التي ليس فيها شعرو يتوضأ
فيها فانا أحب أن ألبسها وأما
الصفرة فاني رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصبغ بها فانا أحب
أن أصبغ بها وأما الأهل فاني لم
أر رسول الله صلى الله عليه وسلم
يلبس حتى تلبس به راحلته • حدثنا
أحمد بن حنبل ثنا محمد بن بكر
ثنا ابن جريح عن محمد بن المنكدر
عن أنس قال صلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم الظهر بالمدينة
أربعاء وصلى العصر بذی الخليفة
ركعتين ثم بات بذی الخليفة حتى
أصبح فلما ركب راحلته واستوت
به أهل • حدثنا أحمد بن حنبل
ثنا روح ثنا أشعث عن الحسن
عن أنس بن مالك أن النبي صلى
الله عليه وسلم صلى الظهر ثم ركب
راحلته فلما علا على جبل اليبداء
أهل • حدثنا محمد بن بشار ثنا
وهب يعني ابن جريح قال ثنا أبي
قال سمعت ابن إسحق يحدث عن

برو به عن جند عن أنس كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يافرون فيصوم بعضهم
ويفطر بعضهم فلا ييب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم ليس فيه ذكر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولا أنه كان يشاهدهم في حالهم وهذه وتعبه ابن عبد البر بأنه قلة أتباع في علم الآثار فقد
تابع مالك على لفظه جماعة من الحفاظ منهم أبو إسحق الفزاري وأنس بن عياض ومحمد بن عبد
الله الأنصاري وعبد الوهاب الثقفي كلهم عن جند به قال وما أعلم أحدا رواه كما قال ابن وضاح
الاشجعي محمد بن مسعود عن يحيى بن سعيد القطان عن جند انتهى وهو حسن لكن قوله لا أعلم الخ
تقصير من مثله كبير فقد رواه مسلم من طريق أبي خالد سليمان الأجرع عن جند كذلك فكان جندا
حدث به بالوجهين وحديث مالك أخرجه البزار عن القعنبی عن مالك به وتابعه أبو خيثمة وزهير بن
معاوية عن جند به عند مسلم وتابعه في شعبة جند مروق عن أنس قال كنا مع النبي صلى الله عليه
وسلم في السفر فأتنا الصائم ومنا المفطر فزلنا منزلا في يوم حار أكثرنا ظلا صاحب الكساء ومنا من يتقى
الشمس يديه فقط الصوام وقام المفطرون فضر بوا الأبنية وسقوا الرقاب فقال صلى الله عليه
وسلم ذهب المفطرون اليوم بالأجر رواه مسلم أيضا (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن حمزة بن
عمر بن عوف (الأسلمى) أباصالح أو أبامحمد المديني صحابي جليل مات سنة إحدى وستين وله إحدى
وسبعون وقيل ثمانون قال ابن عبد البر كذلك يحيى وقال جميع أصحاب مالك عن هشام عن أبيه عن
عائشة أن حمزة وكذا رواه جماعة عن هشام ورواه أبو معشر وجري بن عبد الحميد والمفضل بن
فضالة ثلاثتهم عن هشام عن أبيه أن حمزة كذا رواه يحيى عن مالك ورواه ابن وهب في موطنه عن
عمر بن الحرث عن أبي الأسود عن عروة عن أبي مرواح عن حمزة فهذا أبو الأسود هو ثبت
في عروة وغيره قد خالف هشام فدل على أن رواية يحيى ليست بخطا ويجوز أن عروة سمعه من
عائشة ومن أبي مرواح جميعا عن حمزة فحدث به عن كل واحد منهم ما أورده أحيانا وقال الحفاظ
رواه الحفاظ عن هشام عن أبيه عن عائشة أن حمزة ورواه عبد الرحمن بن سليمان عند النسائي
والدارقطني عند الطبراني ويحيى بن عبد الله بن سالم عن الدارقطني ثلاثتهم عن هشام عن أبيه عن
عائشة عن حمزة فجعله من مسند حمزة والمحموظ أنه من مسند عائشة ويحتمل أن هؤلاء لم يقصدوا
بقولهم عن حمزة الرواية وإنما أرادوا الأخبار عن حكاية والتقدير عن عائشة عن قصة حمزة لكن
صح يحيى الحديث من رواية حمزة فأخرجه مسلم من طريق أبي الأسود عن عروة عن أبي مرواح
عن حمزة وهو محمول على أن لعروة فيه طريقين جميعا من عائشة وجميعهم عن أبي مرواح عن حمزة
أنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله اني رجل أصوم) وفي رواية لمسلم أسرد الصوم
(أفأصوم في السفر) وفي رواية التميمي عن مالك أن أصوم في السفر وكان كثير الصيام (قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان شئت فهم وان شئت فأفطر) به حمزة قطع وعنده مسلم من رواية أبي
مرواح عنه أنه قال أجدي قوة على الصيام في السفر فهل على جناح فقال صلى الله عليه وسلم هي
رخصة من الله تعالى فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه وهذا يشعر بأنه
سئل عن صيام الفريضة لأن الرخصة إنما تطلق في مقابلة الواجب وأصرح من ذلك ما رواه أبو
داود والحاكم أن حمزة قال يا رسول الله اني صاحب ظهر أعالج له أسافر عليه وأكرمه وانه رجعا
صادقني هذا الشهر يعني رمضان وأنا أجسد القوة وأجدي أن أصوم أهون على من أن أخره
فيكون ديني على فقال أي ذلك شئت يا حمزة قال عياض احتج به من قال المفطر أفضل لقوله فيه
فحسن وقال في الصوم فلا جناح ولا حجة فيه لانه جواب لقوله هل على جناح فلا يدل على أن
الصوم ليس بحسن لأن في الجناح أعم من الوجوب والتدب والاباحة والكراهة وقال النووي
فيه دلالة المذهب الشافعي وموافقيه أي كمالك أن صوم الدهر ومردده ليس بمكروه لمن لا يخاف منه

أبي الزناد عن عائشة بنت سعد
ابن أبي وقاص قالت قال سعد كان
نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ
طريق الفرع أهل إذا استقلت به
راحلته وإذا أخذ طريق أحد أهل
إذا أشرف على جبل اليلدا.

(باب الاشتراط في الحج)

حدثنا أحمد بن حنبل ثنا عباد
ابن العوام عن هلال بن خباب
عن عكرمة عن ابن عباس أن
ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب
أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله اني أريد الحج
أشترط قال نعم قالت فكيف أقول
قال قل ليلى اللهم ليسك ومحلى
من الأرض حيث حبستني

(باب أفراد الحج)

حدثنا القسبي ثنا مالك عن
عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه
عن عائشة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أفراد الحج * حدثنا
سلمان بن حرب قال ثنا حماد
ابن زيد ح وثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حماد يعني ابن سلمة ح
وثنا موسى ثنا وهيب عن هشام
ابن عروة عن أبيه عن عائشة أنها
قالت خرجنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم موافين هلال
ذى الحجة فلما كان بذي الحليفة
قال من شاء أن يهمل فليهمل
ومن شاء أن يهل بعمرة فليهل بعمرة
قال موسى في حديث وهيب فأنى
لولا اني أهديت لاهلت بعمرة
وقال في حديث حماد بن سلمة وأما
انا فاهل بالحج فان معنى الهدى ثم
اتفقوا فكانت في أهل بعمرة
فلما كان في بعض الطريق حضرت
فدخل على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأنا أبكي فقال ما يبكيك

ضروا ولا تقويت حتى بشرط فطر العبدین والتشريق لانه أخيره يسرده ولم ينكر عليه بل أقروه
عليه وأذن له فيه في السفر في الحضر أولى وهذا محمول على أنه كان يطبق السرد بالضرر ولا
تقويت حتى بدليل قوله أجدلى قوة وأما إنكاره صلى الله عليه وسلم على ابن عمرو بن العاص صوم
الدهر فلهذا أنه سيضعف عنه وقد ضعف في آخر عمره وكان يقول ليتني قبلت رخصة رسول الله
صلى الله عليه وسلم اه بل استدلل به على أن السرد أفضل لانه سوغه لحمة ولو كان غيره أفضل
لبينه لحمة لان تأخير اليان من وقت الحاجة لا يجوز وحديث ابن عمرو خاص به لعله بضعف حاله
ويطوق به من ضعف حاله وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك به موصولا
وتابعه الليث وحماد بن زيد وأبو معاوية وغيرهم عن هشام عن مسلم (مالك عن نافع عن عبد
الله بن عمر كان لا يصوم في السفر) لانه كان يرى أن الصوم في السفر لا يجزى لان الفطر عزرة
من الله تعالى لقوله فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر فجعل عليه عدة وبه قال
أبو عمرو وأبو هريرة وعبد الرحمن بن عوف وقوم من أهل الظاهر ويرده أحاديث الباب قاله ابن
عبد البر واحتجوا بذلك أيضا بحديث الصحبين انه صلى الله عليه وسلم في سفر أي في غزوة الفتح كافي
الترمذي رأى زحاما ورجلا قد ظال عليه فقال ما هذا قالوا صائم فقال ليس من البر الصوم في السفر
ولفظ مسلم ليس البر أن يصوموا في السفر وزاد بعض الرواة عليكم برخصة الله تعالى التي رخص
لكم وروايته على لغة جبر في مسند أحمد قالوا ما لم يكن من البرة ومن الائم قال ابن عبد البر ولا حجة
فيه لانه عام خرج على سبب فان قصر عليه لم تقم به حجة والاحل على من حاله مثل حال الرجل
وبلغ به ذلك المبلغ أي ليس له أن يبلغ هذا بنفسه ولو كان غائما كان صلى الله عليه وسلم أبعد
الناس عنه ويحتمل أن يريد ليس البر أي ليس هو البر اذ قد يكون الفطر أبر منه في حج أو غزو
ليتقوى عليه وتكون من زائدة كما يقال ما جاءني من أحد وما جاءني أحد وتطيره الحديث ليس
المسكين بالطواف الذي ترده العمرة والتمرتان قيل فن المسكين قال الذي لا يسأل ولا يجحد ما يغنيه
ولا يظن له فيصدق عليه ومعلوم أن الطواف مسكين وقال صلى الله عليه وسلم اذا وقف المسكين
بباب أحدكم فليرده ولو بعمرة فعناء أن الفطر فيه بر أيضا من شاء أن يأخذ برخصة الله عز وجل
(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه انه كان يسافر في رمضان ويسافر معه في صوم عروة) لانه يراه
أفضل كالجور (ونفطر نحن فلا يأمرنا بالصيام) لانهم فعلوا الجائر

(ما يفعل من قدم من سفر أو أراد في رمضان)

(مالك انه بلغه ان عمر بن الخطاب كان اذا كان في سفر في رمضان فعلم انه داخل المدينة من أول
يومه دخل وهو صائم) ظاهره انه يريد دخولها بعد طلوع الفجر لانه من أول اليوم فصومه مستحب
قاله مالك في المختصر وان دخل قبل الفجر وجب عليه الصوم قاله الباقي (قال مالك ومن كان في سفر
فعلم انه داخل أهله) نصب على التوسع (من أول يومه وطلع له الفجر قبل أن يدخل دخل وهو
صائم) استحبابا كما قاله الامام نفسه في مختصر ابن عبد الحكم كاعلم (واذا أراد أن يخرج) للسفر (في
رمضان وطامع له الفجر وهو بأرضه قبل أن يخرج فانه يصوم ذلك اليوم) وجوبا على المشهور وبه
قال أبو حنيفة والشافعي وقال ابن حبيب والمذني وأحمد وأحمد بن حنبل فأن أفطر على
الاول فلا كفارة عند مالك وأبي حنيفة والشافعي وقال المغيرة وابن كنانة عليه الكفارة ولا حظ
له في أنزولا نظر قاله أبو عمر (قال مالك في الرجل يقدم من سفر وهو مفطر وأمر أنه مفطر حين
ظهرت من حبسها) أو نقاسها (في رمضان ان تزوجها أن يصيبها) يجامعها (ان شاء) وأصل ذلك
ان من أفطر لعلة نيج القطر مع العلم برمضان فانه يستديم القطر ببقية يومه وان زالت العلة
كناقص طهرت ومريض آفاق ومسافر قدم وبه قال الشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة متى زالت علة

قلت وددت اني لم اكن خرجت
 العام قال ارفضى عمرتك وانقضى
 راسك وامتشطى قال موسى وأهلى
 بالحج وقال سليمان واصنعى ما يصنع
 المسلمون في حجهم فلما كان ليلة
 الصدر أمر يعنى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عبد الرحمن فذهب
 بها الى التنعيم زاد موسى فاهلت
 بعمره مكان عمرتها وطافت بالبيت
 فقضى الله عمرتها وحجها قال هشام
 ولم يكن في شيء من ذلك هدى زاد
 موسى في حديث حماد بن سلمة فلما
 كانت ليلة البطياء طهرت عائشة
 رضى الله عنها * حدثنا القعنبي
 عن مالك عن أبي الاسود عن محمد
 ابن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة
 ابن الزبير عن عائشة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عام حجة الوداع فنامن أهل بعمره
 ونامن أهل بجمع وعمره ونامن
 أهل بالحج وأهل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بالحج فامان أهل
 بالحج أوجع الحج والعمره فلم
 يحلوا حتى كان يوم النحر * حدثنا
 ابن السرح أن ابن وهيب أخبرني
 مالك عن أبي الاسود باسناده مثله
 زاد فامان أهل بعمره فحل
 * حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن
 شهاب عن عروة بن الزبير عن
 عائشة زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم انما قالت خرجنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
 فأهلتا بعمره ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من كان معه
 هدى فليسل بالحج مع العمره ثم
 لا يحل حتى يحل منها جميعا
 فقدمت مكة وأنا حائض ولم أطف
 بالبيت ولا بين الصفا والمروة

الفطروج امساك بقية اليوم واحتج له أصحابه باتفاقهم فحين أصبح أول يوم من رمضان ففطروا
 ثم صح انه من رمضان انه يسلك بقية يومه وليس به لازم والفرق بينهما ان المسافر ونحوه له الفطر
 والجاهل بدخول الشهر ليس جهله يدفع عنه الواجب اذا علمه قاله أبو عمر
 ((كفارة من أفطر في رمضان))

(مالك عن ابن شهاب عن جدي بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة) قال الحافظ هكذا توارد
 عليه أصحاب الزهري وهم أكثر من أربعين نفعا جمعهم في جزء مفرد منهم ابن عيينة والليث
 ومنصور ومعمرو عند الشيخين والازواج وشعيب وابراهيم بن سعد عند البخاري ومالك وابن جريج
 عند مسلم ويحيى بن سعيد وعمر بن مالك عند النسائي وعبد الجبار بن عمر عند أبي عوانة وعبد
 الرحمن بن مسافر عند الطحاوي وعقيل عند ابن خزيمة وابن أبي حفصة عند أحمد وبنو حجاج
 ابن اوطاة وصالح بن أبي الاخير عند الدارقطني ومحمد بن اسحق عند البزار وخالفهم هشام بن
 سعد فرواه عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وجرم البزار وابن خزيمة وأبو عوانة بأن هشام
 ابن سعد أخطأ فيه وقد تابعه عبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن أبي حفصة عند أحمد فيحتمل أن
 يكون الحديث عند الزهري عنهم فقد جمعهم عنه صالح بن أبي الاخير أخرجه الدارقطني في
 العلل وفي رواية ابن جريج وأبي اويس عند الدارقطني التصريح بالحدث بين جدي وأبي هريرة
 (ان رجلا) هو سلمان ويقال فيه سلمة بن مضر البياضي رواه ابن أبي شيبة وابن الجارود وبه جزم
 عبد الغني وتعقب بأن سلمة هو المظاهر في رمضان وانما أتى أهله ليلارأى خلفا لها في القمروا لكن
 روى ابن عبد البر في التمهيد عن سعيد بن المسيب ان الرجل الذي وقع على أهله في رمضان في عهد
 النبي صلى الله عليه وسلم هو سلمان بن مضر أحد بني يثاعة قال ابن عبد البر أظن هذا وهما لان
 المحفوظ ان سلمة أو سلمان انما كان مظاهرا قال الحافظ ويحتمل ان قوله وقع على امرأته أي ليل
 بعد ان ظاهره فلا يكون وهما ويحتمل وقوع الامر من له قال وسبب ظنهم انها المحترق ان ظاهره من
 امرأته كان في شهر رمضان وجامع ليل لا هو صريح حديثه وأما المحترق فاعرابي جامع نهارا قتيلا
 نعم اشتركا في قدر الكفارة وفي الاثبات بالتمروفي الاعطاء وقول كل منهما أعلى اقرمنا ولكن لا
 يلزم من ذلك اتحادهما (أفطر) قال الباجي اختلفت رواة هذا الحديث في لفظه فقال أصحاب
 الموطأ وأكثر الرواة عن مالك أفطروا وقال جماعة جامع (في رمضان) وقال ابن عبد البر كذا رواه
 مالك لم يذ كر عبادا أفطروا وتابعه جماعة عن ابن شهاب وقال أكثر الرواة عن الزهري ان رجلا
 وقع على امرأته في رمضان فذكروا ما أفطروا به فتمسك به أحمد والشافعي ومن وافقهما في ان
 الكفارة خاصة بالجماع لان الذمة بربية فلا يثبت شيء الا بيقين وقال مالك وأبو حنيفة وطائفة
 عليه الكفارة بتعمد كل أو شرب ونحوهما أيضا لان الصوم شرعا لا امتناع من الطعام والجماع
 فاذا ثبت في وجه من ذلك شيء ثبت في نظيره والجماع بينهما انما حرمة الشهر بما يفسد الصوم
 عمدا ولفظ حديث مالك يجمع كل فطر لكن قال عياض دعوى عموم قوله افطر ضبيعة قال الابي
 لان افطر فعل في سياق الثبوت ولم يقل أحد من الأصوليين بعمومه انما اختلفوا فيما اذا كان في
 سياق النفي (فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكفر بعنق رقية أو صيام شهرين متتابعين
 أو اطعام ستين مسكينا) قال ابن عبد البر هكذا روى هذا الحديث مالك لم يختلف رواه عليه فيه
 بلفظ التخيير وتابعه ابن جريج وأبو اويس عن ابن شهاب ورواه جماعة من أصحاب ابن شهاب
 على ترتيب كفارة اظهاره هل تستطيع أن تعق رقية قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين
 متتابعين قال لا فهل تجد اطعام ستين مسكينا قال لا الحديث واليه ذهب أبو حنيفة والشافعي في
 طائفة فقالوا لا ينتقل عن العنق الا عند العجز عنه ولا عن الصوم كذلك وقال مالك وجماعة هي على

فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انقضى رأيت وامتشطى وأهدى بالحج ودعى العمرة قالت ففعلت فلما قضينا الحج أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن أبي بكر الى التنعيم فاعمرت وقال هذه مكان عمر بن الخطاب قالت فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طواف آخر بعد ان وجعوا من منى بالحج وأما الذين كانوا جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا قال أبو داود ورواه ابراهيم بن سعد ومعه عن ابن شهاب فهو لم يذكر طواف الذين جمعوا الحج والعمرة حدثنا موسى أبو سلمة ثنا حماد عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها قالت ليينا بالحج حتى اذا كنا بسرف حضرت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقال ما يبكيك يا عائشة فقلت حضرت لئن لم أكن حجت فقال سبحان الله انما ذلك شيء كتبه الله علي بنات آدم فقال انسكي المناسك كلها غير أن لا تطوفي بالبيت فلما دخل مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء ان يجعلها عمرة فليجعلها عمرة الا من كان معه الهدي قالت وذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه البقر يوم النحر فلما كانت ليلة البطحاء وطهرت عائشة قالت يا رسول الله أترجع صواحي بهج وعمرة وأرجع أنا بالحج فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن أبي بكر فذهب بها الى التنعيم فلبت بالعمرة حدثنا

التخيير لظاهر حديث الباب الدال على ان الترتيب في الرواية الثانية ليس عمدا ولا لأنه اقتصر على الاطعام في حديث عائشة في الصحيحين وغيرهما ولذا قال مالك الاطعام أفضل ولأنه سنة البذل في الصيام الا ترى ان الحامل والمرضع والشخص الكبير والمفرط في قضاء رمضان حتى دخل عليه رمضان آخر لا يؤمر واحد منهم بعق ولا صيام فصار الاطعام له مداخل في الصيام ونظائر من الاصول فلذا فضله مالك وأصحابه انتهى ملخصا وما في المدونة من مالك مما يؤهم تعيين الاطعام مؤول بان المراد أفضل وقال المازري ليس في قوله دل تستطيع دلالة على الترتيب لانصا ولا ظاهرا انما فيه البداءة بالاول وهو يصح على التخيير والترتيب فبان من رواية أو أن المراد التخيير انتهى (فقال لا أحد) وفي حديث عائشة قال تصدق فقال يابني الله ما شيء وما أقدر عليه زاد ابن عيينة عن ابن شهاب فقال اجلس (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة مبنيا للمفعول ولم يسم الاثنى لكن للبغاري في الكفارات بخلاف رجل من الانصار ولدا رقتني هن سبعين المسيب من سلفاني ورجل من ثقيف قال الحافظ فان لم يحمل على انه كان حليفا للانصار أو طلاق الانصار بالمعنى الاعم والافاق في الصحيح أصح (يعرف عمر) بفتح العين المهملة والراء ووقاف وروي باسكان الراء قال عياض والصواب انفتح وهو المشهور ورواية ولفظ وقال ابن عبد البر أكثرهم يروها باسكان الراء والصواب عند أهل الاتفاق فتح الراء وكذا قال أهل اللغة وفسره الزهري في رواية الصحيحين بانه المكمل بكسر الميم وفتح الفوقية قال الاخفش سمى المكمل عرقا لانه يضفر عرقه وعرقه والعرق جمع عرقه كعلق وعلقه والعرق الضفيرة من الخوص (فقال خذ هذا فصدق به) أي بالتم الذي فيه (فقال يا رسول الله ما أحد أحوج) ضبط بالرفع على جعل ما تميمية والنصب على جعلها حجازية عاملة عمل ليس (منى) وفي رواية فقال على أفقر مني يا رسول الله فوالله ما بين لابنيها يرد الحرين أهل بيت أفقر من أهل بيتي وفي أخرى ما أحد أحق به من أهلي ما أحد أحوج اليه مني ولا ابن خزيمة عن عائشة ما لنا عشاء ليلة (فصلت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنسابه) جمع نأب وهي الاسنان الملاصقة للرباعيات وهي أربعة والفصل فوق التسم وقد ورد ان ضحكته كان تبسم في غالب أحواله لكنه تعجب هناك من حال الرجل في كونه جاء أولا هالكاً محترقا خائفا على نفسه وراغباً في فداها مهما أمكنه فلما وجد الرخصة طمع ان يأكل الكفارة (ثم قال كله) وفي رواية اطعمه أهله وفي أخرى عيالاً واحتج به القائل بانه لا يجب الكفارة ورواؤه أباح له تأخيرها الى وقت اليسر لأنه أسقطها عنه جلة وليس في الحديث نفي استقرارها عليه بل فيه دليل لاستقرارها لانه أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بجزءه عن الخصال الثلاث ثم أتى صلى الله عليه وسلم بالتم فأمره بالخارجة في الكفارة فلما كانت تسقط بالجزء لم يأمره بذلك لكن لما احتاج الى الانفاق على عياله في الحال أذن له في أكله واطعام عياله وبقية الكفارة في ذمته ولم يبين له ذلك لان تأخيرها اليسار الى وقت الحاجة جائز عند الجمهور وقال ابن العربي كان هذا رخصة لهذا الرجل خاصة أما اليوم فلا بد من الكفارة وجاء في رواية كله أنت وأهلك وهم يوموا واستغفر الله وقال عياض قال الزهري هذا خاص بهذا الرجل أباح له الا كل من صدقة نفسه لسقوط الكفارة عنه لفقره وقيل هو منسوخ وقيل يحتمل انه أعطاه ليكفر به أو يجزيه اذا أعطاه من لا يلزمه نفقته من أهله وقيل لما عجز عن نفقة أهله جاز له إعطاء الكفارة عن نفسه لهم وقيل لما ملكها له وهو محتاج جاز له ولا هله أكلها حاجته هو وقيل يحتمل انه لما كان لفقره أن يكفر عنه جاز غيره أن يتصدق عليه عند الحاجة بذلك الكفارة وقيل أطعمه إياه لفقره وأبقى الكفارة عليه حتى يوسر هذا ما للعلماء في المسئلة وقال أحمد والاوزاعي حكى من لزمته كفارة ولم يجد لها السقوط كهذا الرجل وفي هذا الحديث ان من جاء مستغنيا فيما به الاجتهاد دون الحدان لا تعزير عليه ولا عقوبة لانه صلى الله عليه وسلم لم يعاقبه

عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرى الا الحج فلما قدمنا تطوفنا بالبيت فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن ساقى الهدى ان يحل فأحل من لم يكن ساقى الهدى * حدثنا محمد بن يحيى بن فارس ثنا عثمان بن عمر أن ابانوس عن الزهري عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو استقبلت من أمرى ما استدرت لما سقت الهدى قال محمد أحسبه قال ولحلت مع الذين أحلوا من العمرة قال أراد أن يكون أمر الناس واحدا * حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا الليث عن أبي الزبير عن جابر قال أقبلنا مهملين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج مفردا وأقبلت عائشة مهلة بهمرة حتى إذا كانت بسرف عركت حتى إذا قدمنا فطفنا بالكعبة وبالصفا والمروة فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحل منا من لم يكن معه هدى قال فقلنا حل ماذا فقال الحل كله فواقعنا النساء وتطيبنا بالطيب وابسنا ثيابنا وليس بيننا وبين عرفة الا أربع ليال ثم أهلنا بوم التروية ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة فوجدها تبكي فقال ما شأنك قالت شأني اني قد حضت وقد حل الناس ولم أحل ولم أطف بالبيت والناس يذهبون الى الحج الا أن فقال ان هذا أمر كتبته الله على بنات آدم فاغتسلي ثم أهلى بالحج ففعلت ووقفت المواقف حتى إذا ظهرت طافت

على انتهاك حرمة الشهر لان مجيئه واستنقاده دليل قوته ولا نه لو عوقب من جاء مجيئه لم يستفت أحد عن نازلة خوف العقوبة بخلاف ما فيه الحد أو قامت بينة على الاعتراف به فلا يسقط بالتوبة الا الحراية اذا تاب منها قبل القدرة عليه وذكر الكرماني ان بعض العلماء استنبط من هذا الحديث أكثر من ألف مسألة وأخرجه مسلم من طريق اصح من عيسى وأبو داود عن القعني كلهم ما عن مالك (مالك عن عطاء بن عبد الله الخراساني) وقيل اسم أبيه ميسرة وهو عطاء ابن أبي مسلم مولى المهلب بن أبي صفرة وقيل مولى هذيل والاول أكثر وأشهر وأصله من مدينة بلخ من خراسان وسكن الشام كان فاضلا عالما بالقرآن عاملا روى عنه جماعة أئمة كمالك ومعمرو والاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وولد سنة خمسين ومات سنة خمس وثلاثين ومائة وربما كان في حفظه ثمان مائة حديث قاله في التهذيب وفي التقریب انه صدوق فيهم كثير او يرسل ويدلس روى له مسلم والاربعة ولم يصح ان البخاري أخرجه (عن سعيد بن المسيب انه قال جاء اعرابي لم يسم اوهو سلة ويقال فيه سلمان بن صخر أحد بني ياضة كاهن) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر هكذا هذا الحديث عند جماعة رواة الموطأ مرسلا وهو متصل بعنه من وجوه صحاح الا قوله ان تهدي بدنة فغير محفوظ (بضرب فخره وينسف شعره) زاد الدارقطني ويحكي على رأسه التراب وفي رواية ويلطم وجهه ويدعو ويقل فيه جواز ذلك لمن وقعت له مصيبة في الدين لما يشر به حاله من شدة الندم وصحة الاقتلاع ويحتمل ان هذه الواقعة قبل النهي عن لطم الخدود وحلق الشعر عند المصيبة (ويقول هلك الابعث) يعني نفسه وفي بعض الطرق هلكت وأهلك أي فعلت ما هو سبب لهلاكه وهلاك غيره وهو زوجته التي وطئها أو المعنى هلكت بوقوعي في شيء لا أندر عليه وأهلك نفسي بفعلي الذي جر على الاثم لكن زيادة وأهلكت حكم البهيق وشيخه الحاكم بأن باباطة وغلط من قالها كما بسط ذلك في الفتح وفي حديث عائشة فقال احترقت احترقت على نفسه ذلك مجازا عن العصيان أو أنه يحترق يوم القيامة لا اعتقاده ان مرتكب الاثم يستحق عذاب النار وهو بالمباغض يجعل المتوقع كالواقع (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذلك) الذي هلكت به ولا جد الذي أهلكك (قال أصبت أهلى) أي جامع زوجتي وفي رواية وقعت على امرأتى وفي حديث عائشة وطئت امرأتى (وأنا) أي والحال اني (صائم في رمضان) قال الحافظ يؤخذ منه انه لا يشترط في اطلاق اسم المشتق بقاء المشتق منه حقيقة لاستعماله كونه صائما مجامعا في حالة واحدة فعلى هذا قوله وطئت أي شرعت في الوطء أو أراد جامع بعد اذا ناصم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تستطيع) أي تقدر (تعتق رقبة فقال لا) أستطيع وفي رواية فقال والله يا رسول الله وفي أخرى فقال والذي بعثك بالحق ما مذكت رقبة قط واستدل به الجنيبة وموافقهم على عدم اشتراط ايمان الرقبة لا طلاقه فيها واشترط ايمانها مالك والشافعي والجمهور لقوله في حديث السوداء أعنتها فانها مؤمنة ولتقيدها بالايمان في كفارة القتل فيجعل المطلق وهو الصوم والظهار على المقيد وتوقف في ذلك الابي بأن جعل المطلق على المقيد اذا اتحد الموجب فان اختلف كالظهار والقتل فالذي يتفقه الاصوليون عن مالك وأكثر أصحابه عدم الحل كذهب الجنيبة (قال فهل تستطيع ان تهدي بدنة) قال ابن عبد البر ما ذكر في هذا الحديث محفوظ من رواية الثقات الاثبات الا هذه الجملة فانها غير محفوظة ونقل القاسم بن عاصم عن سعيد بن المسيب انه قال كذب عطاء الخراساني ما حدثته انما بلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له تصدق وقد اضطرب في ذلك على القاسم ولا يخرج بمثله عطاء فانه فوقه في الشهرة بحمل العلم وشهرته فيه وفي الخبر أكثر من القاسم وان كان البخاري أدخله في كتاب الضعفاء بهم هذا الخبر فمستابع على ذلك وقد أسند البخاري في التاريخ ذكر البدنة

بالبيت وبالصفاء والمروة ثم قال قد
 حلت من حبل وعمرتك جميعا قالت
 يا رسول الله اني اجد في نفسي اني
 لم اطف بالبيت حين حججت قال
 فاذهب بها يا عبد الرحمن فاعمرها
 من التمتع وذلك ليلة الحصة
 * حدثنا احمد بن حنبل ومحمد بن قالا
 ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج
 قال اخبرني ابو الزبير انه مع جابر
 قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم
 على عائشة ببعض هذه القصة قال
 عند قوله واهلى بالحج ثم يحيى
 واصنع ما يصنع الحاج غير ان
 لا تطوف بالبيت ولا تصلي * حدثنا
 العباس بن الوليد بن مزيد اخبرني
 ابي حدثني الاوزاعي حدثني من
 سمع عطاما بن ابي رباح حدثني جابر
 ابن عبد الله قال اهلنا مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بالحج
 خالصا لا يخالطه شيء فقد منامكة
 لاربع ليال خلون من ذي الحجة
 فطفنا وسعينا ثم امرنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان نحل وقال
 لولا هدي لحلت ثم قام مراقبه بن
 مالك فقال يا رسول الله ارايت
 متعتنا هذه لعامنا هذا أم لا بد
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بل هي لا بد قال الاوزاعي
 سمعت عطاما بن ابي رباح يحدث
 بهذا فم أحفظه حتى لقيت ابن جريج
 فأنبته لي * حدثنا موسى بن اسمعيل
 ثنا حماد بن قيس بن سعد عن
 عطاء عن جابر قال قدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه
 لاربع ليال خلون من ذي الحجة
 فلما طافوا بالبيت وبالصفاء والمروة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اجعلوها عمرة الا من كان معه
 الهدى فلما كان يوم التروية أهلوا

من رواية غير عطاء الخراساني فرواه عن عطاء ومجاهد عن ابي هريرة مرفوعا اعتق رقية ثم قال
 انحر يدك قال البخاري لا يتابع عليه وكذا أسنده فامس من أصبح عن مجاهد من سلا الا ان جهور
 العلماء لم يروا انحر البدن عملا بحديث ابن شهاب ولا أعلم أحدا أفتى بذلك الا الحسن البصري
 انتهى ملخصا وحاصله ان غلط الثقة في لفظ لا يقتضي طرح حديثه ولا تكذيبه وانما بل يحكم
 بغلطه في هذه اللفظة فقط والذي في الاحاديث قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين (قال
 لا) وفي رواية لا أقدر وللبرار وهل لقيت ما لقيت الا من الصيام وسقط من هذه الرواية هل تجد اطعام
 ستين مسكينا قال لا والحكمة في كون هذه كفارات لغير الصائم مما سواه قيل انها على الترتيب
 أو التخيير ان من انتهك حرمة الصوم بالجماع والاكل والشرب فقد اهلك نفسه بالمعصية فناسب
 ان يعتق رقية تفدي نفسه وقد صرح من اعتق رقية اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار
 والصيام كالفاصة بين جس الجناية وكونه شهرين لانه امر بصبر النفس في حفظ كل يوم من الشهر
 على الولا فلما أفسد منه يوما كان كمن أفسد الشهر كله من حيث انه عبادة واحدة بالتتابع فكاف
 بشهرين مضاعفة على سبيل المقابلة لتقيض قصده وأما الاطعام فناسبته ظاهرة لانه مقابلة لكل
 يوم باطعام مسكين (قال فاجلس) قبل أمره بذلك انتظار لما يأتيه كواقع ويحتمل انه رجاء فضل
 الله أو انتظار وحى ينزل في أمره (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرع غر) أي فيه تمروفي
 رواية لمسلم عن عائشة فجلس فبينما هو على ذلك اذا قبل رجل يسوق حمارا عليه طعام فقال صلى
 الله عليه وسلم أين المحرق أنفاق قام الرجل (فقال خذ هذا فتصدق به) وعند البرار والطبراني فقال
 الى من أدفعه فقال الى أفقر من تعلم (فقال ما أحد) بالرفع والنصب (أحوج) بالنصب والرفع هكذا
 ضبط في النسخ الصحيحة (منى فقال كله) ظاهره انه لا يجوز له وانما تصدق عليه لينبغي له وتبقى الكفارة
 في ذمته وروى أطعمه أهلنا وهو أقرب الى الاحتمال لانه يجوز ان يطعمه من أهله من لا يلزمه
 نفقته ويجزى عنه وقال الزهري هذا خاص بذلك الرجل لانه لم يرد انه أخبره ببقاء الكفارة في ذمته
 ولا يحتاج الى هذا لانه قد أخبره بوجوبها عليه حين أمره بها قاله ابن عبد البر ومزله مزيد (وصم يوما
 مكان ما أصبت) ففي هذا الزام القضاء مع الكفارة وهو قول الاثمة الاربعة والجمهور وأما سقطه
 بعضهم لانه لم يرد في خبر ابي هريرة ولا خبر عائشة ولا في نقل الحفاظ لهما ذكر القضاء وأوجب بانه
 جاء من طرق يعرف بمجموعها ان لهذه الزيادة أصلا يصلح للاحتجاج وعن الاوزاعي ان كفر
 بعنق أو اطعام قضى اليوم وان صام شهرين دخل فيهما قضاء ذلك اليوم وبوخد من تكبير يوما
 عدم اشتراط القورية (قال مالك قال عطاء) الخراساني (فأناست سعيد بن المسيب ثم في ذلك العرق
 من التمر فقال ما بين خمسة عشر صاعا الى عشرين) وفي رواية أحمد في حديث ابي هريرة فيه خمسة
 عشر صاعا وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة فأنى بهرق فيه عشرين صاعا وفي مرسل عطاء عند
 مسدد فأمر له بهضه وهو يجمع بين الروايتين فن قال عشرين أراد أصل ما كان فيه ومن قال
 خمسة عشر أراد قدر ما تقع به الكفارة والحديث حجة للكفاة في أن الكفارة مد لكل مسكين لان
 العرق خمسة عشر صاعا وهو أربعة أمداد وفي الحديث اختصاص الكفارة بالعمد وهو مشهور
 قول مالك والجمهور خلافا لمن أوجبها على الناسي أيضا متمسكا بانه صلى الله عليه وسلم ترك استفساره
 عن جماعة هل كان عمدا أو عن نسيان وترك الاستفسار في الفعل منزل منزلة العموم في المقال
 وتعب بانه قد تبين الحال من قوله احترقت وهلك فتدل على انه كان عالما بالتحريم وأيضا قد خول
 النسيان في الجماع في نهار رمضان في غاية البعد وان أمكن (قال مالك سمعت أهل العلم يقولون ليس
 على من أظفر يوما في قضاء رمضان باصا به أهله نهارا) عمدا (أو غير ذلك) الاكل والشرب بالاولى
 (الكفارة التؤدة) كره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين أصاب أهله نهارا في رمضان لانها

الحج فلما كان يوم النحر قدموا فطافوا

بالبيت ولم يطوفوا بين الصفا والمروة
حدثنا أحمد بن حنبل ثنا عبد
الوهاب الثقفي ثنا جيب بن عبد الله
عن عطاء حدثني جابر بن عبد الله عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهل هو وأصحابه بالحج وليس مع
أحد منهم يومئذ هدى إلا النبي
صلى الله عليه وسلم وطهارة كان
عليه رضى الله عنه قدم من اليمن
ومعه الهدى فقال أهلات بما أهل
به رسول الله صلى الله عليه وسلم
وان النبي صلى الله عليه وسلم أمر
أصحابه أن يحملوا حجارة بطوفوا
ثم يقصروا ويحلقوا إلا من كان معه
الهدى فقالوا أنطلق إلى منى
وذكرونا تطرف فبلغ ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال اني لو
استقبلت من أمرى ما استدبرت
ما أهديت ولولا أن معي الهدى
لاحلت حدثنا عثمان بن أبي
شيبه أن محمد بن جعفر حدثهم عن
شعبة عن الحكم عن مجاهد عن
ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال هذه حجرة
استقمتها نحن لم يكن عنده هدى
فليحل الحل كله وقد دخلت العمرة
في الحج إلى يوم القيامة قال أبو
داود هذا منكرنا هو قول ابن
عباس حدثنا عبيد الله بن معاذ
حدثني أبي ثنا النحاس عن عطاء
عن ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال إذا أهل الرجل
بالحج ثم قدم مكة فطاف بالبيت
وبالصفا والمروة فقد حل وهي
عمرة قال أبو داود رواه ابن جريج
عن عطاء دخل أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم مهلين بالحج خالصا
فجعلها النبي صلى الله عليه وسلم

لحرمة انتهاسك (وانما عليه قضاء ذلك اليوم) فقط (قال مالك وهذا أحب ما سمعت فيه إلى) وهلى
هذا الكفاة الاقنادة وحده فقال عليه الكفارة والا ابن وهب ورواية عن ابن القاسم فجعل عليه
قضاء يومين قيسا على الحج

((ما جاء في حجة الصائم))

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يحجهم قال) نافع (وهو صائم ثم ترك ذلك بعد) لما بلغه فيها
(فكان إذا صام لم يحجهم حتى يفطر) وكان من الورع فكان قاله ابن عبد البر وقال الباجي لما كبر
وضعف خاف أن تضطره الحجة إلى الفطر أى فكان يفعل ذلك في حال قوة يأمن فيها الضعف ثم
ترك خيفة الضعف لما أسن (مالك عن ابن شهاب ان سعد بن أبي وقاص) مالك أحد العشرة (وعبد
الله بن عمر كانا يحجبان وهما صائمان) ثم ترك ذلك ابن عمر كما قال نافع قال ابن عبد البر هذا منقطع
ثم أخرجه من وجه آخر عن حماد بن سعد عن أبيه ثم قال وفعل سعد بضعف حديثه المرفوع أفطر
الحاجم والمجوع وقد انفرد به داود بن الزرقان وهو متروك وان صح حديث أفطر الحاجم
والمجوع عن غير سعد وعندي أنه منسوخ لحديث ابن عباس يعني عند البخاري وغيره ان النبي
صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم لان في حديث شداد وغيره أنه صلى الله
عليه وسلم مر عام الفتح على من يحجهم ثمان عشرة ليلة خلت من رمضان فقال أفطر الحاجم
والمجوع وابن عباس شهد معه حجة الوداع وشهد حجة منته حيثئذ وهو محرم صائم وحديث ابن
عباس لا مدفع فيه عند أهل الحديث فهو ناخذ لا محالة لانه لم يدرك بعد ذلك رمضان مع النبي صلى
الله عليه وسلم لوفاته في ربيع الاول ومن جهة النظر ان الاحاديث متعارضة فسقط الاحتجاج
بها والاصل ان الصائم على صومه لا ينقض الا بسنة لا معارض لها ثم قال والمسئلة أثرية لا نظرية
وقد صح التسخيم أو أضافه قال أفطر الحاجم والاجام على ان رجلا لو أطعم رجلا طائعا أو مكرها
لم يفطر الفاعل فدل على انه ليس على ظاهره وانما معناه ذهب أجرهما لما علمه صلى الله عليه وسلم
من ذلك تكبر من لغا يوم الجمعة فلا صلاة له أى ذهب أجره عنه وقيل انهما كانا مغتائبين أو قاذفين
فبطل أجرهما لا حكم صومهما انتهى وأوله بعضهم بأن المراد سيفطران بخروا في أرائى أعصر خرا
ولا يخفى بعده وقال البغوي معناه تعرضا لا فطار أما الحاجم فلانه لا يأمن وصول شئ من الدم
إلى جوفه عند المص وأما المجوع فلا يأمن ضعف قوته بخروج الدم فيؤول إلى الفطر وقيل معنى
أفطر افلا مكرها وهو الحجة فصارا كأنهما غير متلبسين بالصيام وقال ابن خزيمة جاء بعضهم
بإعجوبة فزعم انه صلى الله عليه وسلم انما قال أفطر الحاجم والمجوع لانهما كانا يفتانان فاذا قبيل
له فالغيبه تطرق قال لا يخرج من مخالفة الحديث قال الحافظ أخرجه الطحاوي والبيهقي وعثمان
الدراوي وفيه متروك وقال ابن المديني انه حديث باطل (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه انه كان
يحجهم وهو صائم ثم لا يفطر وما رأيت احتجم قط الا وهو صائم) لانه كان يواصل الصوم قاله ابن عبد
البر وقال الباجي يحتمل أن ير يد يحجهم قبيل أى يأكل وقال أبو عبيد الملك يحتمل انه حتى أكثر
افعله وفي البخاري ان ثابتا سأل أنس بن مالك أكنتم تذكرون الحجة للصائم قال لا الا من أجل
الضعف ولذا (قال مالك لا تترك الحجة للصائم الا خشية من ان يضعف) فليجأ إلى الفطر (ولولا
ذلك لم يكره) لانهما اخرج وقد قال ابن عباس وغيره الفطر مما دخل وليس مما خرج وهو محمول
على الغالب والا فارجح المني فيه القضاء والكفارة (ولو ان رجلا احتجم في رمضان ثم سلم من أن
يفطر لم أر عليه شيا) لان فاعل المكروه لا يمتنع عليه (ولم أمره بالقضاء لذلك اليوم الذي احتجم فيه
لان الحجة انما تترك للصائم لموضع التفرير) بمجته ورواين (بالصيام فن احتجم وسلم من أن
يفطر حتى يمسي فلا يرى عليه شيا وليس عليه قضاء ذلك اليوم) وبهذا قال الجمهور وقال أحد

عمرة * حدثنا الحسن بن شور
وأحمد بن منيع قال ثنا هشيم
عن يزيد بن أبي زياد قال ابن منيع
أنا يزيد بن أبي زياد المعنى عن
مجاهد عن ابن عباس قال أهل
النبي صلى الله عليه وسلم بالحج فلما
قدم طاف بالبيت وبين الصفا
والمروة قال ابن شور ولم يقصر ثم
اتفقا ولم يحل من أجل الهدى
وأمر من لم يكن ساق الهدى أن
يطوف وأن يسعى ويقصر ثم يحل
قال ابن منيع في حديثه أو يحلق
ثم يحل * حدثنا أحمد بن صالح ثنا
عبد الله بن وهب أخبرني حيوة
أخبرني أبو عيسى الخراساني عن
عبد الله بن القاسم عن سعيد بن
المسيب أن رجلا من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم أتى عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فشهد
عنده أنه مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في مرضه الذي قبض
فيه ينهى عن العمرة قبل الحج
* حدثنا موسى أبو سلمة ثنا حماد
عن قتادة عن أبي شيخ الهناني
خيوان بن خلدة عن قرأ على أبي
موسى الأشعري من أهل البصرة
أن معاوية بن أبي سفيان قال
لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
هل تعلمون أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن كذا وكذا
وركوب جلود الغور قالوا نعم قال
فتعلمون أنه نهى أن يقرن بين الحج
والعمرة فقالوا أما هذا فلا فقال
أما أنهما معن وأكنكم نسيتم
((باب في الأقران))

* حدثنا أحمد بن حنبل قال ثنا
هشيم أنا يحيى بن أبي اسحق
وعبد العزيز بن وهيب وجميد
الطويل عن أنس بن مالك أنهم

وداود والأوزاعي واسحق وابن المبارك وابن مهدي لا يجوز أن احتجم فعليه القضاء وشذ صطا.
فقال إن تعدد الاحتجام أو استقاء فعليه القضاء والكفارة قال أبو عمر فإن احتجم يحدث من ذرعه
القيء فلا شيء عليه ومن استقاء فعليه القضاء ومحدث أنه صلى الله عليه وسلم قال فافطر قبل هذه
حجة لنا لأنه ما لم يكن على من ذرعه القيء شيء دل على أن ما خرج من نجس أو غيره لا يفطروا أما
المستقيء فبذلك لأنه لا يؤمن منه رجوع القيء وتردده وأما حديث قال فافطر ليس بالقوى ومعنى
قال استقاء وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يفترون الصائم القيء والجمامة والاحتلام وقال أبو
سعيد رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبلة والجمامة للصائم انتهى وروى النسائي وابن
خزيمة والدارقطني عن أبي سعيد رخص النبي صلى الله عليه وسلم في الجمامة للصائم قال ابن خزم
واسناده صحيح فوجب الاحتذبه لأن الرخصة إنما تكون بعد العزيمة فدل على نسخ الفطر بالجمامة
في صيام يوم عاشوراء *

في صيام يوم عاشوراء *

بالمدة على المشهور حتى قصره وزعم ابن دريد أنه اسم إسلامي لا يعرف في الجاهلية رده عليه ابن
رحبة بمحدث عائشة في الباب وبغيره وجهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم أنه عاشوراء المحرم
قال ابن المنبر وهو مقتضى الاشتقاق والتسمية وقال القرطبي عاشوراء مصدر معدول عن عاشور
للمبالغة والتعظيم هو في الأصل صفة ليلة لعاشور لأنه مأخوذ من العشر الذي هو اسم العقد
واليوم مضاف إليها فإذا قيل يوم عاشوراء فكأنه قيل يوم الليلة العاشرة إلا أنهم لما عدلوا به عن
الصفة غلبت عليه اللاحقة فاستغنوا عن الموضوع فخذوا الليلة فصار هذا اللفظ علما على اليوم
العاشر وقيل هو تاسع المحرم وقال ابن المنبر فعلى الأول اليوم مضاف ليلة الماضية وعلى الثاني
مضاف للييلة الآتية وفي مسلم عن الحكم بن الأعرج قلت لابن عباس أخبرني عن صوم
عاشوراء فقال إذا رأيت هلال المحرم فاعدد وأصبح يوم التاسع صائما قلت هكذا كان
صلى الله عليه وسلم يصومه قال نعم وفي المصنف عن الفضال عاشوراء يوم التاسع قبل لأنه مأخوذ
من العشر بالكسرى أو راد الأبل قول العرب وردت الأبل عشر إذا وردت اليوم التاسع لأنهم
يحسبون في الأظمان يوم الورد فإذا قامت في الرمي يومين ثم وردت في الثالث قالوا وردت
رعت ثلاثا وفي الرابع وردت قالوا وردت خساراً وبقيت فيه ثمانية ووردت في التاسع قالوا وردت
عشرافيحسبون في كل هذا بقية اليوم الذي وردت فيه وأول اليوم الذي ترد فيه بعده وعلى هذا
يكون التاسع عاشوراء وقال القاضي عياض والنووي الذي يدل عليه الأحاديث كلها أنه العاشر
وهو مقتضى اللفظ وتقدير أخذه من الأظمان بعيد وحديث ابن عباس الثاني يرد عليه لأنه قال في
مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم صام عاشوراء وأمر بصيامه فقبل أنه يوم تعظمه اليهود
والنصارى فقال إذا كان العام المقبل معنا اليوم التاسع فلم يأت العام المقبل حتى توفي صلى الله
عليه وسلم فقد صرح بأن الذي كان يصومه ليس هو التاسع فحين كونه العاشر والتاسع لم يبلغه
ولعله لو بلغه صامه مع العاشر كما في حديث فصوروا التاسع والعاشر وإلى استحباب الجمع بينهما ذهب
مالك والشافعي وأحمد حتى لا يشبهه باليهود في أفراد العاشر وقيل للاحتياط في تحصيل عاشوراء
للخلاف فيه والأول أولى وفي الحديث إشارة إليه (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كان يوم عاشوراء يوماً تصومه قريش في الجاهلية) يحتمل
أنهم اقتدوا في صيامه بغيره سالف ولذا كانوا يعظمونه بكسوة الكعبة فيه لكن في المجلس الثالث
من مجالس الباغندي الكبير عن عكرمة أنه سئل عن صوم قريش عاشوراء فقال أذنت قريش
في الجاهلية فعظم في صدورهم فقبل لهم صوموا عاشوراء يكفروا في الأكل اختلف العلماء في
الحقائق الشرعية هل هي باقية على مسمياتها الفقه أو نقلها الشارع عنها ووضعها على معان أخر

بعمه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بالحج والعمرة جميعا يقول ليلى حجة وعمرة ليلى عمرة وحج حداثا أبو سلمة موسى ابن أمييل ثنا وهيب ثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بات بها يعني بذى الحليفة حتى أصبح ثم ركب حتى إذا استوت به البيداء حمد الله وسبح وكبر ثم أهل بالحج وعمرة وأهل الناس بها فلما قدمنا أمر الناس فدخلوا حتى إذا كان يوم التروية أهل بالحج وفهر رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع بدات بيده قياما حدثنا يحيى بن معين قال ثنا حجاج ثنا يونس عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال كنت مع علي حين أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجبل قال فأصبت معه أوقى فلما قدم علي من الجبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد فاطمة رضي الله عنها قد لبست ثيابا صبيها وقد نضت الميت بنضوخ فقالت مالك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر أمها به فأحلوا قال قلت لها اني أهلت باهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال فأنيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف صنعت قال قلت أهلت باهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال فاني قد سقت الهدي وقرنت قال فقال لي انحر من البدن سباع وستين أو ستا وستين وأمسك لنفسك ثلاثا وثلاثين أو أربعين وثلاثين وأمسك لي من كل بدنة منها بضعة حدثنا محمد بن قدامة بن أعين وعثمان بن أبي شيبة قال ثنا جرير بن

والختار ان سئف العرب قبل ورود الشرع يدل على انهم كانوا يستعملون هذه الالفاظ في معانيها الشرعية من أقوال وافعال فصرفوا الصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة وتقرر بما يجتمع ذلك فما خاطبهم الشرع الا بما عرفوه تحقيقا لانه انما هم بالفاظ ابتدعها لهم أو بالفاظ لغوية لا يعرف منها المقصود الا رمزا كما قال الخائف (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية) يحتمل بحكم الموافقة لهم كالحج أو اذن الله له في صيامه على انه فعل خير قاله القرطبي (فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) في ربيع الاول بالربيع (صامه) على عادته (وأمر بصيامه) بفتح الهمزة والميم وبضم الهمزة وكسر الميم وابتان اقتصر عياض على الثانية وقال النووي الاول أظهر وقال القرطبي يحتمل ان ذلك استئلا لليهود كما استألفهم باستقبال قبلتهم ويحتمل غير ذلك وعلى كل فلم يصمه اقتداء بهم فانه كان يصومه قبل ذلك وكان ذلك في الوقت الذي يجب فيه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينه عنه وقال البايعي يحتمل انه صلى الله عليه وسلم لما بعث ترك صومه فلما هاجر وعلم انه من شريعة موسى صامه وأمر بصيامه وكل منهما يقتضى الوجوب ثم نسخ بقوله (فلما فرض رمضان) أي صيامه في السنة الثانية في شهر شعبان (كان هو الفريضة) بالنصب (وترك يوم عاشوراء) فن شاء صامه ومن شاء تركه لانه ليس مضطجعا في هذا لم يقع الامر بصومه الا في سنة واحدة وعلى القول بفرضه فقد نسخ ولم يرو انه صلى الله عليه وسلم جدد للناس امره بصيامه بعد فرض رمضان بل تركهم على ما كانوا عليه من غير شيء عن صيامه فان كان امره بصيامه قبل فرض رمضان للوجوب في نسخ الاستحباب اذا نسخ الوجوب خلاف مشهور وان كان للاستحباب كان باقيا على استحبابه وفي الاكل قيل كان صومه في صدر الاسلام قبل رمضان واجبا ثم نسخ على ظاهر هذا الحديث وقيل كان سنة من غيابه ثم خفف فصار محض إرفاقه وقال بعض السلف لم يزل فرضه باقيا لم ينسخ وان فرض القائلون به هذا وحصل الاجماع اليوم على خلافه وكره ابن عمر قد صيامه بالتعيين لحديث جاء في ذلك وقوله فن شاء الخ وحديث هل علي غير ما قال لا الا ان تطوع ظاهرا في عدم وجوبه والحديث رواه البخاري وأبو داود عن عبد الله بن مسلة عن مالك بن نويرة عن غيره عن هشام عن مسلم (مالك عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن بن عوف) قال الحافظ هكذا رواه مالك وتابعه يونس وصالح بن كبسان وابن عيينة وغيرهم وقال الاوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وقال النعمان بن راشد عن الزهري عن السائب بن يزيد كلاهما عن معاوية قال النسائي وغيره والمحموظ رواية الزهري عن جابر بن عبد الرحمن (انه مع معاوية بن أبي سفيان) حضر من حرب ابن أمية الاموي وهو أبوه من مسلة الفتح وقيل أسلم معاوية في عمرة القضاء وكنى اسلامه وكان أميراً عشرين سنة وخليفة عشرين وكان يقول أنا أول الملوك (يوم عاشوراء عام حج) وكان أول حجة حجها بعد الخلافة سنة أربع وأربعين وأخر حجة حجها سنة سبع وخمسين ذكره ابن جرير قال الحافظ ويظهر ان المراد في هذا الحديث الحجة الأخيرة وكأنه تأخر حجة أو المدينة بعد الحج الى يوم عاشوراء (وهو على المنبر) بالمدينة كافي رواية يونس وقال في قدمه قدمها يقول (يا أهل المدينة أين علمواكم) قال عياض وغيره يدل على انه مع من يوجب أو يحرمه أو يكرهه فأراد اعلامهم انه ليس كذلك واستدعاؤه العلماء تنبيههم على الحكم أو استعانة بما عندهم على ما عنده أو توبخا انه رأى أو سمع من خالفه وقد خطب به في ذلك الجمع العظيم ولم يشكر عليه قال الحافظ وفيه اشعار بأنه لم يزلهم اهتماما بصيامه فلذا أسأل عن علمائهم (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لهذا اليوم هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم) بالبناء للمفعول (صيامه) نائب الفاعل وفي رواية ولم يكتب الله عليكم صيامه (وانا صائم فن شاء فليصم ومن شاء فليفطر) هذا من المرفوع ففي

عبد الحميد عن منصور عن أبي
وائل قال قال الصبي بن عبد كنت
رجلا عرابيا نصرانيا فأسلمت
فأتيت رجلا من عشيرتي يقال له
هديم بن زملة فقلت يا هثماني
مر يص على الجهاد واني وجدت
الحج والعمرة مكتوبين على
فكيف لي بأن أجمعهما قال
اجعهما واذبح ما استيسر من
الهدى فاهلته بما معا فلما أتيت
العذيب لقيني سليمان بن ربيعة
وزيد بن صوحان وأنا أهل بهما
جميعا فقال أحدهما ألا نخر ما هذا
باقعه من بعده قال فكأنما ألقى
على جبل حتى أتيت عمر بن الخطاب
فقلت له يا أمير المؤمنين اني كنت
رجلا عرابيا نصرانيا واني أسلمت
وأنا مرص على الجهاد واني
وجدت الحج والعمرة مكتوبين
على فأتيت رجلا من قومي فقال
اجعهما واذبح ما استيسر من
الهدى واني أهلت بهما معا فقال
عمر رضي الله عنه هديت لسنة
نبيل صلى الله عليه وسلم * حدثنا
النفيلي حدثنا مسكين عن
الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير
عن عكرمة قال سمعت ابن عباس
يقول حدثني عمر بن الخطاب أنه
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول أتاني الليلة آت من عند
ربي عز وجل قال وهو بالعقب وقال
صل في هذا الوادي المبارك وقال
عمرة في حجة قال أبو داود رواه
الواحد بن مسلم وهو بن عبد
الواحد في هذا الحديث عن
الأوزاعي وقيل عمرة في حجة قال
أبو داود وكذا رواه علي بن المبارك
عن يحيى بن أبي كثير في هذا
الحديث وقال وقيل عمرة في حجة

رواية الترمذي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هذا اليوم اني صائم فمن شاء منكم ان
يصوم فليصم ومن شاء فليفطر واحتج به من قال انه لم يفرض قط ولا نسخ رمضان وتعقب بان
معاوية من مسلمة الفخ فان كان مع هذا بعد اسلامه فانما سمعه سنة تسع أو عشر وذلك بعد
نسخه رمضان فعني لم يكتب لم يفرض بعد ايجاب رمضان جمعا بينه وبين الادلة الصريحة في
وجوبه وان كان معه قبل اسلامه فيعوز كونه قبل اقتراضه ونسخ عاشوراء رمضان في حديث
عائشة الذي قبله وكون لفظ أمر في قولها أمر بصيامه مشتق من كابين الصيغة الطالبة ندبا واجبا
منوع ولو سلم فقولها فرض رمضان الخ دليل على انه مستعمل هنا في الصيغة الموجبة للقطع بان
التخير ليس باعتبار التدب لانه مندوب الى الاتقان فكان باعتبار الوجوب وهذا الحديث رواه
البخاري عن القعقبي ومسلم من طريق ابن رهب كلاهما عن مالك به (مالك انه بلغه ان عمر بن
الخطاب أرسل الى الحرث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المدني من مسلمة الفخ
وكان من الفضلاء سأل عن كيفية الوحي كما رواه استشهاد بالشام في خلافه عمر (ان غدا يوم
عاشوراء فصم وأمر أهلك ان يصوموا) كان الامام رحمه الله تعالى قصدا يراوده هذا بعد حديثي
عائشة ومعاوية الاشارة الى ان تخييره فيهما انما كان لسقوط وجوب صيامه لانه لا فضل فيه
فلما سقط وجوبه صم على جهة الفضل ولا امر عمر به في خلافه وكذا على روى قاسم بن أصبغ عن
علي انه كان يأمر بصوم يوم عاشوراء وقد صامه النبي صلى الله عليه وسلم بعد وجوب رمضان
وأمر بصيامه تبرأ ففعل ذلك بعده أصحابه رضي الله عنهم أشار اليه أبو عمر

(صوم يوم الفطر والاضحى والذهر)

(مالك عن محمد بن يحيى بن حبان) يقع الحاء والباء الثقيلة (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم
(عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يومين) نهى تحريم (يوم الفطر
ويوم الاضحى) فصيامهما حرام على كل أحد من متطوع وناذر وقاض فريضة ومتنع وغير ذلك
اجماعا لانه معصية فلا يصومهما من نذرهما الحديث من نذر ان يعصى الله فلا يعصه قال المازري
ذهب مالك الى أن من نذر صوم أحد العيدين لا ينفقه ولا يلزمه قضاءه وقال أبو حنيفة يقضى
وان صامه أجزأه والحجة عليه حديث لا تذرف في معصية وقضاؤه ليس من لفظ الناذر فلا معنى
لالزامه وذكر النووي ان الشافعي والجمهور على ذلك وان أبا حنيفة خالف الناس كلهم في ذلك
وفي فتح الباري أصل الخلاف في المسئلة ان النهي هل يقتضي صحة المنهى عنه قال الاكثرا وعن
محمد بن الحسن نعم واحتج به لانه لا يقال لا لا عني لا يصح لانه تحصيل الحاصل فدل على ان صوم يوم
العيد ممكن واذا أمكن ثبتت المعصية وأجيب بان الامكان المذكور عقلي والتزاع في الشرعي
والمنهى عنه شرعا لا يمكن فله شرعا ومن حجج المانعين ان النقل المطلق اذا نهى عن فعله لم ينقض
لان المنهى مطلوب الترك سواء كان للتحريم أو للتنزيه والنقل مطلوب الفعل فلا يجتمع الضدان
فالفريق بينه وبين الامر ذي الوجهين كالمصلحة في الامور المغصوبة ان النهي عن الاقامة في المغصوب
ايستلزام الصلابة بل للاقامة وطلب الفعل لذات العبادة بخلاف صوم يوم العيد فالنهي فيه
لذات الصوم فاقتراها انتهى والحديث رواه مسلم عن يحيى النيسابوري عن مالك به وأعاد الامام
في الحج بسنده ومثله (مالك انه سمع أهل العلم يقولون لا بأس بصيام الذهر) أي يجوز الاقدام على
فعله بلا كره والافهم مستحب اذ ليس ثم صيام مباح مستوى الطرفين (اذا أفطر الايام التي نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامها وهي أيام منى) ثلاثة بعد يوم النحر كافي البخاري عن
عائشة وابن عمر قال لم يرخس في أيام التشريق ان يصوم الا لمن لم يجد الهدي ولهذا حكم الرفع
عن كثير من أصحاب الحديث وللطحاوي والدارقطني عن ابن عمر وعائشة رخص صلى الله عليه

حدثنا هناد بن السري ثنا

ابن أبي زائدة أنا عبد العزيز
ابن عمر بن عبد العزيز حدثني
الربيع بن سبرة عن أبيه قال
خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى إذا كان بعسفان
قال له مراقبة بن مالك المدلجي
يا رسول الله اقض لنا قضاء يوم
كأنما ولدوا اليوم فقال إن الله
تعالى قد أدخل عليك في حكم هذا
حجرة فإذا قدمتم فن أطوف بالبيت
وبين الصفا والمروة فقد حللنا
من كان معه هدى * حدثنا
عبد الوهاب بن نجدة ثنا شعيب
ابن اسحق عن ابن جريج وحدثنا
أبو بكر بن خلاد ثنا يحيى
المعنى عن ابن جريج أخبرني الحسن
ابن مسلم عن طاوس عن ابن
عباس أن معاوية بن أبي سفيان
أخبره قال قصرت عن النبي صلى
الله عليه وسلم بعشقص على المروة
أورأيته بقصر عنه على المروة
عشقص قال ابن خلادان معاوية
لم يذكر أخبره * حدثنا الحسن
ابن علي ومحمد بن خالد ومحمد بن
يحيى المعنى قالوا ثنا عبد الرزاق
أنا معمر عن ابن طاوس عن
أبيه عن ابن عباس أن معاوية
قال له ما علمت أني قصرت من
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عشقص أعرابي على المروة زاد
الحسن طبعته * حدثنا ابن معاذ
أنا أبي ثنا شعبة عن مسلم
القرقي مع ابن عباس يقول أهل
النبي صلى الله عليه وسلم بعمرة
وأهل أصحابه يحجج * حدثنا عبد
المطلب بن شعيب بن الليث حدثني
أبي عن عقيل عن ابن شهاب عن
سالم بن عبد الله أن عبد الله بن

وسلم لما تمتع إذا لم يجد الهدى أن يصوم أيام التشريق وروى الإمام في الحج عن عمرو بن العاصي
أنه قال لابنه عبد الله في أيام التشريق أنها الأيام التي تها نار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
صيامهن وأمرنا بفطرهن وأخرجه أبو داود وصححه ابن خزيمة والحاكم وفي مسلم عن كعب
ابن مالك أنه صلى الله عليه وسلم بعثه وأوس بن الحذافان أيام التشريق فتأذى أنه لا يدخل الجنة
الأمؤمن وأيام منى أيام أكل وشرب زاد أصحاب السنن وذكر الله فلا يصوم من أحد (ويوم الاضحية
والفطر) الحديث الباب (فيما بلغنا قال) ابن عبد البر في نهيه صلى الله عليه وسلم عن أيام ذكرها
دليل على إباحة ما عداها (وذلك أحب ما سمعت إلى في ذلك) وعليه جمهور الفقهاء أنه يستحب صوم
الدهر لا طلاق الأدلة وقوله صلى الله عليه وسلم من صام الدهر ضيقت عليه جهنم هكذا عقد
بيده أخرجه أحمد والنسائي وابن خزيمة وابن حبان والبيهقي أي ضيقت عليه فلا يدخلها وعلى
معنى عن أي ضيقت عنه قال القرطبي لأنه لما ضيق على نفسه مسالك الشهوات بالصوم ضيق
الله عليه النار فلا يبقى له فيها مكان لأنه ضيق طرقها بالعبادة وقال أهل الظاهر وامتنع وأحمد
في رواية بكراهة صوم الدهر وقال به ابن العربي من المسالكية وشذابن حزم فقال من صام الدهر
أثم لحديث العصيين لا صام من صام إلا بدمر نين لأنه ان كان دعاء فيارح من أصابه دعاء
المصطفى وان كان خبرا فيارح من أخبر عنه أنه لم يصم وأوجب بانه محمول على من نضر به أو
فوت به حقاً ويؤيده ان النبي كان خطاباً لعبد الله بن عمرو بن العاصي وفي مسلم والبخاري عنه
أنه عجز في آخر عمره وندم على كونه لم يقبل رخصة النبي صلى الله عليه وسلم فنهاه لعله بانه سيحجز
وأقر حجة بن عمرو لعله بقدرته بلا ضرر وبأن معناه الخبر عن كونه لم يجحد من المشقة ما يجحد
غيره لأنه إذا اعتاد ذلك لم يجحد في صومه مشقة وتعقبه الطيبي بانه يخالف لسياق الحديث الاتراه
نهاء أولاً عن صيام الدهر كله ثم حشه على صوم داود والاولى أنه خبر عن أنه لم يمتثل أمر الشرع
وبانه محمول على حقيقته بأن يصوم العبيد وأيام التشريق وهذا أجاب عائشة واختاره
ابن المنذر وطائفة وتعقب بانه صلى الله عليه وسلم قال لمن سأله عن صوم الدهر لا صام ولا أفطر
وهو يؤذ بان لا أجبر ولا أتم ومن صام الأيام المهرمة لا يقال فيه ذلك لأنه عند من أجازها إلا
أيها يكون قد فعل مستحباً وسراً أو أضافاً إلى أيام المهرمة مستثناة شرعاً غير قابلة للصوم فهي
معتزلة الليل وأيام الحيض فلم تدخل في السؤال عند من علم تحريمها ولا يصلح الجواب بقوله لا صام
ولا أفطر لمن لم يعلم تحريمها قال النووي قوله صلى الله عليه وسلم في صوم يوم وفطر يوم لأفضل
من ذلك قال المتولي وغيره هو أفضل من السرد وظاهر هذا الحديث وفي كلام غيره إشارة إلى
تفضيل السرد وتخصيص هذا الحديث بعبد الله بن عمرو ومن في معناه وتقديره لأفضل من ذلك
في حقه لا يؤيد هذا أنه صلى الله عليه وسلم لم ينه حجة بن عمرو عن السرد وبرشده إلى يوم ويوم
ولو كان أفضل في حق كل الناس لارشده إليه وبينه له لان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز
والله أعلم

((النهى عن الوصال في الصيام))

قال الحاجي يريد به وصل صوم يوم يصوم يوم آخر (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله
صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال) وفي رواية جوبرية عن نافع عند البخاري وعبيد الله بن عمر
عن نافع عن مسلم عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم
(فقالوا يا رسول الله فالتقوا صل) لم يسم القائلون وفي العصيين عن أبي هريرة فقال رجل من
المسلمين وفي لفظ فقال رجال بالجمع وكان القائل واحداً ونسب إلى الجمع لرضاهم به وفيه استواء
المكلفين في الأحكام وان كل حكم ثبت في حقه صلى الله عليه وسلم ثبت في حق أمته إلا ما استثنى
فطلبوا الجمع بين نهيه وفعله الدال على الإباحة فأجابهم باختصاصه به (فقال اني لست كهبتكم)

عمر قال غنغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمره الى الحج فاهدى وساق معه الهدى من ذى الحليفة وبعدها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمره ثم اهدى بالحج وفتح الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمره الى الحج فكان من الناس من اهدى وساق الهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس من كان منكم اهدى فانه لا يحل منه شيء حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم يكن منكم اهدى فليطف بالبيت وبالصفاء والمره ولبقصر أو لجلل ثم ليل بالحج وليهد فن لم يجدها فليهديه ثلاثه ايام في الحج وسبعة اذا رجع الى اهله وطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فاستلم الركن أول شيء ثم خبث ثلاثه أطواف من السبع ومشى أربعة أطواف ثم ركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ثم سلم فانصرف فأتى الصفاف طاف بالصفاء والمره سبعة أطواف ثم لم يحلل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه ويحرم هديه يوم التروا فافاض طواف بالبيت ثم حل من كل شيء حرم منه وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهدى وساق الهدى من الناس * حدثنا القسعي عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر عن حفصه زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت يا رسول الله ما شأن الناس قد حلوا ولم تحل أنت من عمرتك فقال اني لبست رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أخرجه حدثنا

أي ليس حالي كالحكم أولفظ كهينه زائدة والمراد لست كاحدكم وللتبسي لست مثلكم ولمسلم عن أبي هريرة لستم في ذلك مثلي أي لستم على صفتي ومنزاتي من ربي (انني أطعم وأسقي) بضم الهمزة فيه ما حقيقة فيؤتى بطعام وشراب من عند الله كرامة له في إياي صومه وتعقب بانه يلزم ان لا يكون مواصلا ويشهد له رواية أنطل بطعمني لان أنطل لا يكون الا بالنهار والا كل فيه ممنوع واجب بأن طعام الجنة وشرابها لا تجرى عليه أحكام التكليف قال ابن المنير الذي يفسر شرعا انما هو الطعام المعتاد وأما الخارق للعادة كالخضر من الجنة فعلى غير هذا المعنى وليس تعاطيه من جنس الاعمال وانما هو من جنس الثواب كمثل أهل الجنة في الجنة والكرامة لا تبطل العبادة فلا يبطل بذلك صومه ولا ينقطع وصاله ولا ينقص أجره والجهور وعلى انه مجاز عن لازم الطعام والشراب وهو القوة فكانه قال يعطيني قوة الاكل والشرب ويقض على ما يسد مسد هما ويقوى على أنواع الطاعة من غير ضعف في القوة ولا كلال في الاحساس أو المعنى ان الله تعالى يخلق فيه من الشبع والري ما يغنيه عن الطعام والشراب فلا يحس بجوع ولا عطش والفوق بينه وبين ما قبله انه عليه يعطى القوة بلا شبع ولا ريل مع الجوع والطما وعلى الثاني يعطى القوة معهما ورجع ما قبله بأن الثاني يناق في حال الصائم ويقوت المقصود من الصوم والوصال لان الجوع هو روح هذه العبادة بخصوصها قال القرطبي ويعده أيضا النظر الى حاله صلى الله عليه وسلم فانه كان يجوع أكثر مما يشبع ويربط على بطنه الحجارة من الجوع ثم النهي للكرامة عند مالك والجهور لمن قوى عليه وغيره ولو الى الصبر لم يسمم النهي ولحديث اذ نهيتكم عن شيء فانهوا عنه وقيل للتحريم وهو الاصح عند الشافعية وأجازوه جماعة وقالوا النهي عنه رحمة وتخفيف فن قد روي لا حرج لحديث الصحبين عن عائشة نهى صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم ورد بأن الرحمة لا تمنع النهي فن رحمة انه كرهه لهم أو حرمه عليهم قال الباجي وعلى جوازه فأنما يصام الليل تسعا للنهار فامان يفسد بالصوم فلا يجوز وأجازوه ابن وهب وأحمد واسحق الى الصبر لحديث البخاري عن أبي سعيد مرفوعا لا توصلوا فابكم أراد ان يواصل فليواصل الى الصبر وعارضه ابن عبد البر بحديث الصحبين اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم قال فالواصل خصوص للنبي صلى الله عليه وسلم والمواصل لا يتنقع بوصاله لان الليل ليس موضعا للصوم ولا معنى لطلب الفضل في الوصال الى الصبر على مذهب من رواه حديث لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر وقالت عائشة كان صلى الله عليه وسلم أعجل الناس فطرا انتهى وفي الترمذي وغيره عن أبي سعيد مرفوعا ان الله لم يكتب الصيام بالليل فن صام فقد نهي ولا أجر له قال الترمذي سألت البخاري عنه فقال ما أرى عبادة سمع من أبي سعيد وقال ابن منده غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه وروى أحمد والطبراني وسعيد ابن منصور وغيرهم باسناد صحيح عن ليلى امرأة بشير بن الخصاصية قالت أردت ان أصوم يومين مواصلة فنفعت بشير وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال يفعل ذلك التصاري ولكن صوموا كما أمركم الله تعالى وأتموا الصيام الى الليل فاذا كان الليل فافطروا وحديث الباب رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به وتابعه جويرية عند البخاري وعبد الله بن أبي عبيد الله بن أبي عبيد الله بن أبي عبيد الله بن أبي الزناد عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والوصال) نصب على التحذير أرى احذروا الوصال (اياكم والوصال) ذكره مرتين للتأكيذ وعند ابن أبي شيبة باسناد صحيح من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة بلفظ اياكم والوصال ثلاث مرات (قالوا فانئ تواصل يا رسول الله قال اني لست كهيتكم اني آيت بطعمني)

هنادي بن أبي السري عن ابن أبي
زائدة أخبرنا محمد بن إسحق عن
عبد الرحمن بن الأسود عن سليم
ابن الأسود أن أبا ذر كان يقول
فمن حج ثم قضها بصرة لم يكن
ذلك إلا للسرّك الذين كانوا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
حدثنا النفيلي ثنا عبد العزيز
يعني ابن محمد أخبرني ربيعة بن
أبي عبد الرحمن عن الحرث بن
بلال بن الحرث عن أبيه قال قلت
يا رسول الله فمخ الحج لنا خاصة
أولن بعدنا قال لكم خاصة

﴿باب الرجل يحج عن غيره﴾

حدثنا القعنبی عن مالك عن ابن
شهاب عن سليمان بن يسار عن
عبد الله بن عباس قال كان الفضل
ابن عباس رديف رسول الله صلى
الله عليه وسلم فجاءته امرأة من
ختم تستفتيه فجعل الفضل ينظر
إليها وتنتظر إليه فجعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصرف وجهه
الفضل إلى الشق الآخر قالت
يا رسول الله إن فرضة الله على
عباده في الحج أدركت أبي شيخاً
كبيراً لا يستطيع أن يثبت على
الراحلة أفأحج عنه قال نعم وذلك
في حجة الوداع * حدثنا حفص بن
عمر ومسلم بمعناه قال ثنا شعبة
عن النعمان بن سالم عن عمرو بن
أوس عن أبي رزين قال حفص
في حديثه رجل من بني عامر أنه
قال يا رسول الله إن أبي شيخ كبير
لا يستطيع الحج والعمرة ولا الظعن
قال احج عن أبيك واعتمر
* حدثنا إسحق بن إسماعيل وهناد
ابن السري المعنى واحد قال إسحق
ثنا عبدة بن سليمان عن ابن
أبي عروبة عن قتادة عن عذرة

بضم الياء (ربي ويسقيني) بفتح الياء واثبات الياء الأخيرة كقراءة يعقوب في الشعر أحوال الوصول
والوقف مراعاة للاصل والحسن البصري في الوصول فقط مراعاة للاصل والرمح فأنار معني في
المخفف العثماني بمخفف الياء ولا حدوداً بين أبي شبة من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي
هريرة أني أظن عند ربي فيطعمني ويسقيني وكذا في حديث أنس في الصبيح أني أظن يطعمني
ربي ويسقيني وهو محمول على مطلق الكون لا على حقيقة اللفظ لأن الحديث عنه هو الأصل
لإلّا أنار أو أكثر الروايات أنما هو بلفظ آيت فكان بعض الرواة عبر عنها بلفظ أظن نظر إلى
اشتراكهما في مطلق الكون قال تعالى وإذا بشر أحدكم بالآتي ظن وجهه مسوداً فإلّا مراده مطلق
الوقت ولا اختصاص لذلك بنهار دون ليل وأثرهم الرب دون اسم الذات فلم يقل يطعمني الله لأن
التجلى بأمر الرب بويصة أقرب إلى العباد من الألوهية لأنها تجلي عظمة لأطاقة للبشر بها وتجلى
الرب بويصة تجلي رحمة وشفقة وهي أبقى بهذا المقام نعم للاسماعيلي من حديث عائشة أظن عند
الله وكانها بالمعنى فرواية الصبيح عنها عند ربي ومراعاة قول الجوهري أنه مجاز عن لازم الطعام
والشراب وهو القوة قال بعضهم وهو الصحيح لأنه لو كان على الحقيقة لم يكن مواصلاً وهو جوابه
وقيل كان يؤتي طعام وشراب في النوم فيستيقظ وهو يجد الري والشبع وقال النووي في شرح
المهذب معناه ومحبة الله تشغلي عن الطعام والشراب والحب البالغ يشغل عنه ما رجع إليه ابن
القيم فقال يحتمل أن المراد أنه يشغله بالتفكير في عظمته والتجلى بمشاهدته والتغذي بعارفه وقرّة
العين بحبته والاستغراق في مناجاته والاقبال عليه وتوابع ذلك من الأحوال التي هي غذاء
القلوب ونعيم الأرواح وقرّة العين وبهجة النفوس عن الطعام والشراب فليقلب بها والروح أعظم
غذاءً وأنفعة وقد يكون هذا أعظم من غذاء الأجسام ومن له أدنى شوق وتجربة يعلم استغناء
الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الجسماني ولا سيما الفرحان الطافرة عطوبه الذي
قوت عينه بمحبوبه كإفيل

لها أحاديث من ذكر كراهة تشغلها * عن الشراب وتلهيها عن الزاد

وقد زاد في رواية المغيرة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن عبد مسلم قال كفوا ما لكم به
طاقة وزاد الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة في الصبيح فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل
بهم يوماً ثم يوماً ثم أوالهلال فقال لو تأخرتكم كالمشكّل لهم حين أبوا أن ينتهوا به استدلل
الباحي وغيره على أن النهي ليس على التعريم إذ لو كان له لم يخالفوه كالمخالفوه بصوم العبد
ولما واصل بهم وأجاب القائلون بالتعريم بأنهم فهموا أن النهي للتعريم وأما ما وصلته بهذه
فليست تقريراً بل تقريراً وتذكيراً فاحتمل ذلك لمصلحة النهي في تأخير جرحهم لأنهم إذا باقروا
ظهرت لهم حكمة النهي فكان ادعى إلى قبولهم لما يترتب عليه من الملل في العبادة والتقصير فيما
هو أهم من الوصال وأرجح وظائف الصلاة والقراءة وغيرهما والجوع الشديد ينافي ذلك ولا يخفى
نفسه إذا احتمل فصل الحرام لمصلحة الزجر عما لا ينبغي أن يقال إذ لو قال لهم هو حرام لكانوا
أشد الناس بعدائه ولم يخالفوه كالمخالفوه في العبد

﴿صيام الذي يقتل خطأ أو يتظاهر﴾

قال يحيى ومعه مالك يقول أحسن ما سمعت فيه وجب عليه صيام شهرين متتابعين في قتل
خطأ (المنصوص على تنابعهما فيه في الكتاب العزيز (أو يتظاهر) من ناسهم كذلك (فعرض له
مرض يغلبه) بحيث لا يستطيع الصيام بعد ما دام بعض الشهرين (ويقطع عليه صيامه)
بالفطر (أنه إن صام من مرضه) وأتى بقوله (وقوى على الصيام) لأنه لا يلزم من صحته من المرض
قوته (فليس له أن يؤخر ذلك) أي وصل صومه بما مضى قبل مرضه (وهو يني على ما قدمي

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
أن النبي صلى الله عليه وسلم مع
رجلا يقول ليبيك عن شربة قال
من شربة قال أخى أو قريبى
قال جمعت عن نفسك قال لا قال
حج عن نفسك ثم حج عن شربة
((باب كيف التلبية))

* حدثنا القعنبي عن مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمران ثنية
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليبيك اللهم ليبيك لا تمر بك
ليبيك إن الحمد والنعمة لك والملك
لا تمر بك قال وكان عبد الله بن
عمر يزيد بن ثنية ليبيك ليبيك
ليبيك وسعديك والخير بيدك
والرغبة اليك والعمل * حدثنا
أحمد بن حنبل ثنا يحيى بن سعيد
ثنا جعفر ثنا أبي عن جابر بن
عبد الله قال أهل رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر التلبية مثل
حديث ابن عمر قال والناس
يزيدون ذلك المعارج ونحوه من
الكلام والنبي صلى الله عليه وسلم
يسمع فلا يقول لهم شيئا * حدثنا
القعنبي عن مالك عن عبد الله بن
أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
عن عبد الله بن أبي بكر بن
عبد الرحمن بن الحارث بن هشام
عن خالد بن السائب الأنصاري
عن أبيه أي رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال أتاني جبريل صلى
الله عليه وسلم فأمرني أن آمر
أصحابي ومن معي أن يرفعوا
أصواتهم بالأللال أو قال بالتلبية
يريد أحدهما

((باب متى يقطع التلبية))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا وكيع
ثنا ابن جريج عن عطاء عن
الفصل بن عباس أن رسول الله

من صيامه) جلة حاله فان لم يكن أخر واستأنف الشهرين لان الله قيد بالتابع في القتل
والظهور فأبغ له فطر القدر الذي لا يمكن معه الصوم كالمرض فاذا زال وصله فان أخره انقطع
التابع (وكذلك المرأة التي يجب عليها الصيام في قتل النفس خطأ) لعدم وجدانها رقة نعتها
(اذا حاضت بين ظهري) تنبيه ظاهر (صيامها انما اذا طهرت لا تؤخر الصيام وهي تبنى على ما قد
صامت) فان لم تن استأنفت الشهرين قال أبو عمر لا أعلم خلافا أن الحائض اذا وصلت قضاء
أيام حيضها بصيامها انه يجوزها في المرض خلاف فقال مالك وجماعة كذلك وقال أبو حنيفة
وطائفة يستأنف الصيام واختلف فيه قول الشافعي (وليس لاحد وجب عليه صيام شهرين
متتابعين في كتاب الله ان يفطر الامن علة مرض أو حيضة) يجزها عطف بيان لعدله أو بدل
قال الباجي ويجزى النسيان مجزى ذلك لانه لا يمكن الاحتراز منه ابن زرقون يريد أن يفطر ناسيا
في يوم بيت صومه وأما ان بيت الفطر ناسيا فلا (وليس له ان يافطر في فطر) بل يصوم فان أفطر
استأنف لانه يمكنه معه الصوم وان لحقته فيه مشقة فاه الباجي (قال مالك وهذا أحسن ما سمعت
في ذلك) أي ليس له الفطر ان سافر فليس يشكر ارفع قوله أو لا أحسن ما سمعت

في ما يفعل المريض في صيامه

(قال يحيى سمعت مالك يقول الامر الذي سمعت من أهل العلم ان المريض اذا أصابه المرض الذي
يشق عليه الصيام معه ويتعبه ويبلغ ذلك) أي المشقة والاعتاب (منه فان له ان يفطر) قال
الباجي قدر المرض الميج للفطر لا يستطيع ان يقدر بنفسه ولذا قال مالك والله أعلم بقدر ذلك من
العبد وقال أبو عمر هذا شيء يؤمن عليه المسلم فاذا بلغ المرض حاله لا يقدر معها على الصيام
أو ينقن زيادة المرض به حتى يخاف عليه جاز الفطر قال تعالى فمن كان منكم مريضا أو ذا عذر
كونه مريضا صرح له الفطر (وكذلك المريض الذي اشتد عليه القيام في الصلاة وبلغ منه وما
الوارزادة (الله أعلم بعذر) بالعين والذال معجمة واحدا لعذر (ذلك من العبد ومن ذلك
ما لا يبلغ صفته فاذا بلغ ذلك صلى وهو جالس) للعذر (ودين الله يسر) كما قال يريد الله بكم اليسر
ولا يريد بكم العسر والكلام في الفرض فالتأفة يجوز الجلوس فيها بلا عذر (وقد أرخص الله
للمسافر في الفطر في السفر وهو أقوى على الصيام من المريض) هذا من باب الاستدلال بالاولى
(قال الله تعالى في كتابه فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة) أي فعلية عددا ففطر (من أيام
آخر) بصومها بدله (فأرخص الله للمسافر في الفطر في السفر وهو أقوى على الصوم من
المريض) قال الباجي هذا احتجاج على من أنكروا الفطر للمريض بالحواف الهلاك دون المشقة
الزائدة وما أعلم أحدا قاله ولكنه خاف اعتراض معترض فتبرع بالجهة عليه انتهى وبه سقط ما قد
يتوهم كيف يستدل بالتعب مع ان المريض منصوص عليه في الآية قبل السفر لكن قد يتأذى
قوله ما أعلم أحدا قاله بقوله (فهذا أحب ما سمعت الي) فانه يشعر بأنه مع غيره وما أحبه (وهو
الامر المجتمع عليه) أي بالمدينة وقد حكى ابن عبد البر انه قيل لا يفطر لخشية زيادة المرض لانه
ظن لا يقين وقد وجب عليه الصيام بيقين فهذا خلاف قول الباجي ما أعلم أحدا قاله ولكنه انما يفي
عليه فلا ينافي ان غيره عليه

في التذوق في الصيام والصيام عن الميت

(مالك انه بلغه عن سعيد بن المسيب) بكسر الياء وقصها (انه سئل عن رجل نذر صيام شهر هل له ان
يتطوع) قبل صوم نذره (فقال سعيد ليدأ بالتذوق قبل أن يتطوع) هذا على الاختيار واستقصاء
البدار الى ما وجب عليه قبل التطوع قاله أبو عمر (قال مالك وبلغني عن سليمان بن يسار مثل
ذلك) فان قدم التطوع أساء وصومه للتطوع وبقي التذوق في ذمته هذا ان كان غير معين فان كان

صلى الله عليه وسلم لى حتى دعه
 حرة العقبه • حدثنا أحمد بن حنبل
 ثنا عبد الله بن غير ثنا يحيى بن
 سعيد عن عبد الله بن أبي سلمة عن
 عبد الله بن عبد الله بن عمر عن
 أبيه قال غدو ناصح رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من متى الى عرفات
 منا الملبى ومنا المكبر

((باب متى يقطع المعتمر التلبية))

• حدثنا مسدد ثنا هشيم عن
 ابن أبي ليلى عن عطاء عن ابن
 عباس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال يلى المعتمر حتى يستلم
 الحجر قال أبو داود ورواه عبد الله
 ابن أبي سليمان وهما عن عطاء
 عن ابن عباس موقوفا

((باب المحرم يؤدب))

• حدثنا أحمد بن حنبل قال
 وحدنا محمد بن عبد العزيز بن
 أبي رزمة أنا عبد الله بن إدريس
 أنا ابن امعق عن يحيى بن عباد
 ابن عبد الله بن الزبير عن أبيه
 عن أسماء بنت أبي بكر قالت
 خرجنا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فجاء حتى إذا كنا
 بالعرج نزل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ونزلنا فجاءت عائشة
 رضى الله عنها الى جنب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وجلست الى
 جنب أبي وكانت زمالة أبي بكر
 وزمالة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم واحدة مع غلام لابي بكر
 فجلس أبو بكر فينظر ان يطلع
 عليه فطلع وليس معه بعيره قال
 أين بعيرك قال أضلته البارحة
 قال فقال أبو بكر بعير واحد نضله
 قال فطفق بضربه ورسول الله
 صلى الله عليه وسلم يتبسم ويقول
 انظروا الى هذا المحرم ما يصنع قال

معينا لم يحضر صوم غيره فيه فان فصل اتم وعليه قضاء نذره لانه ترك صومه قادرا عليه وكان
 حكمه كغير المعين والنذر يلزم بالقول وان لم يدخل فيه بخلاف التطوع انما يلزم بالدخول قاله
 الباقي (قال مالك من مات وعليه نذرون رقبته يعتقها أو صيام أو صدقة أو بركة) البعير ذكرنا
 كان أو أثنى يديها (فأوصى بأن يوفى ذلك عنه من ماله فان الصدقة والبدنة في ثلثه) لاقى رأس
 ماله (وهو يدي) يهدم (على مساواة من الوصايا الا ما كان مثله) فسيان (وذلك) أى وجه تبدي
 ذلك (انه ليس الواجب عليه من النذور وغيرها كهيئة ما ينطبق به مما ليس بواجب) لنقصه عن
 الواجب ولو بالنذر (وانما يجعل ذلك في ثلثه خاصة دون رأس ماله) خلافا لقوم قالوا كل واجب
 عليه في حياته اذا أوصى به فهو في رأس ماله (لانه لو جازله ذلك في رأس ماله لاختار المتوفى الميت
 مثل ذلك من الامور الواجبة عليه حتى اذا حضرته الوفاة) أى اسبابها (وصار المال لورثته) متى
 مثل هذه الاشياء التي لم يكن يتقاضاها منه متقاض) بل يؤمر بها بدون قضاء (فلو كان ذلك
 جائز له آخر هذه الاشياء حتى اذا كان عنده ماله وماله ما وعصى ان يحيط بجميع ماله فليس ذلك
 له) لاختاره بالورثة واتهامه على الاعتراف بذلك عند الموت لقصد حرمانهم (مالك انه بلغه ان
 عبد الله بن عمر كان يسئل) بالبناء للمفعول (هل يصوم أحد عن أحد أو يصلى أحد عن أحد
 فيقول لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلى أحد عن أحد) لانها من الاعمال البدنية اجماعا في
 الصلاة ولو تطوعا عن حي أو ميت وفي الصوم عن الحي خلاف حكاية ابن عبد البر وعياض وغيرهما
 وأما الصوم عن الميت فنكذلك عند الجمهور ومنهم مالك وأبو حنيفة والثاقفي في الجسد يدور أحد
 وذبت طائفة من السلف وأحمد في رواية والثاقفي في القديم الى انه يستحب لو ارثه ان يصوم
 عنه ويرأ به الميت ورجحه النووي لحديث العجميين عن عائشة مرفوعا من مات وعليه صيام صام
 عنه وليه ولحديثه ما عن ابن عباس أنت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان أى
 مات وعليها صوم شهر فقل أرأيت لو كان عليها دين أ كنت تقضيه قالت نعم قال فدين الله أحق
 بالقضاء وأجاب الاولون بان ابن عباس قال لا يصوم أحد عن أحد أخرجه النسائي وقالت عائشة
 لا نصوموا عن موتاكم وأطعموا عندهم رزاه البيهقي وعنده أيضا انها سئلت عن امرأة ماتت
 وعليها صوم فقالت يطعم عنها فلما أتى ابن عباس وعائشة بخلاف ما روياه دل ذلك على ان العمل
 على خلافه لان قوى الصحابي بخلاف مرويه بمنزلة روايته للنامض ونسخ الحكم يدل على اخراج
 المناط عن الاعتبار وفي الاستدكار لم يخالف بقوله ما رواه الا لنسخ عنه وهو القياس على الاصل
 المجمع عليه في الصلاة أى لا يصوم أحد عن أحد انتهى ونقل المالكية ان عمل أهل المدينة
 على خلافه وأما الجواب بمحمل الصيام على الاطعام لحديث اترمذي من مات وعليه صيام
 فليطعم عنه وليه كل يوم مدا مكيئا فضعفوا أيضا بالحديث غير ثابت ولو ثبت أمكن الجمع بالحمل
 على جواز الامرين فان من يقول بالصيام يجوز عنده الاطعام أو الجسد يتان تعارضا فيرجع الى
 قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وقد أعل حديث ابن عباس بالاضطراب في رواية ان
 السائل امرأة ان أمها مات وعليها صوم شهرين متتابعين وأخرى وعليها خمسة عشر يوما وأخرى ان
 أختي مات وعليها صوم شهرين متتابعين وأخرى قال رجل مات أى وعليها صوم شهر ولكن
 أجبب بأنه ليس اضطرابا وانما هو اختلاف يجعل على اختلاف الوقائع لكنه بعيدا لتحاد الخرج
 قال روايات كلها عن ابن عباس

((ما جاء في قضاء رمضان والكفارات))

(مالك عن زيد بن أسلم عن أخيه خالد بن أسلم ان عمر بن الخطاب أفطر ذات يوم في رمضان في يوم
 ذي غير) صحاب (ورأى) اعتقد قبل فطره (أنه قد أمسى وغابت الشمس فجاءه رجل فقال يا أمير

ابن أبي رزقة فيما يزيد رسول الله
صلى الله عليه وسلم على أن يقول
انظروا إلى هذا الحرم ما يصنع
ويتبسم

«باب الرجل يحرم في ثيابه»

حدثنا محمد بن كثير أنا همام
قال سمعت عطاء أنا صفوان
ابن يحيى بن أمية عن أبيه أن
رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم
وهو بالجرانة وعليه أثر خلو
أوقال صفرة وعليه جبة فقال
يا رسول الله كيف تأمرني أن
أصنع في عمرك فأرسل الله تبارك
وتعالى على النبي صلى الله عليه
وسلم الوحي فلما سرى عنه قال أين
السائل عن العبرة قال اغسل
عنك أثر الخلو أو قال أثر الصفرة
واخلع الجبة عنك واصنع في
عمرك ما صنعت في جنتك * حدثنا
محمد بن عيسى ثنا أبو عوانة
عن أبي بشر عن عطاء عن يحيى
ابن أمية وهشيم عن الجراح عن
عطاء عن صفوان بن يحيى عن
أبيه بهذه القصة قال فيه فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم اخلع
جبتك فغلامها من رأسه وساق
الحديث * حدثنا يزيد بن خالد بن
عبد الله بن موهب الهمداني
الرملي قال حدثني الليث عن
عطاء بن أبي رباح عن يحيى بن
منية عن أبيه بهذا الخبر قال فيه
فأمره رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يزعها نزاعاً ويغتسل
مربعين أو ثلاثاً وساق الحديث
* حدثنا عقبه بن مكرم ثنا
وهب بن جرير ثنا أبي قال سمعت
قيس بن سعيد يحدث عن عطاء
عن صفوان بن يحيى بن أمية عن
أبيه أن رجلاً أتى النبي صلى الله

المؤمنين أطلعت الشمس أي ظهرت يحتمل أنه قصد بذلك يعلم الحكم فيه ويحتمل أنه أخبره
بذلك بقية يومه لأنه يجب على من أفطر وهو لا يعلم أن الزمان صوم ثم علم أن عسل مختلف من أبيج
له الفطر مع العلم أنه زمان صوم فيجوز له الأكل بقية يومه قاله الباجي (فقال عمر الخطيب بسير وقد
اجتهدنا في الوقت) حتى غلب على الظن أن الشمس غابت (قال مالك يريد بقوله الخطيب بسير
القضاء فيما يرى) تظن (والله أعلم) بما أراد (و) يريد بقوله بسير (خفة مؤنثه وسارته يقول
نصوم يوماً مكانه) وما ظنهم رواه عبد الرزاق عن عمر أنه قال الخطيب بسير وقد اجتهدنا نقضي يوماً
وروي أنه قال ياهولاء من كان أفطرا فأن قضاء يوم بسير ومن لم يكن أفطرا فليتم صومه وفي رواية عنه
لا نقضي والاولى الأولى بالصواب قال ابن عبد البر وصرح غيره بضعف رواية النقي وفي البخاري عن
هشام عن فاطمة عن أسماء بنت أبي بكر أفطرا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يوم غيم ثم
طلعت الشمس قبل العشاء قيل لهشام فأمره بالقضاء قال لا بد من القضاء وقال معمر سمعت هشاماً
يقول لا أدري أقضوا أم لا واجهه من مسم الأئمة الأربعة على القضاء واحج له أبو عمر بالاجماع
على أنه لو غم هلال رمضان فافطروا ثم ثبت الهلال أن عليهم القضاء وذهب طائفة إلى عدم
القضاء بمنزلة من أفطرا ناسياً على القول بأنه لا يقضي (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر يقول
يصوم قضاء رمضان متتابعاً من أفطره) فاعل يصوم (من مرض أو في سفر) أي بسببهما
فذهب ابن عمر وجوب تتابع القضاء وكذا روى عن علي والحسن والشعبي وبه قال أهل
الظاهر وذهب الجمهور ومنهم الأئمة الأربعة إلى استعجابه فقط وبه قال جمع من الصحابة وإن كان
القياس التتابع الحاقاً للصفة بالقضاء بصفة الاداء ونجبة للبراءة الذمة ولكن لم يجب لاطلاق
الآية وفي الدارقطني بأسناد ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن قضاء رمضان فقال إن شاء
فرقه وإن شاء تابعه (مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عباس وأباهر رة اختلاف في قضاء
رمضان فقال أحدهما يفرق بينهما) جواز أو يجزبه (وقال الآخر لا يفرق بينهما لا أدري أيهما قال
يفرق بينهما) قال ابن عبد البر لا أدري عن أخذ ابن شهاب هذا وقد صرح عن ابن عباس وأبي هريرة
أنهما أجازا ففرق قضاء رمضان وقال لا بأس بتفرقه لقول الله تعالى فعدة من أيام أخر وقالت
عائشة نزلت فعدة من أيام أخر متتابعات ثم سقطت متتابعات يحتمل أن معنى سقطت نسخت
وليس بين الأوجين متتابعات فصح سقوطها ورفعها وفي الفتح هكذا أخرجه مالك منقطعاً مبهماً
ووصله عبد الرزاق معيناً عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس فبين عليه
قضاء رمضان قال يقضيه مفرقاً قال الله تعالى فعدة من أيام أخر وأخرجه الدارقطني من وجه آخر
عن معمر بسنده قال سمعته كيف شئت ورويناه في فوائد أحمد بن شبيب عن أبيه عن يونس عن
الزهري بلفظ لا يضرك كيف قضيتها اغماهي عدة من أيام أخر فأحصه وقال عبد الرزاق عن ابن
جرير عن عطاء أن ابن عباس وأباهر رة لا يفرقه إذا أحصيته انتهى (مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر أنه كان يقول من استقاء) تكلف التي (وهو صائم فليطه القضاء ومن ذرعه) بجملة وراه
ومهملة عليه وسبقه (التي فليس عليه القضاء) إلا أن يبقى رجوع شيء إلى حلقه بعد أن صار في
فيه فيقضي قاله الباجي وقد روى البخاري في تاريخه الكبير وأصحاب السنن عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم من ذرعه التي وهو صائم فليس عليه القضاء وإن استقاء فليقض ضعفه
البخاري وقال أبو عمر الأصح أنه موقوف على أبي هريرة ولكن سمعته ابن جبان والحاكم وقال علي
شرط الشقين وقال الترمذي العمل عند أهل العلم عليه (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري
(أنه سمع سعيد بن المسيب يسأل عن قضاء رمضان) هل يجب تتابعه أم لا (فقال سعيد أحب إلى
أن لا يفرق قضاء رمضان وإن يواتر) بفتح الفاء يتابعه يقال يواتر الخيل إذا جاءت يتبع بعضها

عليه وسلم بالجهرانة وقد أجمروا
بعمرة وعليه جبة وهو مصفر
لحيته ورأسه وساق هذا الحديث
(باب ما يلبس المحرم)

* حدثنا مسدد وأحمد بن حنبل
قالا ثنا سفيان عن الزهري
عن سالم عن أبيه قال سأل رجل
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما ترك المحرم من الثياب فقال
لا يلبس القميص ولا البرنس ولا
السراويل ولا العمامة ولا ثوبا
منه ورس ولا زعفران ولا
الخفين إلا لمن لا يجد الثعلين - من
لم يجد ثعلين فليلبس الخفين
وليقطعهما حتى يكونا أسفل من
الكعبين * حدثنا عبد الله بن
مسلم عن مالك عن نافع عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
بعنه * حدثنا قتيبة بن سعيد
ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم
بعنه زاد ولا تنتقب المرأة الحرام
ولا تلبس القفازين قال أبو داود
وقد روي هذا الحديث حاتم بن
إسماعيل ويحيى بن أيوب عن موسى
ابن عقبة عن نافع على ما قال
الليث ورواه موسى بن طارق عن
موسى بن عقبة موقوفا على ابن
عمر وكذلك رواه عبيد الله بن عمر
ومالك وأيوب موقوفًا وأبراهيم بن
سعيد المدني عن نافع عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
المحرم لا تنتقب ولا تلبس
القفازين قال أبو داود وأبراهيم
ابن سعيد المدني شيخ من أهل
المدينة ليس له كبير حديث
* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
أبراهيم بن سعيد المدني عن نافع
عن ابن عمر عن النبي صلى الله

بعضا (قال يحيى سمعت مالكا يقول فبين فرق قضاء رمضان فلبس عليه إعادة وذلك مجزئ عنه
وأحب ذلك أن يتابعه) الحاقا بصله ولا اختلاف فيه والأفضل أن يأتي بالعبادة على وجه
متفق عليه (قال مالك من أكل أو شرب في رمضان ساهيا أو ناسيا أو ما كان من صيام واجب
عليه) كظهار وكفارة (أن عليه) وجوبا (قضاء يوم مكانه) وهذا قال ربيعة وهو القياس فإن
الصوم قذات ركنه وهو من باب المأمورات والقاعدة تقتضي أن النسيان يؤثر في باب
المأمورات قاله ابن دقيق العيد وأما الحديث فمحمول على صوم التطوع جمع بينهما فلبس القياس
معارضا للنص كما زعم (مالك عن حميد بن قيس المكي) الأعرج الفاري (أنه أخبره قال كنت مع
مجاهد بن جبر بفتح فسكون المخزومي مولا لهم المكي التابعي الثقة الإمام في التفسير والعلم مات
سنة إحدى أو اثنين أو ثلاث أو أربع ومائة (وهو يطوف بالبيت فجاءه إنسان فسأله عن صيام
أيام الكفارة امتناعات أم يقطعها قال جيد فقلت له نعم يقطعها إن شاء) لأنه جائز (قال مجاهد
لا يقطعها فإنها في قراءة أبي بن كعب ثلاثة أيام متتابعات) فيه جواب المتعلم بين يدي المعلم وحسب
الشيخ أن كان عند خلافه أن يفسده ولا يعنف وأن من رد على غيره وإن كان دونه عليه أن يأتي
بجبة والاحتجاج بما ليس في مصنف عثمان وبه قال جمهور العلماء ويجري عندهم مجرى خبر
الواحد في العمل به دون القطع قاله ابن عبد البر وقال الباجي الصحيح ما ذهب إليه الباقلاني أنه
لا يحتاج به لأنه إذا لم يتوارف فليس بقرآن حينئذ لا يصح التعلق به (قال مالك وأحب إلى أن يكون
ما سمى الله في القرآن يصام متتابعًا) وكذا استحب الجمهور المتتابع في كفارة البين ولا يوجبونه إلا
في شهرى كفارة القتل وفي الظهار أو الوطء عامدا في رمضان ويستحبون ما استحب مالك في ذلك
وسأل رجل طائوسا عن كفارة البين فقال صم كيف شئت فقال مجاهد إن في قراءة ابن مسعود
متتابعات فقال: أنحر الرجل (وسئل مالك عن المرأة تصبح صائمة في رمضان فتدفع دفعه) يضم
المدال اسم لما يدفع عمرة وبفتحها المرة قال ابن فارس الدفعة من المطر والدم وغيره مثل الدفقة (من
دم عبيط) بمهمله أى طرى خالص لا خلط فيه (في غير أوان حبضها ثم تنظر حتى تحس أن ترى
مثل ذلك فلا ترى شيئا ثم تصبح يوما آخر فتدفع دفعه أخرى وهي دون الأولى) أقل منها (ثم ينقطع
ذلك عنها قبل حبضها بأيام فسئل مالك كيف تصنع في صيامها وصلاتها قال مالك) يجيبا (ذلك الدم
من الحبضة) بفتح الحاء وكسرها (فإذا رأتة فلتفطر لأن الحبض يمنع صحة الصوم ولتقص
ما أفطرت) وجوبا (فإذا ذهب عنها الدم فلتغتسل ونصوم) ولا تقضى الصلاة قال أبو الزناد أن
السنة وجوبها الحق ثلثي كثير على خلاف الرأي فما يجوز المسلمون به من اتباعها من ذلك أن
الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة فجعل ذلك تعيدا ورفق الفقهاء بعدم تكرار الصوم فلا
خرج في قضائه بخلاف الصلاة وبغير ذلك قال إمام الحرمين كل ما ذكره من الفروق ضعيف
(وسئل عن أسلم في آخر يوم من رمضان هل عليه قضاء رمضان كله وهل يجب عليه قضاء اليوم
الذي أسلم فيه فقال ليس عليه قضاء ماضى) حال كفره وإن قيل بأنه يجب عليه في الكفر لأن
الاسلام يسقطه لقوله تعالى قل للذين كفروا إنهم وبغفرهم ما قد سلف (وإنما يستأنف الصيام
فيما يستقبل وأحب إلى أن يقضى اليوم الذي أسلم فيه) ولا يجب خلاف الحسن وعطاء وعكرمة
في أنه يجب قضاء الماضي قال أبو عمر من أوجب على الكافر أسلم أو الصبي يحتمل صوم ماضى
فقد كلف غير مكلف لأن الصيام إنما يجب على المؤمن البالغ لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب
عليكم الصيام ومحدث رفع القلم عن ثلاث فذكر منها الغلام حتى يحتمل والجارية حتى تحيض

(قضاء التطوع)

(مالك عن ابن شهاب أن عائشة وحفصة) مرسل وصله ابن عبد البر عن عبد العزيز بن يحيى عن

عليه وسلم قال الحرمة لا تنتحب ولا تلبس القفازين حدثنا أحمد ابن حنبل ثنا يعقوب ثنا أبي عن ابن اسحق قال فان نافعا مولى عبد الله بن عمر حدثني عن عبد الله بن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى النساء في احرامهن عن القفازين والنقاب وماس الورس والزعفران من الشيايب وتلبس بعد ذلك ما احببت من ألوان الشيايب معصفرا أو خزا أو حليا أو سراويل أو قيصا أو خفا قال أبو داود روى هذا الحديث عن ابن اسحق عبد بن سليمان ومحمد بن سلمة الى قوله وما مس الورس والزعفران من الشيايب ولم يذكر ما بعده حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا جاد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر انه وجد القرف قال ألقى على ثوبا يا نافع فألقيت عليه برنسا فقال تلقى على هذا وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلبسه الحرم حدثنا سليمان بن حرب ثنا جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول السراويل لمن لا يجد الأزار والخف لمن لا يجد النعلين حدثنا الحسين بن الجعيد الدامغانى ثنا أبو اسامة قال أخبرني عمر بن سويد الثقفى قال حدثني عائشة بنت طلحة ان عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها حدثتها قالت كنا نخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة فنضعه جباها بالسك المطيب عند الاحرام فاذا عرفت احدا ناسال على وجهها فبواه النبي صلى الله

مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وقال لا يصح عن مالك الا المرسل وله طرق عند النسائي والترمذى وضعفاها كلها وقال النسائي الصواب والترمذى الاصح عن الزهري مرسل قال الترمذى وتابع مالك على اوساله معمر وعبيد الله بن عمرو زياد بن سعد وغير واحد من الحفاظ ونقل الترمذى عن ابن جريح قال سألت الزهري أحدثك عروة عن عائشة قال لم اسمع من عروة في هذا شيئا ولكن سمعت من ناس عن بعض من سأل عائشة (زيجي النبي صلى الله عليه وسلم أصبحتا صائمتين متطوعتين فأهدى لهما طعام) أى شاة كفى رواية أحد عن عائشة (فأفطرنا عليه فدخل عليه ما رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة فقالت حفصة بدرتني) سبقتني بالكلام وكانت بنت أبيها) أى فى المسارعة فى الخير فهو غايه فى مدحها لها (يا رسول الله انى أصبحت أنا ومائشة صائمتين متطوعتين فأهدى لنا طعام فأفطرنا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقضيا مكانه يوما آخر) والاصل فى الامر الوجوب وبه قال أبو خنيفة وأبو ثور ومالك وقال الشافعى وأحمد واسحق لا قضاء عليه ويستحب أن لا يفطر قال ابن عبد البر ومن جهة مالك منع هذا الحديث قوله تعالى ثم أعوا الصيام الى الليل فعم القرض والنفل وقوله تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وليس من نعد الفطر يعظم حرمة الصوم وحديث اذا دعى أحدكم الى طعام فليجب فان كان مفطرا فليأكل كل روى فان شاء أكل وان كان صائما فليدع وروى فان كان صائما فلا يأكل فلو جاز الفطر فى التطوع لكان أحسن فى اجابة الدعوة وحديث لا تصم امرأة وزوجها شاهديوما من غير شهر ومضان الا باذن يذل على أن المتطوع لا يفطر ولا يفطره غيره ولو كان مباحا كان أذنه لا معنى له وقال ابن عمر ذلك المتلاعب بدينه أو قال بصومه واحتج الآخرون بحديث أم هانئ دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وأصاغة فأتى باناء من لبن فشرب ثم ناولنى فشربت فقلت انى كنت صائمة ولكنى كرهت أن أرد سورك فقال ان كان من قضا ومضان فاقضى يوما مكانه وان كان من غيره فان شئت فاقضى وان شئت فلا تقضى وحديث عائشة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت انا خبأ بالك حبسا فقال أما انى كنت أريد الصوم ولكن قريسه انتهى والجواب عن الحديثين انه ما قضيه عين لا عموم فيه ما وأما خبر الترمذى وصححه الحاكم المتطوع أمير نفسه ان شاء صام وان شاء أفطر فعناه مر يد التطوع جعابين الأدلة ومنها لا يطلوا أعمالكم (قال يحيى سمعت مالك يقول من أكل أو شرب ساهيا أو ناسيا فى صيام تطوع فليس عليه قضاء وليتم يومه الذى أكل فيه أو شرب وهو متطوع ولا يفطره) حلال قوله صلى الله عليه وسلم اذا نسي أحدكم فأكل أو شرب فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه رواه الشيخان على صوم التطوع جعبا بين الأدلة (وليس على من أصابه أمر يقطع صيامه وهو متطوع قضاء اذا كان انما أفطر من عذر) كمرض وحيض (غير متعمد للفطر) بخلاف متعمده حراما (ولا أرى عليه قضاء صلاة نافله اذا هو قطعها من حدث لا يستطيع حبسه) منعه مما يحتاج فيه الى الوضوء بول أو غائط أو رج (قال مالك ولا ينبغي) لا يجوز (أن يدخل الرجل فى شيء من الاعمال الصالحة الصلاة والصيام والحج وما أشبه هذا) وهو العمرة والطواف والائتمام والاعتكاف (من الاعمال الصالحة) المتوقف أولها على تمامها (التي يتطوع بها الناس فيقطعها) بالنصب فى جواب النهى (حتى يتمه على سنته) طريقته ليأتى بأقل ما يكون من جنس تلك العبادة بعبادة كاملة (اذا كبر لم ينصرف حتى يصلى ركعتين) وذلك أقل ما يكون من عبادة الصلاة (واذا صام لم يفطر حتى يتم صوم يومه) لقوله تعالى ثم أعوا الصيام الى الليل (واذا أهل بالحج) لم يرجع حتى يتم حجه (وكذا العمرة وهذا بانفلى (واذا دخل فى الطواف) بالتكبير له عند الحجر الاسود أو المشى فيه وان لم يكبر (لم يقطع حتى يتم سبوعه) مع ما يتبعه وهما الركعتان بعد ذلك أقل ما يكون من عبادة الطواف (ولا ينبغي أن

عليه وسلم فلا ينهاها * حدثنا
قتيبة بن سعيد ثنا ابن أبي عدي
عن محمد بن اسحق قال ذكر ابن
شهاب فقال حدثني سالم بن عبد
الله ان عبد الله يعني ابن عمر كان
يصنع ذلك يعني يقطع الخفين
للمرأة المحرمة ثم حدثته صفية
بنت أبي عبيد ان عائشة حدثتها
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد كان رخص للنساء في الخفين
فترك ذلك

((باب المحرم يحمل السلاح))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا محمد
ابن جعفر ثنا شعبة عن أبي
اسحق قال سمعت البراء يقول لما
صالح رسول الله صلى الله عليه
وسلم أهل المدينة صالحهم على
أن لا يدخلوها الا بحلبان السلاح
فسأله ما حلبان السلاح قال
القرب بمانيه

((باب في الحرمة تغطي وجهها))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا هشيم
انا يزيد بن أبي زياد عن مجاهد
عن عائشة قالت كان الركبان
يمسرون بنا ونحن مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم محرمات فاذا
حاذوا بنا سدلنا احدانا جلبيها
من رأسها على وجهها فاذا
جاوزونا كشفناه

((باب في المحرم يظلل))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا محمد
ابن سلمة عن أبي عبد الرحمن عن
زيد بن أبي أنيسة عن يحيى بن
حصين عن أم الحصين حدثته
قالت سمعنا مع النبي صلى الله عليه
وسلم حجة الوداع فرأيت أسامة
وبلالا واحدهما أخذ بخطام
ناقة النبي صلى الله عليه وسلم
والآخر اقع نوبه لبستره من الحر

ترك شيئا من هذا اذا دخل فيه حتى يقضيه) أي يقه ويؤديه والقضاء يكون بمعنى الاداء
كقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة أي أدبت (الامن أمر يعرض له مما يعرض) بكسر الراء (لتناس
من الاسقام) الامراض (التي يعذرون بها الامور التي يعذرون بها) كحجض ونفاس (وذلك ان
الله تبارك وتعالى يقول في كتابه وكلوا وامشوا) جميع الليل (حتى يبين لكم الحيط الابيض)
بياض النهار (من الحيط الاسود) وسواد الليل قال البيضاوي شبه أول ما يبدو من الفجر المعترض
في الافق وما يندمعه من غيب الليل بخطين ابيض وأسودوا كتي بيان الحيط الابيض بقوله
من الفجر عن بيان الحيط الاسود دلالة عليه ولذلك خرجا عن الاستعارة الى التمثيل ويجوز أن
من التبعض فان ما يبدو بعض الفجر (ثم أمروا الصيام الى الليل) فانه آخر وقته (فعليه اتمام
الصيام كما قال الله) لعدم الفرض والنفل وفي الصحيحين عن عدي بن حاتم لما نزلت حتى يبين لكم
الحيط الابيض من الحيط الاسود من الفجر عمدت الى عقابين أسودوا يبيض فجعلت ما تحت
وسادتي فجعلت أنظر في الليل فلا يبين لي فعدوت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك
فقال انما ذلك سواد الليل وبياض النهار وفيه ما عن سهل بن سعد لما نزلت وكذا وامشوا حتى
يبين لكم الحيط الابيض من الحيط الاسود ولم ينزل من الفجر فكان رجال اذا أرادوا الصوم
ربطوا أحدهم في رجله الحيط الابيض والحيط الاسود ولا يزال يأكل حتى يبين له فانزل الله بعده
من الفجر قال الحافظ وغيره حديث عدي يقضي نزول من الفجر متصلا بما قبله وحديث سهل
صريح في أنه انما نزل منفصلا فان حمل على واقعيتين في وقتين فلا اشكال والا حمل أن يكون
حديث عدي متأخرا عن حديث سهل فكان عديا لم يبلغه ما جرى في حديث سهل وانما سمع الآية
مجردة ففعلها على ما وصل اليه فهمه حتى نبين له الصواب وعلى هذا يكون من الفجر متعلقا بيبين
وعلى مقتضى حديث سهل يكون في موضع الحال متعلقا بمحمد فانه (وقال تعالى وأمروا الحج
والعمرة لله فلوان وجلا أهل) أكرم (بالحج تطوعا وقد قضى الفريضة) جلة حاله (لم يكن له أن
يترك الحج بعد أن دخل فيه ويرجع خلا من الطريق) وكذا العمرة باتفاق فهمها (وكل أحد
دخل في نافله) تفصل لنفسها ولا تتبع (فعليه اتمامها اذا دخل فيها كما تم الفريضة) نصافي الحج
والعمرة والصوم. وقيا ما في باقي السبع وبعضه قوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم (وهذا أحسن ما
سمعت) فاما العبادات التي تتبع بعض كالقراءة والوقف والطهارة الخبار في الاغنام والقطع

((فدية من أفطر في رمضان من علة))

(مالك أنه بلغه ان أنس بن مالك كبر) بكسر الباء أسن (حتى كان لا يقدر على الصيام) في زمن من
الازمان أصلا (فكان يشتدي) يطعم عن كل يوم مسكينا وروى مد الكل مسكين وروى نصف
صاع وروى ما أطعم ثلاثين مسكينا كل ليلة من رمضان يتطوع بذلك وربما جمع ثلثمائة مسكين
فأطعمهم وجبة واحدة وكان يضع لهم الخبز واللحم حكاة أبو عمر (قال مالك ولا أرى
ذلك) الاطعام (واجبا وأحب الى أن يفعله اذا كان قويا) أي قادر عليه فان هجر فلا شيء عليه
(فن فدى) لتحصيل المستحب (فانما يطعم مكان كل يوم مدا عبد النبي صلى الله عليه وسلم) الحصر
منصب على الاستصحاب المتعلق بمن هجر عن الصيام أي انه اذا أطعم المداقي بالمستحب فلا ينافي انه
ان أطعم أكثر أتى به وزيادة وقبل اطعام المد واجب لانه بدل من الصوم كما أزم الجميع الجاني على
عضو ونحو الفدية بدلا من القصاص من قوله والجروح قصاص والصحيح في النظر قول مالك ومن
واقفه ان الفدية لا تجب على من لا يطيق الصيام لان الله لم يوجب على من لا يطيقه والفدية لم
تجب بكتاب ولا سنة صحيحة ولا اجماع والقرا نض لا تجب الا بهذه الوجوه والذمة برة قاله أبو عمر
(مالك أنه بلغه ان عبد الله بن عمر سئل عن المرأة الحامل اذا خافت على ولدها) هلاكا وشديدا أذى

((باب المحرم يحتجم))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
سفيان عن عمرو بن عطاء وطاوس
عن ابن عباس ان النبي صلى الله
عليه وسلم احتجم وهو محرم * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا يزيد بن
هرون أنا هشام عن عكرمة
عن ابن عباس ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم احتجم وهو محرم في
رأسه من داء كان به * حدثنا
أحمد بن حنبل ثنا عبد الرزاق
أنا معمر عن قتادة عن أنس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
احتجم وهو محرم على ظهر القم
من وجع كان به قال أبو داود سمعت
أحمد قال ابن أبي عروبة أرسله
يعني عن قتادة

((باب يكحل المحرم))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا سفيان
عن أيوب بن موسى عن نبيه بن
وهب قال اشتمى عمر بن عبد الله
ابن معمر عينية فأرسل إلى أبيان
ابن عثمان قال سفيان وهو أمير
ما يصنع بهما قال اضمدهما بالصبر
فأني سمعت عثمان رضي الله عنه
يحدث ذلك عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم * حدثنا عثمان بن
أبي شيبة ثنا ابن علية عن
أيوب عن نافع عن نبيه بن وهب
بهذا الحديث

((باب المحرم يغسل))

* حدثنا عبد الله بن مسلمة عن
مالك عن زيد بن أسلم عن إبراهيم
ابن عبد الله بن حنين عن أبيه ان
عبد الله بن عباس والمسورين
في زمرة اختلفا بالابواء فقال ابن
عباس يغسل المحرم رأسه وقال
المسور لا يغسل المحرم رأسه فأوسله

واشتمد عليهم الصيام قال تغطروا وتطعم مكان كل يوم مسكينا مدا من حنطة بمقدار النبي صلى الله
عليه وسلم) وبهذا قال أهل الجواز وقال العراقيون نصف صاع (قال مالك وأهل العلم) مبتدأ خبره
(يرون عليها القضاء) فقط بلا اطعام خلافا لابن عمر (كما قال الله عز وجل) فمن كان منكم مريضا
أو على سفر فعدة من أيام أخر) وبين وجه الاستدلال بقوله (ويرون ذلك مرضا من الأمراض مع
الخوف على ولدها) فدخل في عموم الآية وليس فيها اطعام بخلاف المرضع الخائفة على ولدها
فتقتضى وتطعم وهذا هو المشهور من أقوال مالك (كما قال عياض وغيره ويحتمل ان مراده هنا أنهم
يرون على الحامل القضاء مع الاطعام وبه جزم ابن عبد البر وعزاه لطائفة منهم مالك في قول فهي
كالمرضع وثالث أقواله يطعمان ولا قضاء عليهما وقيل بقضيان ولا اطعام ومحالها في خوفهما على
ولدهما أما اذا خفتا على أنفسهما فلا فدية باتفاق أهل المذهب وهو اجاع الا عند من أوجب
الفدية على المريض (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن الصديق (عن أبيه) أحد
الفقهاء بالمدينة (انه كان يقول من كان عليه قضاء ومضان فلم يقضه وهو قوي على صيامه)
لان اتصال مرضه أو سفره (حتى جاء رمضان آخر فانه يطعم) وجوبا (مكان كل يوم مسكينا
مدا من حنطة) عند الجمهور وقال أبو حنيفة وصاحبا نصف صاع وأشهب بالمدينة مدو بغيرها
مدو ثلث واختلف قوله في مكة هل كالمدينة أو غيرها (وعليه مع ذلك القضاء) بالتراع انما
التراع اذا لم يفرط حتى دخل عليه رمضان آخر فقبل بصوم الثاني ان أدركه حي على يطعم عن
الاول ولا قضاء عليه ومذهب الائمة الاربعة والجمهور بصوم الثاني ثم يقضى الاول ولا فدية
عليه لانه لم يفرط ولان تأخير الاداء للمدبر جائز فاقضاه أولى (مالك انه بلغه عن سعيد بن
جبير مثل ذلك) وبه قال الجمهور وقال أبو حنيفة وأصحابه لا اطعام عليه انما عليه القضاء لان
الله قال فعدة من أيام أخر وسكت عن الاطعام وهو الفدية لتأخير القضاء وأوجب بانه لا يلزم
من عدم ذلك في القرآن ان لا يثبت بالسنة ولم يثبت فيه شيء مرفوع نعم ورد عن أبي هريرة
عند الدارقطني وغيره وابن عباس عند سعيد بن منصور والدارقطني وعمر بن الخطاب فيها
ذكره عبد الرزاق انه عليه الاطعام قال ابن عبد البر روى ذلك عن ستة من الصحابة لم يعلم لهم منهم
مخالف وقد اختلف في قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فقال ابن عمر عند البخاري
هي منسوخة وفي الصحيحين عن سلمة بن الاكوع لما رأت هذه الآية وعلى الذين يطيقونه فدية
كان من شاء صام ومن شاء أفطر فاقتدى بطعام مسكين حتى زلت التي بعدها فذهبت قال عياض
والى هذا ذهب الجمهور ثم اختلف هل بقي منها ما لم يشخ فروى عن ابن عمر والجمهور ان حاكم
الاطعام باق على من لم يطق الصوم لكبر وقال جماعة من السلف ومالك وأبو ثور وداد وجيع
الاطعام منسوخ وليس على من لم يطق الصوم واستحب له مالك وقال قتادة كانت الرخصة لكبير
يقدر على الصوم ثم نسخ فيه وبقي فمن لم يطق وقال ابن عباس وغيره نزلت في الكبير والمريض الذي
لا يقدر على الصوم ثم نسخ فيه وبقي فمن لم يطق فهي عنده محكمة لكن المريض الذي لا يقدر
يقضى اذا برئ وأكثرا العلماء على انه لا اطعام على المريض وقال زيد بن أسلم والزهري ومالك هي
محكمة ونزلت في المريض يفطر ثم برأ ولا يقضى حتى يدخل عليه رمضان آخر فليزمه صومه ثم
يقضى بعد ما أفطر ويطعم عن كل يوم مدا من حنطة وأما من اتصل مرضه بمرضه الثاني فليس
عليه اطعام بل القضاء فقط وقال الحسن البصري الضمير في يطيقونه عائدا على الاطعام لا على
الصوم ثم نسخ ذلك فهي عنده عامة وقال بعض السلف انه عائدا على الاطعام لكن في الكبير المحرم
فهي عنده محكمة

((جامع قضاء الصيام))

عبد الله بن عباس إلى أبي أيوب
 الانصاري فوجدته يقتسل بين
 القرنين وهو يدنو من ثوب قال
 فسلت عليه فقال من هذا قلت
 أنا عبد الله بن حنين أرسلني إليك
 عبد الله بن عباس أسألك كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقتل رأسه وهو محرم قال فوضع
 أبو أيوب يده على الثوب فطأه
 حتى بدا رأسه ثم قال لانسألك
 يصب عليه أصب قال فصب على
 رأسه ثم سأل أبو أيوب رأسه
 يديه فأقبل بهما وأدبر ثم قال
 هكذا رأيته يفعل صلى الله عليه
 وسلم

﴿باب الحرم تزوج﴾

• حدثنا القعنبى عن مالك عن
 نافع عن نبيه بن وهب أخى بنى عبد
 الدار أن عمر بن عبيد الله أرسل
 إلى أبيان بن عثمان بن عفان يسأله
 وأبان يومئذ أمير الحاج وهما
 محرمان أني أردت أن أتكم طرفة
 ابن عمر ابنه شبيه بن جبير فاردت
 أن تحضر ذلك فأنكر ذلك عليه
 أبان وقال في سمعت أبي عثمان بن
 عفان يقول قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا ينكح المحرم ولا
 ينكح • حدثنا قتيبة بن سعيد
 محمد بن جعفر حدثهم ثنا سعيد
 عن مطر بن يعلى بن حكيم عن نافع
 عن نبيه بن وهب عن أبان بن
 عثمان عن عفان أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذكر مثله زاد
 ولا ينكح • حدثنا موسى بن
 إسماعيل ثنا حماد بن حبيب بن
 الشهيد عن ميمون بن مهران عن
 يزيد بن الأصم بن أخى ميمونة عن
 ميمونة قال تزوجنى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ونحن خللا لا

(مالك عن يحيى بن سعيد) بن قيس الانصاري قال الحافظ ورواهم من قال انه القطان لانه لم يدرك
 أباسله (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف بنى رواية الاممغلي سمعت أباسله (انه مع عائشة
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول ان) بكسر فسكون (كان ليكون على الصيام من رمضان)
 بشكر بر الكون لتحقن القصص وتغنيها والتعبير بلفظ الماضي أولا والمضارع ثانيا لا ارادة الاستقرار
 وتكرار الفعل (فأستطيع أصومه حتى يأتي شعبان) زاد البخاري قال يحيى بن سعيد الشغل
 بالنبي صلى الله عليه وسلم أى يمنعنى الشغل لانها كانت مهية نفسها للاعتناء بهانى جميع
 أوقاتها ان أراد ذلك ولا تعلم متى يريد ولم تستأذنه فى الصوم مخافة ان يأذى وقد بحثنا عنها فتقوتها
 عليه وهذا من الادب وأما شعبان فكان يصومه فتشترغ فيه لقضاء صومها ولانه اذا جاء ضاق
 الوقت فلا يجوز تأخير عنه وفى مسلم قال يحيى فظننت ان ذلك لمكانها من النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ابن عصة البر وهذا التعليل ليس بشئ لأن شغل سائر أزواجه كسغلها أو قرب من الله لانه أعدل
 الناس حتى قال اللهم هذا قسعى فيما أملا فلا تلنى فيما غلب ولا أملاك ولعل هذا القائل شبه عليه انه
 روى انها قالت ما كنت أقضى ما على من رمضان الا فى شعبان حتى توفى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لكن لم يأت قولها حتى توفى من وجه يخرج به فانما أخرت ذلك للرخصة والتوسعة وتعقب بأن
 فى مسلم من طريق محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة عن عائشة قالت ان كانت احدا نا لفطر فى رمضان
 فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فما تقدر أن تقضيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 يأتي شعبان ولذا قال عياض هذا نص منها على علة ذلك ورد على من ضعف التعليل به وقال اغما
 فعلته للرخصة لا للشغل واستشكله بأنه كان يقسم ويعدل وله تسع نسوة فما تأنى فوبة الواحدة
 الا بعد ثمانية أيام فكان يمكن كل واحدة أن تقضى فى تلك الايام أجاب عنه القرطبي بأن القسم لم
 يكن واجبا عليه فهن يتوقعن حاجته فى كل الاوقات وقد روى الترمذى وابن خزيمة من طريق
 عبد الله الهيثم عن عائشة قالت ما قضيت شيئا مما يكون على من رمضان الا فى شعبان حتى قبض
 صلى الله عليه وسلم واليهى صدوق يخطئ وكان وجه قول أبي عمرو لا يخرج به لكن روى له مسلم
 والاربعة وعلى مذهب من يقول انه واجب عليه يحتمل ان يقال كانت لا تصوم الا باذنه ولم ياذن
 لاحتمال احتياجه اليها واذا ضاق الوقت أذن لها وهو لا يجدى لان احتمال ذلك يعطى انه لا يجب
 عليه القسم وفى الحديث حجة للجههور ان القضاء لا يجب على الفور اذ لو منع التأخير لم يقرها صلى
 الله عليه وسلم عليه وأوجه داود من ثانى سؤال فان أخرته ثم وحديث عائشة يرد عليه قال عياض
 وهو وان لم يجب فوراً فالمبادرة به مستحبة ويقدم على غيره من صوم النفل قال بعض العلماء وانما
 يجوز التأخير بشرط العزم على الفعل فان أخرته بلا عزم انتهى ونسب الذوى هذا للمحققين
 من الفقهاء والاضوليين وقال انه الاصح وكذا سائر الواجب الموسع انما يجوز تأخير عنه بشرط العزم
 وقيل لا بشرط العزم وأجمعوا على انه لو مات قبل خروج شعبان لم يمه القديرة فى تركه ان يمكن من
 القضاء فلم يقض فان لم يمكن فلا اطعام انتهى وجزم الباجي وغيره بأنه لا يشترط العزم ورجحه ابن
 العربي وجزم عبد الوهاب وغيره بشرطه ورجحه القرافى فى الذخيرة وفيه ان حق الزوج مقدم على
 سائر الحقوق مالم يكن فرضا مضيقا وان منافع الزوجة فتجارب جمع للتمتع مملكة للزوج فى طاعة
 الاحوال وحققها فى نفسها مقصود وفى وقت دون وقت قاله المازرى وهذا الحديث رواه أبو داود
 عن القعنبى وهو الترمذى والنسائى من طريق يحيى القطان كلاهما عن مالك به وتابعه زهير بن
 معاوية بنى المعصمين وسليمان بن بلال وابن جرير وسفيان وعبد الوهاب عند مسلم الخمسة عن
 يحيى بن سعيد بن وهب كرسفيان وعبد الوهاب كالك قول يحيى الشغل برسول الله صلى الله عليه
 وسلم (صيام اليوم الذى يشغل فيه)

يسرف * حدثنا مسدد ثنا جاد

ابن زيد عن أيوب عن عكرمة عن
ابن عباس ان النبي صلى الله عليه
وسلم تزوج ميمونة وهو محرم
* حدثنا ابن بشار ثنا عبد الرحمن
ابن مهدي ثنا مسفيان عن
اسماعيل بن أمية عن رجل عن
سعيد بن المسيب قال وهم ابن
عباس في تزويج ميمونة وهو محرم
«باب ما يقتل المحرم من الدواب»
* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
سفيان بن عيينة عن الزهري
عن سالم عن أبيه سئل النبي صلى
الله عليه وسلم عما يقتل المحرم من
الدواب فقال خمس لا جناح في
قتلهن على من قتلن في الحلال
والحرم العقرب والفاة والحداة
والغراب والكلب العقور * حدثنا
علي بن بحر ثنا حاتم بن اسمعيل
حدثني محمد بن جحلا عن انعقاد
ابن حكيم عن أبي صالح عن أبي
هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال خمس قتلهن حلال
في الحرم الحية والعقرب والحداة
والفاة والكلب العقور * حدثنا
أحمد بن حنبل ثنا هشيم ثنا
يزيد بن أبي زياد ثنا عبد الرحمن
ابن أبي نعيم الجبلي عن أبي سعيد
الخدري ان النبي صلى الله عليه
وسلم سئل عما يقتل المحرم قال
الحية والعقرب والقوبسة وبري
الغراب ولا يقتله والكلب العقور
والحاداة والسبع العادي
«باب لحوم الصيد للمحرم»
* حدثنا محمد بن كثير ثنا سليمان
ابن كثير عن جند عن ابي يعقوب بن
عبد الله بن الحرث عن أبيه وكان
الحرث خليفة عثمان على الطائف
فصنع لثمان طعام فيه من الجمل

(مالك انه سمع أهل العلم ينهون أن يصام اليوم الذي يشك فيه) انه (من شعبان) نهى كراهة على
أرجح الروايتين عن مالك أو حرمة على الأخرى وهو ظاهر قول عباس بن ياسر من صام يوم الشك فقد
عصى أبا القاسم رواء أصحاب السنن وصححه الترمذي وغيره وعلقه البخاري جزئاً لآلان العصابي
لا يقول ذلك من قبل رأيه فحكمه الرفع قال ابن عبد البر هو مسند عندهم اتفاقاً وخالفه الجوهري
المالكي فقال هو موقوف وجعل الحافظ بأنه موقوف لفظاً مرفوع حكاه محل ذلك (إذا فوي به صيام
رمضان) احتياطاً لا احتمال انه منه (ويرون ان على من صامه على غير رؤية ثم جاء الثبوت) بفتح
الباء وسكونها (انه من رمضان ان عليه قضاءه) لانه لم يصح به بنية جازمة انه من رمضان (ولا
يرون بصيامه نطقاً بأبى) لان عليه النهي منتفصة ومثل ذلك إذا وافق مادته أو صادف نذره أو
صامه قضاءه (قال مالك وهذا الأمر عندنا والذي أدركت عليه أهل العلم ببلدنا) المدينة وعليه
الجوهري وحده لا للنهي على تحريمه من رمضان لا لغيره ولغير الصحابين مرفوعاً لا تقصد مواضع صوم
يوم ولا يومين إلا رجل كان يصوم صوماً فليصمه قال عباس أشار بقوله إلا رجل إلى ان النهي محمول
على التقصير تعظيماً وتحريماً بالشهر وفي رواية لا تنحروا رمضان أماناً كانت عادته الصيام قبله
أو صيام الاثنين والخميس فلا يمنع

جامع الصيام

(مالك عن أبي النضر) بفتح النون وسكون الميمنة سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبيد الله) بضم
العينين (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا
قال أبو النضر وواقفه يحيى بن أبي كثير في الصحابين ومحمد بن ابراهيم وزيد بن أبي غياث عند النسائي
ومحمد بن عمرو وعند الترمذي كلهم عن أبي سلمة عن عائشة وخالفهم يحيى بن سعيد وسالم بن أبي
الجعد فروياه عن أبي سلمة عن أم سلمة أخرجهما النسائي وقال الترمذي عقب طريق سالم هذا
اسناد صحيح ويحتمل ان أباه رواه عن كل من أم سلمة وأيده الحافظ بأن محمد بن ابراهيم
التميمي رواه عن أبي سلمة عن عائشة تارة وعن أم سلمة تارة أخرى أخرجهما النسائي (انها قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر) أي ينتهي صومه إلى غاية نقول
لا يفطر (ويفطر حتى نقول لا يصوم) أي ينتهي فطره إلى غاية كذلك (ومارأت رسول الله صلى
الله عليه وسلم استكمل صيام شهر رمضان) ثلاثين وجوبه (ومارأته في شهر أكثر)
بالنصب ثانی مفعولاً رأيت (صياماً) بالنصب وروى بالخلف قال السهيلي وهو وهم كأنه كتب بلا
ألف على لغة من يقف على المنصب المذكور بدون ألف فتوهمه مخفوضاً أو ظن بعض الرواة انه
مضاف لان صيغة افعل تضاف كثيراً فتوهمها مضافه وهي بمنتهى هنا قطعاً (منه في شعبان) متعلق
بصيام ما رفع أعمال العباد فيه في النسائي عن أم سلمة قلت يا رسول الله لم أرك تصوم من شهر من
الشهور ما تصوم من شعبان قال ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه
الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفع على وأناصته فبين وجه صيامه دون غيره برفع الأعمال
فيه وانه يغفل عنه لانه لما كتفه شهران عظيمان الشهر الحرام وشهر الصيام اشغل الناس
بهما فصار مغفولاً عنه ونحوه في حديث عائشة عند أبي يعلى لكن قال فيه ان الله يكتب كل نفس
مئة تلك السنة فأحب أن يأتي أجلي وأناصته ولا يعارضه النهي عن تقديم رمضان يوم أو يومين
بحمله على من لم يدخل في صيام اعتاده قال بعضهم كثير من الناس يظن ان صيام رجب أفضل منه
لانه شهر حرام وليس كذلك وقال أكثر فيه تعظيماً لرمضان الحديث أنس سئل صلى الله عليه وسلم أي
الصوم أفضل بعد رمضان قال شعبان تعظيم رمضان رواه الترمذي وقال غريب ويعارضه خبر
مسلم الآتي وقيل لانه كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر ورجع مانعه من صومها عذر وكان

يقضيها في شعبان قبل غمامه وفيه حديث ضعيف أخرجه الطبراني عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة أيام من كل شهر فرعباً أخر ذلك حتى يجمع عليه صوم السنة فيصوم شعبان وحديث الباب دال على ضعفه فان قيل قد قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم رواه مسلم فكيف أكثر منه في شعبان دونه أجيب باحتمال انه لم يعلم فضل المحرم الا في آخر حياته قبل التمكن من صومه أو لعله كان معرضاً له اعدار تمنع من كثرة الصوم فيه كسفر ومريض وغيرهما وقد عورض هذا الحديث بما في الصحيحين من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عائشة لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً أكثر من شعبان فانه كان يصوم شعبان كله وجمع بينهما بأن المراد بكلمة غالبه الحديث الثابت فهو مختصر لهذا فأطلق الكل على الأكثر وقد قال ابن المبارك جائز في كلام العرب اذا صام أكثر الشهران يقول حرام الشهر كله ويقال قام فلان ليلة الجمع والله قد عصى واشغل ببعض أمره نقله الترمذي وقال كانه جمع بين الحسنيين بذلك والمراد بالكل الأكثر وهو مجاز قليل الاستعمال واستبعد الطبري بأن كل تأكيده لا رادة التعمول ودفع الجوز من احتمال البعض فتفسيره ببعض مخاف له انتهى لكن ذلك لا يمنع هنا لما علم ان الحديث يفسر بعضه خصوصاً والمخرج متعدي ويكنى قيل ابن المبارك له عن العرب ومن حفظ حجة وفي مسلم من وجه آخر عن أبي سلمة عنها كان يصوم شعبان كله قال يصوم شعبان الا قليلاً ولم يعين فاعل قال واستبعده الحافظ العراقي بأن في الترمذي عن أم سلمة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان فغطف رمضان عليه بعد أن يكون المراد بشعبان أكثره لا يجوز ان المراد بـ رمضان بعضه والعطف يقتضي المشاركة فيما عطف عليه وان معنى ذلك فانما عصى على رأي من يقول ان اللفظ الواحد يحمل على حقيقته ويجازيه وفيه خلاف لاهل الاصول قال غيره بل لا يمتنع ذلك على هذا القول أيضاً لان من قال ذلك قاله في اللفظ الواحد وما هنا لفظان شعبان ورمضان انتهى وهو أيضاً استبعاد لا يمنع ارادته للقرينة وجمع الطبري بينهما بأنه كان بصومه كله في وقت يصوم معظمه في آخر ثلاثيته وهو وجوبه كله كرمضان وتعقب بأن قولها كان يصوم شعبان كله يقتضي تكرار الفعل وان ذلك عادة له على ما هو المعروف في مثل هذه العبارة وقد اختلف في دلالة كان على التكرار فصح ابن الحاجب انها تقتضيه قال وهذا استفدناه من قولهم كان حاتم يقرى الضيف وصحح الرازي انها لا تقتضيه لانه ولا عرفاً وقال النووي انه المختار الذي عليه الا كثرون والمحققون من الاصوليين وذوكر ابن دقيق العيد انها تقتضيه عرفاً والتعقب مبنى على أخذ القولين وجمع أيضاً بأنه كان يصوم تارة من أوله وأخرى من وسطه وأخرى من آخره وما يحل منه شيئاً بالصيام لكن في أكثر من سنة وتعقب بأن أسماء الشهور اذا ذكرت غير مضاف اليها لفظ شهر كان السبيل عاماً لجمعها لا تقول سرت المحرم وقد سرت بعضاً منه ولا تقول سرت رمضان وانما عصى بعضه فان أضفت الشهر اليه لم يلزم التعظيم هذا مذهب سيبويه ونعوه عليه قال الصفا ولم يخالفني ذلك الا الزجاج وقال الزين بن المسير اما أن يحمل قول عائشة على المسابقة والمراد الاكثر واما أن يجمع بأن قولها الثاني متأخر عن قولها الاول فأخبرت عن أول أمره انه كان يصوم أكثره وأخبرت ثانياً عن آخر أمره انه كان يصوم كله قال الحافظ ولا يخفى تركه والاول هو الصواب ويؤيده قول عائشة في مسلم والنسائي ولا صام شهراً كاملاً من مقدم المدينة غير رمضان وهو مثل حديث ابن عباس في الصحيحين وجمع أيضاً بأن قولها كان يصوم شعبان كله محمول على حذف أداة الاستثناء المستثنى أي الا قليلاً منه ويدل عليه رواية عبد الرزاق بلفظ ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر صياماً منه في شعبان فانه كان يصومه كله الا قليلاً وهذا يرجع في المعنى الى الجمع الاول وهذا الحديث

واليعاقب وطعنهم الرضوي قال فبحث الى علي بن أبي طالب بغاه الرسول وهو يخبط اباعره بغاه وهو ينفض الخط عن يده فقالوا له كل فقال اطعموه قوماً حلالاً فانهم فقال علي رضي الله عنه انشد الله من كان ههنا من أتبعه ان تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدي اليه رجل خمار وحش وهو محرم فأبى ان يأكله قالوا نعم حدثنا أبو سلمة موسى ابن ابي عمير ثنا حماد بن قيس عن عطاء بن رباح عن ابن عباس انه قال يا زيد بن أرقم هل علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدي اليه عضد صيد فلم يقبله وقال انا حرم قال نعم حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب بن يعقوب الاسكندراني عن عمرو بن المطاب عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو اصدلكم قال أبو داود اذا تنازع الخبران عن النبي صلى الله عليه وسلم ينظر بما أخذ أصحابه حدثنا عبد الله ابن مسعود عن مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبد الله التيمي عن نافع مولى أبي قتادة الانصاري عن أبي قتادة انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع أصحاب له محرمين وهو غير محرم فرأى خماراً وحشياً فاستوى على نفسه قال فقال أصحابه ان يتناولوه سوطه فأبوا فأسألهم رخصه فأبوا فأخذته ثم شد على الحمار فنقله فأكل منه بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بعضهم فلما أدركوا رسول الله صلى الله

عليه وسلم ما لوه من ذلك فقال
اغامى طعمة اطعمكموها الله
تعالى

(باب في الجراد للمجرم)

حدثنا محمد بن عيسى ثنا حماد
عن ميهوب بن جابر عن أبي رافع
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الجراد من صيد
البحر * حدثنا مسدد ثنا عبد
الوارث عن حبيب المعلم عن أبي
المهزم عن أبي هريرة قال أصبنا
عمران جراد فكان رجل منا
يضرب بسوطه وهو محرم فقتل
له ان هذا لا يصلح فذكر ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال اغاموه
من صيد البحر سمعت أبا داود يقول
أبو المهزم ضعيف والحديثان
جيهما وهم

(باب في القديبة)

حدثنا وهب بن بقية عن خالد
الطحا عن خالد الخلاء عن أبي
قلاية عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن كعب بن عجرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم مر به من
الحديبية فقال قد أذل هوام
رأسك قال نعم فقال النبي صلى الله
عليه وسلم احلق ثم اذبح شاه نسكا
أوصم ثلاثة أيام أو اطعم ثلاثة أصع
من تمر على ستة مساكين * حدثنا
موسى بن اسماعيل ثنا حماد
عن داود عن الشعبي عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن
عجرة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال له ان شئت فأنسك نبيكة
وان شئت فصم ثلاثة أيام وان شئت
فأطعم ثلاثة أصع من تمر لستة
مساكين * حدثنا ابن المنثي ثنا
عبد الوهاب ح وثنا نصر بن
على ثنا يزيد بن زريع وهذا

رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن أبي
الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الصيام جنة) يضم الجيم وشذ النون أى وقاية وسفرة قيل من المعاصي لانه
يكسر الشهوة ويضعفها ولذا قيل انه لحام المتقين وجنة المحاربين ورياضة الابرار والمقربين وقيل
جنة من النار وبه جزم ابن عبد البر لانه امسك عن الشهوات والنار محفوفة بها وقد زاد الترمذي
وسعيد بن منصور عن مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن التارو لا جدم من طريق أبي يونس
عن أبي هريرة جنة وحسن حصين من النار والنسائي من حديث عثمان بن أبي العاصي جنة
كجنة أحدكم من القتال ولطبراني عنه جنة يستحب بها العبد من النار واليه في عنه جنة من عذاب
الله ولا جدم من حديث أبي عبيدة بن الجراح الصيام جنة مالم يتخرفها زاد الدارمي بالغيبة
والتفسيران متلازمان لانه اذا كف نفسه عن المعاصي في الدنيا كان ستره من النار وفي الاكل
معناه يستتر من الآثام أو من النار أو من جميع ذلك وبالاخير جزم النووي وأشار ابن عبد البر الى
ترجيح الصيام على غيره فقال حسبك لكونه جنة من النار فضلا وروى النسائي باسناد صحيح عن
أبي امامة قلت يا رسول الله مرني بأمر آخذة عندك قال عليك بالصوم فانه لا مثل له وفي رواية لا عدل
له والمشهور عند الجمهور ترجيح الصلاة للحديث الصحيح واعلموا ان خير أعمالكم الصلاة (فاذا
كان أحدكم صائما فلا يرفث) بالثلاثة وتثليث الفاء أى لا يتعش ويتكلم بالكلام القبيح ويطلق
أيضا على الجماع ومقدامته وعلى ذكره مع النساء أو مطلقا ويحتمل ان النهي لما هو أعم منها (ولا
يجول) أى لا يفعل فعل الجهال كصباح وسفه ومخزبة وبخوذان وعن سعيد بن منصور من طريق
أبي صالح عن أبي هريرة ولا يجادل وهذه الثلاثة ممنوعة مطلقا لكنها تنأ كد بالصوم ولذا قال
القرطبي لا يفهم من هذا الباحة ذلك في غير الصوم وانما المراد ان المنع من ذلك ينأ كد بالصوم قال
الباجي الجهل ضد العلم يتعدى بغير حرف جر والجهل ضد العلم يتعدى بحرف الجر قال الشاهر

* ألا لا يجهلن أحدنا * (فان) بتخفيف النون وفي رواية وان بالواو (امرؤ قاتله أو شاعه)
قال عياض قاتله دافعه ونازعه ويكون بمعنى شاعه ولا عنه وقد جاء القتل بمعنى اللعن وفي رواية
أبي صالح فان سابه أحد أو قاتله وفي رواية فان سابه أحد أو ماراه بعنى جادله ولا حد فان شاعك
أحد قتل انى صائم وان كنت قائما فاحلس واستشك كل ظاهره بأن المفاعلة تقتضى وقوع الفعل
من الجانبين مع أن الصائم مأسور بأن يكف نفسه عن ذلك وأجاب الباجي بأن المفاعلة هنا
لواحد كسافر أو المعنى فان أراد ان يشاعه أو يقاتله أو ان وجدت منهم ما جميعا فليد كرو الصوم
ولا يستدم ذلك وأجاب غيره بأن المراد بالمفاعلة التهويل أى ان يتهمأ أحد لقائه أو مشاغته
(فليقل انى صائم انى صائم) مرتين تأ كيد اللانيز جاز منه أو بمن يخاطبه قال ابن عبد البر قيل يقوله
بلسانه للمشائم والمقاتل أى وصوى يعنى من ذلك ومعنى المقاتلة مقاتلته بلسانه وقيل يقوله في
نفسه أى فلا سبيل الى شفاء غيظك ولا ينطق بانى صائم لمنا فيه من الزيادة واطلاع الناس عليه لان
الصوم من العمل الذى لا يظهر ولذا يجوز الله الصائم أجره بغير حساب انتهى وبالثاني جزم
المتولى ونقله الرافى عن الأئمة ورجع النووي الاول فى الاذكار وقال فى شرح المذهب كل منهما
حسن والقول باللسان أقوى ولو جمعهما كان حسنا ونقل الزركشى ان ذكرها فى الحديث مرتين
إشارة لذلك فيقولها بقلبه ليكف نفسه وبلسانه ليكف خصمه وقال الرويانى ان كان فى رمضان
فلسانه والافى نفسه وادعى ابن العربى ان الخلاف فى النفل أما الفرض فبلسانه قطعا وقال فى
المصايح الظاهر ان هذا القول على تنأ كيد المنع فكانه يقول لخصمه انى صائم تحذروا وتهددا
بالوعيد المتوجه على من انتهك حرمة الصائم ويذرع الى تنقيص أجره بإيقاعه فى المشاغته أو

فلما انقضى من ذلك من شهر

عن كعب بن عجرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به من الحديبية فذكر القصة فقال أمعت دم قال لا قال فصم ثلاثة أيام أو تصدق بثلاثة أصع من تمر على سنة مساكين بين كل مسكينين صاع • حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن نافع ان رجلا من الانصار أخبره عن كعب بن عجرة وكان قد أصابه في رأسه أذى فخلق قاهره النبي صلى الله عليه وسلم ان يهدى هديا بقرة • حدثنا محمد بن منصور ثنا يعقوب حدثني أبي عن ابن اسحق حدثني اباي يعني ابن صالح عن الحكم بن عتيبة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال أصابني هوام في رأسي وأنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية حتى تخوفت على بصري فارتل الله سبحانه وتعالى في فسن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه الآية فدعا في رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي اخلق رأسي وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين فرفا من زيب أو انسلت شاة فخلقت رأسي ثم نسكت

((باب الاحصار))

• حدثنا مسدد ثنا يحيى عن هاجج الصواف حدثني يحيى بن أبي كثير عن عكرمة قال سمعت الجاهل بن عمرو الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر أو هرج فقد حل وعليه الحج من قابل قال عكرمة سألت ابن عباس وأبا هريرة عن ذلك فقالا صدق • حدثنا محمد بن المتوكل الصقلاني وسلمة قال ثنا عبد

بن كرفعه تشديد المنع المعلن بالصوم ويكون من إطلاق القول على الكلام النفسي وظاهر كون الصوم جنسة أن يني صاحبه من أن يؤذى كابقية أن يؤذى والحديث رواه البخاري وأبو داود عن عبد الله بن مسلمة القنبي عن مالك به وتابعه سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن عبد الله بن كعب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده (ان شاء الله) أخذها وهو قسم كان يقسم به كثيرا وأقسمنا بكيدا (خلوف) بضم الخاء المعجمة واللام وسكون الواو وبالفاء على الصحيح المشهور قال عياض الرواية الصحيحة بضم الخاء وكثير من الشيوخ يروونه بفتحها قال الخطابي وهو خطأ وحكي القياس فيه الضم والفتح وقال أهل المشرق بقولونه بالوجهين والصواب الضم أي تغير رائحة (فم الصائم) خلوا المعدة بترك الاكل وقال البرقي هو تغير طعم الفم ويرحمه تأخير الطعام قال الباجي وليس هذا التفسير على أصل مالك وإنما هو على مذهب الشافعي وإنما يتبرمك تغير رائحة الفم كآدم وفيه رد على من قال لا تثبت الميم في الفم الا في ضرورة الشعر لثبوته في هذا الحديث الصحيح وغيره (أطيب عند الله) زاد مسلم والنسائي من رواية أبي صالح عن أبي هريرة يوم القيامة (من ربح المسك) فعلق به العزير عبد السلام فقال هذا الطيب في الآخرة خاصة ولا في الشيخ باسناد فيه ضعف عن أنس مر فوجا يخرج الصائمون من قبورهم يعرفون ريح أفواههم أفواههم أطيب عند الله من ربح المسك وقال ابن الصلاح هو عام في الدنيا والآخرة ورواية ابن حبان لخلوف فم الصائم حين يتخلف أطيب عند الله من ربح المسك وروى الحسن بن سفيان في مسنده عن جابر مر فوجا أعطيت أمي في شهر رمضان خصال وأما الثانية فأنهم يسمون وخلوف أفواههم أطيب عند الله من ربح المسك حسنة أبو بكر بن الدمعاني في أماليه وكل واحد من الحديثين صريح بأنه في وقت وجود الخلوف في الدنيا يفتح وصفه بكونه أطيب عند الله من ربح المسك قال الخطابي طيبه عند الله رضاه به وتناؤه وقال ابن عبد البر معناه أزكى عند الله وأقرب إليه عنده من ربح المسك وقال البغوي معناه الشاء على الصائم والرضا بفعله وقال القدوري امام الحنفية معناه أفضل عند الله من الروائح الطيبة ومثله قال البوني من قدماء المالكية وأبو عثمان الصابوني وأبو بكر السمعاني وأبو حفص الشافعيون وأبو بكر بن العربي فهو لا أئمة المسلمين شرقا وغربا يذكروا سوى ما ذكرته ولم يذكروا أحد منهم وجهها بتخصيصه بالآخرة مع ان كثيرهم جامعة للوجه المشهورة والغريبة ومع ان الرواية التي فيها يوم القيامة مشهورة في الصحيح بل جزموها بانه عبارة عن الرضا والقبول ونحوهما مما هو ثابت في الدنيا والآخرة وأما ذكر يوم القيامة في تلك الرواية فلانه يوم الجزاء وفيه يظهر وجه الخلوف في الميزان على المسك المستعمل لدفع الرائحة الكريهة طلبا لرضا الله حيث يؤمر باحتسابها واجتناب الرائحة الطيبة كافي المساجد والصلوات وغيرها من العبادات تخص يوم القيامة في رواية لذلك كإخص قوله تعالى ان ربهم بهم يومئذ خبير وأطلق في باقي الروايات نظرا الى ان أصل فضيلته ثابت في الدارين انتهى وهذه إحدى المسائل التي اختلف فيها المتعاصرون المذكور ان ابن الصلاح والعزوق اختلفا في معناه لان استنطاب الروائح من صفات الحيوان الذي له طبع يميل الى الشيء فيستطيبه أو ينفر عنه فاستندره والله سبحانه وتعالى من ذلك مع انه يعلم الاشياء على ما هي عليه فقال المازري هو مجاز لانه جرت العادة بتقريب الروائح الطيبة من اناسه غير ذلك لتقريب الصوم من الله فالغنى أطيب عند الله من ربح المسك عندكم أي يقرب اليه أكثر من تقريب المسك اليكم والى هذا أشار ابن عبد البر وقيل معناه ان حكم الخلوف والمسك عند الله على ضد ما هو عندهم وهو قريب مما قبله وقيل معناه ان الله يشبه في الآخرة حتى تكون نكهته أطيب من ربح المسك كما في المكالم ورجح جرحه فخرج مسكوقيل معناه ان صاحبه ينال من الثواب

الزكاة عن معمر بن يحيى بن أبي
كثير عن عكرمة عن عبد الله بن
رافع عن الجاهل بن عمرو عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من عرج
أو كسر أو مرض فسد كرمه
* حدثنا النفيلي ثنا محمد بن
سليمة عن محمد بن اسحق عن عمرو
ابن ميمون قال سمعت أبا حنيفة
الحسيني يحدث أبي ميمون بن
مهران قال خرجت مع عمرا عام
حاصر أهل الشام ابن الزبير مكة
وبعث ميمون رجال من قومي يهدي
فلما انتهينا إلى أهل الشام منعونا
أن ندخل الحرم فخرجت الهدي
مكافئ ثم أحلت ثم رجعت فلما كان
من العام المقبل خرجت لأقضى
عمري فأتيت ابن عباس فسألته
فقال أبدل الهدي فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن
يسدوا الهدي الذي شجروا عام
الحديبية في عمرة القضاء
(باب دخول مكة)

* حدثنا محمد بن عبيد ثنا جاد
ابن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن
عمر كان إذا قدم مكة بات يذى
طوى حتى يصبح ويغسل ثم يدخل
مكة ثم يرا ويذكر عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه فعله * حدثنا
عبد الله بن جعفر البرمكي ثنا
أيوب ثنا معمر عن مالك ح
وثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
أبو أسامة عن عبيد الله عن نافع
عن ابن عمر أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يدخل مكة من
التبنة العليا ويخرج من التبنة
السفلى زاد البرمكي يعني ثلثي مكة
* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
أبو أسامة عن عبيد الله عن نافع
عن ابن عمر أن النبي صلى الله

ما هو أفضل من ربح المسك لاستعماله بالإضافة إلى الخلوף حكاهما عياض وقال الداودي وجاعة
المعنى أن الخلوף أكثر وأما من المسك المنسوب في الجمع والعباد ومحاسن الذكروا الخبر وصحة
التوروى وحاصله حل معنى الطيب على القبول والرضا ونقل القاضي حسين أن للطاعات يوم
القيامه زينة فوح قال فرج الصيام فيها بين العبادات كالمسك وقيل المعنى أطيب عند ملائكة
الله وأهم يستطيبون الخلوף أكثر من المسك وإن كان عندنا بضد ذلك وقال ابن بطال أي أزرى
عند الله أذهو تعالى لا يوصف بالشتم وقال ابن المنبر لكنه يوصف بأنه عالم بهذا النوع من الأذراك
وكذلك بقية المدركات المحسوسات يعلمها تعالى على ما هي عليه لأنه خالقها لا يعلم من خلق وهذا
مذهب الأشعرى فإن قيل لم كان أطيب ودم الشهيد يجرى مع المسك مع عافية من الخطايرة
بالنفس وبذل الروح أجيب بأن الصوم أحد أركان الإسلام فهو أعظم من الجهاد وأقرب إلى
أصل كل منهما فأصل الخلوף طاهر بخلاف الدم فكان ما أصله طاهر أطيب ويحاول أن الجهاد
فرض كفاية والصوم فرض عين وهو أفضل من الكفاية وروى أحمد بن فرواد بنار تنفقه على
أهلك ودينار تنفقه في سبيل الله أفضلهما الذي تنفقه على أهلك فضل التنفقة على الأهل لأنه
فرض عين على التنفقة في الجهاد لأنه كفاية ولا يعارضه ما رواه الطيالسي عن أبي قتادة قال
خطب النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الجهاد وفضله على سائر الأعمال المكتوبة لا يحتمل
أن يكون ذلك قبل وجوب الصيام وقول امام الحرمين وطائفة فرض الكفاية أفضل من فرض
العين ضعيف فنص الشافعي فرض العين أفضل وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن
أفضل الأعمال عليك بالصوم (انما يذكر) بذلك مجبة بترك الصائم ولم يصرح بنسبته إلى الله
تعالى للعلم به وعدم الاشكال فيه ولا أحد عن اسحق بن الطباع عن مالك يقول الله عز وجل
انما يذكر (ش-هونه) أي الجماع ولا بن خزيمة زوجته (وطعامه وشرايه) فالعطف مقاربان
جعلت شهوته عامة فهو من الخاص بعد العام وفي فوائد سجوية يترك شهوته من الطعام والشراب
والجماع (من أجلي) لا امتثال شرعى ذلك قال الحافظ قد يفهم الحصر التنبيه على الجهة التي
يستحق بها الصائم ذلك وهو الاخلاص الخاص به حتى لو صام لغرض آخر تخمه لا يحصل له ذلك
الفضل لكن المدار في هذه الاشياء على الداعي القوي الذي يدور معه الفعل وجودا وعدما
ولاشك أن من لم يعرض له في خاطره شهوة شئ طول نهاره ليس في الفضل كن عرض له ذلك
فجاءه نفسه في تركه (فالصيام) بقاء السيئة (وأنا جزى) بفتح الهمزة (به) صاحبه
ولما أفاضه الجزاء وثامته لتولية بنفسه دفع توهم أن له غاية ينتهي إليها كغيره من الأعمال
بقوله (كل حسنة بعشرة أمثالها إلى سبع مائة ضعف الا الصيام فهو لى وأنا أجزى به) لا
عدد ولا حساب وأعاد للتأكيد وهذا كقوله تعالى انما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب
والصابرون الصاعقون في أكثر الأقوال لانهم يصبرون أنفسهم عن الشهوات وعنه معوية الا
الصوم فانه لا يدري أحد ما فيه واليه في الطبراني عن ابن عمر في حديث واما العمل الذي لا يعلم
مقدار ثواب عامه الا الله فالصيام وانفقوا على أن المراد بالصائم هنا من سلم صيامه من المعاصي
قولا وفعل ونقل ابن العربي عن بعض الزهاد تخصيصه بصوم خواص الخواص فانه أربعة أنواع
صيام العوام وهو الصوم عن المفطرات وصيام خواص العوام وهو هذا مع اجتناب الهرمات قولا
وفعل وصيام الخواص وهو الصوم عن غير ذلك كراهة وعبادته وصيام خواص الخواص وهو الصوم
عن غير الله فلا فطر لهم إلى يوم لقائه قال الحافظ وهذا مقام عال لكن في حصر المراد من الحديث في
هذا النوع نظر لا يخفى وقد اختلف في معناه مع أن الأعمال كلها لله وهو الذي يحجز بها على عشرة
أقوال أحدها أن الصيام لا يقع فيه رياء كغيره حكاه المازري ونقله عياض عن أبي عبيد بن ربيعة

عليه وسلم كان يخرج من طريق
الشجرة ويدخل من طريق
المعبر * حدثنا هرون بن عبد
الله ثنا أبو أسامة ثنا هشام
بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي
الله عنها قالت دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عام الفتح من
كداء من أعلى مكة ودخل في
العمرة من كدى قال وكان عروة
يدخل منها جميعا وكان أكثر ما كان
يدخل من كدى وكان أقربهما
إلى منزله * حدثنا ابن المني ثنا
سفيان بن عيينة عن هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل
مكة دخل من أحلاها ونخرج من
أسفلها

((باب في رفع اليدين إذا رأى
البيت))

* حدثنا يحيى بن معين أن محمد
ابن جعفر حدثهم ثنا شعبة قال
سمعت أبا قريظة يحدث عن المهاجر
المكي قال سئل جابر بن عبد الله
عن الرجل يرى البيت يرفع يديه
فقال ما كنت أرى أحدا يفعل
هذا إلا اليهود وقد وجدنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن
يفعله * حدثنا مسلم بن إبراهيم
ثنا سلام بن مسكين ثنا ثابت
البناني عن عبد الله بن رباح
الانصاري عن أبي هريرة أن النبي
صلى الله عليه وسلم لما دخل مكة
طاف بالبيت وصلى ركعتين خلف
المقام يعني يوم الفتح * حدثنا ابن
حنبل ثنا بهز بن أسد وهاتم
يعني ابن القاسم قالا ثنا سليمان
ابن المغيرة عن ثابت عن عبد الله
ابن رباح عن أبي هريرة قال أقبل
رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا الصيام لاريا فيه قال الله عز وجل هولي وأنا أجرى به رواه البيهقي عن أبي هريرة بأسناد
ضعيف وأبو عبيد عمر سلا لوصح لرفع النزاع وكونه لا راي فيه معناه في فعله وان كان فيه الرأى
بالقول كن يجبر بأنه صائم راي فأنما يقع الرأى فيه من الاخبار بخلاف فيه الاعمال قد يدخلها مجرد
فعلها وحاول بعضهم الحاق ذلك بالصوم لا مكان فعله بحركة اللسان ولا يشعر الحاضرون ثانيا
معناه اننا المنفرد بعلم مقدار ثوابه ونضعف حسنة وتوضيره من العبادات أظهر سبحانه بعض
مخالفاته عليها ولا يبطئه كادعى القرطبي ان صوم اليوم عشرة أيام كافي الاحاديث لانه يكتب
كذلك وما قد روي به فلا يعلم الا الله ثالثا معناه أحب العبادات الى والمقدم عندي ولذا قال أبو
عمر كنى به فضلا للصيام على سائر العبادات وللناس على الصوم فانه لا مثل له لكن يعكر عليه
الحديث الصحيح وأعلموا ان خير أعمالكم الصلاة رابعها الاضافة للتشريف والتعظيم كما يقال بيت
الله وان كانت البيوت كلها لله وناقته الله وان المساجد لله مع ان العالم كله لله قال الزين بن المنير
التخصيص في موضع التعميم في مثل هذا السباق لا يفهم منه الا التشريف والتعظيم خامسها ان
الاستغناء عن الطعام وغيره من الشهوات من صفات الله تعالى فلما تقرب اليه الصائم بما يوافق
صفاته اضاف اليه وان كانت صفات الله لا يشبهها شيء سادسها المعنى كذلك لكن بالنسبة الى
الملائكة لانه من صفاتهم سابعها أنه خاص بالله تعالى وليس للعباد حظ فيه قاله الخطابي ونقله عياض
 وغيره فان اراد بالخطا ثناء عليه للعبادة رجع الى المعنى الاول وبه أقصع ابن الجوزي فقال لاحظ فيه
لصائم بخلاف غيره فله فيه حظ لثناء الناس عليه أى وان اراد عدم انسياط نفسه به أسلاغا لنا
بخلاف غيره من العبادات فيوجد للنفس فيها حظ كالغسل والوضوء فله فيه حظ التبرؤ والتدنى
وكالحج فله فيه حظ التنقل والتفرج على الامكنة وهكذا لا يرجع الى المعنى الاول بل يكون غيره
وهذا هو الظاهر ثامنها سبب اضافته الى الله انه لم يبدئه غيره بخلاف الصلاة والصدقة والطواف
وعز ذلك واعترض بان عباد النجوم وأصحاب الهياكل والاستخدامات يعبدون لها بالصيام
وأوجب بانهم لا يعتقدون الهية الكواكب وانما يعتقدون أنها فاعلة بنفسها وليس هذا الجواب
بطلان لانهم طائفتان احدهما تعتقد الهية الكواكب وهم من كان قبل ظهور الاسلام وبني
منهم من بقى على كفره والاخرى من دخل في الاسلام وبقى على تعظيم الكواكب وهم الذين أشير
اليهم ثانيا جميع العبادات يوفى منها مظالم العباد الا الصيام رواه البيهقي عن ابن عيينة
قال اذا كان يوم القيامة يحاسب الله عبده ويؤدى ما عليه من المظالم من عمله حتى لا يبقى له الا
الصوم فيجعل الله ما بقى عليه من المظالم ويدخله بالصوم الجنة وتعبه القرطبي بان ظاهر حديث
المقاصة انه يؤخذ بكيفية الاعمال لان فيه القلس يأتي يوم القيامة بصدقة وصيام راي
وقد شتم هذا وضرب هذا وأخذنا هذا فؤخذنا هذا من حسنة ولهذا من حسنة فان ثبت
حسنة قبل ما يقص ما عليه طرحت عليه سيئاتهم ثم طرح في النار قلت ان ثبت قول ابن عيينة
أمكن تخصيص الصيام من ذلك وقد يدل حديث أحد عن أبي هريرة رفته كل العمل كفارة الا
الصوم الصوم لى وأنا أجرى به رواه أبو داود وبلغت قال ربكم كل العمل كفارة الا الصوم فهذا
الاستثناء شاهد لذلك لكن يحاربه حديث حذيفة في الصيام قسمة الرجل في أهله وماله وولده
وجاره يكفرها الصلاة والصيام والصدقة ويحجب الاثبات على كفارة شيء مخصوص والنفي
على كفارة شيء آخر فانه مقيد بقسمة المال وما ذكره لكن حمله البزارى على تكفير مطلق
الخطيئة ويؤيده ما في مسلم الصلوات الخمس ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما حجب
الكبائر ولا ين جبان مرفوعا من صام رمضان وعرف حدوده كفر ما قبله ولمسلم صيام عرفة يكفر
سنتين وصيام عاشوراء يكفر سنة وعلى هذا فقول كل العمل كفارة الا الصيام أى فانه كفارة وزيادة

فدخل مكة فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الجبر فاستلمه ثم طاف بالبيت ثم أتى الصفا فاعلاه حيث ينظر إلى البيت فرفع يديه فجعل يذكر الله ما شاء أن يذكره ويدعوه قال ولا انصار تحته قال هاتم فدعا وحده الله ودعا بما شاء أن يدعو

((باب في تقييل الجبر))

حدثنا محمد بن كثير أنما سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن عابس بن ربيعة عن عمر أنه جاء إلى الجبر فقبله فقال إني أعلم أنك جبر لا تنفع ولا تضر ولولا إني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ما قبلت

((باب استلام الأركان))

حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا ليث عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر قال لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح من البيت إلا الركنين اليمنيين حدثنا محمد بن خالد ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر أنه أخبر بقول عائشة رضي الله عنها أن الجبر بعضه من البيت فقال ابن عمر والله إني لأظن عائشة إن كانت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأظن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يترك استلامهما إلا أنه لما يسا على قواعد البيت ولا طاف الناس وراء الجبر إلا لذلك حدثنا مسدد ثنا يحيى عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدع أن يستلم الركن اليمنى والجبر في كل طوفة قال وكان عبد الله بن عمر يضعه

ثواب على الكفارة بشرط خلوصه من الرياء والشوائب عاشرها أن الصوم لا يظهر فتكنته الحفظة كما لا تكتب سائر أعمال القلوب واستند قائله إلى حديث واحد أورده ابن العربي في المسائل ولفظه قال الله الإخلاص سر من سرى استودعته قلب من أحب لا يطلع عليه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ويكتفي في رده الحديث الصحيح في كتابة الحسنه لمن هم حاول يجعلها فهذا ما رقت عليه من الاجوبة وأقربها إلى الصواب الأول والثاني وقرب منهما الثامن والتاسع وبلغني أن الطالقاني بلغها أكثرى حظا من القديس ولم أقف عليه انتهى لمخصا وقال بعض الصوفية معناه أن الصوم لي لا لك أي أنا الذي ينبغي لي أن لا أطعم ولا أشرب وإذا كان كذلك وكان دخولك فيه لاني شرعته لك فانا أجزى به كأنه يقول أنا جزاؤه لأن صفة التنزيه عن الطعام والشراب والشهوة تطلبني وقد تلبست بها ولست لك لكنك انصفت بها حال صومك فهي تدخل على فان الصبر حبس النفس وقد حبستها بأمرى عما تقتضيه حقيقة من الطعام والشراب والشهوة فلذا قال للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ورواه الشيخان وفرحة الفطر لروحه الحيواني لا غير والثانية لنفسه الناطقة لطيفة ربانية فأوردته الصوم لقاء الله وهو المشاهدة انتهى وقد علم كل أناس مشربهم والحديث رواه البخاري عن القنبي عن مالك لكنه وصله بالحديث قبله لاتحاد اسنادهما وقد قبل ذلك غير مرة ولا مانع منه كإقدامه عن الحافظ لكنه قال هنا ما حديثان أفردهما الموطأ وجههما عنه القنبي وعنه رواه البخاري هنا انتهى وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي كلهم من طريق مالك وغيره وتابعه جماعة عن أبي الزناد في الصحيحين وغيرهما والله أعلم (مالك عن عمه أبي سهل) نافع (بن مالك عن أبيه) مالك بن أبي عامر المديني الأصمعي (عن أبي هريرة أنه قال) كذا وقع موقوف في الموطآت الاموطا معن ابن عيسى فرفعه وهو لا يكون الا توقيفا قاله ابن عبد البر وقد رواه الشيخان من طريق اسمعيل بن جعفر الانصاري ومن طريق الزهري كلاهما عن أبي سهل المذاكوري عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (إذا دخل رمضان فقت) بتشديد الفوقية ويجوز تخفيفها (أبواب الجنة) حقيقة فمن ملك فيه أو عمل عملا لا يفسد عليه وذلك علامة للملائكة لدخول الشهر وتعظيم حرمة السماء للجنة بقرينة قوله (وغلقت أبواب النار) حقيقة أيضا لذلك (وصفدت) بضم المهملة وشد الفاء غلقت (الشياطين) أي شددت بالاصفاد وهي الأغلال التي يغسل بها اليدان والرجلان وتربط في العنق وهي بمعنى رواية البخاري وسلسلت الشياطين حقيقة أيضا منعنا لهم من أذى المؤمنين والشوش عليهم أو مجاز عن كثرة الثواب والعفو يؤيده رواية لمسلم فقت أبواب الرحمة إلا أي يقال الرحمة من أسماء الجنة أو من تصرف الرواة وأن الشياطين يقل اغواؤهم وايدأؤهم فيكونون كالمصفدين ويكون تصفيدهم عن أشياء للناس دون ناس الحديث صفدت مردة الشياطين أو فتح أبواب الجنة عبارة عما يفعله الله لعباده من الطاعات في هذا الشهر التي لا تقع في غيره عموما كالصيام والقيام وفعل الخيرات والالتكفاف عن كثير من المخالفات وهذه أسباب لدخول الجنة وأبواب لها وكذلك تغلق أبواب النار وتصفيد الشياطين عبارة عما ينكفون عنه من المخالفات هكذا أبدى القاضي عياض احتمالي الحقيقة والجواز على السواء ونقله النووي واقروه ورجح القرطبي وابن المنير الحقيقة إذ لا ضرورة تدعو إلى صرف اللفظ عن ظاهره وقال ابن العربي لا تمتنع الحقيقة لأنهم ذرية إبليس يأكلون ويشربون ويطؤون ويموتون ويعذبون ولا ينعمون وقال ابن بري يدل على أن التصفيد حقيقة ما في كثير من الأخبار أنها تصفد وترمي في البحر ورجح التوربشتي المجاز فقال هو كناية عن تنزيل الرحمة وإزالة الغلق عن

باب الطواف الواجب

حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحمن * حدثنا مصرف بن عمرو الباهي ثنا يونس ثنا ابن المحقق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي نؤير عن صفية بنت شيبة قالت لما طاف ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح طاف على بعير يستلم الركن بمحمن في يده قالت وأنا أظن أنه * حدثنا هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع المعنى قالا ثنا أبو عاصم عن معمر بن عوف يعني ابن خربوذ المكي ثنا أبو الطيفيل قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت على راحلته يستلم الركن بمحمن ثم يقبله زاد محمد بن رافع ثم خرج إلى الصفا والمروة فطاف سبعة على راحلته * حدثنا أحمد بن حنبل ثنا يحيى عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته بالبيت وبالصفا والمروة ليراها الناس وليشرف وليسألوه فان الناس غشوه * حدثنا مسدد ثنا خالد بن عبد الله ثنا يزيد بن أبي زياد عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو يشتكي وطاف على راحلته كلما أتى على الركن استلم الركن بمحمن فلما فرغ من طوافه أتاناخ فضلى ركعتين * حدثنا أحمد بن

مجاهد أعمال العباد تارة بهذا التوفيق وأخرى بحسن القبول وغلق أبواب جهنم عبادة عن تفرغ أنفس الصوام عن رجس الفواحش والقطص من البواصع على المعاصي بجمع الشهوات ويمنع حله على ظاهره أنه ذكر على سبيل المن على الصوام وانما النعمة عليهم فيما أمروا به وبذبحوا إليه حتى صارت الجنان في هذا الشهر كأن أبوابها فتحت ونعمها هيئ والنيران كأن أبوابها غلقت وانكالها عطلت وإذا ذهبنا إلى الظاهر لم تقع المنفعة موقعها ونحوه عن الفائدة لأن الإنسان مادام في الدنيا غير ميسر لدخول إحدى الدارين ورده الطيب بأن فائدة الفتح توقيف الملائكة على استماد فعل الصائمين وإن ذلك منه تعالى بمنزلة عظيمة وأيضاً إذا علم المكلف المعتقد ذلك باخبار الصادق يزيد ذلك في نشاطه ويتلقاه بعز يد القبول ويشهده حديث عمر بن الخطاب الجني فليترخف رمضان قال ابن العربي وقد استراب مرير فقال نرى المعاصي في رمضان كاهي في غيره فما هذا التضييق وما معنى الحديث وقد كذب وجهل فانه لا يتعين في المعاصي والمخالفة أن تكون من وسوسة الشيطان إذ قد يكون من النفس وشهواتها سلمنا أنه من الشيطان فليس من شرط وسوسته التي يجدها الإنسان في نفسه اتصالها بالنفس إذ قد يكون مع بعده عنها لأنها من فعل الله فكما يوجد الألم في جسد المسحور والمعوي عند تكلم السحر أو العاين فكذلك يوجد عند وسوسته من خارج أو ان المراد بالشياطين المردة لأنهم في الكفر والقرطبات فتصفد المردة لا غير فتقل المخالفات ولا شئ في قلبها في رمضان فمن زعم أن فيه كغيره فقد باهت وسقط مكانته انتهى ويؤيد هذا رواية الترمذي وغيره صفدت الشياطين مردة الجن وأجاب القرطبي بأنها إنما تقل عن الصائمين الصوم الذي حووظ على شروطه وروحيته آدابهم وقال الحلبي ان المراد بالشياطين مسترقو السمع منهم لأنهم كانوا منه والى زمن نزول القرآن من استرقاه فزادوا التسلسل في رمضان بمخالفة في الحفظ ويحتمل ان المراد ان الشياطين لا يخالصون من افتتاك المسلمين إلى ما يخالصون إليه في غيره لا شغلهم بالصيام الذي فيه تقع الشهوات وقراءة القرآن والذكر انتهى وقال غيره المراد بعضهم وهم المردة لحديث الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن أبي هريرة مرفوعاً إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين مردة الجن وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب ونادى مناد يا باغي الخير أقبل ويا باغي الشر اقص الله عتقاً من النار وذلك كل ليلة (مالك أنه سمع أهل العلم لا يكرهون السؤال للصائم في رمضان في ساعة من ساعات النهار لا في أوله) وهو ما قبل الزوال فانه يجمع على استصحابه (ولا في آخره) من الزوال للقروب (ولم أجمع أحداً من أهل العلم بكرة ذلك ولا ينهى عنه) بل يستحبونه لظاهر الأدلة كحديث فضل خصال الصائم السؤال ولم يخص وقتنا وخبر لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسؤال مع كل صلاة ولم يخص صائماً من غيره ولا وقتاً وقال عامر بن زبيدة وأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم مالا أعد ولا أحصى رواه أبو داود وغيره وهذا قال عمر وابن عباس وجاعة من التابعين وأبو حنيفة والثوري والأوزاعي وقال النووي في شرح المهذب أنه المختار وكرهه عطاء ومجاهد والشافعي وأصحق وأبو ثور والسؤال للصائم آخر النهار لحديث خلوف فم الصائم لأنه يزيل الخلوف الذي هذه صفته وفضيلته وإن كان في السؤال فضل لكن فضل الخلوف أعظم وتعقب بأن الخلوف لا ينقطع مادامت المعدة خالية غايته أنه يخوف وقال بعضهم السؤال مطهرة للفم فلا يكره كالمضمضة للصائم لا سيما وهي رائحة تنادي بها الملائكة فلا تترك هناك وأما الخبر فثابته عظيمة بدعيه وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم انما مدح الخلوف فيها للناس عن تقدر مكالمه الصائمين بسبب الخلوف لأنها للصائمين عن السؤال والله غني عن وصول الرائحة الطيبة إليه فعلنا يقينا أنه لم يرد بالنهي بقاء الرائحة وانما أراد نهى الناس عن كراحتها وهذا التأويل أولى

عن مالك عن محمد بن عبد الرحمن
ابن نوفل عن هروية بن الزبير عن
زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة
زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها
قالت شكون إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم أني أشككي فقال
طوف من وراء الناس وأنت راكبة
قالت فطفت ورسول الله صلى الله
عليه وسلم حيثما يصلي إلى جنب
البيت وهو يقصر بالطور وكأب
مطور

((باب الاضطباع في الطواف))

حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
عن ابن جريج عن ابن يعلب عن
علي قال طاف النبي صلى الله عليه
وسلم مضطباعاً برداء خضر حدثنا
أبو سلمة موسى ثنا حماد عن
عبد الله بن عثمان بن خثيم عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه اعترضوا من الجعرانة
فرملوا بالبيت وجعلوا أردبتهم تحت
أباطهم ثم قدفوها على عواتهم
البصري

((باب في الرمل))

حدثنا أبو سلمة موسى بن اسمعيل
ثنا حماد ثنا أبو عاصم الغنوي
عن أبي الطفيل قال قلت لأبي
عباس يزعم قولك أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد رمل بالبيت
وأن ذلك سنة قال صدقوا وكذبوا
قلت وما صدقوا وكذبوا قال صدقوا
قد رمل رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكذبوا ليس بسنة أن قرئ
قالت زمن الحديثية دعوا محمداً
وأصحابه حتى يموتوا موت النعف
فلما جالحوه على أن يجيؤا من
الأمم المقبل فيعمواكم ثلاثة أيام
فقدم رسول الله صلى الله عليه

لأن فيه إكرام الصائم ولا تعرض فيه للسؤال فيذكر أربابنا ولا قال ابن دقيق العبد يحتاج
إلى دليل خاص في ذلك الوقت يخص به عموم عند كل صلاة وفي رواية عند كل وضوء وحديث الخلوفا
لا يخصه انتهى ونصب قياسه على دم الشهيد بالفرق بأن الصائم مناجاة له فندب له تطيب فيه
والشهيد ليس بمناجاة وهو جيفة أشد من الدم فزواله لا يؤثر شيئاً بل بقاؤه يوجب مزيد الرحمة له ولأنه
أثر الظلم الذي ينتصف به من خصمه وسبيل المصومة الظهور ولأنه بعد الموت فياً من فيه الرياء
ولا يرد أن مناجاة الصائم لم يرد مع دوام الخلوفا أولى أقوله أطيب عند الله من ريح المسك لأن
مدحه يدل على فضله لا على أفضليته على غيره فهذا الورق أفضل من الفجر وفي الحديث ركعنا
الفجر خير من الدنيا وما فيها وكمن عبادة اثني عليها مع فضل غير هال عليها وهذه المسئلة من قاعدة
إزدحام المصالح التي يتعدى الجمع بينها فالسؤال إجلالاً لله حال مناجاته في الصلاة لأن تطهير القم
للمناجاة تعظيم لها والخلوفا منافي لذلك فقدم السؤال لخبر لولا أن اشق (قال يحيى وسعدت مالكا
يقول في صيام ستة أيام بعد الفطر من رمضان أنه لم ير أحداً من أهل العلم والفقه) الاجتهاد
(يصومها ولم يبلغني ذلك عن أحد من السلف) الذين لم أذكرهم كالصلاة وكبار التابعين (وأن أهل
العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعته وأن يلحق) بضم الياء وكسر الحاء (برمضان ما ليس منه أهل
الجهالة) بالرفع فاعل يلحق (والجفاء) الغلط والفظاظة (لورا أو في ذلك رخصة عند أهل العلم
ورأهم يعملون ذلك) قال مطرف فأخبرنا كره صيامها لذلك فأما من صامها رغبة لما جاء فيها
فلا كراهة وفي مسلم والنسائي عن أبي أيوب مرفوعاً من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من
شوال كان كصيام الدهر قال عياض لأن الحسنه بعشرة والسنة تمام السنة كما رواه النسائي
قال شيخنا إنما كره مالك صومها مخافة أن يلحق الجهلة برمضان غيره أما صومها على ما زادته
الشرع فلا يكره وقيل لم يبلغه الحديث أولي ثبت عنده أو وجد العمل على خلافه ويحتمل
أنه إنما كرهه وصل صومها يوم الفطر فلو صامها أثناء الشهر فلا كراهة وهو ظاهر قوله سنة
أيام بعد الفطر من رمضان وقال أبو عمر كان مالك متحفظاً كثيراً احتياطاً في الدين والصيام عمل
برقم يره من ذلك خوفاً على الجهلة كما وضعه انتهى ووجه كونه لم يثبت عنده وإن كان في مسلم أن
فيه سعد بن سعيد ضعفه أحمد بن حنبل وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن سعد ثقة قليل
الحديث وقال ابن عيينة وغيره أنه موقوف على أبي أيوب أي وهو ما يمكن قوله وأما إذا الحسنه
بعشرة فله علان الاختلاف في رواية الوقت (وقال يحيى سمعت مالكا يقول لم أجمع أحداً من أهل
العلم والفقه ومن يقتدي به ينهى من صيام يوم الجمعة وصيامه حسن) أي مستحب الحديث ابن
معهود كان صلى الله عليه وسلم صوم ثلاثة أيام من كل شهر وقتل أريته بفطر يوم الجمعة رواه
الترمذي وحسنه وصححه ابن عبد البر وقال ابن عمر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مفطراً
يوم الجمعة قط وحديث من صام يوم الجمعة كتب له عشرة أيام غزوه من أيام الآخرة
لأنها كاهن أيام الدنيا (وقد رأيت بعض أهل العلم) قال أبو عمر قيل أنه محمد بن المنكدر وقيل
صفوان بن سليم (يصومه وأراه) بضم الهمزة أظنه (كان يقرأه) قال الباقى أتى به أخباراً
لا اختيار الفعل لرواية ابن القاسم كراهة صوم يوم موقت أو شهر ويحتمل أن هذا قول به كراهة
قصد يوم الجمعة بالصوم وفي الخصمين عن أبي هريرة مرفوعاً لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم
قبله يوماً أو بعده وفيه ما عن جابر بن صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة زاد مسلم وروى هذا
البيت والنسائي وروى الكعبة فلذا ذهب الجمهور إلى كراهة أفراده قال عياض ولعل قول مالك
يرجع إليه لأنه قال صومه حسن ومذهبه كراهة تخصيص يوم معين بالصوم وانما حتى صومه عن
غيره وظنه أنه كان يقرأه ولم يقل عن نفسه وأما أراه وأحبه وأشار الباقى إلى احتمال أنه قول آخر

وسلم والمشركون من قبل
 فبقيا فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لاصحابه ارموا بالبيت
 ثلاثا وليس بسنة قلت يزعم قومك
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 طاف بين الصفا والمروة على بعير
 وان ذلك سنة فقال صدقوا وكذبوا
 قلت ما صدقوا وما كذبوا قال
 صدقوا قد طاف رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بين الصفا والمروة
 على بعير وكذبوا ليس بسنة كان
 الناس لا يدفون عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولا يصرفون
 عنه قطاف على بعير ليسموا
 كلامه وليروا مكانه ولا تظلم ايديهم
 * حدثنا سعد ثنا محمد بن
 يزيد عن ايوب عن سعيد بن جبير
 انه حدث عن ابن عباس قال قدم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة
 وقد وهنتهم حتى يشرب فقال
 المشركون انه يقدم عليكم قوم وقد
 وهنتهم الخ ولقوا منها شرا فاطلع
 الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم
 على ما قالوه فأمرهم أن يرسلوا
 الاشواط الثلاثة وان يمشوا بين
 الركبتين فلما رأوهم رسلوا قالوا
 هؤلاء الذين ذكرتم ان الخ قد
 وهنتهم هؤلاء أجسد منا قال ابن
 عباس ولم يأمرهم ان يرسلوا
 الاشواط كلها الا بأمرهم
 * حدثنا أحمد بن حنبل ثنا عبد
 الملك بن عمرو ثنا هشام بن سعد
 عن زيد بن أسلم عن أبيه قال
 سمعت عمر بن الخطاب يقول فبم
 الرملان والكشف عن المناكب
 وقد أطأ الله الاسلام لنبي الكفر
 وأهله مع ذلك لانع شيا كنا
 نفعله على عهد رسول الله صلى

له يوافق الحديث وقال الداودي لم يبلغه ولو بلغه لم يخالفه قال الابي فالحاصل ان المازري
 والداودي فهما من الموطأ الجواز وعياض رده الى ما علم من مذهبه من كراهة تحميم يوم
 بالصوم وعرض ذلك بما أشار اليه الباجي من احتمال ان ما في الموطأ قول آخر له بالكراهة كما
 في الحديث وأما الشيوخ انما يحكي عن مالك الجواز وهو ظاهر قول ابن حبيب ورد الترغيب في
 صيام يوم الجمعة

((كتاب الاعتكاف بسم الله الرحمن الرحيم))

هو لغة لزوم الشيء وحبس النفس عليه خيرا أو شرا أو اتم ما كفون في المساجد بكنة فون على أصنام
 لهم وشركائهم المسجد للعبادة على وجه مخصوص وانما يجب بالنزاجا أو قطعه بعد الشروع
 فيه عند قوم
 (مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة) كذا الجمهور
 ولا بن مهدي وجناحه مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة لم يذكرها مرة كما كثر أصحاب
 الزهري قاله ابن عبد البر ورواه أبو مصعب وغير واحد عن مالك عن ابن شهاب عن عروة وعمرة
 عن عائشة قال الترمذي وهو الصحيح وكذا أخرجه الاثني عشر من طريق الليث عن الزهري عن
 عروة كلاهما عن عائشة قال الحافظ جمع بينهما الليث ورواه يونس والاوزاعي عن الزهري عن
 عروة وحده ومالك عنه عن عروة عن عمرة قال أبو داود وغيره لم يتابع عليه وذكر البخاري ان
 عبيد الله بن عمر تابعه والداودي ان أبا ريس تابعه وانفقوا على ان الصواب قول الليث وان
 الباقي اختصر واذ كرمرة وان ذكرها في رواية مالك من المزيدي متصل الاسانيد وقدرناه
 بعضهم عنه فوافق الليث أخرجه النسائي وله أصل من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
 في الصحيح وهو عند النسائي من طريق عيسى بن سلمة عن عروة عن عائشة (زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدين) يقرب (الى رأسه فأرجله)
 أمشط شعره وأتظفه وأحسنه فهو من مجاز الحديث لان الترجيل للشعر لا للرأس أو من اطلاق
 اسم الهل على الحال قال ابن عبد البر الترجيل أن يبل الشعر ثم يمشط وفيه ان اخراج البعض
 لا يجري مجرى الكل زاد في رواية وأنا حاض وفيه ان الحائض طاهرة وان يدي المرأة ليستا
 بعورة اذ لو كانا عورة ما بشرته بما في اعتكافه لقوله تعالى ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في
 المساجد انتهى وقال الباجي فيه اباحية تناول المرأة رأس زوجها وترجيله ولمس جلده بغير لذة
 وانما يمنع مبشرته ببلدة (وكان لا يدخل البيت الا لحاجة الانسان) أي البول والغائط كما فسرهما
 الزهري واتفق على استثنائهما قال الباجي ويجري مجرى ذلك طهارة الحدث وغسل الجنابة
 والجمعة مما تدعو اليه الضرورة ولا يفعل في المسجد الا ما لا كل فيباح فيه فان خرج بطل اعتكافه
 خلا فالبعض الشافعية وهذا الحديث رواه مسلم عن يحيى عن مالك به كرواية الجمهور (مالك
 عن ابن شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن) الانصارية (ان طائفة كانت اذا اعتكفت لانسأل
 عن المريض الا وهي غشي لا تقف) لان الوقوف من معنى العبادة ولا يجوز كحضور جنازة
 وطلب دين واستيفاء حذو حبله فان فعل بطل اعتكافه فان كان الحد أو الدين عليه فأخرج لذلك
 كرها بطل عند ابن القاسم لان سببه من جهته ولا بن نافع عن مالك لا يبطل قاله الباجي (قال مالك
 لا يأتي المعتكف حاجته ولا يخرج لها) من المسجد (ولا بين أحد الا أن يخرج لحاجة الانسان)
 ونحوها كفسل وجب أو لجمعه أو عياد أو أصابه فيعزله قص ظفره أو شارب أوهما وتنظيف
 وازالة طائفة الخ ووجه الحاجة ونحوها ولا يخرج لذلك استعلا (ولو كان خارجا لحاجة أحد

الله عليه وسلم * حدثنا مسدد ثنا
عيسى بن يونس ثنا عبيد الله
ابن أبي زياد عن القاسم عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم انما جعل الطواف بالبيت
وبين الصفا والمروة ورمى الجمار
لإقامة ذكر الله * حدثنا محمد بن
سليمان الابناري ثنا يحيى بن
سليم عن ابن خثيم عن أبي الطفيل
عن ابن عباس ان النبي صلى الله
عليه وسلم اضطلع فاستلم وكبر ثم
رمل ثلاثة أطواف وكافوا اذا
بلغوا الركن الثاني وتغيبوا من
قريش مشوا ثم يطلعون عليهم
يرمونهون قول قريش كأنهم
الغزالان قال ابن عباس فكانت
سنة * حدثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حماد أنا عبد الله بن عثمان
ابن خثيم عن أبي الطفيل عن ابن
عباس ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه اعقروا من
الجرمانة فرملوا بالبيت ثلاثا ومشوا
أربعها * حدثنا أبو كامل ثنا
سليم بن أخضر ثنا عبيد الله
عن نافع ان ابن عمر رمل من الحجر
الى الحجر وذاكر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم فعل ذلك
(باب الدعاء في الطواف)

* حدثنا مسدد ثنا عيسى بن
يونس ثنا ابن جريح عن يحيى بن
عبيد عن أبيه عن عبد الله بن
السائب قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ما بين
الركنين ربنا آتاني الدنيا حسنة
وفي الآخرة حسنة وقناعتا ب
النار * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
يعقوب عن مومي بن عقبة عن
نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان اذا طاف في

لكان أحق بالنصب والرفع (ما يخرج اليه عبادة المريض) بالنصب والرفع (والصلاة على الجنائز
وتابعها) مع انه لا يخرج لذلك لقول عائشة السنة على المعتكف أن لا يهود مريضاً ولا يشهد
جنازة ولا يجس امرأه ولا يباشرها ولا يخرج لحاجة الا لما لا بد له منه رواه أبو داود من طريق
عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن عروة عنها وقال أبو داود غير عبد الرحمن لا يقول فيه السنة
وجزم الدارقطني بان الذي من قوالها لا يخرج الحاجة وما عداها من دونها وجاء عن علي والتقى
والحسن البصري ان شهد المعتكف جنازة أو عاد مريضاً أو خرج للجمعة بطل اعتكافه وبه (قال
مالك لا يكون المعتكف معتكفا حتى يحتجب ما يحتجب المعتكف من عبادة المريض والصلاة
على الجنائز) ولو أبويه اذا ماتا معا (ودخول البيوت الحاجة الانسان) ثم تارة تجب العبادة
والخروج للجنازة وذلك اذا مرض أحد أبويه والأخرى يبطل اعتكافه وتارة يحرم
الطروج اذا ماتا معا (مالك انه سئل ابن شهاب عن رجل يعتكف هل يدخل لحاجة تحت سقف
فقال نعم لا بأس بذلك) وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وقال جماعة ان دخول تحت بطل
(مالك الامر عندنا الذي لا اختلاف فيه انه لا يكره الاعتكاف في كل مسجد يجمع فيه) بالشديد
يصلي فيه الجمعة (ولا أراه كره الاعتكاف في المساجد التي لا يجمع فيها الا كراهية أن يخرج
المعتكف من مسجده الذي اعتكف فيه الى الجمعة) وجوابا ويبطل اعتكافه على المشهور
(أو يدعها) فيحرم عليه وفي بطلان اعتكافه قولان (فان كان) المسجد الذي اعتكف فيه
(مسجدا لا يجمع فيه الجمعة) وهو مباح لعموم الناس (ولا يجب على صاحبه اتيان الجمعة في
مسجد سواه) لان قضاء مدة اعتكافه قبل مجيئ الجمعة (فان لا أرى بأسا بالاعتكاف فيه
لان الله تبارك وتعالى قال) ولاتباشروهن (وأنتم عاكفون في المساجد فم الله المساجد كلها
ولم يخص شياً منها) وهذا نص يرجح من الامام بالقول بالعموم والتعلق به ودلت الآية على ان
شرط الاعتكاف المسجد لانه لو صح في غيره لم يخص تحريم المباشرة به لان الجماع منافي
للاعتكاف اجماعا فعلم من ذكر المساجدان الاعتكاف لا يكون الا فيها وحكي ابن المنذر
الاجماع على ان المراد بالمباشرة الجماع وروى ابن جرير وغيره عن قتادة في سبب نزولها كفو اذا
اعتكفوا فخرج رجل لحاجة فلقى امرأته جاعلها ان شاء (قال مالك فن هنالك جاز له ان يعتكف
في المساجد التي لا يجمع فيها الجمعة اذا كان لا يجب عليه أن يخرج منه الى المسجد الذي يجمع
فيه الجمعة) لان قضاء ما فواه من الاعتكاف قبل مجيئها وقد اتفق العلماء على مشروطة المسجد
للاعتكاف الا محمد بن عمر بن لبابة فاجازه في كل مكان وأجاز الحنفية للمرأة الاعتكاف في مسجد
بينها وهو المكان المعد للصلاة فيه وفي وجه الشافعية وقول المالكية يجوز للرجال والنساء الان
التطوع في البيوت أفضل وذهب أبو حنيفة وأحمد الى اختصاصه بالمساجد التي تقام فيها
الصلوات وخصه أبو يوسف بالواجب وأما النفل ففي كل مسجد وقال الجمهور بعمومه في كل مسجد
الا لمن نلزمه الجمعة فاستحب له الشافعي في الجامع وشرطه مالك لاقطاع الاعتكاف عندهما
بالجمعة وخصه طائفة كالزهري بالجامع مطلقا وحذيق بن الجاني بالمساجد الثلاثة وعطاء بن عبد
مكة والمدنية وابن المسيب بمسجد المدينة (قال مالك ولا يبيت المعتكف الا في المسجد الذي
اعتكف فيه الا أن يكون خبأوه) بكسر الخاء المعجمة وموحدة خيمته (في رحبة من رحاب
المسجد) وهي محله وأما خارجه فلا يجوز الاعتكاف فيه قاله الباقي (ولم أجمع ان المعتكف
يضرب بناء بيت فيه الا في المسجد أو في رحبة من رحاب المسجد ومما يدل على انه لا يبيت الا في
المسجد قول عائشة) الذي رواه أولا (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف لا يدخل
البيت الحاجة الانسان) فخصه في الحاجة دال على أن بيانه كان في المسجد (ولا يعتكف

الحج والعمرة أول ما يقدم فانه
يسعى ثلاثة أطواف ويعشي أربعاً
ثم يصلي صلاتين

((باب الطواف بعد العصر))

• حدثنا ابن السرح ثنا سفیان
عن أبي الزبير عن عبد الله بن باباه
عن جبير بن مطعم يبلغه النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا تغتسلوا أحداً
يطوف بهذا البيت واصل على أي
ساعة شاء من ليل أو نهار

((باب طواف القارن))

• حدثنا ابن حنبل ثنا يحيى
عن ابن جريج قال أخبرني أبو
الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله
يقول لم يطف النبي صلى الله عليه
وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة
الا طوافاً واحداً طوافه الأول
• حدثنا قتيبة ثنا مالك بن أنس
عن ابن شهاب عن عروة عن
عائشة أن أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم الذين كانوا معه لم
يطوفوا حتى رموا الجمره • حدثنا
الريبع بن سليمان المؤذن أخبرني
الشافعي عن ابن عيينة عن ابن
أبي نجيح عن عطاء عن عائشة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لها
طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة
يكفيك الجنة وعمر بن الخطاب قال الشافعي
كان سفیان وعطاء عن عطاء
عن عائشة وعطاء قال عن عطاء أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
لعائشة رضي الله عنها

((باب الملتزم))

• حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
جرير بن عبد الحميد عن يزيد بن أبي
زياد عن مجاهد عن عبد الرحمن
ابن صفوان قال لما قمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم مكة قلت
لأبسن ثيابي وكان تداري

فوق ظهر المسجد) لانه ليس منه ولذا اتصل في فيه الجمعة فلا يعتكف فيه (ولاق المنار) العلم الذي
جهدى به أطلقه على المنارة التي يؤذن عليها جامع الاهداء فلذا قال (يعني الصومعة) لانها
موضع مختل لأغبر الصلاة كبيت الحصر والقناديل ولها اسم تختص به عن المسجد (وقال مالك يدخل
المعتكف المكان الذي يريد أن يعتكف فيه قبل غروب الشمس من الليلة التي يريد أن يعتكف فيها) استحباً فان
دخل قبل الفجر في وقت يجوز له فيه الصوم أجزاء لان الليلة تتبع اذا اعتكف انما يكون بصوم
وليس الليل برمانه وبما قال باقي الأئمة وطائفة وقال الأوزاعي والليث والثوري يدخل بعد صلاة
الصبح لظاهر حديث الصحابين عن عائشة كان يعتكف في العشر الاواخر من رمضان فكنت
أضرب له خباء فيصلي الصبح ثم يدخله وأجاب الجمهور بأنه دخل من أول الليل ولكن انما تخلى
بنفسه في المكان الذي أعده لاعتكافه بعد صلاة الصبح (والمعتكف مشغول باعتكافه لا يعرض
أغبره مما يشغل به من التجارات) ويجوز ما خف من بيع وشراء (أو غيرها) كقيامه لرجل يهنيه
أو يعزيه أو شهود عقد نكاح يقوم له من مكانه واشتغال بعلم وكتابة (ولا بأس بأن يأمر المعتكف
بضيعة ومصلحة أهله وان يأمر ببيع ماله أو) يأمر (شيئاً لا يشغله في نفسه فلا بأس بذلك اذا
كان خفيفاً أن يأمر بذلك من يكفيه إياه) اذا مدار على عدم اشتغاله عما هو فيه والامر بما خف
لا يشغله (قال مالك لم أسمع أحداً من أهل العلم يذكر في الاعتكاف شرطاً) يخرج عنه عن سفته كن
شرط انه متى أراد الخروج منه كان له ذلك فانه لا ينفعه (وانما الاعتكاف عمل من الاعمال)
المتصلة (مثل الصلاة والصيام والحج وما أشبه ذلك من الاعمال) وهي العمرة والطواف والالتزام
(ما كان من ذلك فريضة أو نافلة) أي لا فرق بينهما (فن دخل في شيء من ذلك فاعنا بعمل بما مضى
من السنة) فيجب عليه اتمامه ولا ينفعه شرط الخروج (رأى له أن يحدث في ذلك غير ما مضى
عليه المسلمون لا من شرط بشرطه) أي لسيبه أو لاجله قبل دخوله (ولا ينفعه) يحدثه بعد
الدخول (وقد اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف المسلمون سنة الاعتكاف) عنه
فلم ينقل أحد الشرط في الاعتكاف وقد اجمعوا على أن الصيام والصلاة لا شرط فيهما وفي الحج
خلاف وكذا الاعتكاف فقال جماعة لا يجوز ولا ينفعه شرطه وقال الشافعي والثوري واصح
أن شرط في ابتداء اعتكافه أن عرض له أمر خرج جازوهور وإية عن أحد وعن امهق أيضاً
يجوز في التطوع لا الواجب وفي المنتقى من نذر اعتكافاً وشرط الخروج منه متى اراد لم يلزمه لانه
نذر اعتكافاً غير شرعي فان دخل لزمه وبطل الشرط وقال الشافعي يصح اشتراط الخروج لعبادة
وشهود جنازة وغيرهما من حوائجه وهذا مبني على أصلين أحدهما أن القرية اذا دخل فيها
لزم بالدخول والثاني انه لا يصح اعتكاف أقل من يوم لان شرطه الصوم واجمعوا على انه
لا بد من بعض وقال بعض الحنفية يصح اعتكاف ساعة (قال مالك والاعتكاف والجوار) بكسر الجيم
(سواء) لما في بعض طرق حديث عائشة كان يصغي الى رأسه وهو مجاور في المسجد فدخله وأنا
حاض قال الباجي يريد مالك الجوار الذي يعني الاعتكاف في التتابع وأما الجوار الذي يقوله أهل
مكة فأنما هو لزوم المسجد بالنهار والالقلاب بالليل وذلك لا يمنع شيأوله الخروج في حوائجه ووطأه أهله
متى شاء وغير ذلك (والاعتكاف للقروي والبدوي سواء) في الاحكام

((ما لا يجوز الاعتكاف الا به))

(مالك أنه بلغه ان القاسم بن محمد بن أبي بكر (ونافعا مولى عبد الله بن عمر) شيخ مالك وكان له
بسمه منه فأورده بلاغا (قالا الاعتكاف الابصام بقول) أي بسبب قول (الله تبارك وتعالى في
كتابه وكونوا مشرقياً حتى تبين لكم الخيط الأبيض) بياض الصبح (من الخيط الاسود) سواد

يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلقت فرأت النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج من الكعبة هو وأصحابه وقد استلموا البيت من الباب إلى الحطيم وقد وضعوا خدودهم على البيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطهم * حدثنا مسدد ثنا هبشي بن يونس ثنا المشني بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن أبيه قال طفت مع عبد الله فلما جئنا دبر الكعبة قلت لا تتعوذ قال تعوذ بالله من النار ثم مضى حتى استلم الحجر وأقام بين الركن والباب فوضع صدره وجهه وذراعيه وكفيه هكذا وبسطهما ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله * حدثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة ثنا يحيى بن سعيد ثنا السائب بن عمر المخزومي حدثني محمد بن عبد الله بن السائب عن أبيه أنه كان يقود ابن عباس فيقعه عند الشقة الثالثة مما يلي الركن الذي يلي الحجر مما يلي الباب فيقول له ابن عباس أئنت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ههنا فيقول نعم فيقوم فيصلي

((باب أمر الصفا والمروة))

* حدثنا القعقي عن مالك عن هشام بن عروة ح وثنا ابن الصرح ثنا ابن وهب عن مالك عن هشام عن أبيه أنه قال قلت لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأنا يومئذ حديث السن رأيت رسول الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فما أرى على أحد شياً أن لا يطوف بهما

الليل (من الفجر) بيان للخبط الأبيض (ثم أتوا الصيام إلى الليل ولا تبشروهن) لا تجامعوهن أقوله قبل أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ثم قال فلا تبشروهن وقيل معناه لا تلامسوهن بشهوة (وأنتم عاكفون) معتكفون (في المساجد فأنفذ كرا الله الاعتكاف مع الصيام) فيقصد أنه لا اعتكاف إلا به نعم ليس من شرطه أن يكون للاعتكاف بل يصح بصيام رمضان وبذرو غيره وتعقب هذا الاستدلال بأنه ليس في الآية ما يدل على تلازمهما والاعتكاف لا صوم إلا باعتكاف ولا قائل به ويرد بأن المقام ونافعا لم يدعيه إلا لازم حتى يقال لا دلالة عليه في الآية إذ مفاد كلاهما أنهما ملزومية الاعتكاف للصائم واللازم إذا كان أعم كالصوم هنا ينفرد عن الملزوم أي بوجوده ونه فسقط قوله لا صوم إلا باعتكاف بخلاف الملزوم الذي هو الاعتكاف لا يوجد إلا بالزومه وهو الصوم فصح الاستدلال بالآية (قال مالك وعلى ذلك الأمر عندنا أنه لا اعتكاف إلا بصيام) وبه قال ابن عمر وابن عباس ورواه عنهما عبد الرزاق بإسناد صحيح وعائشة وعروة والشعبي والزهرى وأبو حنيفة وقال علي وابن مسعود وجاعة من التابعين وأما يحيى بن عيسى وداود يصح بالصوم وعن أحمد القولان لحديث ابن عمر في الصحيحين أن عمر سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال أوف بندرك والليل ليس محل للصوم فلو كان شرطاً لأمره به وتعقب بأنه في رواية لمسلم يومئذ ليلة وجع ابن جبان وغيره بينهما بأنه نذرا اعتكاف يوم وليلة فن أطلق ليلة أراد بيومها ومن أطلق يوماً أراد ليلة وقد ورد الأمر بالصوم عند أبي داود والنسائي ولفظه قال له النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف وصم وإن كان في إسنادهما أضعف فقد انجبر بظاهر الآية ودعوى أن رواية يومئذ لا تسمع مع إمكان الجمع

((خروج المعتكف إلى العيد))

قال ابن عبد البر من هنا إلى آخر كتاب الاعتكاف لم يسمعه يحيى الأندلسي من مالك أو شريك سماعه فرواه (عن زياد بن عبد الرحمن) الأندلسي القرطبي المعروف بشبطون بشين مجمعة فوحدة فطاء مهملة وكان ثقة أو حذو زمانه زهداً ورعاً مع الموطأ من مالك وكان أول من أدخله الأندلس مثقفاً بالسمع منه وله رحلتان إلى مالك وتوفي سنة ثلاث وقيل أربع وقيل تسع وتسعين ومائة وأنجب ولده بقرطبة وكان فيهم عدة من أهل الجلالة والفضل والقضاء والعلم والخبر وكان يحيى مع الموطأ بالأندلس في حياة مالك ثم رحل فسمع من مالك سوى هذه الواقعة أو شريك فيها فرواه عن زياد (قال حدثنا مالك عن يحيى بن زكريا عن أبي بكر بن عبد الرحمن أن أبا بكر بن عبد الرحمن) بن الحرث بن هشام القرشي أحد الفقهاء (اعتكف فكان يذهب لحاجته تحت سقفة في حجرة مغلقة) بغين مجمعة ساكنة أي مغلقة وفي نسخة بعين مهملة مفتوحة وشهد اللام أي عالية (في دار خالد بن الوليد) بن المغيرة المخزومي سيف الله من كبار الصحابة أسلم بين الحديبية والفتح وكان أميراً على أهل الردة وغيرها إلى أن مات سنة إحدى وأربعين وعشرين (ثم لا يرجع) أبو بكر من معتكفه (حتى يشهد العيد مع المسلمين) عمل بالمستحب ومرو الخلاف في جواز دخول المعتكف تحت سقفة قال أبو عمر الأصل في الأشياء الإباحة ولم يمنع الله ولا رسوله من ذلك ولا انفق على المنع منه يعني فالأرجح جوازه (حدثنا زياد عن مالك أنه رأى بعض أهل العلم إذا اعتكفوا العشر الأواخر من رمضان لا يرجعون إلى أهاليهم حتى يشهدوا الفطر مع الناس) تحصيلاً للمستحب ليصل اعتكافه بجملة العيد فيكون قد وصلوا نسكاً بنفسه (قال زياد قال مالك وبلغني ذلك) (عن أهل الفضل الذين مضوا) قال النخعي كانوا يستحبون ذلك (وهذا أحب ما سمعت إلى في ذلك) يدل على أنه مع الاختلاف فيه وقول سحنون أنه سنة تجميع عليها الخلاف

موجود فلم يجمع عليها وقد قال الاوزاعي والشافعي وأبو حنيفة يخرج اذا غربت الشمس من آخر أيامه وقول ابن الماجشون ان خرج فدا اعتكافه لان كل عبادتين جرى عرف الشرع باتصالهما فان اتصالهما على الوجوب كالطواف وركعتيه لم يقل بهذا أحد فيما علمته قاله أبو عمر
 ((قضاء الاعتكاف))

(حدثنا يزيد عن مالك عن ابن شهاب) قال ابن عبد البر هذا غلط وخطأ مفطر لا أدري هل هو من يحيى أم من زياد ولم يتابعه أحد عليه من رواة الموطأ ولا يعرف هذا الحديث لابن شهاب لان حديث مالك ولا غيره وانما الحديث لجميع رواة الموطأ مالك عن يحيى بن سعيد الانصاري الا ان منهم من بصله (عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة) ومنهم من رسله فلا يدكر عائشة ومنهم من يقطعه فلا يدكر عمرة انتهى وبه يعقب قول فتح الباري انه مرسل عن عمرة في الموطآت كلها (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يعتكف) في العشر الاواخر من رمضان كافي رواية لمسلم ولهما عن عائشة فكانت أضرب له خيما (فلما انصرف الى المسكن الذي أراد ان يعتكف فيه) وهو الخيما (وحدثنا أخيه) ثلاثة وفي رواية للجاري فلما انصرف من الغداة أبصر أربع قباب يعني قبة له وثلاثة للثلاثة (خباء عائشة) بكسر الخاء المججمة ثم موحدة بمدود أي خيمة من وبر أو صوف على عمودين أو ثلاثة (وخباء حفصة) وفي رواية للجاري فاستأذنته عائشة فأذن لها فسلت حفصة عائشة ان تستأذن لها ففعلت وله في أخرى فاستأذنته عائشة أن تعتكف فأذن لها فضربت قبة فسقطت بها حفصة فضربت قبة لتعتكف معه وهذا شعر بانها ضربتها بلاذن وليس بمراد في رواية النسائي ثم استأذنته حفصة فأذن لها وظهر من رواية الجاري أن استأذنها كان على لسان عائشة (وخباء زينب) بنت جحش وفي رواية للجاري فلما رأت زينب ضربت لها خيما آخر وله في أخرى وسقطت بها زينب فضربت قبة أخرى وعند أبي عوانة فلما رأت زينب ضربت معهن وكانت امرأة غيرة قال الحافظ ولم أقف في شيء من الطرق على أن زينب استأذنت وكان هذا هو أحد ما بحث على الانكار الا في ورقة في رواية لمسلم وأبي داود فأمرت زينب بخيما فضربت وأمر غيرهما من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بخيما فضرب وهما يقتضيان تعميم الأزواج وليس بمراد لتفسيرها في الروايات الاخرى بالثلاثة وبين ذلك قوله أربع قباب وللنساء اذ هو بأربعة أبنية (فلما رآها سأل عنها فقيل له هذا خيما عائشة وحفصة وزينب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آلبر) همزة استفهام ممدودة وبغير مد والنصب مفعول مقدم لقوله (تقولون) أي تظنون والقول يطلق على الظن قال الاعشى

اما الرحيل فدون بعد غد * فتي تقول الدار تجمعنا

(من) أي ملتبساً بهن وهو المفعول الثاني ليقولن والخطاب للحاضرين من الرجال والنساء وفي رواية آلبر روت (ثم انصرف فلم يعتكف) وفي رواية لمسلم فأمر بخيما ففوض بضم القاف وكسر الواو فتبلى فضاة مجمة أي نقض قال عياض قال صلى الله عليه وسلم هذا الكلام انكار الفعلين وقد كان أذن لبعضهن في ذلك وسبب انكاره انه خاف ان يكن غير مختصات في الاعتكاف بل أردن القرب منه لغير من عليه أو غيرته عليهن فكره ملازمتهم المسجد مع انه يجمع الناس ويحضره الاعراب والمنافقون وهن محتاجات الى الخروج والدخول لما يعرض لهن فيستذلن بذلك أولانه رآهن عنده في المسجد وهو في معتكفه فصار كأنه في منزله لحضوره مع أزواجه وذهب المهرم من مقصود الاعتكاف وهو الخلق عن الأزواج ومثلهما في الدخول والنيابة ذلك أولانه ضيق المسجد بأبنيتهم زاد الحافظ أولما أذن لعائشة وحفصة وأولاً خشي توارد بقبية النسوة على ذلك فيضيق المسجد على المصلين وفي رواية فترك الاعتكاف ذلك الشهر (حتى اعتكف عشرين شوال) وفي

قالت عائشة كلالو كان كاتول
 كانت فلاحناح عليه أن لا يطوف
 به ما انما انزلت هذه الآية في
 الانصار كانوا يملكون لمناة وكانت
 مائة حذوقه وكانوا يعرجون
 أن يطوفوا بين الصفا والمروة فلما
 جاء الاسلام سألوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأئذ
 الله تعالى ان الصفا والمروة من
 شعائر الله * حدثنا مسدد ثنا
 خالد بن عبد الله ثنا اسمعيل بن
 أبي خالد عن عبد الله بن أبي أوفى
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اعتمر طواف بالبيت وصلى خلف
 المقام وركعتين ومعه من يستره من
 الناس فقيل لعبد الله أدخل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الكعبة قال لا * حدثنا عمار بن
 المنصور أنا اسحق بن يوسف
 انا شريك بن اسمعيل بن أبي
 خالد قال سمعت عبد الله بن أبي
 أوفى بهذا الحديث زاد ثم أتى الصفا
 والمروة فسمى بينهما سبعة ثم حلق
 رأسه * حدثنا النخعي ثنا زهير
 ثنا عطاء بن السائب عن كثير بن
 جهمان أن رجلاً قال لعبد الله بن
 عمر بن الصفا والمروة يا أبا عبد
 الرحمن اني أراك تمشي والناس
 يسعون قال ان أمش فقد رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يمشي وان أسع فقد رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يسعي فانا
 شيخ كبير

((باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم))

* حدثنا عبد الله بن محمد النخعي
 وعثمان بن أبي شيبة وهشام بن
 عمار وسليمان بن عبد الرحمن
 الدمشقيان ورجاز بن عبد الله بن

رواية للجاري فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في آخر العشر من شوال وفي رواية مسلم حتى اعتكف في العشر الاول من شوال وجمع الحافظ بان المراد بقوله آخر العشر من شوال انتهائه اعتكافه قال الاسعدي في نفسه دليل على جواز الاعتكاف بغير صوم لان اول شوال هو يوم العيد وصومه حرام وتعقب بان المعنى كان ابتداءه في العشر الاول وهو صادق بما اذا ابتداء اليوم الثاني فلا دليل فيه لما قاله واستدل به المالكية على وجوب قضاء النفل لمن شرع فيه ثم ابطه وقال غيرهم بقضي ندبا قال ابن عبد البر ادخل مالك هذا الحديث في قضاء الاعتكاف لانه صلى الله عليه وسلم كان قد عزم على الاعتكاف العشر الاواخر فلما رأى تنافس زوجاته في ذلك وخشى ان يدخل نياتهن داخله انصرف ثم وفي الله بما نواه وفيه صحة اعتكاف النساء لانه صلى الله عليه وسلم لهن وانما منعهن بعد ذلك لعارض ولولا ذلك لقطعت بأن اعتكافهن في المساجد لا يجوز وفيه ان المسجد شرط للاعتكاف لان النساء شرعن لهن الحجاب في البيوت فلولا يكن المسجد شرطاً ما وقع ما ذكر من الاذن والمنع ولا كتنفي لهن بالاعتكاف في مساجد ميتهن وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن يحيى عن عمرة عن عائشة قال الحافظ وسقط عن عائشة في رواية النسفي والكشميني وكذا هو في الموطأ أن كلها وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن عبد الله بن يوسف مرسلًا وجزم بان البخاري أخرجه عنه موصولاً وقال الترمذي رواه مالك وغير واحد عن يحيى مرسلًا وقال الاسعدي على تابع مالك على ارساله أنس بن عياض وحماد بن زيد على خلاف عنه زاد الدارقطني وعبد الوهاب الثقفي قال ورواه الناس عن يحيى موصولاً وأخرجه أبو نعيم عن عبيد الله بن نافع عن مالك موصولاً انتهى ومر التعقب على قوله مرسل في الموطأ كلها وكأنه اكتفى بهؤلاء فلم يرجع أباهم (وسئل مالك عن رجل دخل المسجد لمكوف في العشر الاواخر من رمضان فاقام يوماً أو يومين ثم مرض) مرضاً يشق عليه فيه المكث في المسجد (فخرج من المسجد أيجب عليه أن يعتكف ما بقى من العشر اذا صح أم لا يجب ذلك عليه وفي أي شهر يعتكف ان وجب ذلك عليه فقال مالك يقضى ما وجب عليه من مكوف) بذره أو الدخول فيه (اذا صح في رمضان وغيره) لكن ان كان في رمضان فبأي وجه افطر لزمه فضاؤه لانه صار مع رمضان كالعبادة الواحدة وكذا ان وجب صوم الاعتكاف في غير رمضان وان كان صوم الاعتكاف تطوعاً فافطر ناسياً بقضى عند مالك في المدونة وقال عبد الملك لا قضاء وأما المندور وغيره فلا خلاف في وجوب قضائه وبمعين فحكم رمضان فيه على ما مر وفي غيره واستغفره المانع فلا قضاء على ظاهر المذهب وان لم يستغفره وكان في آخر الاعتكاف بعد التلبس به فظاهر المدونة عليه القضاء وقال سحنون لا قضاء قاله الباجي واستدل مالك لوجوب القضاء بقوله (وقد بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد المكوف في رمضان ثم رجع فلم يعتكف حتى اذا ذهب رمضان اعتكف عشر من شوال) هو الحديث الذي أسنده أولاً صحباً فن هنا ونحوه يعلم انه يطلق البلاغ على الصحيح ولذا قال الأئمة بلاغات مالك صحبه (والمنطوع في الاعتكاف والذي عليه الاعتكاف أمرهما واحد فيما يحل لهما ويحرم عليهما ولم يبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اعتكافه الا تطوعاً) وقد قضاء لما قطعه للعذر فيفيد وجوب قضاء الاعتكاف التطوع لمن قطعه بعد الدخول فيه وقول بعضهم اغا قضاؤه استحباباً لانه لم ينقل ان نساءه اعتكفن معه في شوال مدفوع فعسدم النقل لا يستلزم عدم الفعل وقد يتأخر عن شوال لعذر كقبض (قال مالك في المرأة انها اذا اعتكفت ثم حاضت في اعتكافها انها ترجع الى بيتها) وجوب بالحرمه مكثها في المسجد بالحض (فاذا طهرت رجعت الى المسجد ايساعه طهرت ثم تبنى على ما مضى من اعتكافها) قبل الحيض حتى تتم ما فوت أو نذرت (ومثل ذلك المرأة يجب عليها صيام شهرين متتابعين) لكفارة قتل أو فطر في رمضان

حاتم بن اسمعيل ثنا جعفر بن محمد عن أبيه قال دخلنا على جابر ابن عبد الله فلما انتهينا اليه سأل عن القوم حتى انتهى الى فقلت أنا محمد بن علي بن حسين فأهوى بيده الى رأسي ففزع زري الاعلى ثم نزع زري الاسفل ثم وضع كفه بين يدي وانا يومئذ غلام شاب فقال مرحبا بك وأهلها يا بني أخى سل عم شئت فسأله وهو أعمى وجاء وقت الصلاة فقام في نساجة ملتصقاً بها يعني ثوباً ملتصقاً كلما وضعها على منكبيه ورجع طرفاها من صغرها فصلى بنا ورواؤه الى جنبه على المشجب فقلت أخبرني عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بيده ففقدت ما ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يخرج ثم أذن في الناس في العاشرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلتبس أن يأتيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل بمثل عمله فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرجنا معه حتى أتينا ذا الحليفة فولدت أسماء بنت عميس محمد بن أبي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف أصنع قال اغتسلي واستدقري ثوب واحمرى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القموصا حتى اذا استوت ناقته على الينداء قال جابر نظرت الى مديصري من بين يديه من راكب وما شئ وعن عيينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا وعليه

يقول القرآن وهو يعلم تأويله فما
عمل به من تنى عملناه فاهل
بالتوحيد ليكن اللهم ليكن
لا شريك لك ليكن ان الحمد والنعمة
لك والمسلح لا شريك لك وأهل
الناس هذا الذي بهلون به فلم يرد
عليهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم شيئا منه ولزم رسول الله صلى
الله عليه وسلم نبيته قال جابر
لسنان ذوى الاطمح لسانا تعرف
العمره حتى اذا أتينا البيت معه
استلم الركن فرمل ثلاثا ومشى
أربعاً ثم تقدم الى مقام ابراهيم
فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم
مصلى فجعل المقام بينه وبين
البيت قال فكان أبى يقول قال
ابن نفيذ وعثمان ولا أعلمه ذكره
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
سليمان ولا أعلمه الا قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ
في الركعتين قل هو الله أحد وقل
يا أيها الكافرون ثم رجس الى
البيت فاستلم الركن ثم خرج من
الباب الى الصفا فلما نام من الصفا
قرأ ان الصفا والمروة من شعائر
الله تنبأ عباد الله به فيد يا الصفا
فرقى عليه حتى رأى البيت فكبر
الله ووحده وقال لا اله الا الله
وحده لا شريك له له الملك وله
الحمد يحيى ويميت وهو على كل شئ
قدير لا اله الا الله وحده لا شريك
وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده ثم دأب في ذلك
وقال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل
الى المروة حتى اذا انصبت قدماه
ومل في بطن الوادى حتى اذا سعد
مشى حتى أتى المروة فصنع على
المروة مثل ما صنع على الصفا حتى
اذا كان آخر الطواف على المروة

(فقبض ثم ظهر قبني على ما مضى من صيامها ولا تؤخر ذلك) فان آخرته استأنفت (مالك عن
ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذهب لحاجة الانسان في البيوت) أرسله هنا
وقدمه موصولا أول الكتاب عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة (قال مالك لا يخرج المعتكف
مع جنازة أبويه) اذا ماتا معا فان مات أحدهما والاخرى خرج وجوبا وبطل اعتكافه (ولامع
غيرها) فان خرج بطل اعتكافه

في النكاح في الاعتكاف

(قال مالك لا بأس بنكاح المعتكف نكاح الملك) أى العقد (مالى يكن المسيس) أى الجماع فلا
يجوز لقوله تعالى ولا تباتروهن وأنتم عاكفون (والمرأة المعتكفة أيضا تنكح) فخطب وبه قد
عليها كما أفاده بقوله (نكاح الخطبة) بكسر الخاء (مالى يكن المسيس) فيمنع (ويحرم على المعتكف
من أهله) حليلته من زوجته وأمة (بالليل ما يحرم عليه منهن بالنهار) من الجماع وغيره ففرق بينه
وبين الصائم بالعاكف (ولا يحل لرجل ان يمس امرأته وهو معتكف) مس التذاذ لا كنفية أو
ترجيل أو غسل رأس أو نحو ذلك بلالة فلا منع لان عائشة كانت ترجل وتغسل رأس المصطفى
ومر حديث الترجيل وروى أحد والثنائي عنها كان يأبىني وهو معتكف في المسجد فيسكنى على
باب حجرى فاغسل رأسه وسائر في المسجد (لا يتلذذ منها بشئ قبله ولا غيرها) بكسرة فان فعل
فسد اعتكافه وقال الشافعى لا يبطله الا الايلاج وعنه أيضا كالكلام وعن ابن حنيفة لا يفسد
بالتلذذ الا ان أنزل (ولم أسمع أحدا يكره للمعتكف) الذكر (ولا للمعتكفة) الاثنى (ان بشكها في
اعتكافهما) أى بعقد ابدل قوله (مالى يكن المسيس فيكره) بمعنى يحرم لابطال الاعتكاف والله
تعالى يقول لا تبطلوا أعمالكم (ولا يكره للصائم ان ينكح في صيامه) وان لم يكن معتكفا (وفرق
بين نكاح المعتكف وبين نكاح المحرم) بجمع أو مرة بمعنى انه لا يقاس عليه لافتراق أحكامهما فلا
جامع بينهما كما أفاده قوله (ان المحرم يأكل ويشرب ويعود المريض ويشهد) يحضر (الجنائز
ولا يتطيب) لحرمته عليه (والمعتكف والمعتكفة يدان وتطيبان ويأخذ كل واحد منهما من
شعره) حلقا وغيره ويتنظفان ويتزينان الحلقا لكل ذلك بالترجيل وغسل الرأس الواردين في
الحديث (ولا يشهدان الجنائز ولا يصليان عليها ولا يعودان المرضى) واذا كان كذلك (فأمرهما
في النكاح مختلف) فيجوز نكاح المعتكف دون المحرم لقوله صلى الله عليه وسلم لا ينكح المحرم
ولا ينكح ولذا قال (وذلك الماضي من السنة في نكاح المحرم والمعتكف والصائم) بلا اعتكاف
فيجوز لهما دون المحرم لان مفسدة الاسرام أعظم من مفسدة النكاح ولان الاصل الجواز
فيم ما خرج المحرم بالحديث وبقي ما عداه على أصل الجواز ولان المعتكف له ما منع عنه من النساء
وهو لزومه للمسجد والمحرم غير منقول عن النساء لا ينزل معهن في المناهل ويخالطن فيصاف
عليه والله أعلم

في ما جاء في ليلة القدر

سميت بذلك لعظم قدرها أى ذات القدر العظيم لتزول القرآن فيها ولو صفها بانها خير من ألف شهر
أو لتزول الملائكة فيها أو لتزول البركة والمغفرة والرحمة فيها أو لما يحصل لمن أحياها بالعبادة من
القدر والجسم وقيل القدر هنا التضييق لقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه ومعنى التضييق اخفاؤها
عن العلم بتعيينها أو لصيق الارض فيها عن الملائكة وقيل القدر هنا معنى القدر بفتح الدال المؤاخى
للقضاء أى يقدر فيها أحكام السنة لقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وبه صدق التنوير ونسبه
للعلماء ورواه عبد الرزاق وغيره باسناد صحيحة عن مجاهد وعكرمة وقناة وغيرهم من المفسرين
وقال التوربشتى انما جاء القدر بسكون الدال وان كان الشائع في القدر مؤاخى القضاء فتحها ليعلم

قال اني لو استقبلت من أمري ما استقبلت لم أسق الهدى وبلغت اعمرة فمن كان منكم ليس معه هدى فليحلل وليجعلها عمرة فحل الناس كلهم وقصروا الا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى فقام سراقه بن جعشم فقال يا رسول الله لعامنا هذا أم لا لا بد فنبلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه في الاخرى ثم قال دخلت العمرة في الحج هكذا مرتين لا بل لا بد أبدا لا بل لا بد أبدا قال وقدم على رضى الله عنه من اليمن بيد النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فاطمة رضى الله عنها من حل ولبست ثيابا صبيغا واكتحل فأنكر على ذلك عليها وقال من أمرك بهذا فقالت أبى فكان على يقول بالعراق ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم محررا على فاطمة في الامر الذي صنعت به مستفتيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الذي ذكرت عنه فأخبرته اني أنكرت ذلك عليها فقالت أبى أمرى بهذا فقال صدقت صدقت ماذا قلت حين فرضت الحج قال قلت اللهم انى أهل بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فان معى الهدى فلا تحلل قال وكان جماعة الهدى الذي قدم به على من اليمن والذي أتى به النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة مائة فحل الثامن كلهم وقصروا الا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى قال فلما كان يوم التروية وجهوا الى منى أهلوا بالحج فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بمنى الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح

انه لم يرد به ذلك وانما أريد به تفصيل ما جرى به القضاء واظهاره وتحديد في تلك السنة ليحصل ما يلقي اليهم فيها مقدار وانما قال غيره القدر بسكون الدال ويجوز فتحها مصدر وقد رآه الشي قدرا وقدرا كالنهر والنهر (مالك عن زيد) بفتح قـ لـ الزاى (ابن عبد الله بن الهاد) بلاياء بعد الدال عند المحدثين المتوفى سنة تسع وثلاثين ومائة (عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التميمي) انهم قرئوا المتوفى سنة عشرين ومائة على الصحيح (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف) (عن أبي سعيد الخدري) سعد بن مالك بن سنان (انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثك العشر الوسط) بضم الواو والسین جمع وسطى ويروى بفتح السين مثل كبرى وكبر ورواه الباجي باسكانها جمع واسط كبازل ويزل قاله الحافظ وتعبه السيوطى بان الذى فى منتقى الباجي وقع فى كتابي مفيد ابضم الواو والسين ويحتمل انه جمع واسط قال فى العين واسط الرجل ما بين قادمة وآخرته وقال أبو عبيد وسط البيوت بسطها اذا نزل وسطها واسم الفاعل واسط ويقال فى جمعه وسط كبازل ويزل وأما الوسط بفتح الواو والسين فيحتمل انه جمع أوسط وهو جمع وسيط كما يقال كبير واكبر وكبر ويحتمل انه اسم جمع الوقت على التوحيد كوسط الدار ووسط الوقت والشهر فان كان قرئ بفتح الواو والسين فهذا عندى معناه (من رمضان) فيه مداومته صلى الله عليه وسلم على ذلك فالاعتكاف فيه سنة لمواظبته عليه قاله ابن عبد البر ولعل مراده رمضان لا بقيد وسطه اذ هو لم يداوم عليه (فاعتكف عاما) مصدر عام اذا سمع فالانسان يعوم فى دنياه على الارض طول حياته فاذا مات غرق فيها أى اعتكف فى رمضان فى عام (حتى اذا كان ليلة) بالنصب وضبطه بعضهم بالرفع فاعل كان التامة بمعنى ثبت فحواه (احدى وعشرين وهى الليلة التى يخرج فيها) وقوله (من صحتها) رواية يحيى وابن بكير والشافعى ورواه القعنبي وابن القاسم وابن وهب وجماعة يخرج فيها (من اعتكافه) لم يقولوا من صحتها وقد روى ابن وهب وابن عبد الحكم عن مالك من اعتكف أول الشهر أو وسطه خرج اذا غابت الشمس آخر يوم من اعتكافه ومن اعتكف من آخر الشهر فلا ينصرف الى بيته حتى يشهد العبد قاله ابن عبد البر وقد استشكل ابن حزم وغيره هذه الرواية بان ظاهرها انه خطب أول اليوم الحادى والعشرين فأول ليلة الاعتكاف الاخر ليلة اثنين وعشرين فيخالف قوله آخر الحديث فأبصرت عيناي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جبهته أثر الماء والطين من صبح احدى وعشرين فانه ظاهر فى ان الخطبة كانت فى صبح اليوم العشرين ووقوع المطر فى ليلة احدى وعشرين وهو الموافق لبقية الطرق فكان فى هذه الرواية تجوزا أى من الصبح الذى قبلها فتنسب الصبح اليها مجازا وحكى المطران العرب قد جعل ليلة اليوم الاثنية بعده ومنه عشية أو ضحاها فأضافه الى العشية وهو قبلها ويؤيده ان فى رواية للشيخين فاذا كان حين عسى من عشرين ليلة تنضى ويستقبل احدى وعشرين يرجع الى مسكنه وهذا فى غاية الايضاح وقال السراج البلخى المعنى حتى اذا كان المستقبل من الليلة احدى وعشرين وقوله وهى الليلة التى يخرج الضحير يعود على الليلة الماضية ويؤيده هذا انه (قال من اعتكف معى) العشر الوسط (فليعتكف العشر الاخر) لانه لا يتم ذلك الا باذخال الليلة الاولى وفى رواية للشيخين فخطبنا صبيحة عشرين وفى أخرى لهما خطب الناس فأمرهم ما شاء الله ثم قال كتب أجاور هذا العشر ثم بدالى أن أجاور هذا العشر الاوخر فمن كان اعتكف معى فليثبت فى معتكفه وفى مسلم من وجه آخر عن أبي سعيد انه صلى الله عليه وسلم اعتكف العشر الاول من رمضان ثم اعتكف العشر الاوسط فى قبة تر كبة على سدة من احصير فأخذ قنصا فى ناحية القبة ثم كلم الناس فقال انى اعتكف العشر الاول القنص هذه الليلة ثم اعتكف للعشر الاوسط ثم ثبت فقبيل انى انتهى

ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس
وأمر بقية له من شعر فضربت
بغرة فصار رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولائشك قريش أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
واقف عند المشعر الحرام بالمزدلفة
كما كانت قريش تصنع في الجاهلية
فأجاز رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى أتى عرفه فوجد القبة
قد ضربت بغرة فزول بها حتى اذا
زاعت الشمس أمر بالقسماء
فرحلت له فركب حتى أتى بطن
الوادى فخطب الناس فقال ان
دماءكم وأموالكم عليكم حرام
بكرمة يومكم هذا في شهركم هذا في
بلدكم هذا ألا ان كل شئ من أمر
الجاهلية تحت قدمي موضوع
ودماء الجاهلية موضوعة وأول
دم أضعه دماؤنا دم قال عثمان
دم ابن ربيعة وقال سليمان دم
ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب
وقال بعض هؤلاء كان مسترضعا
في بني سعد فقتله هذيل وروا
الجاهلية موضوع وأول ربا أضعه
ربا ناريا عباس بن عبد المطلب
فانه موضوع كله اتقوا الله في النساء
فانكم أغدغوهن بامانة الله
واستحلتم فروجهن بكلمة الله
وان لكم عليهم من أن لا يوطئن
فرشكم أحدا نكروهن فان
فعلن فاضربوهن ضربا غير مبرح
ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن
بالمعروف وانى قد ركت فيكم
مالن نضلوا بعده ان اعتصمتم به
كتاب الله وأنتم مسؤولون عنى فما
أنتم قائلون قالوا نشهد أنك قد
بلغت وأدبت ونصحت ثم قال
باسم الله السبابة يرفعها الى السماء
ونسبها الى الناس اللهم اشهد

العشر الاواخر من أحب منكم ان يعسكف فاعسكف الناس معه وهذا البخارى ان
جبريل أتاه في المرتين فقال له ان الذى طالب أمامك بفتح الهمزة والميم أى قدامك (وقد رأيت)
وفي رواية أريت بهمة أوله مضهومة مبنى للمفعول أى أعلمت (هذه الليلة) نصب مفعول به
لا ظرف أى أريت ليلة القدر وجوز الباسم ان الرؤية بمعنى البصر أى رأى علامتها التى أعلمت
لها وهى السجود فى الماء والطين (ثم أنسيتها) بضم الهمزة قال القفال ليس معناه انه رأى
الملائكة والانوار عيانا ثم نسي فى أول ليلة رأى ذلك لان مثل هذا قول ان يندى وانما معناه انه قيل
له ليلة القدر ليلة كذا وكذا فسمى كيف قيل له (وقد رأيتنى) بضم التاء وفيه عمل الفعل فى ضميرى
الفاعل والمفعول وهو المتكلم وذلك من خصائص أفعال القلوب أى رأيت نفسى (أعجبت من
صحتها) بمعنى فى قوله تعالى من يوم الجمعة أول ابتداء الغاية الزمانية (فى ما وطين) علامة جعلت
له يستدل بها عليهم ثم المراد انه نسي علم تعيينها تلك السنة لارتفاع وجودها لامره بطلبها بقوله
(فالتسوها فى الاواخر) من رمضان (والتسوها فى كل وتر) منه أى وأتوا ليلته وأولها
ليلة الحادى والعشرين الى آخر ليلة التاسع والعشرين وهذا لا يتافى قوله التسوها فى السبع
الاواخر لانه صلى الله عليه وسلم لم يحدث بما هنا جازما به قال الباسم يحتمل فى ذلك العام ويحتمل
انه الاغلب فى كل عام ويدل على الاول انه روى فى هذا الحديث انى قد رأيتها فبينتها وهى ليلة
مطروريج أو قال فطروريج (قال أبو سعيد فامطرت السماء تلك الليلة) يقال فى الليلة الماضية
الليلة الى الزوال فيقال البارحة وفي رواية فى العجيين وما روى فى السماء قرعة فجاءت معجبة
فطرت حتى سال سقف المسجد (وكان المسجد على عريش) أى على مثل العريش والا
فالعريش هو السقف أى انه كان مظلا بالخوص والجريد ولم يكن محكم البناء بحيث يكن من المطر
وفي رواية وكان السقف من جريد النخل (فوكف المسجد) أى سال ماء المطر من سقفه فهو من ذكر
الحل وارادة الحال (قال أبو سعيد فاصرت عيناي) توكيد كقولك أخذت يدي وانما يقال فى أمر
يعز الوصول اليه اظهارا للتعجب من تلك الحالة الغريبة (رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف
وعلى جبينه) وفي رواية جبينه (وانفه أثر الماء والطين من) صلاة (صباح ليلة احدى وعشرين)
متعلق بقوله انصرف وفي رواية فنظرت اليه وقد انصرف من صلاة الصبح ووجهه وانفه فيه ماء
الماء والطين تصديق رؤياه وفيه السجود على الطين ووجهه الجهور على الخيف والسجود على الجبهة
والانف جميعا فان سجدة على أنفه وحده لم يجزه وعلى جبينه وحدها أسماو أجزاءه قاله مالك وقال
الشافعى لا يجزئه لظاهر هذا الحديث وقال أبو حنيفة اذا سجد على جبينه أو ذقنه أو أنفه أجزاء
لجبر أمرت ان أمجد على سبعة آداب وذ كرمها الوجه فأى شئ وضع من الوجهه أجزاءه وليس
بشئ لان هذا الحديث ذكر فيه جمع من الحفاظ الجبهة والانف وأخرجه البخارى عن ابي يعقوب
عن مالك بطريقه كثيرة فى العجيين وغيرهما وقال ابن عبد البر هذا أصح حديث فى الباب (مالك
عن هشام بن عروة عن أبيه) امر سلا ومله البخارى من طريق يحيى القطان وعبد بن سليمان
ومسلم من طريق ابن غير ووكيع الاربعة عن هشام عن أبيه عن عائشة (ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال تحروا) اطلبوا ومثله فى رواية عبدة ووكيع وفى رواية ابن غير والقطان التمسوا
وهما بمعنى اطلب لكن معنى التحرى أبلغ لانه يقتضى الطلب بالجد والاجتهاد وزاد عبدة فى أوله
قالت كان صلى الله عليه وسلم يجاور فى العشر الاواخر من رمضان ويقول تحروا (ليلة القدر
فى العشر الاواخر من رمضان) ولم يقع فى شئ من طرق حديث هشام هذا التقييد بالوتر ولكنه
محمول عليه لان فى الصحيح من رواية أبى سهيل بن مالك عن أبيه عن عائشة مرقوعا تحروا ليلة
القدر فى وتر العشر الاواخر من رمضان فيعمل المطلق على المقيد (مالك عن عبد الله بن دينار

اللهم اشهد اللهم اشهد ثم أذن
بلال ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام
فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا ثم
ركب القصواء حتى أتى الموقف
لجعل جبل ناقة القصواء إلى
الضفائر وجعل جبل المشاة بين
يديه فاستقبل القبلة فلم يزل واقفا
حتى غربت الشمس وذهبت
الصفرة قلبه لاحتسب غاب القرص
وأردف أسامة خلفه فدفع رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد شق
للقصواء الزمام حتى أتت رءوسها
ليصب مورك رحله وهو يقول
يسد الغني السكينة أم الناس
السكينة أم الناس كلما أتى جبلا
من الجبال أرخى لها قليلا حتى
تصعد حتى أتى المزدلفة فجمع بين
المغرب والعشاء بأذان واحد
واقامتين قال عثمان ولم يسجد بينهما
شيئا ثم انقذوا ثم اضطجع رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى طلع
الفجر فصلى الفجر حين تبين له
الصبح قال سليمان بن داود واقامة ثم
اتفقوا ثم ركب القصواء حتى أتى
المشهد الحرام فرقى عليه قال عثمان
وسليمان فاستقبل القبلة فحمد
الله وكبره وهله زاد عثمان ووحده
فلم يزل واقفا حتى أسفر جدا ثم
دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل أن تطلع الشمس وأردف
الفضل بن عباس وكان رجلا حسن
الشعر أبيض وسيفا فلما دفع رسول
الله صلى الله عليه وسلم من الطعن
يجري فطلق الفضل بنظر البين
فوضع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يده على وجه الفضل وصرف
الفضل وجهه إلى الشق الآخر
وحول رسول الله صلى الله عليه
وسلم يده إلى الشق الآخر وصرف

عن مولاه (عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحروا) بفتح الفوقية والمهملة
والراء واسكان الواو من التحري أى اطلبوا بالجد والاجتهاد (ليلة القدر في السبع الاواخر) من
رمضان قال ابن عبد البر هكذا رواه مالك ورواه شعبة عن ابن دينار بالفظ ليلة سبع وعشرين
قال والمراد في ذلك العام فلا يخالف قوله فيما قبله في العشر الاواخر ويكون قاله وقد مضى من
الشهر ما يوجب ذلك أو أعلم أولا أنها في العشر ثم أعلم أنها في السبع أو حض على العشر من به بعض
القوة وعلى السبع من لا يقدر على العشر انتهى وهذا الحديث رواه مسلم عن يحيى النيسابوري
عن مالك به (مالك عن أبي أنس) سالم بن أمية (مولى عمر بن عبيد الله) القرشي التيمي (ان
عبد الله بن أنس الجهني) أبي يحيى المدني حليف الانصار شهد هذه العبة وأحد أومات بالشام سنة
أربع وخمسين ورواهم من قال سنة ثمانين قال ابن عبد البر هذا منقطع فان أبا النضر لم يلق عبد الله
ابن أنس ولا رآه انتهى وقد وصله مسلم من طريق الضحاك بن عثمان عن أبي النضر عن بسر
ابن سعد عن عبد الله بن أنس بلفظ حديث أبي سعيد ووصله أبو داود من طريق ابن اسحق
عن محمد بن ابراهيم التيمي عن حمزة بن عبد الله بن أنس عن أبيه بنحو حديثه في الموطأ
انه (قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله اني رجل شاسع الدار) أي بعيدها وفي رواية أبي
داود اني أكون في باديتي وأياحمد الله أصلي بها (فرقى ليلة أنزل لها) ولأبي داود فرقى ليلة من
هذا الشهر أنزلها بهذا المسجد أصليا فيه (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل ليلة ثلاث
وعشرين من رمضان) زاد أبو داود فصلها فيه قال أبو عمر يقال ان ليلة الجهنى معروفة بالمدينة
ليلة ثلاث وعشرين وحديثه هذا مشهور عند عامةهم وخاصتهم وروى ابن جرير هذا الخبر لعبد الله
ابن أنس وقال في آخره فكان الجهنى يسمى تلك الليلة يعني ليلة ثلاث وعشرين في المسجد فلا يخرج
منه حتى يصبح ولا يشهد شيئا من رمضان قبلها ولا بعدها ولا يوم الفطر وروى عبد الرزاق عن ابن
عباس انه كان ينضح الماء على أهله ليلة ثلاث وعشرين وعن سعيد بن المسيب انه قال استقام ملائ
القوم على انها ليلة ثلاث وعشرين يعني في ذلك العام (مالك عن حميد الطويل) الخزازي البصري
قيل كان قصيرا طويلا يدين وكان يقف على الميت فيصلى إحدى يديه إلى رأسه والاخرى إلى
رجليه وقال الأصمعي رأيت به ولم يكن بذلك الطول وكان له جار يقال له حميد القصير فقيل لهذا
الطويل للتمييز بينهما (عن أنس بن مالك انه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم) من
حجراته (في رمضان) زادي رواية البخاري ليخبرنا ليلة القدر أي بتعيينها (فقال اني أريت) بضم
الهمزة (هذه الليلة) قال الحافظ يحتمل انه من رأى العلية أو البصرية (في رمضان) والبخاري
فقال خرجت لا أخبركم ليلة القدر (حتى تلاحى) بفتح الحاء المهملة تنازع وتخاصم ونشأتم
(رجلان) من المسلمين كافي البخاري ولحمدين نصرتهما من الانصار ورواهم ابن دحية أنها
عبد الله بن أبي حذو وكعب بن مالك ولم يذكر ذلك مسندا قاله الحافظ (فرقت) أي رفع يديها أو
علم تعيينها من قلبي فثبتته للاشغال بالخاصة وفي مسلم فتبينها وقيل رفعت يديها تلك السنة
وقيل التاء في رفعت للملائكة لآلية قال البخاري قدينا بذهب البعض فتعدى عقوبته إلى غيره فيجزي
به من لا سبب له في الدنيا أما الآخرة فلا تزور وزور أخرى وفي مسلم عن أبي سعيد خماري رجلا
يختصمان معهما الشيطان وعند ابن راهويه انه صلى الله عليه وسلم لقيهما عند سدرة المسجد فخير
بينهما وفي مسلم عن أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال رأيت ليلة القدر ثم أيقظني بعض أهلي
فتبينتها ومقتضاه ان سبب النسيان الايقاظ لا الملاحة وجمع على اتحاد القصص باحتمال وقوع
النسيان على سببين والمعنى أيقظني بعض أهلي فسمعت تلاخي الرجلين فسمعت لاجز بينهما فتبينتها
لاشغال بهما وعلى تعدد باحتمال ان الرواية في خبر أبي هريرة منامية فيكون سبب النسيان

الفضل وجهه الى الشق الآخر

ينظر حتى أتى محسرا فحرق قليلا ثم سلك الطريق الوسطى الذي يخرج منها الى الجسرة الكبرى حتى أتى الجسرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات بكبر مع كل حصاة بمثل حصي الخذف فرمى من بطن الوادي ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المنحرف فمهر يده ثلاثا وستين وأمر عليا فمهر ما غير يقول ما بقي وأشركه في هديه ثم أمر من كل يد به بيضعة فجعلت في قدر فطبخت فأكلها من لجهاء ثم بامن مهر فقال سليمان ثم ركب ثم أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البيت فصلى بمكة الظهر ثم أتى بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال أزعوا بني عبد المطلب فقلوا لا يغلبكم الناس على سقايتكم لتزعت معكم فناولوه دلوفا قرب منه * حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا سليمان يعني ابن بلال ح. وثنا أحمد بن حنبل ثنا عبد الوهاب الثقفي المعنى واحد عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر بأذان واحد بعرفة ولم يسجد بينهما وأقامت بين وصلى المغرب والعشاء بجميع بأذان واحد وأقامت ولم يسجد بينهما قال أبو داود وهذا الحديث أسنده حاتم ابن اسمعيل في الحديث الطويل ووافق حاتم بن اسمعيل على إسناده محمد بن علي الجعفي عن جعفر عن أبيه عن جابر أنه قال فصلى المغرب والعشاء بأذان وإقامة * حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل ثنا يحيى بن سعيد ثنا جعفر ثنا أبي عن جابر قال ثم قال النبي

الابقاظ والأخرى بقطة فسيب النسيان الملاحاة ويقويه مارواه عبد الرزاق عن سعيد بن المسيب مرسلا ألا أخبركم بيلة القدر قالوا بلى فسكت ساعة ثم قال لقد قلت لكم وأنا أعلمها ثم أنسيتهما فلم يذكر سيب النسيان وهل أعلم به بعد هذا النسيان قال الحافظ فيه احتمال وقال ابن عبد البر الاظهر انه رفع علم تلك الليلة عنه فانسيها بعد ان كان عليها بسبب التلاشي وقد قيل المراه والملاحاة شوم ومن شومها حرموا ليلة القدر تلك الليلة ولم يحرموها بقيه الشهر لقوله (فالتسوه في التاسعة والسابعة والخامسة) قال ابن عبد البر قيل المراد بالتاسعة تاسعة تبقى فتكون ليلة إحدى وعشرين والسابعة سابعة تبقى فتكون ليلة ثلاث وعشرين والخامسة خامسة تبقى فتكون ليلة خمس وعشرين على الأغلب في ان الشهر ثلاثون لقوله فان غم عليكم فاكلوا العدة يعني والمعنى عليه تاسعة وسابعة وخامسة تبقى بعد الليلة تلتس فيها كما هو ظاهر قال وقيل تاسعة تضي فتكون ليلة تسع وعشرين وسبع وعشرين وخمس وعشرين وحزم الباجي بالاول وهو قول مالك في المدونة لمافي أبي داود من حديث عبادة تاسعة تبقى سابعة تبقى خامسة تبقى ورجع الحافظ الثاني لرواية البخاري في كتاب الايمان بلفظ التسوه في التسع والسبع والخمس أي في تسع وعشرين وسبع وعشرين وخمس وعشرين وفي رواية لاحد في تاسعة تبقى كذا قال ورواية البخاري محتملة ورواية أحمد نص فيها قال مالك وقد قال أبو عمر كلاهما محتمل الا ان قوله صلى الله عليه وسلم تاسعة تبقى وسابعة تبقى وخامسة تبقى يقتضي القول الاول وقد روى أبو داود عن أبي نضرة انه قال لا بي سعيد الخدري انكم أعلم بالعدد منا قال أجل قلت ما التاسعة والسابعة والخامسة قال اذا مضت إحدى وعشرون فالتى تليها التاسعة فاذا مضت ثلاثه وعشرون فالتى تليها السابعة فاذا مضت خمس وعشرون فالتى تليها الخامسة انتهى وزعم الروافض ومن ضاهاهم ان المعنى رفعت أصلا أي وجودها وهو غلط فلو كان كذلك لم يأمرهم بالتساهل للبخاري فرفعت وعسى أن يكون خيرا لكم أي لان اخفاءها يستدعي قيام كل شهر بخلاف ما لوقي معرفتها بعينها وأخذ منتهى التقي السبكي استحباب كتمها لمن رآها لان الله تعالى قد رتب لئليها انه لم يخبر بها والخبر كله فيما قدره له ويستحب اتباعه في ذلك قال والحكمة فيه انها كرامة والكرامة ينبغي كتمها باقناع أهل الطريق لرؤية النفس فلا يامن السلب ولانه لا يامن الرياء ولا ادب فلا يتشاغل عن شكر الله بالنظر اليها وذكرا للناس ولانه لا يامن الحسد فيوقع غيره في المحذور ويستأنس له بقول يعقوب يابى لا تقصص رؤياك على اخوتك الآية قال ابن عبد البر هذا الحديث لا خلاف عن مالك في مسنده ومنه وانما هو لانس عن عبادة بن الصامت وقال الحافظ خالف مالكاً كثراً أصحاب حميد فرووه عنه عن أنس عن عبادة وصوب ابن عبد البر اثبات عبادة وان الحديث من مسنده (مالك عن نافع عن ابن عمر) هكذا رواه القعني وابن بكير والاكثرون ورواه يحيى وقوم مالك انه بلغه (ان رجالا) لم يسم أحد منهم (من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أروا) بضم الهمزة مبنى للمفعول (ليلة القدر في المنام) الواقع أو السالكين (في السبع الاواخر) بكسر الخاء جمع فليس ظرفا للارادة بل صفة لقوله في المنام كذا قال بعضهم متعقب قول الحافظ أي قيل لهم في المنام انها في السبع الاواخر اقتضائه ان ناسا قالوا ذلك وليس هذا من تفسير قوله أو رواية القدر في المنام لانه لا يستلزم رؤيتهم بل تفسيره ان ناسا أروهم اياها فأروها وظاهر الحديث ان رؤياهم كانت قبل دخول السبع لقوله فليقصها الى آخره قال الحافظ والظاهر ان المراد به آخر الشهر وقيل المراد بالسبع التي أولها ليلة الثالث والعشرين وآخرها ليلة الثامن والعشرين فعلى الاول لا تدخل ليلة إحدى وعشرين ولا ثلاث وعشرين وعلى الثاني تدخل الثانية فقط ولا يدخل ليلة التاسع والعشرين ورجح الاول رواية مسلم عن ابن عمر التسوه في العشر الاواخر فان ضعف أحدكم أو عجز فلا

صلى الله عليه وسلم قد هرت ههنا
ومنى كلها منصرف ووقف يعرفه فقال
قد وقفت ههنا وعرفه كلها ووقف
ووقف بالمزدلفة فقال قد وقفت
ههنا ومزدلفة كلها ووقف
* حدثنا مسدد ثنا حفص ثنا
ابن غياث عن جعفر بن اسناده زاد
فاخرجوا في رحالكم * حدثنا يعقوب
ابن ابراهيم ثنا يحيى بن سعيد
القطان عن جعفر حدثني ابي عن
جابر قد كره هذا الحديث وادرج
في الحديث عند قوله واتخذوا من
مقام ابراهيم مصلى قال فقد اقيموا
بالتوحيد وقل يا ايها الكافرون
وقال فيه قال على رضى الله عنه
بالكوفة قال ابي هـ هذا الحرف لم
يدكره جابر فذهبت محروشا وادكر
قصة فاطمة رضى الله عنها
(باب الوقوف بعرفة)

* حدثنا هناد عن ابي معاوية عن
هشام بن صروة عن ابيه عن
عائشة قالت كانت قريش ومن
دان دينها يقفون بالمزدلفة وكافوا
يسمون الحرس وكان سائر العرب
يقفون بعرفة قالت فلما جاء
الاسلام امر الله تعالى بنيه صلى
الله عليه وسلم ان يأتى عرفات
فيفق بها ثم يفيض منها فذلك قوله
تعالى ثم افيضوا من حيث افاض
الناس

(باب الخروج الى منى)

* حدثنا زهير بن حرب ثنا
الاوص بن جواب الضبي ثنا
عمار بن رزيق عن سليمان الاعمش
عن الحكم عن مقسم عن ابن
عباس قال صلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم الظهر يوم التروية
والفجر يوم عرفة فبنى * حدثنا
أحمد بن ابراهيم ثنا امين الازرق

يغلبن على السبع البواقى انتهى وقال غيره يحتمل انهم رأوها وعظمتهما وأقارها ونزل الملائكة
فيها وان ذلك كان في ليلة من السبع الاوخر ويحتمل أن قالوا قال لهم هي في كذا وعين ليلة من
السبع ونسيت أو قال ليلة القدر في السبع (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى أرى) بفتح
الهمزة والراء أعلم والمراد أن يصححوا (روياكم) بالافراد والمراد الجنس لانهم يسترونوا واحدة
فهو مما عاقب الافراد فيه الجمع لامن اللبس وقال ابن التين المحدثون يروونه بالتوحيد وهو جاز
وأصح منه رؤاكم جمع رؤيا ليكون جمعا في مقابلة جمع وتعقب بأنه باضافة الى ضمير الجمع يعلم
منه التعدد ضرورة وانما غير بارى ليجانس رؤياكم وهي المفعول الاول لارى والثاني قوله (قد
نوطأت) بالهمزة أى نوافقت ويوجد في نسخ بطاء ثم ياء ينبغى أن يكتب بالالف ولا بد من قرأته
مهموزا قال تعالى ليوطأ واعده ما حرم الله قاله الثوري وقال ابن السمين روى بلا همز والصواب
الهمز وفي المصاييع يجوز ترك الهمز (في) رؤيتها في ليالى (السبع الاوخر فمن كان متحرجا) أى
طامها وقاصدها (فليتحرها في السبع الاوخر) من رمضان وللبخارى في التعبير من طريق
الزهري عن سالم عن ابيه ان ناسا أو ليلة القدر في السبع الاوخر وان ناسا أو انها في العشر
الاوخر فقال صلى الله عليه وسلم التمسوها في السبع الاوخر قال الحافظ وكانه نظرا الى المتفق
عليه من الرويتين فأمره بوقد روى أحمد عن علي مرفوعا ان غلبتم فلا تغلبوا في السبع البواقى
ولم يسم عن ابن عمر التمسوها في العشر الاوخر فان ضعف أحدكم أو هجر فلا يغلبن على السبع
البواقى انتهى وظاهر الحديث ان طلبها في السبع مستنده الرؤيا وهو مشكل لانه ان كان المعنى
انه قيل لكل واحد في السبع فشرط العمل التمييز وهم كانوا ناسا وان كان معناه ان
كل واحد رأى الحوادث التي تكون فيها في منامه في السبع فلا يلزم منه ان يكون في السبع
كالورأت حوادث القيامة في المنام فانه لا يكون تلك اليلة محلا لقيامها والجواب ان الاسناد الى
الرؤيا انما هو من حيث الاستدلال بها على أمر وجودى غير مخالف لقاعدة الاستدلال لانه
استند اليها في أمر ثبت استحبابه مطلقا وهو طلب ليلة القدر لانها أثبت بها حكم وانما ترجح
السبع الاوخر لسبب المرائى الدالة على كونها فيها وهو استدلال على أمر وجودى لزمه
استصحاب شرعى مخصوص بالتأكيده بالنسبة الى هذه الليالى أو ان الاسناد الى الرؤيا انما هو من
حيث اقراره صلى الله عليه وسلم لها كاحد ما قيل في رؤيا الاذان ذكره الابي وهذا الحديث
أخرجه البخارى عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك عن نافع به (مالك
انه سمع من يثق به من أهل العلم يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى) بضم الهمزة مبنيا
للفعل قول أى أراه الله (أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانه تقاصر أعمار امته أن
لا يبلغوا من العمل) الصالح (مثل الذى بلغ غيرهم في طول العمر) لقصر أعمارهم اذهى ما بين
السمين الى السبعين وقليل من يجوز ذلك كما ورد (فأعطاه الله) أنزل عليه (ليلة القدر خير من ألف
شهر) قال ابن عبد البر هذا أحد الاحاديث الاربعة التى لا توجد في غير الموطأ لا مسندا ولا مرسلا
والثاني انى لانسى أو أنسى لانسى والثالث اذا نشأت بحرية وتقدما والرابع قوله لما اذ حسن
خلقك للناس قال وليس منها حديث منكرو ولا ما يدفعه أصل قال السيوطى ولهذا اشواهد من
حيث المعنى مرسله فاخرج ابن ابي حاتم عن طريق ابن وهب عن مسلمة بن علي عن علي بن عروة
قال ذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أربعة من بنى اسرائيل عبدوا الله ثمانين عاما لم يعصوه
طرفة عين أيوب وزكريا وخزئيل ويوشع بن نون فحبب العصاة من ذلك فأتاه جبريل فقال عجبت
أمتك من عبادة أربعة وثمانين سنة لم يعصوه طرفة عين فقد أنزل الله عليك خيرا من ذلك ليلة
القدر خير من ألف شهر هذا أفضل مما عجبت أمتك فسر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن سفيان عن عبد العزيز بن
رفيع قال سألت أنس بن مالك قلت
أخبرني بشئ عقلته عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أني صلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم الظهر يوم
التروبة فقال عني قلت فأين صلى
العصر يوم النضر قال بالابطح ثم
قال افعل كما فعل أمرؤك

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿باب الخروج الى عرفه﴾

حدثنا أحمد بن حنبل ثنا يعقوب
ثنا أبي عن ابن اسحق - حدثني
أفع عن ابن عمر قال غدا رسول الله
صلى الله عليه وسلم من منى حتى
على الصبح صبيحة يوم عرفة حتى
أتى عرفة، فقلز بئرة وهي منزل
الامام الذي ينزل به بعرفة حتى
إذا كان عند صلاة الظهر وراح
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مهاجرا لجمع بين الظهر والعصر ثم
خطب الناس ثم راح فوقف على
الموقف من عرفة

﴿باب الرواح الى عرفه﴾

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
وكيع ثنا نافع بن عمرو عن سعيد
ابن حسان عن ابن عمر قال لما
قتل الحجاج ابن اليزير أرسل إلى
ابن عمر يابيه ساعة كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يروح في
هذا اليوم قال إذا كان ذلك رجنا
فلما أراد ابن عمر أن يروح قالوا لم
ترغ الشمس قال أراغت قالوا لم
ترغ أو راغت قال فلما قالوا قد
راغت ارتحل

﴿باب الحطبة على المنبر معرفة﴾

حدثنا هناد عن ابن أبي زائدة
ثنا سفیان بن عیینہ عن زید بن
أسلم عن رجل من بني ضمرة عن
أبيه أوعه قال رأيت رسول الله

والناس معه وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طريق عن مجاهد أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا من بني إسرائيل كان يقوم الليل حتى يصبح ثم يجاهد العدو حتى يمسي فعل ذلك أنف شهر فحبب المسلمون من ذلك فأمر الله تعالى ليلة القدر خير من ألف شهر أي قيام تلك الليلة خير من عمل ذلك الرجل أنف شهر وفيه دلالة على أن ليلة القدر خاصة بهذه الأمة ولم تكن لمن قبلهم وبه جزم ابن حبيب وابن عبد البر وغيرهما من المالكية وقال النووي إنه الصحيح المشهور الذي قطع به أصحابنا كلهم وجماهير العلماء قال الحافظ وعدهم أثر الموطأ هذا وهو محتمل للتأويل فلا يدفع الصريح في حديث أبي ذر عند الثقاتي قلت يا رسول الله أن تكون مع الأنبياء فإذا ماتوا رفعت أم هي إلى يوم القيامة قال بل هي إلى يوم القيامة وسبقه إلى ذلك ابن كثير وتعقب ذلك السيوطي بأن حديث أبي ذر أيضا يقبل التأويل وهو أن مراده السؤال هل تختص بر من النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع بعده بقرينة مقابلة ذلك بقوله أم هي إلى يوم القيامة فلا يكون فيه معارضة لآثر الموطأ وقد ورد ما يعضده ففي فوائد أبي طالب المزحجي من حديث أنس أن الله وهب لأمي ليلة القدر ولم يعطها من كان قبلهم انتهى (مالك أنه بلغه أن سعيد بن المسيب كان يقول من شهد العشاء) حضرها وصلاها في جماعة (من ليلة القدر فقد أخذ بخطه منها) نصيبه من ثوابها المنو به في القرآن وفي نحو قوله صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه رواه البخاري وأبو داود والترمذي والبيهقي وزاد في سننه الكبرى ومات آخر قال ابن عبد البر قول ابن المسيب لا يكون رأيا ولا يؤخذ الا توفيقا ومراسيله أصح المراسيل وقال الباجي هو بمعنى الحديث المتقدم من شهد العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة وخصه لالتزامها من الليل دون الصبح فليس منه وروى البيهقي عن أبي هريرة والطبراني عن أبي أمامة مرفوعا من صلى العشاء في جماعة فقد أخذ بخطه من ليلة القدر وروى الخطيب عن أنس رفعه من صلى ليلة القدر العشاء والفجر في جماعة فقد أخذ من ليلة القدر بالنصيب الوافر وفي مسلم مرفوعا من يتم ليلة القدر فبواقيها غفر له ما تقدم من ذنبه ولا جدو الطبراني عن عباد مرفوعا من قامها إيمانا واحتسابا ثم وفقت له غفر له ما تقدم من ذنبه ومات آخر قال في شرح التقریب معنى توفيقه له أو موافقته لها أن يكون الواقع أن تلك الليلة التي قام فيها بقصد ليلة القدر هي ليلة القدر في نفس الأمر وإن لم يعلم هو ذلك وقول النووي معنى الموافقة أن يعلم أنها ليلة القدر مراد وليس في اللفظ ما يقتضيه ولا المعنى يساعده وقال الحافظ الذي يترجح في نظري ما قاله النووي ولا أنكر حصول الثواب الجزيل لمن قام لا بتفاتها وإن لم يعلمها ولم توفقه وإنما الكلام على حصول الثواب المعين الموعود به وقد أجمع من يعتمد به على وجودها وبقائها إلى آخر الدهر لظواهر الأحاديث وكثرة رؤية الصالحين لها وشذو الرافض والشيعة والحجاج الظالم الثقي فقالوا ردت رأسا وكذا من قال إنما كانت سنة واحدة في زمنه صلى الله عليه وسلم وقد روى عبد الرزاق عن أبي هريرة أنه قال كذب من قال ذلك فلا ينبغي أن يعد هذان قولان أو قول ثم اختلف فيها على أربعين قولاً فقال ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وغيرهم في جميع السنة وهو قول مشهور للمالكية والحنفية وزيفه المهلب وقال لعنه بن علي دوران الزمان لنقصان الأهل وهو فاسد لأنه لم يعتبر في صيام رمضان فلا يعتبر في غيره حتى تنقل ليلة القدر عن رمضان وورد بأن ما أخذ ابن مسعود كافي مسلم عن أبي بن كعب أنه أراد أن لا يشكل الناس وجاء عن ابن عمر مرفوعا في أبي داود وموقوفا عند ابن أبي شيبة بإسناد صحيح أنها مختصة برمضان يمكنه في غيره وبه جزم شارح الهداية عن أبي حنيفة وابن الحاجر رواية عن مالك ووجهه السبكي وعن أنس وأبي رزين أول ليلة من رمضان وحتى ابن الملقن ليلة نصفه والذي في المفهم وغيره ليلة نصف شعبان فإن شافها ما قولان وحكي ابن العربي عن قوم أنها

صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر
بعرفة * حدثنا مسدد ثنا عبد
الله بن داود عن سلمة بن نبيب عن
رجل من الحنابلة عن أبيه نبيب أنه
رأى النبي صلى الله عليه وسلم
واقفا بعرفة على بعير أحمر يخطب
* حدثنا هناد بن السري وعثمان
ابن أبي شيبة قالنا ثنا وكيع عن
عبد الحميد قال حدثني العلاء بن
خالد بن هوزة قال هناد عن عبد
الحميد أبي عمرو قال حدثني خالد بن
العلاء بن هوزة قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يخطب
الناس يوم عرفة على بعير قائم في
الركابين قال أبو داود ورواه ابن
العلاء عن وكيع كما قال هناد
* حدثنا عباس بن عبد العظيم
ثنا عثمان بن عمر ثنا عبد
الحميد أبو عمرو عن العلاء بن خالد
بعناه

((باب موضع الوقوف بعرفة))

* حدثنا ابن نقيب ثنا سفيان
عن عمرو بن عيسى عن ابن دينار عن عمرو
ابن عبد الله بن صفوان عن يزيد
ابن شيبان قال أنا ابن مريم
الانصاري ونحن بعرفة في مكان
يباعده عرو عن الامام فقال اني
رسول رسول الله صلى الله عليه
وسلم اليكم يقول لكم قفوا على
مشاعركم فانكم على ارث من ارث
آبائكم ابراهيم

((باب الدفعة من عرفة))

* حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان
عن الاعمش ح وحدثنا وهب
ابن بيان ثنا عبيدة ثنا سليمان
الاعمش المعنى عن الحكم عن
مقصم عن ابن عباس قال أفاض
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
عرفة وعليه السكينة وروى

معينة من رمضان في نفس الامر مبهمه علينا وعن زيد بن أرقم وابن مسعود ليلة سبع عشرة
وللطحاوي عن ابن مسعود وعبد الرزاق عن علي تسع عشرة وحدثني ابن الجوزي وغيره عثمان
عشرة أو مبهمه في العشر الوسط أو أول ليلة من العشر الاخير ومال اليه الشافعي أو ان كان الشهر
ثامنا فليلة عشرين وناقصا فاحدى وعشرين أو ليلة اثنين أو ثلاث أو أربع أو خمس أو ست أو سبع
أو ثمان أو تسع وعشرين أو ليلة الثلاثين قال عياض ما من ليلة من العشر الاخير الا وقبل ان يافيه
أوفى أو تار العشر الاخير لحديث عائشة وغيره في هذا الباب قال الحافظ وهو أرجح الأقوال أوفى
أو تار به زيادة الليلة الاخرة رواه الترمذي من حديث أبي بكره وأحمد من حديث عباد أو تنتقل
في العشر الاخير كما نص عليه مالك والثوري وأحمد واسحق وزعم الماوردي الاتفاق عليه وكأنه
أخذه من حديث ابن عباس ان الصحابة اتفقوا على انها في العشر الاخير ثم اختلفوا في تعيينها منه
ويؤيده حديث أبي سعيد الخدري ان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما اعتكف العشر الاوسط
ان الذي تطلب أمامك ثم اختلف فالتوه هل هي تحمله فيه على السواء أو بعض لياليه أرجح ففني
انها احدى أو ثلاث أو سبع أو ثمان أو تسع أو عشرة أو عشرة أو تسع أو عشرة أو تسع أو عشرة أو تسع
عشرة أو سبع عشرة أو ليلة سبع عشرة أو تسع عشرة أو واحدة عشرة رواه سعيد بن منصور عن
أنس بسند ضعيف أو أول ليلة أو تسع ليلة أو سبع عشرة أو واحدة عشرة أو تسع عشرة أو تسع
مردويه عن أنس باسناد ضعيف أو ليلة تسع عشرة أو واحدة عشرة أو ثلاث عشرة من رواه أبو
داود عن ابن مسعود باسناد فيه مقال وعبد الرزاق عن علي وسعيد بن منصور عن عائشة بسندين
منقطعين أو ليلة ثلاث وعشرين أو سبع وعشرين أخذ من قول ابن عباس سبعين أو سبع
عشرين ولا جد عن النعمان بن بشير سابعة ثمضى أو سابعة تبقى قال النعمان ففني نقول ليلة سبع
وعشرين وأنتم تقولون ليلة ثلاث وعشرين أو ليلة واحدة أو ثلاث أو خمس وعشرين أو مخصصة في
السبع الاواخر من رمضان لحديث ابن عمر السابق أو ليلة اثنين أو ثلاث وعشرين لحديث عبد
الله بن أنس عند أحمد أوفى اشفاق العشر الوسط والعشر الاخير أو ليلة الثالثة من العشر الاخير أو
الخامسة منه رواه أحمد عن معاذ والفرق بينهما وبين ما تقدم ان الثالثة تحتل ليلة ثلاث وعشرين
وتحتل ليلة سبع وعشرين فيفضل الى ان ليلة ثلاث أو خمس أو سبع وعشرين وهذا غير ماضى
أو في سبع أو ثمان من أول النصف الثاني روى الطحاوي عن عبد الله بن أنس انه سأل النبي صلى
الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال تحرقها في النصف الاخير ثم عافسها فقال الى ثلاث وعشرين
فكان عبد الله يحكي ليلة ست عشرة الى ليلة ثلاث وعشرين ثم يقصر اوفى أو ليلة أو آخر ليلة أو
الوتر من الليالي رواه أبو داود عن أبي العالبيه مرسلا أو ليلة أربع وعشرين أو سبع وعشرين نقله
الطحاوي عن أبي يوسف فهذه الأقوال كلها منصفة على امكان حصولها والحث على التماسها وقال
ابن العربي الصحيح انها لا تعلم وهذا يصلح عده قولاً وانكاره النووي وقال قد تظاهرت الاحاديث
بامكان العلم بها وأخبر به جماعة من الصالحين فلا معنى لانكاره قال الحافظ هذا ما وقف عليه من
الأقوال وبعضها يمكن رده الى بعض وان كان ظاهرها التباين وأرجحها كلها انها في وتر من العشر
الاخير وانها تنتقل كما يفهم من الاحاديث وأرجح أو تارها عند الشافعية ليلة واحدة وعشرين أو
ثلاث وعشرين وأرجحها عند الجمهور ليلة سبع وعشرين وبه جزم أبي بن كعب وحلف عليه كافي
مسلم وفيه عن أبي هريرة ثنا كرن ليلة القدر فقال صلى الله عليه وسلم أيكم يد كرن طلع القمر
كانه شق جفنه قال أبو الحسين الفارسي أي ليلة سبع وعشرين فان القمر يطلع فيها بثلث الصفة
وللطحاوي عن ابن مسعود مثل صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال أيكم يد كرن ليلة الصهباء وات
قلت أنا وذلك ليلة سبع وعشرين وفي مسلم عن ابن عمر رأى رجل ليلة القدر ليلة سبع وعشرين

وأما وقال أيها الناس عليكم
 بالسكينة فإن البرليس بايخاف
 الخيل والابل قال قنار أيتها رافعة
 يديها حادية حتى أتى جعازا ذهب
 ثم أردف الفضل بن العباس وقال
 أيها الناس إن البرليس بايخاف
 الخيل والابل فعليكم بالسكينة قال
 قنار أيتها رافعة يديها حتى أتى
 مني • حدثنا أحمد بن عبد الله بن
 يونس ثنا زهير بن وثنا محمد
 ابن كثير أخبرنا عفيان وهذا لفظ
 حديث زهير ثنا إبراهيم بن عتبة
 أخبرني كريب أنه سأل أسامة بن
 زيد قلت أخبرني كيف فعلتم أو
 صنعتم عتبة ردفت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال جئنا شعب الذي
 يفيض الناس فيه للمعرك فأتنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأتاه ثم بال
 ومات زهير أهرق الماء ثم دعا
 بالوضوء فتوضأ وضوء الناس البالغ
 جدا قلت يا رسول الله الصلاة قال
 الصلاة أمامك قال فركب حتى
 قدمنا المزدلفة فأقام المغرب ثم
 أتنا الناس في منازلهم ولم يحلوا
 حتى أقام العشاء وصلى ثم حل
 الناس زاد محمد بن حنيفة قال قلت
 كيف فعلتم حين أصبحتم قال ردفه
 الفضل وأطلقت أغانى سباق
 قريش على رجلي • حدثنا أحمد
 ابن حنبل ثنا يحيى بن آدم ثنا
 سفيان بن عيينة عن ابن
 عباس بن زيد بن علي عن أبيه
 عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي
 قال ثم أردف أسامة فجعل يمشي
 على ناقته والناس يصرخون بالابل
 عينا ونمنا لا يلتفت إليهم يقول
 السكينة أيها الناس ودفع حين
 غابت الشمس • حدثنا القعقي
 عن مالك عن هشام بن عروة عن

ولا جده من فوق ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ولابن المنذر من كان متحررا فليتحرها ليلة سبع
 وعشرين وعن جابر بن سمرة عند الطبراني ومعاوية عند أبي داود ونحوه وحكى عن أكثر العلماء
 وروى عبد الرزاق عن ابن عباس قال دعا عمر العجالة فسألهم عن ليلة القدر فاجمعوا على أنها في
 العشر الاواخر فقاتلهم ورافى لا علم أو أظن أي ليلة هي قال عمر أي ليلة هي فقلت سابعة غصبي أو
 سابعة تبقى من العشر الاواخر فقال من أين علمت ذلك فقلت خلق الله سبع سموات وسبع أرضين
 وسبعة أيام والذهب يدور في سبع وسبع ويوجد على سبع والطواف سبع والجوار
 سبع وأنا مائل من سبع قال تعالى فاتبتنا فيها حبا وعباد الايقه قال فالاب للنعام والنسب به بالنسب
 فقال عمر تلوموني في تقريب هذا الغلام فقال ابن مسعود لو أدركنا أسانما ما نمره من رجل ونعم
 ترجمان القرآن وروى ابن راهويه والحكم عن ابن عباس ان عمر كان اذا دعا الاشياخ من العجالة
 قال لابن عباس لا تسكلم حتى يسكلموا فقال ذات يوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التسوا
 ليلة القدر في العشر الاواخر ترا أي الورق فقال رجل برأيه ناسعة سابعة خامسة ثالثة فقال لي يا ابن
 عباس مالك لا تسكلم قلت أنكلم برأيي قال عن رأيك أسألك فقلت فذ كرفه وفي آخره فقال عمر
 أبحر ثم ان تكوفوا مثل هذا الغلام الذي ما استوت شؤن رأسه وقال اني لا أرى القول كما قلت وزاد
 محمد بن نصر في قيام الليل وان الله جعل النسب في سبع ثم تلا حرمت عليكم أمهاتكم الا يقول
 استنبط ذلك من عدد كلمات السورة فان قوله هي سبع كلمة بعد عشرين نقلة ابن حزم من بعض
 المالكية وبالغ في رده وقال ابن عطية انه من ملح التفسير لا من متين العلم قال العلماء حكمه اخفاها
 ليهتدي القاسم بخلاف ما لو عرفت لها ليلة لا قصر عليها وهذه الحكمة تطرد عند القائل انها في
 جميع السنة أو جميع رمضان أو العشر الاخير أو أواخره خاصة الا ان يكون الاول ثم الثاني أليق به
 واختلف هل لها علامة تظهر لمن وقت له أم لا فيقول يرى كل شيء ساجدا وقيل يرى الاقوار في كل
 مكان ساطعة حتى الاماكن المظلمة وقيل يسمع سلا ما وخطابا من الملائكة وقيل علامتها استجابة
 دعا من وقت له واختار الطبري ان جميع ذلك غير لازم وانه لا يشترط حصولها رؤية شيء ولا
 ممياعه واختلف أيضا هل يحصل الثواب المترتب عليها لمن قامها وان لم يظهر له شيء وذهب اليه
 الطبري والمهلب وابن العربي وجماعة أو يتوقف على كشفه له واليه ذهب الاكثر ويدل له ما في
 مسلم عن أبي هريرة من يقم ليلة القدر فيوافقه قال النووي أي يعلم انها ليلة القدر وهو أرجح في
 نظري ويحتمل ان المراد في نفس الامر وان لم يعلم وذلك وفرعوا على اشتراط العلم انه يخص بها
 شخص دون آخر وان كان في بيت واحد وقال الطبري في اخفاها دليل على كذب من زعم انه يظهر
 للعيون ليلتها ما لا يظهر في سائر السنة أذ لو كان ذلك حق لم يخف عن قلم ليالي السنة فضلا عن ليالي
 رمضان وتعبه الزين بن المنير بانه لا ينبغي اطلاق التكذيب لذلك فيعوز انما كرامة لمن شاء الله
 فيمتص بها قوم دون قوم والنبي صلى الله عليه وسلم لم يحصر العلامة ولم ينف التكرامة وكانت في
 السنة التي حكاها أبو سعيد نزول المطر ونحن نرى كثيرا من السنين ينقض رمضان دون مطر مع
 اعتقادنا انه لا يخلو رمضان من ليلة القدر ولا يعتقد انه لا يراها الا من رأى الخوارق بل فضل الله
 واسع ووب قائم لم يحصل منها الا على العبادة من غير رؤية طارق وآخر رأى الخوارق بالعبادة
 والذي حصل له العبادة أفضل والعبادة انما هي بالاستقامة لا سفلتها ان تكون الاكرامة بخلاف
 الخوارق فتصدق كرامة وقد يقع فتنة انتهى وقد ورد لها علامات أكثرها لا تقع الا بعد ان غصبي
 منها ما في مسلم عن أبي بن كعب ان الشمس تطلع في صبيحتها الا شعاع لها ولا جده من مثل الطست وله
 عن ابن مسعود مثل الطست صافية ولابن خزيمة عن ابن عباس من فوقها ليلة القدر طلقة لا حارة
 ولا باردة تصبغ الشمس يومئذ بغير اضعيفه ولا جده عن عبادة من فوقها صافية بلقة كان فيها

قرأ ساطعاً كنه صاحبها لا حرقها ولا يرد ولا يحل لكوكب يرى به فيها وان من اماراتها ان الشمس في صبيحتها تخرج مستوية ليس فيها شعاع مثل القمر ليلة البدر ولا يحل للشيطان ان يخرج معها ابومثذولابن أبي شيبة عن ابن مسعود ان الشمس تطلع كل يوم بين قرني شيطان الا صبيحة ليلة القدر وله عن جابر مرفوعة ليلة القدر طامقة بلجة لا حارة ولا باردة تضيء كواكبها ولا يخرج شيطانها حتى يضيء فجرها وله عن ابي هريرة مرفوعة ان الملائكة تلك الليلة أكثر في الارض من عدد الحصى ولابن أبي حاتم عن مجاهد لا يرسل فيها شيطان ولا يتحدث فيها داه وعن الضحاك يقبل الله التوبة فيها من كل نائب وهي من غروب الشمس الى طلوعها وذكر الطبري عن قوم ان الاشجار في تلك الليلة تسقط الى الارض ثم تعود الى منابتها وان كل شيء يسجد فيها وروى البيهقي عن أبي لبابة ان المياه المالحه تعذب ليلتها ولابن عبد البر عن زهرة بن معبد نحوه والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وأسأله العون على التمام خالص الوجهه مقر بالي دار السلام متوسلاً بحبيبه خير الانام

((كتاب الحج بسم الله الرحمن الرحيم))

ختم الامام رحمه الله تعالى بخامس اركان الاسلام كافي الحديث على الموجود في النسخ العتيقة المقررة وان كان يوجد في كثير من النسخ تقديم كتاب الايمان والتذوكر وكتاب الجهاد على الحج فانه لا يظهر له وجه ولا مناسبة ولا حسن تصنيف وان أمكن ان يتعسف توجيهه لذلك بان للايمان والتذوكر تعلقاً ما بالصيام من جهة انه قد يختلف به أو يندره فألحقهما به وللجهاد به نوع تعلق من جهة ان الصيام جهاد للنفس على ترك شهواتها كما ان في جهاد الكفار ذلك اذ هي لا ترضى بالتعب لاسيما المؤدى للعطب والحج يفتح الحياء وكسر هاتين الكسرتين ذوا الفتح لغيرهم وقيل الفتح الامم والكسر المصدر وقيل عكسه وجوبه معلوم بالضرورة ولا يتكرر راجعاً الى العارض كالنذر وفي انه على الفور او التراخي لحرف الفوات خلاف مشهور بين الائمة والقول بفرضه قبل الهجرة شاذ والجمهور انه سنة مست من الهجرة لتزول قوله تعالى وأتموا الحج والعمره لله فيها بناء على ان المراد ابتداء الفرض ويؤيده قراءة عاتمة ومسروق والتجني واقبوا أخرجه الطبري باسمه نيسد صحبه عنهم وقيل المراد بالانعام الا كمال بعد الشروع وهذا يقتضي تقدم فرضه على ذلك وفي قصة ضمام ذكر الحج وقدم سنة خمس عند الواقدي فان ثبت دل على تقدمه عليها أو وقوعه فيها وانما يجب على المستطيع ولا يختص بالزاد والراحلة بل يتعلق بالبدن والمال اذ لو اقتص للزم ان يشد على الراحلة من يشق عليه جدا قال ابن المنذر لا يثبت حديث تفسيرها بالزاد والراحلة والآية الكريمة عامة ليست بحجة ولا تفقر الى بيان فكيف كل مستطيع قد رعى أودن

((الفصل للاهلال أي التلبية وأصله رفع الصوت))

(مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن أسماء بنت عيسى) فهم العين آخره سين مهملتين قال أبو عمر كذا يعي ومعن وابن القاسم وقتيبة وغيرهم وقال الفعني وابن بكير وابن مهدي ويحيى التيسا وروى ان أسماء على كل هو مرسل فالقاسم لم يلق أسماء وقد وصله مسلم وأبو داود وابن ماجه من طريق عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن عن أبيه عن عائشة ان أسماء بنت عيسى (ولدت محمد بن أبي بكر باليهاء) بالمذبح فذى الخليفة (فذكر ذلك أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرها فتغتسل ثم تهلل) تحرم وتلبى فبقيت معها حرام النساء ومثلها الحائض وأولى منهما الجنب لانها شاركتاه في شمول اسم الحدث وزادنا عليه بسيلان الدم ولذا صح صومه دونها والاعتسال للأحرام مطلقاً لان النساء اذا أمرت به مع انها غير قابلة للطهارة كالحائض فغيرها أولى واختلف الأصوليون اذا أمر الشارع شخصاً ان يامر غيره بفعل ان يكون أمر ذلك

أبيه أنه قال سئل أسامة بن زيد وأنا جالس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع قال كان يسير العنق فاذا وجد فجرة نص قال هشام النص فوق العنق حدثنا أحمد ابن حنبل ثنا يعقوب ثنا أبي عن ابن اسحق حدثني ابراهيم بن عقبة عن كريب عن أسامة قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم فلما وقعت الشمس دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن مومى بن عقبة عن كريب مولى عبد الله بن عباس عن أسامة بن زيد أنه سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة حتى اذا كان بالشعب نزل فبال فتوضأ ولم يسبغ الوضوء قلت له الصلاة فقال الصلاة أمامك فركب فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ فأسبغ الوضوء ثم أقمت الصلاة فصلى المغرب ثم أتانا كل انسان بعيره في منزله ثم أقمت العشاء فصلاها ولم يصل بينهما شيئاً

((باب الصلاة بجمع))

حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة جميعاً حدثنا أحمد بن حنبل ثنا حماد ابن خالد عن ابن أبي ذئب عن الزهري باسمه ومعناه وقال بأقامة إقامة جمع بينهما قال أحمد قال وكيع صلى على كل صلاة بأقامة حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا شاذان حدثنا محمد بن خالد المعنى أخبرني عثمان بن عمر عن

ابن أبي ذئب عن الزهري بإسناد

ابن خنبل عن جادومعناه قال
بأقامة واحدة لكل صلاة ولم يناد في
الاولى ولم يسبح على أثر واحدة
منهما قال بخلافه ينادي واحدة
منهما * حدثنا محمد بن كثير ثنا
سفيان عن أبي اسحق عن عبيد
الله بن مالك قال صليت مع ابن عمر
المغرب ثلاثا والعشاء وكنتين فقال
له مالك بن الحارث ما هذه الصلاة
قال صليتها مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في هذا المكان بأقامة
واحدة * حدثنا محمد بن سليمان
الانباري ثنا اسحق يعني ابن
يوسف عن شريك عن أبي اسحق
عن سعيد بن جبير وعبيد الله بن
مالك قال صلينا مع ابن عمر بالمزدلفة
المغرب والعشاء بأقامة واحدة
فذكر معنى حديث ابن كثير
* حدثنا ابن العلاء ثنا أبو اسامة
عن اسمعيل عن أبي اسحق عن
سعيد بن جبير قال أفضنا مع ابن
عمر فبأقامة واحدة صلينا المغرب
والعشاء بأقامة واحدة ثلاثا واثنين
فلما انصرف قال لنا ابن عمر هكذا
صلى بنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم في هذا المكان * حدثنا
مسدد ثنا يحيى عن شعبة
حدثني سلمة بن كهيل قال رأيت
سعيد بن جبير أقام بجمع فصلى
المغرب ثلاثا ثم صلى العشاء وكنتين
ثم قال شهدت ابن عمر صنع في هذا
المكان مثل هذا وقال شهدت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
صنع مثل هذا في هذا المكان
* حدثنا مسدد ثنا أبو الاحوص
ثنا أشعث بن سليم عن أبيه قال
أقبلت مع ابن عمر من جرفات إلى
المزدلفة فلم يكن يفتر من التكبير

الغير أم لا واختاره ابن الحارث وغيره فأمره لابي بكر ان يأمر هاليس أمر الهامنه صلى الله عليه
وسلم ويحتمل ان يكون أمر هاليس وأبو بكر مبلغ لأمره وجعل أمر الأمر أبي بكر في رواية مسلم
 وغيره عن عائشة قالت نفست أسماء بمحمد بن أبي بكر بالشجرة فأمر صلى الله عليه وسلم أبا بكر ان
تغتسل وتسل بأخباره ووجه الخطاب اليه أو أنه مأثور بالتبليغ وفيه كما قال عياض ان عادة
العصاة تحمل السن بعضهم عن بعض واكتفاؤهم بذلك عن سماعتهم من النبي صلى الله عليه وسلم
ثم الأمر ليس للوجوب عند الجمهور وهو سنة مؤكدة عند مالك وأصحابه لا يرضى في تركها الا
لعذر وهو كذا اغتسلات الحج وقال ابن خزيمة من أدانته آكد من غسل الجمعة وأوجه أهل
الظاهر والحسن وعطاء في أحد قوليه على مريد الاسرام طاهرا أم لا وفيه ان ركعتي الاسرام
ليست شرطاً في الحج لان أسماء لم تصلها وروى النسائي وابن ماجه من طريق يحيى بن سعيد
عن القاسم بن محمد عن أبيه عن أبي بكر انه خرج حاجا معه صلى الله عليه وسلم ومعه امرأته أسماء
فولدت محمد بالشجرة فأخبر أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم فأمره ان يأمرها ان تغتسل وتهل
بالحج وتصنع ما يصنع الحاج الا انها لا تطوف بالبيت ورواه قاسم بن أسبغ من طريق اسحق بن
محمد القروي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر نحوه قال ابن عبد البر ولهذا الاختلاف في
استناده أرسله مالك فكثيرا ما كان يصنع ذلك انتهى لكنه اختلاف لا يقدح في صحته ولا في وصله
لانه يحمل على ان لعبيد الله فيه اسناد ابن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة ونافع عن ابن
عمر وأما رواية يحيى عن القاسم عن أبيه عن أبي بكر فرسلة اذ محمد سمع أباها (مالك عن يحيى
ابن سعيد بن المسيب ان أسماء بنت عيسى ولدت محمد بن أبي بكر بندي الخليفة) لا ينافيه الروايتان
السابقتان بالشجرة وبالياء لان الشجرة بندي الخليفة واليلاء بطرفها قال عياض يحتمل انها
نزلت بطرف البيداء تتبعه عن الناس ونزل النبي صلى الله عليه وسلم بندي الخليفة حقيقة وهناك
بات واحرم فسمى منزل الناس كلهم بأمم منزل أمهم قال والشجرة كانت مغمرة وكان صلى الله
عليه وسلم ينزلها من المدينة ويحرم منها وهي على ستة أميال من المدينة (فأمرها أبو بكر ان
تغتسل ثم تهل) بعد سؤاها لله صراطي وأمره ان يأمرها بذلك كما مر وهذا وقفه يحيى بن سعيد
ورفعه الزهري كما رواه ابن وهب عن الليث ويونس بن يزيد وعمر بن الحارث انهم أخبروه عن ابن
شهاب عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أسماء بنت عيسى أم عبد الله
ابن جعفر وكانت عاركا أي نساء ان تغتسل ثم تهل بالحج ومعناه أمرها على لسان أبي بكر كافي
الروايات السابقة قال الخطابي فيه استعجاب التشبه من أهل التقصير بأهل الفضل والكمال
والاقتداء بأفعالهم طمعا في ذلك مراتبهم ورجاء لما شاركهم في نيل المثوبة ومعاوم ان اغتسل
المناض والنساء قبل أو ان الطهر لا يظهرهما ولا يخرجهما عن حكم الحدث وانما هو لفظة
المكان والوقت ومن هذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم الاصليين ان يسكبوا بقية نهارا شورا عن
الطعام وكذا القادم في بعض نهار الصوم يسكب بقية نهاره عند بعض الفقهاء وأدام الماء والتراب
والمصلوب على خشبة والمحبوس في الحبس والمساكين القدر يصلون على حسب الطاقة عند بعض
وهذا باب غريب من العلم قال الشيخ ولي الدين هذا يدل على ان العلة عنده في اغتسالهما التشبه
بأهل الكمال وهن الطاهرات والظاهر انه اغماه ولشهره المعنى الذي شرع الغسل لأجله وهو
التنظيف وقطع الراحة الكريمة لدفع اذاها عن الناس عند اجتماعهم وبذلك علله الرافعي ولا يرد
عليه ان الهرم اذا لم يجد ماء أو هجر عن استعماله نيم كافي الام اذا لا تنظف في التراب لان التنظيف
هو أصل مشروعيته للاسرام فلا ينافي في قيام التراب مقامه لانه يقوم مقام الغسل الواجب قولي
المسنون وبعد استمرار الحكم فلا توجد علة في بعض الحالات (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر

والتهديل حتى أتينا المزدلفة
فأذن وأقام أو أمر الناس فأذن
وأقام فصلى بنا المغرب ثلاث
ركعات ثم التفت بنا فقال الصلاة
فصلى بنا العشاء ثم كسبن ثم دعا
بعشائه قال وأخبرني علاج بن عمرو
بمثل حديث أبي عن ابن عمر قال
فقبل لابن عمر في ذلك فقال صليت
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
هكذا * حدثنا مسددان عبد
الواحد بن زياد وأبوعوانة وأبا
معاوية حديثهم عن الأعمش عن
عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن
ابن مسعود قال لما رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الأ
لوقتها لا يجمع فانه جمع بين المغرب
والعشاء يجمع وصلى صلاة الصبح
من الغد قبل وقتها * حدثنا أحمد
ابن حنبل ثنا يحيى بن آدم ثنا
سفيان عن عبد الرحمن بن عياش
عن زيد بن علي عن أبيه عن عبيد
الله بن أبي رافع عن علي فلما أصبح
بهني النبي صلى الله عليه وسلم
ووقف على فرج فقال هذا فرج
وهو الموقف وجمع كلها موقف
ونحرت ههنا ومسنى كلها منحرة
فانحروا في رجالكم * حدثنا مسدد
ثنا حفص بن غياث عن جعفر بن
محمد عن أبيه عن جابر أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال وقت ههنا
يعرفه ويعرفه كلها موقف ووقف
ههنا يجمع وجمع كلها موقف
ونحرت ههنا ومسنى كلها منحرة
فانحروا في رجالكم * حدثنا الحسن
ابن علي ثنا أبو اسامة عن اسامة
ابن زيد عن عطاء قال حدثني جابر
بن عبد الله أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال كل عرفة موقف
وكل منى منحرة وكل المزدلفة

كان يغتسل لأحرامه قبل أن يحرم ولدخوله مكة) وفي رواية أيوب عن نافع حتى إذا جاء أي ابن
عمر ذات يوم بات به حتى يصبح فإذا صلى الغداة اغتسل ويحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعل ذلك رواه البخاري (ولو قوفه عشية عرفة)

(غسل المحرم)

(مالك عن زيد بن أسلم) العدوي مولى عمر (عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين) بضم الحاء موقف النون
الاولى الهاشمي مولا هم المدني أبي اسحق مات بعد المائة (عن أبيه) مولى العباس بن عبد المطلب
المدني مات في أوائل المائة الثانية قال ابن عبد البر ادخل يحيى بن زيد واراهم نافعاً وهو خطأ
لا شك فيه مما يحفظ من خطاي يحيى وغلطه في الموطأ ولم يتابعه أحد من رواه وقد طرحه ابن وضاح
وغیره وهو الصواب (ان عبد الله بن عباس والمصور) بكسر الميم وسكون السين المهمة وخفة
الواو (ابن محزمة) بفتح الميم وسكون المعجمة ابن نوفل القرشي له ولأبيه صحبة (اختلفا) وهما
نازلان (بالأبواء) بفتح الهمزة وسكون الواو والمدة قبل مكة وعنده بلدة تنسب اليه قبل
سمى بذلك لولائه وهو على القلب والاقبل الأبواء وقيل لأن السبيل تقبوه أي تحمله (فقال
عبد الله بن عباس) يغسل المحرم رأسه وقال المسور بن محزمة لا يغسل المحرم رأسه (قال الأبي
الظن) هما انهما لا يختلفان الا في كل منهما مستند قال عياض ودل كلاهما انهما اختلفا في تحريك
الشعر اذا خلا في غسل المحرم رأسه في غسل الجنابة ولا بد من صب الماء خلف المسوران
يكون في تحريكه باليد قل بعض دواب أو طرحها وعلم ابن عباس ان عند أبي أيوب علم ذلك (قال)
عبد الله بن حنين (فأرسلني عبد الله بن عباس إلى أبي أيوب) خالد بن زيد (الانصاري فوجدته
يغسل بين القرنين) بفتح القاف ثنية قرن وهما الخشبستان القائنان على رأس البئر وشبههما من
البناء ويعد بينهما خشبة يجرع عليها الحبل المستقي به ويلقى عليها البكرة وقال القتيبي هما منارتان
تبنيان من حجارة أو مدر على رأس البئر من جانيها فان كانتا من خشب فهما فوقان (وهو بستر
شوب) فقيه التستر في الغسل (فلمت عليه) قال عياض والنووي وغيرهما فيه جواز السلام على
المتطهر في حال طهارته بخلاف من هو على الحدث وتعقبه الولي العراقي بأنه لم يصرح بأنه ورد عليه
السلام بل ظاهره أنه لم يرد لقوله (فقال من هذا) بقاء التعقيب الدالة على أنه لم يفصل بين سلامه
وبينها بشئ فيدل على عكس ما استدلل به فان قيل الظاهر أنه ورد السلام وترك ذكره لوضوحه فانه
أمر مقرر لا يحتاج إلى نقل وقوعه وأما المألف فهو مثل قوله تعالى ان اضرب بعصاك البحر فانقلب
أي فاضرب فانقلب فالانقلاب معقب للضرب لا للامر بالاضرب وان لم يصرح به في الآية ويبدل على
ذلك هنا انه لم يذكر رد السلام على النبي صلى الله عليه وسلم في أكثر الطرق وفي بعضها انه ورد عليه قلت لما لم
يصرح بذلك رد السلام احتمل الرد وعدمه فسقط الاستدلال للجانبين انتهى وفيه وقفة (فقلت أنا
عبد الله بن حنين أرسلني اليك عبد الله بن عباس أسألك) وفي رواية يسألك (كيف كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم) قال ابن عبد البر فيه ان ابن عباس كان عنده علم يغسل
رأس المحرم عنه صلى الله عليه وسلم أنباء أبو أيوب أو غيره لانه كان يأخذ عن الصحابة ألا ترى انه
قال كيف كان يغسل رأسه ولم يقل هل كان يغسل وقال ابن دقيق العيد هذا يشعر بأن ابن عباس
كان عنده علم بأصل الغسل فان السؤال عن كيفية الشئ انما يكون بعد العلم بأصله وان غسل
البدن كان عنده مقرر الجواز اذ لم يسأل عنه وانما سأل عن كيفية غسل الرأس ويحتمل ان
يكون ذلك لانه موضع الاشكال اذ الشعر عليه وتحريك اليد يخاف منه تنف الشعر وتعقب بأن
التراخ بينهما انما وقع في غسل الرأس وقال الحافظ لم يقل هل كان يغسل رأسه ليوافق اختلافهما بل
سأل عن الكيفية لاحتمال انه لما رآه يغتسل وهو محرم ففهم من ذلك الجواب ثم أحب ان لا يرجع الا

موقف وعلى الحاج مكة تطريق
ومصر * حدثنا ابن كثير ثنا
سفيان عن أبي إسحق عن عمرو
ابن ميمون قال قال عمر بن الخطاب
كان أهل الجاهلية لا يفيضون
حتى يروا الشمس على شبر خالفهم
النبي صلى الله عليه وسلم فدفع
قبل طلوع الشمس

((باب التجيل من جمع))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
سفيان أخبرني عبيد الله بن أبي
يزيد أنه مع ابن عباس يقول أنا
من قدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليلة المزلقة في ضعفه أهله
* حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
قال حدثني سلمة بن كهيل عن
الحسن العرفي عن ابن عباس قال
قدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليلة المزلقة أعيلة بنى عبد
المطلب على حرات فجعل يلطخ
أفخاذنا ويقول أبنى لا ترموا الجرة
حتى تطلع الشمس قال أبو داود
اللطخ الضرب اللين * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا الوليد
ابن عتبة ثنا حمزة الزيات عن
حبيب بن أبي ثابت عن عطاء عن
ابن عباس قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقدم ضعفاء
أهله بغلس ويأمرهم يعني
لا يرمون الجرة حتى تطلع الشمس
* حدثنا هرون بن عبيد الله ثنا
ابن أبي فديك عن الفضال يعني
ابن عثمان عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة أنها قالت
أرسل النبي صلى الله عليه وسلم
بأم سلمة ليلته لغير فرمت الجرة
قبل الفجر ثم مضت فأفاضت وكان
ذلك اليوم اليوم الذي يكون رسول
الله صلى الله عليه وسلم تعني عندها

بضائفة أخرى فسأله عن الكيفية (قال فوضع أبو أيوب يده على الثوب فطأ طأ) أي خفض الثوب
وأزاله عن رأسه (حتى بدا) بالتخفيف أي ظهر (لرأسه ثم قال لا تناسك) لم يسم (بصب عليه)
زاد في رواية ابن وضاح الماء (اصب فصب على رأسه ثم حرك) أبو أيوب (رأسه يديه) بالثنية
(فأقبل بهما وأدبر) فدل على جواز ذلك ما لم يرد إلى تنف الشعر واليباس بالفضل وهو أبلغ من
القول (ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل) وفي رواية ابن جريح عن زيد بن
أسلم بهذا الاسناد فمزا أبو أيوب يديه على رأسه جميعا على جميع رأسه فأقبل بهما وأدبر وزاد
سفيان بن عيينة فرجعت إليهما فأخبرتهما فقال المسور لابن عباس لا أماريك أبدا أي لا أجادلك
وفيه وجوع المختلفين إلى من يظن أن عنده علم ما اختلفا فيه وقبول خبر الواحد وأنه كان
مشهورا عند الصحابة لأن ابن عباس أرسل ابن حنبل يسأل أبا أيوب ومن ضرورة ذلك قبول خبر
أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم وقبول خبر ابن حنبل عن أبي أيوب والرجوع إلى النص
عند الاختلاف وترك الاجتهاد والقياس عند النص قال ابن عبد البر وفيه ان الصحابة إذا اختلفوا
لم يكن أحدهما حجة على الآخر إلا بدليل وإن حديث الصحابي كالجموم بأيهم اقتديتم محله
في النقل عنه صلى الله عليه وسلم كقول أهل النظر كالزنى لأن كلا منهما ثقة مأمون عدل رضا
لأبي الاجتهاد والرأي والافتقار إلى ابن عباس للمسور أنت نجيم وأنا نجيم فبينا اقتديا أهتدي ولم
يخرج إلى طلب البرهان من السنة على صحة قوله وكذا حكم سائر الصحابة إذا اختلفوا وفيه الاستعانة
في الطهارة لقوله أصيب عياض والاولى تركها إلا لحاجة وقال ابن دقيق العيد ودفع الاستعانة
أحاديث صحيحة وفي تركها شيء لا يقابلها في الصحة وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم
عن قتيبة بن سعيد وأبو داود عن القعقبي الثلاثة عن مالك بن نويرة سفيان بن عيينة وابن جريح
عن زيد بن أسلم عند مسلم (مالك عن حميد بن قيس) المكي (عن عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء
والموحدة أسلم القرشي مولاهم المكي فقيه ثقة فاضل ولكنه كثير الأرسال مات سنة أربع عشرة
ومائة على المشهور (ابن عمر بن الخطاب قال ليعلى ابن منية) يضم الميم وسكون التوق وقع التحية
وهي أمه واسم أبيه أمية بن أبي عبيدة بن همام التميمي حليف قريش صحابي مات سنة بضع
وأربعين (وهو يصب على عمر بن الخطاب ما هو يقتل) وهو محرم (اصب على رأسي) فقال
يعلى أريد أن تجعلها بي (قال البوق أي تجعلني أقتل) وتعني القتياع عن نفسك أن كان في هذا
شيء وقال ابن وهب معناه أغما فعله طوعا لك لفضلك وأما تملك ولا رأي في فيه انتهى وقال أبو عمر
أي القدية أن مات شيء من دواب أسد أو زال شيء من الشعر لم يمتني القدية فإن أمرتني كانت
عليك (أن أمرتني صبت فقال له عمر بن الخطاب أصيب فلن يزيد الماء الا شعثا) لأن الماء يلبد
الشعر ويدخله مع ذلك الغبار فأخبره عمر أنه لا فدية على الفاعل ولا على الآخر به وهذا يقتضي
أن غسله لم يكن لجنازة إذا اجتمع على أن الحرم إذا كان جنبا والمرأة حائضا أو نفسا وطهرت
بغسل رأسه واختلف في غسل الحرم تبردا أو غسل رأسه فأجازة الجمهور بلا كراهة كقول عمر
لا يزيد الماء الا شعثا قال عياض وتوول عن مالك مثله وتوول عليه الكراهة أيضا وقد كره عمر
الحرم رأسه في الماء وعلمت الكراهة بأنه في تحريك يده عليه في غسله أو في غسسه قد قبل بعض
الدواب أو بسقط بعض الشعر وقيل لغسله رأسه من نغذية الرأس وكره فقهاء الامصار غسل
الرأس بالخطمي والسدور وأوجب مالك وأبو حنيفة فيه القدية وأجازوه بعض السلف إذا كان
ملبسا انتهى وقال الشافعية لا فدية عليه إذا لم ينتف الشعر (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر
كان إذا نأ) قرب (من مكة بات بذي طوى) مثلث الطام والفتح أشهر مقصور ومنون وقد
لا ينون وادب قرب مكة يعرف اليوم ببيت الزاهد (بين الثنتين حتى يصبح) أي إلى أي يدخل في

حدثنا محمد بن خالد الباهلي ثنا يحيى عن ابن جريج أخبرني عطاء أخبرني مخبر عن أسماء أنها رمت الجعرة قلت أنا رمينا الجعرة بديل قالت أنا كنا صنع هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان حدثني أبو الزبير عن جابر قال أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه السكينة وأمرهم أن يرموا بمثل حصي الخذف وأوضع في وادي محسر

((باب يوم الحج الأكبر))

حدثنا مؤمل بن الفضل ثنا الوليد ثنا هشام يعني ابن الغاز ثنا نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات في الجهة التي حج فقال أي يوم هذا قايوم النحر قال هذا يوم الحج الأكبر حدثنا محمد بن يحيى بن فارس أن الحكم ابن نافع حدثهم ثنا شعيب عن الزهري حدثني جدي بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال يعني أبو بكر في يوم النحر يوم الترميم لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر يوم النحر والحج الأكبر

((باب الأشهر الحرم))

حدثنا مسدد ثنا اسمعيل ثنا أيوب عن محمد عن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في حجة فقال إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدى وشعبان حدثنا محمد

في الصباح (ثم صلى الصبح) وفي رواية أيوب عن نافع فاذا صلى الغداة اغتسل وبحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك رواه البخاري ومسلم وغيرهما أي المذكور من البيات والصلاة والغسل (ثم يدخل مكة) (من النية التي بأعلى مكة) التي ينزل منها إلى المعلى ومقابر مكة يجنب المحصب وهي التي يقال لها الجحون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم وكانت صعبة المرتقى فسهلها معاوية ثم عبد الملك ثم المهدي على ما ذكره الأزرقي ثم سهل في سنة إحدى عشرة وعثمان في موضع ثم سهل كلها في زمن سلطان مصر الملك المؤيد في حدود العشرين وعثمان في وكل عقبه في جبل أو طريق تسمى نية بفتح النون والعتبة الثقيلة كافي الفتح وغيره وابن عمر اقتدى في ذلك بالمصطفى في البخاري عن إبراهيم بن المنذر وأبي داود عن عبد الله بن جعفر البرمكي كلاهما عن معن عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل من النية العليا ويخرج من النية السفلى قال الحافظ ليس هذا الحديث في الموطأ ولا رأيت في غرائب مالك للدارقطني ولم أقف عليه إلا من رواية معن بن عيسى وقد عز على الأصحاب على استخراجهم فرواه عن ابن ناجية عن البخاري مثله وفي الصحيحين من طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة من كداء من النية العليا التي بالبطحاء وخرج من النية السفلى وكداء بفتح الكاف والدال المهملة بمدود منون وقيل لا يصرف على إرادة البقعة للعبيدة والتأنيث (ولا يدخل مكة) (إذا خرج حاجا أو معزرا حتى يغسل قبل أن يدخل مكة إذا دنا من مكة بذى طوى) اقتداء بقوله صلى الله عليه وسلم وهو كان من أتبع الناس له (ويأمر من معه فيغتسلون قبل أن يدخلوا) تحصيلًا للمستحب فإنه يندب لغير حائض ونفساء لانه للطواف وهما لا يدخلان المسجد كما قال صلى الله عليه وسلم وأفعلى ما يفعل الحاج غير أن لا يطوف بالبيت ويغسلان للأحرام والوقوف (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان لا يغسل رأسه وهو محرم إلا من الاحتلام) وظاهره أن غسله لدخول مكة كان لجسده ودور رأسه قاله الحافظ (قال مالك سمعت أهل العلم يقولون لا بأس أن يغسل الرجل المحرم رأسه بالغسل) بالغين المججمة بوزن صبور وهو كالغسل بالكسر ما يغسل به الرأس من سدر وخطمي ونحوهما (بعد أن رمى جرة العقبة وقبل أن يحلق رأسه وذلك أنه إذا رمى جرة العقبة) يوم النحر (فقد حل له قتل القمل وحلق الشعر والقاء التنث) بفوقية فقاء ثلثة الوسخ (وليس الثياب) ولم يبق عليه من محرمات الأحرام سوى النساء والصيد وكره الطيب حتى يطوف للأفاضة فيحل له كل شيء

((ما ينهى عنه من لبس الثياب في الأحرام))

قال ابن دقيق العيد الأحرام الدخول في أحد النسكين والتشاغل بأعمالهما وقد كان شيخنا العلامة ابن عبد السلام يستشكل معرفة حقيقة الأحرام ويبحث فيه كثيرا إذا قيل أنه النية اعترض عليه بأن النية شرط في الحج الذي الأحرام ركضه وشرط الشيء غيره ويعترض على أنه التلبس بأنها ليست بركن والأحرام هنا ركن وكان يحوم على تعيين فعل يتعلق به النية في الابتداء انتهى وأجيب بأن المحرم اسم فاعل من أحرم بمعنى دخل في الحرمة أي أدخل نفسه وصبرها متلبسة بالسبب المقنض للحرمة لانه دخل في عبادة الحج أو العمرة أوهما معا فحرم عليه الأنواع السبعة لبس الخيط والطيب ودهن الرأس واللحية وإزالة الشعر وظفر الجماع ومقدماته والصيد فلمن من هذا أن النية مقابلة له لشمولها له ولغيره لأنها قصد فعل الشيء تفر بالي الله فإن كان الحج مثلا الأحرام والطواف والوقوف والسعي والنية فعل كل واحد من الأربعة تفر بالي الله تعالى وبهذا يزول الاشكال وكان الذي كان يحوم عليه ما ذكر (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رجلا) قال الحافظ لم أقف على اسمه في شيء من الطرق (سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لبس المحرم

ابن يحيى بن قباض ثنا عبد الوهاب
ثنا أيوب السخيتاني عن محمد بن
سيرين عن ابن أبي بكرة عن أبي
بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
بعده قال أبو داود وسماه ابن عون
فقال عبد الرحمن بن أبي بكرة عن
أبي بكرة في هذا الحديث

((باب من لم يدركه عرفه))

حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان
حدثني بكير بن عطاء عن عبد
الرحمن بن بهمر الدبلي قال أنبت
النبي صلى الله عليه وسلم وهو بعرفة
فجاءه ناس أو نفر من أهل نجد
فأمروا رجلا فنادى رسول الله
صلى الله عليه وسلم كيف الحج
فنادى الحج الحج يوم عرفه من
جاء قبل صلاة الصبح من ليلة جمع
فتم حجه أيام منى ثلاثة فنجهل
في يومين فلأنتم عليه ومن تأخر فلا
أنتم عليه قال ثم أردف رجلا خلفه
فجهل بتأدي بذلك قال أبو داود
وكذلك رواه مهران عن سفيان
قال الحج الحج مرتين ورواه يحيى
بن سعيد القطان عن سفيان قال
الحج مرة • حدثنا سعد ثنا
يحيى بن اسمعيل ثنا عامر
أخبرني عسرة بن مضر عن
الطائي قال أنبت رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالموقف يعني
يجمع قلت جئت يا رسول الله من
جبل طيء أكلت مطيتي وأتعبت
نفسي والله ما تركت من جبل
الوقوف عليه فهل لي من حج فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
أدرك معنى هذه الصلاة وأتى
عرفات قبل ذلك ليلا أو نهارا فقد
تم حجه وقضى تقفه

((باب التزول يعني))

من الثياب) ولججاري من طريق الليث عن نافع ما لبس من الثياب إذا أحرمنا وهو مشعر بأن
السؤال كان قبل الأحرام وحكي الدارقطني عن أبي بكر التيسابوري أن في رواية ابن جريج والليث
عن نافع أن ذلك كان في المسجد ولم أزد في شيء من الطرق عنهم أنتم أنخرج البيهقي من طريق أيوب
وعبد الله بن عون كلاهما عن نافع عن ابن عمر قال نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
يخطب بذلك المكان وأشار نافع إلى مقدم المسجد فظهر أن السؤال كان بالمدينة وللججاري ومسلم
عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم خطب بذلك في عرفات فجعل على التعداد ويؤيده أن في
حديث ابن عباس ابتدأه في الخطبة وفي حديث ابن عمر أجاب به السائل (فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تلبسوا القمص) بضم القاف والميم جمع قميص وفي رواية التنبسي لا يلبس بالرفع
على الأشهر خبر عن حكم الله أذ هو جواب السؤال أو خبر بمعنى النهي وبالجزم على النهي وكسر
لانتقاء الساكنين (ولا انعمائهم) جمع عمامة سميت بذلك لأنهم اتبع جميع الرأس (ولا السراويلات)
جمع سروال فارسي معرب والسراويل بالذوق لغة وبالشين المحجمة لغة أيضا (ولا البرانس) جمع
برنس بضم الذوق قول المحدثين طويلة أو كل ثوب رأسه منه دراعة كان أوجبة (ولا الخفاف)
بكسر الخاء جمع خف ثوبه بالقميص على كل ما في معناه وهو المحيط والمحيط المعمول على قدر البدن
وبالسراويل على المحيط المعمول على قدر عضونه كالتيان والقفاز وغيرهما وبالعمائم
والبرانس على كل ما يغطي الرأس مخيطا أو غير مخيط وبالخفاف على كل ما يستر الرجل من مدام
وجورب وغيرهما والمراد بتحرير المحيط ما يلبس على الوضع الذي جعل له ولو في بعض البدن فلو
ارتدى بالقميص مثلا فلا قال الخطابي ذكر العمامة والبرنس معا ليدل على أنه لا يجوز تغطية
الرأس لا بائعا ولا بالنادرو منه المكمل يحمله على رأسه قال الحافظ أن أراد لبسه كالقميص صح
ما قال والا فجرد وضعه على رأسه على هيئة الحامل له لا يضر في مذهبه كالانغماس في الماء فإنه
لا يسمى لباسا وكذا ستر الرأس باليد أو أجمعوا على اختصاص النهي بالرجل فيجوز للمرأة لبس جميع
ما ذكره حكاه ابن المنذر فإن قيل السؤال وقع عما يجوز لبسه والجواب وقع عما لا يجوز فاحكمته
أجاب العلماء كما قال النووي بأن هذا الجواب من بدع الكلام ومخرجه لأن ما لا يلبس منصرف فصرح
به وأما الجائز فغير منصرف فقال لا يلبس كذا أي يلبس ما سواه وقال البيضاوي أجاب بما لا يلبس
ليدل بالانترام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب لأنه أحصر وأخصر وفيه
إشارة إلى أن حق السؤال أن يكون عما لا يلبس لأنه الحكم العارض في الأحرام المحتاج لبيانها إذ
الجواز ثابت بالأصل المعلوم بالاستصحاب فكان الاتق السؤال عما لا يلبس قال وهذا يشبه
أسلوب الحكميم ويقرب منه قوله تعالى يسألونكم ماذا ينفقون قل ما تنفقتم من خير فقلوا الدين الآية
فعدل عن جنس المنفق وهو المسؤول عنه إلى جنس المنفق عليه لأنه الأهم وقال ابن دقيق العيد
يستفاد منه أن المعتبر في الجواب ما يحصل منه المقصود كيف كان ولو بتغيير أو زيادة ولا تسترط
الطائفة قال الحافظ وهذا كله على هذه الرواية وهي المشهورة عن نافع وقد رواه أبو عوانة من
طريق ابن جريج عن نافع بلفظ ما ترك المحرم وهي شاذة والاختلاف فيه على ابن جريج لا على نافع
ورواه سالم عن ابن عمر بلفظ أن رجلا قال يا رسول الله ما يجنب المحرم من الثياب أخرجه أحمد
وابن خزيمة وأبو عوانة من طريق معمر عن الزهري بلفظ نافع والاختلاف فيه عن الزهري فقال
مرة ما يترك ومرة ما يلبس وأخرجه الججاري من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري بلفظ نافع
فالاختلاف فيه عن الزهري يشعر بأن بعضهم رواه بالمعنى فاستقامت رواية نافع لعدم الاختلاف
فيما واتجه البحث المتقدم وطعن بعضهم في قول من قال أنه من أسلوب الحكميم بأنه كان يمكن
الجواب عما يحصر أنواع ما يلبس كان يقال ما لبس بمخيط ولا على قدر البدن كالقميص أو بعضه

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
عبد الرزاق أخبرنا معمر عن جيد
الأعرج عن محمد بن إبراهيم التيمي
عن عبد الرحمن بن معاذ عن رجل
من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم قال خطب النبي صلى الله
عليه وسلم الناس عني وزلهم
منازلهم فقال ليس نزل المهاجرون
ههنا وأشار إلى معنزة القبلة
والانصار ههنا وأشار إلى مبصرة
القبلة ثم لبزل الناس حولهم
((باب أي يوم خطب عني))
* حدثنا محمد بن العلاء ثنا
ابن المبالغ عن إبراهيم بن نافع
عن ابن أبي نجيح عن أبيه عن
رجلين من بني بكر قال رأينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخطب بين أوسط أيام التشريق
وغير عند راحلته وهي خطبة
رسول الله صلى الله عليه وسلم التي
خطب عني * حدثنا محمد بن
شار ثنا أبو عاصم ثنا ربيعة
ابن عبد الرحمن بن حصن حدثني
جدي مرارة بنت نهان وكانت ربة
بيت في الجاهلية قالت خطبنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
الروس فقال أي يوم هذا قلنا الله
ووسوله أعلم قال أليس أوسط أيام
التشريق قال أبو داود وكذلك قال
عمر أبي حرة الرقاشي أنه خطب
أوسط أيام التشريق
((باب من قال خطب يوم القمرا))
* حدثنا هرون بن عبد الله ثنا
هشام بن عبد الملك ثنا عكرمة
حدثني الهرماس بن زياد الباهلي
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب الناس على ناقته الغضباء
يوم الاضحي عني * حدثنا
مؤمل يعني ابن الفضل الحارثي

كالسراويل والخف ولا يستر الرأس أصلا ولا يلبس مامسه يوجب الفدية (الأحد) بالنصب
عربي جيد وروى بالرفع وهو المختار في الاستثناء المتصل بعد النفي وشبهه (لا يحد نعلين) زاد معمر
عن الزهري عن سالم زيادة حسنة تقيدها بباطل ذكر النعلين بما سبق وهي قوله وليرحم أحدكم
في أزار ورواه ونعلين فإن لم يجد النعلين (فيلبس خفين) ظاهره الوجوب لكنه لما شرع للتسهيل
لم يناسب التثقيب وانما هو للرخصة قال الزين بن المنير يستفاد منه جواز استعمال أحد في
الاثبات خلافا لمن خصه بضرورة الشعر كقوله

وقد ظهرت فلا تخفى على أحد * الأعلى أحد لا يعرف القمرا

قال والذي يظهر لي بالاستقراء أن أحد الاستعمال في الإثبات الآن يعقبه النفي وكان الإثبات
حينئذ في سياق النفي وتظهر هذا زيادة البناء فانها انما تكون في النفي وقد زيدت في الإثبات الذي
هو في سياق النفي كقوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعن بخلقهن يقادرو
على أن يحيي الموتي (وليقطعهما أسفل من الكعبين) وهما العظمان النانسان عند مفصل الساق
والقدم وفيه أن واحد النعلين لا يلبس الخفين المقطوعين وهو قول الجمهور وأجازوه الحنفية
وبعض الشافعية قال ابن العربي أن صاروا كالنعلين جازوا لا في ستر من ظاهر الرجل شيئا لم يجز
الالفاظ وهو من لا يقدر على تحصيله لفقده أو تركه بذل المال له أو عجزه عن الثمن أن وجد معه
أو عن الاجرة ولو يبيع بغيره لم يلزمه شراؤه أو وهبه لم يلزمه قبوله إلا أن أعير له وظاهر الحديث
أنه لا فدية على من لبسهما إذا لم يجد نعلين وقال الحنفية تجب كذا الاحتاج لخلق رأسه يخلق
ويقتدى وتعقب بانما الواجب لبسها للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه وقت الحاجة وأيضاً ولو جبت
فدية لم يكن للقطع فائدة لأنها تجب إذا لبسها بلا قطع فإن لبسها مع وجود نعلين اقتضى عند مالك
والليث وقال أبو يوسف لا فدية وعن الشافعي القولان وظاهره أيضاً أن قطعهما شرط في جواز
لبسهما خلافاً للمشهور عن أحد في إجازة لبسهما بلا قطع لا إطلاق حديث ابن عباس وجابر في
الصحيحين بلفظ ومن لم يجد نعلين فليلبس خفين وتعقب بأنه يوافق على حمل المطلق على المقيد فينبغي
أن يقول به هنا فإن حله عليه جيد لأن التقييد ورد بصيغة الأمر وذلك زيادة على الصور المطلقة فلو
عمل بالمطلق الذي هو حديث ابن عباس ألغى الأمر وذلك لا يسوغ وزعم بعض الخبابة نسخ حديث
ابن عمر بقول عمرو بن دينار وقد روى الحديثين انظروا أي ما قبل رواه الدارقطني وقال ابن أبي بكر
النسابة روى قال حديث ابن عمر قبل لأنه بالمدينة قبل الاحرام وحديث ابن عباس بهرقات
وأجاب الشافعي عن هذا في الام فقال كلاهما صادق حافظ وزيادة ابن عمر لا تخالف ابن عباس
لاحتمال أن تكون عزبت عنه أو شئت أو قالها فلم يتقلها عنه بعض رواه يؤيده أنه ورد في بعض
طرق حديث ابن عباس موافقه لحديث ابن عمر أخرجه النسائي عن ابن عباس مرفوعاً بلفظ
وإذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين واستناده صحيح وزيادة الثقة
مقبولة وبهضمه سلك الترجيح فقال ابن الجوزي حديث ابن عمر اختلف في رفعه وقضه وحديث
ابن عباس لم يختلف في رفعه قال الحافظ وهو مردود فلم يختلف على ابن عمر في رفع الأمر بالقطع إلا
في رواية شاذة على أنه اختلف في حديث ابن عباس فرواه ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن سعيد بن
جبير عنه مرفوعاً ولا يرتاب أحد من الحديثين أن حديث ابن عمر أصح من حديث ابن عباس لأنه
جاء باسناد ووصف بأنه أصح الاسانيد واتفق عليه غيره واحد من الحفاظ منهم نافع وسالم
بخلاف حديث ابن عباس فلم يأت مرفوعاً إلا من رواية جابر بن زيد عنه حتى قال الأصملي أنه شيخ
بصري لا يعرف مع أنه معروف موصوف بالفقهاء عند الأئمة ومنهم من اعتل بقول عطاء القطع
فساد والله لا يجب الفساد وتعقب بان الفساد انما يكون فيما تم عنه الشارع لا فيما أذن فيه

ثنا الوليد بن جابر ثنا سليمان بن
عامر الكلبي سمعت أبا امامة
يقول سمعت خطبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن يوم النحر
﴿باب أي وقت يخطب
يوم النحر﴾

* حدثنا عبد الوهاب بن عبد
الرحيم الدمشقي ثنا مروان عن
هلال بن عامر المزني حدثني رافع
ابن عمرو المزني قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يخطب
الناس عن حنين ارتفع الصهاة
على بغلة شهباء وعلى رضى الله
عنه يعبر عنه والناس بين قاعد
وقائم

﴿باب ما يدكر الامام في

خطبته عن﴾

* حدثنا مسدد ثنا عبد
الوارث عن حميد الاعرج عن
محمد بن ابراهيم التيمي عن عبد
الرحمن بن معاذ التيمي قال خطبنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونحن عنى ففقت أمتا عنا حتى
كنا نسمع ما يقول ونحن في منازلنا
فطفق يعلمهم مناسكهم حتى بلغ
الجار فوضع اصبعيه السجدين
ثم قال بحصى الحصى ثم أمر
المهاجرين فزولوا مقدم المسجد
وأمر الانصار فزولوا من وراء
المسجد ثم نزل الناس بهد ذلك

﴿باب بيت مكة ليالى منى﴾

* حدثنا أبو بكر محمد بن خلاد
الباهلي ثنا يحيى عن ابن جريج
حدثني حريز أو أبو حريز الشثري
من يحيى انه سمع عبد الرحمن بن
فروخ يسأل ابن عمر قال ما تنبأ به
بأميرال الناس فيأقنى أحسننا
مكة فبيت على المال فقال اما
رسول الله صلى الله عليه وسلم

وحمل ابن الجوزي الامر بالقطع على الاباحة لاعلى الاشتراط عملا بالحدشين لا ينفى تكلفه (ولا
تلبوا) بفتح أوله وثالثه (من الثياب شيئا منه الزعفران) بالتحريف ويحيى النيسابوري
زعفران بالتشكيك منون لانه ليس فيه إلا ألفونون فقط وهو لا يمنع الصرف (ولا الورس) بفتح
الواو وسكون الراء وسين مهملة ثبت أصفر طيب الريح يصنع به وقال ابن العربي ليس الورس
بطيب ولكنه نبه به على اجتناب الطيب وما يشبهه في ملاعبة الشم فيؤخذ منه تحريم أنواع
الطيب على المحرم وهو مجمع عليه فيما يقصد به التطيب وهذا الحكم شامل للنساء قبل فسد عما
تقدم اشارة الى اشتراكهما وفيه نظر بل الظاهر أن نكته العدول ان الذي يحاط به الزعفران
والورس لا يجوز لبسه سواء كان مما يلبسه المحرم أو لا يلبسه قاله الحافظ والظاهر أنه لا تنافي بين
التكثيرون وقال الولي العراقي نبه جماعا على ما هو أطيب رائحة منهما كالسند والعنبر ونحوهما وإذا
حرم في الثوب في البدن أولى وفي معناه تحريمه في الماء كقول لان الناس يقصدون تطيب
طعامهم كما يقصدون تطيب لباسهم وكل هذا متفق عليه بين العلماء وهذا فيما يقصد للتطيب به أما
الفواكه كالآزج والتفاح وأزهار البر كالشج والقيصون ونحوهما فليس بحرام لانه لا يقصد
للتطيب انتهى لكن في حكاية الاتفاق في الماء كقول المطيب نظر لان فيه خلافا عند المالكية وقال
الحنفية لا يحرم لان الوارد اللبس والتطيب والاكل لا يعد تطيبا قال العلماء والحكمة في منع
المحرم من اللباس والطيب أنه يدعوا الى الجماع ولانه مناف للجماع فان الحاج أشعث أغبر والقصد
أن يبعد عن الترفه وزينة الدنيا وما لادهاو يجمع همه لمقاصد الآخرة والاتصاف بصفة
الخاشع وليتذكر القدوم على ربه فيكون أقرب الى مراقبته وامتناعه من ارتكاب المحظورات
وليتذكر كرمه الموت وليس الا كفان ويتذكر البعث يوم القيامة حفاة عراة ولينفاد بجروده عن
ذنوبه وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف واهم جليل بن أبي أوبس ومسلم عن
يحيى وأبو داود عن القعني والنسائي عن قتيبة وابن ماجه عن أبي مصعب السمة عن مالك وله
طرق عندهم (قال يحيى سئل مالك عما ذكر) فيما رواه مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر (عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال) من لم يجد نعلين فليلبس خفين (ومن لم يجد زارا فليلبس
سراويل) وأخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من طريق جابر بن زيد عن ابن عباس سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول السراويل لمن لا يجد الزار والخف لمن لا يجد النعلين (فقال لم أسمع
بهذا ولا أرى أن يلبس المحرم سراويل) على صفة أسبها بالاتفاق (لان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى) في حديث ابن عمر (عن لبس السراويلات فيما نهى عنه من لبس الثياب التي لا ينبغي)
لا يجوز (للمحرم أن يلبسها ولم يستثن فيها كما استثنى في الخفين) فيجعل حديث ابن عباس وجابر على
ما إذا فقه وجعل منه شبهة أزار فيجوز كما جاز لبس الخفين المقطوعين أو على حاله لضرورة من
العورة ولكن فجب الفدية عند ما لا وأبي حنيفة كالأواضر الى فطية رأسه فيغطيها ويفسدي
جمعائنه وبين حديث ابن عمر أشار اليهما عياض وقول الخطابي الأصل أن تضيق المال حوام
والرخصة جاءت في اللبس قضاها باحة اللبس المعتاد باحة لا تقتضي غرامة وستر العورة
واجب فاذا قنع السراويل وأترويه لم يسترها والخف لا يغطي عورة أغما هو لباس رفق وزينة فلا
يشبهان فيه نظر فالمانع من حمله على ظاهره الذي قال به أحدو الشافعي والجمهور وانه لا فدية
حديث النهي عنها وزعمه أنها لا تستر العورة ان فتق وأترويه ما كبره والغرامة للمحرم بالفدية
معهودة كثيرا وتخييره بين الفتق والأتار وبين لبسها كما هي والفدية تنفي ضرره

﴿لبس الثياب المصبغة في الاحرام﴾

(مالك عن عبد الله بن دينار عن) مولاه (عبد الله بن عمر أنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه

فبان بمنى وظل * حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة ثنا ابن غير وابو
أسامة عن عبيد الله عن نافع عن
ابن عمر قال استأذن العباس
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
يبعث بمكة ليالى منى من أجل
سقايتها فأذن له

((باب الصلاة بمنى))

* حدثنا مسددان أبو معاوية
وحفص بن غياث حدثناه وحديث
أبي معاوية أنهم عن الأعمش عن
إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد
قال صلى عثمان بمنى أربعاً فقال
عبد الله صليت مع النبي صلى الله
عليه وسلم ركعتين ومع أبي بكر
ركعتين ومع عمر ركعتين زاد عن
حفص ومع عثمان صدرا من
أمارته ثم أتتها زاد من ههنا عن
أبي معاوية ثم تفرقت بكم الطرق
فلوددت ان لى من أربع ركعات
ركعتين متقبلتين قال الأعمش
حدثني معاوية بن قرة عن أشياخه
ان عبد الله صلى الله عليه وسلم
له صبت على عثمان ثم صليت
أربعاً قال الخلفاء ثم * حدثنا
محمد بن العلاء أنا ابن المبارك
عن معمر عن الزهري ان عثمان
اتماصلى بمنى أربعاً لانه أجمع على
الإقامة بعد الحج * حدثنا
هناد بن السرى عن أبي الأحوص
عن المغيرة عن إبراهيم قال ان
عثمان صلى أربعاً لانه اتخذها
وطناً * حدثنا محمد بن العلاء
أنا ابن المبارك عن يونس عن
الزهري قال لما اتخذ عثمان
الأموال بالطائف وأراد ان يقيم
بها صلى أربعاً قال ثم أخذ به الأئمة
بعده * حدثنا موسى بن
إسماعيل ثنا جاهد عن أبي ب

وسلم) نسي تحريم (ان يلبس) يفتح أوله وثالثه (المحرم) رجلاً كان أو امرأة (ثوباً مصبوغاً
بزعفران أو ورس) ثبت أصفر مثل نبات السمسم طيب الرائحة يصبغ به بين الحجرة والصخرة أشهر
طيب في بلاد اليمن (وقال) صلى الله عليه وسلم (من لم يجسد نعلين) حقيفة أو حكا كفلوه فاحشا
(فيلبس خفين) بالتذكير وليحي النيسابورى الخفين (وليطة طهما أسفل من الكعبين) أى ان
قطعهما مشروط في جواز لابسهما خلافاً للحنابلة ولا فدية خلافاً للحنفية والكعبان هما العظمان
النائتان عند مفصل الساق والقدم ويؤيده ما روى ابن أبي شيبة عن عروة قال اذا اضطر المحرم
الى الخفين خرق ظهروه ورجلاه وركب فيهما قدر ما يستسجد رجلاه وجهه وأهل اللغة على ان فى
كل قدم كعبين وقيل المراد بهما هنا العظم الذى فى وسط القدم عند مفصل الشراك وردبانه
لا يعرف لغة وقد أنكره الأصمعى لكن قال الزين العراقى انه أقرب الى عدم الاحاطة على
القدم ولا يحتاج القول به الى مخالفة اللغة بل يوجد ذلك فى بعض ألفاظ حديث ابن عمر فى رواية
الليث عن نافع عن عبيد الله بن الحنفين ما أسفل من الكعبين فقله ما أسفل من الكعبين فيكون
البس لهما أسفل من الكعبين والقطع منه ما فوق وليس فى قوله وليطعهما أسفل ما يدل
على قصر القطع على مادون الكعبين بل يراد مع الأسفل ما يخرج القدم عن كونه مستورا
بأحاطة الخلف عليه ولا حاجة حينئذ الى مخالفة أهل اللغة انتهى وهذا الحديث ورواه البخارى
فى اللباس عن عبد الله بن يوسف ومسلم هناعن يحيى كلاًهما عن مالك به (مالك عن نافع انه
سمع أسلم مولى عمر بن الخطاب) حبشى من الثقات الحضرمين عاش أربع عشرة ومائة سنة
ومات سنة ثمانين ويقال بعد سنة ستين (يحدث عبد الله بن عمر أن عمر بن الخطاب رأى على
طلحة بن عبيد الله) التيمى أحد العشرة (ثوباً مصبوغاً) بغير زعفران وورس (وهو محرم فقال
عمر ما هذا الثوب المصبوغ يا طلحة فقال طلحة يا أمير المؤمنين انما هو مدر) عيم ودال مهجلة
أى مغرة (فقال عمر انكم أحقرها أئمة يقتدى) يأثم (بكم الناس فلوان رجلاً جاهلاً رأى
هذا الثوب لقال ان طلحة بن عبيد الله كان يلبس الثياب المصبغة فى الأحرام فلا تلبسوا أئمتها
الرهط شيئاً من هذه الثياب المصبغة) فأعما كره عمر ذلك لا يقتدى به جاهل فيظن جواز
لبس المورس والمزعفران لا حجة فيه لا بى حنيفة فى أن العصفور طيب وفيه الفدية قاله ابن المنذر
وقد أجاز الجوهري ولبس المعصفر للمحرم (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن) أمه (أسماء
بنت أبي بكر أنها كانت تلبس الثياب المعصفرات المشبعت) التى لا ينفض صبغها كما فسره
ابن حبيب عن مالك فاذا انفض كره للرجال والنساء لان ما ينفض منه يشبه الطيب (وهى محرمة
لبس فيها زعفران) وكذا جاء عن أختها روى سعيد بن منصور عن القاسم بن محمد قال كانت
عائشة تلبس الثياب المعصفرة وهى محرمة استاده صحيح (سئل مالك عن ثوب مصبغ طيب ثم ذهب
منه ريح الطيب هل يحرم فيه) فقال نعم ما لم يكن فيه صباغ زعفران أو ورس) فيحرم ولو ذهب
ويحبه على ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم ولا تلبسوا شيئاً من الزعفران ولا الورس وأجازوه
الشافعية اذا صار بحيث لو بل لم تقع له رائحة الحديث البخارى عن ابن عباس ولم ينه عن شئ من
الثياب الا المزعفرات التى تردع الجلود به ملتين أى ناطخ وأما المغسول فنهى عنه مالك أيضاً وقال
الجمهور اذا ذهب الغسل الرائحة جاز لما رواه يحيى الخثعمى بكسر الميم وشذ الميم فى مسنده
قال حدثنا أبو معاوية عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فى حديث ما يلبس المحرم قال فيه
ولا تلبسوا شيئاً من زعفران ولا ورس الا ان يكون غسلاً ولا ولا حجة فيه لان الخافى ضعيف وأبو
معاوية وان كان متقناً لكن فى حديثه عن غير الأعمش مقال فقال أحد أبو معاوية مضطرب
الحديث فى عبيد الله ولم يحكى بهذه الزيادة غيره وتابع الخافى فى روايته عنه عبد الرحمن بن

((لبس المحرم المنطقه))

(مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يكره لبس المنطقه) بكسر الميم ما يشد به الوسط وهو اسم خاص لما يسميه الناس الحياصة (للمعمر) وروى عنه الجواز فكانه رجع عن الكراهة (مالك عن يحيى بن سعيد بن قيس الانصاري) أنه سمع سعيد بن المسيب يقول في المنطقه يلبسها المحرم تحت ثيابه انه) بكسر الهمزة (لابأس بذلك) أي يجوز (إذا جعل طرفيها جميعا سيورا) جمع سير من الجلود (يعقد بعضها الى بعض) أي يدخل بعضها في بعض (قال مالك وهذا أحب ما سمعت الى في ذلك) قال ابن عبد البر ولا يكره عنده وعند فقهاء الامصار وأجازوا عقده اذا لم يمكن ادخال بعضها في بعض ولم ينقل كراهته الا عن ابن عمر وعنه جوازه ومنع اصحق عقده وكذا سعيد بن المسيب عند ابن أبي شيبة

((تخدير المحرم وجهه)) بالخاء المعجمة أي تغطيته

(مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن القاسم بن محمد) بن الصديق (أنه قال أخبرني الفرافصة) بضم الفاء وفتح الراء فالف ففاء فصاد مهملة (ابن عمير) بضم العين (الحنثي) النجاشي المدني روى عن عمرو عثمان والزبير عن عبد الله بن أبي بكر والقاسم ويحيى أيضا الراوي عنه هنا بواسطة (أنه رأى عثمان بن عفان بالعرج) بفتح العين المهملة واسكان الراء وبالجمجمة قرية على ثلاث مراحل من المدينة (يغطي وجهه وهو محرم) وفي رواية عبد الله بن عامر بن ربيعة الاسبعية بعد أبواب قال رأيت عثمان بالعرج وهو محرم في يوم صائف قد غطي وجهه بقطيفة أرجوان لانه كان يرى ذلك جائزا وكذا ابن عباس وابن عوف وابن الزبير يدين ثابت وسعد وجابر وبه قال الشافعي وقال ابن عمر يحرم تغطية الوجه وبه قال مالك وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن وفيه الفدية على مشهور المذهب وأسكر ما يخالفه ولا يجوز تغطية الرأس اجامعا (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول ما فوق الذقن) بفتح الدال والقاف مجتمع لحبي الانسان (من الرأس فلا يخمره) لا يغطيه (المحرم) والى هذا ذهب مالك وغيره انه يحرم تغطية الوجه (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كفن ابنه واقد) بالقاف (ابن عبد الله ومات بالجلفة) بضم الجيم واسكان الحاء وفتح الفاء (محرم ما خمر رأسه ووجهه) غطاهما (وقال لولا ان محرم) بفتح الميم (لطينناه) بالخطوط وضوءه (قال مالك وانما يعمل الرجل) بالكساية (مادام حيا فادامات فقد انقضت العمل) فلا يمنع تطيب الميت المحرم ولا تغطية وجهه وبهذا قال أبو حنيفة واتباعه مما وأجابوا عن حديث ابن عباس في المحجمين وقصت برجل محرم ناقته فقتلته فأقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اغسلوه وكفونوه ولا تغطوا رأسه ولا تقربوه طيبا فانه يبعث ملبيا بانها واقعة عين لا عموم لها لانه هلل ذلك بقوله فانه يبعث ملبيا وهذا الامر لا يتحقق في غيره وجوده فيكون خاصا بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على أسرامه لامر بقضاء بقية مناسكه ولو أريد التعميم في كل محرم انقل فان المحرم كما قال ان الشهيد يبعث وجرحه يشعب دما وجواب من منع ذلك بان الاصل ان كل ما ثبت لواحد في الزمن النبوي ثبت لغيره حتى يظهر التخصيص فيه نصف اذا التخصيص ظاهر من التعليل والعدول عن ان يقول فان المحرم سلمنا عدم ظهوره فوقائع العين لا عموم لها لما يطردها من الاحتمال وذلك كاف من ابطال الاستدلال (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول لا تنتقب) بفوقيتين مفتوحتين بينهما فاف ساكنة ثم قاف مكسورة مجزوم على النهي فتكسر لا لتقاء الساكنين ويجوز رفعه خبر عن الحكم (المرأة المحرمة) أي لا تلبس النقاب وهو الخمار الذي تشده المرأة على الانف أو تحت الخمار وان قرب من العين حتى لا يبدو اجفانها فهو

الزهرى ان عثمان بن عفان أم
الصلاة يعني من أجل الاعراب
لانهم كثروا عاصد فصل بالناس
أربعاء عليهم ان الصلاة أربع
((باب القصر لاهل مكة))

حدثنا النقيب ثنا زهير ثنا
أبو اسحق حدثني حارثة بن وهب
الخراساني وكانت أمه تحت عمر
فولدت عبيد الله بن عمر قال
صليت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعني والناس أكثر ما
كانوا فصلى بنا ركعتين في حجة

الوداع

((باب في روى الجمار))

* حدثنا ابراهيم بن مهدي
حدثني علي بن مسهر عن يزيد
ابن أبي زياد أنا سليمان بن
عمرو بن الاحوص عن أمه قالت
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يرى الجمر من بطن الوادي
وهو راكب يكبر مع كل حصاة
ورجل من خلفه يستتره فسات
عن الرجل فقالوا الفضل بن
العباس وازدحم الناس فقال
النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها
الناس لا يقتل بعضكم بعضا وإذا
رميت الجمر فارموا بمثل حصي
الحذف * حدثنا أبو ثور ابراهيم
ابن خالد ووهب بن بيان قال ثنا
عبيدة عن يزيد بن أبي زياد عن
سليمان بن عمرو بن الاحوص
عن أمه قالت رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند جرة
العقبة راكبا ورأيت بين أصابعه
جرا فرمى ورمى الناس * حدثنا
محمد بن العلاء ثنا ابن ادريس
ثنا يزيد بن أبي زياد باسناده في
هذا الحديث زاد ولم يقم عندها
* حدثنا القسبي ثنا عبد الله

يعني ابن عمر عن نافع عن ابن عمر
انه كان يأتي الجوارق في الايام الثلاثة
بعد يوم النحر ما يشاهد اهباء راجعا
ويخبران النبي صلى الله عليه
وسلم كان يفعل ذلك * حدثنا
أحمد بن حنبل ثنا يحيى بن سعيد
عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير
سعد بن جابر بن عبد الله يقول
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يرى على راحلته يوم النحر
يقول لتأخذوا مناسككم فاني لا
أدرى لعلي لأجبع بعد حتى هذه
وحدثنا أحمد بن حنبل ثنا يحيى
ابن سعيد عن ابن جريج قال أخبرني
أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله
يقول رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يرى يوم النحر فصحى
فأما بعد ذلك فبعد زوال الشمس
* حدثنا عبد الله بن محمد الزهري
ثنا سفيان عن مسعر عن وبرة
قال سألت ابن عمر متى أرى الجمار
قال إذا رى امامك فارم فأعبدت
عليه المسئلة فقال كنا تعين زوال
الشمس فإذا زالت الشمس رمينا
* حدثنا علي بن بحر وعبد الله بن
سعيد المعنى قال ثنا أبو خالد
الأحر عن محمد بن اسحق عن عبد
الرحمن بن القاسم عن أبيه عن
عائشة قالت أفاض رسول الله صلى
الله عليه وسلم من آخر يومه حين
صلى الظهر ثم رجع الى منى فمكث
بها ليلتي أيام التشريق يرى الجرة
إذا زالت الشمس كل جرة بسبع
حصبات يكبر مع كل حصاة ويقف
عند الأولى والثانية فيطيل القيام
ويبصرع ويرى الثالثة ولا يقف
عندها * حدثنا حفص بن عمر ومسلم
ابن إبراهيم المعنى قال ثنا شعبه عن
الحكم عن إبراهيم عن عبد الرحمن

الوصاوص بفتح الواو وسكون الصاد الأولى فان نزل الى طرف الانف فهو المقاف كسر اللام
وبالفاء فان نزل الى الفم ولم يكن على الارنبه منه شئ فهو اللثام بالمثلثة (ولانليس) بفتح الباء
والجرم على النهى ويجوز رفعه (القفازين) بضم القاف وشد الفاء تنبيه قفاز بوزن رمان شئ
يعمل للسدين يحشى بطن تلبسها المرأة للبرد أو ما تلبسه المرأة في يدها تغطي أصابعها وكفها
عند معا نانا الشئ في غزل ونحوه فيحرم على المرأة المحرمة ستروجهها وكفها بقفازين أو أحدهما
بأحدهما أو بغيرهما وهذا رواه مالك وموقوفوا تابعه عبيد الله العمري وليث بن أبي سليم وأيوب
السختياني وموسى بن عقبة في إحدى الروايتين عنه كلهم عن نافع موقوفوا كفي البخاري وأبي
داود وأخرجهما من طريق الليث عن نافع فجعله من جملة المرفوع في الحديث السابق فقال
بهذا قوله ولا ورس ولا تنقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين وتابعه موسى بن عقبة
وجويرية وابن اسحق وإسحاق بن إبراهيم بن عقبة لكن يثبت رواية عبيد الله عن نافع عن
ابن راهويه وابن خزيمة أنه مدرج من قول ابن عمر كما أشار اليه البخاري وأيده برواية مالك
هذه واستشكل الحكم بالادراج لانه ورد النهى عن النقاب والقفاز مرفوعا مرفوعا رواه أبو
داود عن إبراهيم بن سعيد المديني عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
المحرمة لا تنقب ولا تلبس القفازين قال أبو داود وإبراهيم شيخ مدني ليس له كثير حديث وقال
ابن عدي ليس بالمعروف وقال في الميزان منكر الحديث غير معروف ولانه ابتداء بالنهي عنهما
عند أحمد وأبي داود والحال ثم طريق ابن اسحق حديث نافع عن ابن عمر انه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ينهى النساء عن اعراسهن عن القفازين والنقاب وما من الورس والزعفران
من الثياب وتلبس بهذا ما أحببت من ألوان الثياب قال في الافتراح دعوى الادراج
في أول المتن ضعيفة وأجيب بأن الثقات إذا اختلفوا وكان مع أحدهم زيادة قدمت ولا سيما
ان كان حافظا خصوصا ان كان أحفظ والامر هنا كذلك فان عبيد الله بن عمر في نافع أحفظ
من جميع من خالفه وقد فصل المرفوع من الموقوف وتقوى برواية مالك وهو أحفظ أصحاب نافع
أما الذي ابتداء في المرفوع بالموقوف فانه من التصرف في الرواية بالمعنى فكانه رأى أشياء
متعاطفة فقدم وأخر لئلا يزداد في رواية فلا تنكره علينا لانه يجوز للمرأة المحرمة
لشيعة الزين العراقي الحافظ في شرح الترمذي (مالك عن هشام بن عروة عن) زوجته (فاطمة
بنت) عمه (المنذر) بن الزبير (انها قالت كنا نخرم) نطفي (وجوهنا ونحن محرمات ونحن مع أسماء
بنت أبي بكر الصديق) جدنا وجمدة زوجها زاذني رواية فلا تنكره علينا لانه يجوز للمرأة المحرمة
ستروجهها بقصد السترة عن أعين الناس بل يجب ان علمت أو ظنت الفتنة بها أو ينظر لها بقصد
لذة قال ابن المنذر أجمعوا على ان المرأة تلبس الخيط كله والخفاف وان لها أن تغطي رأسها وتستر
شعرها الأوجهها فتسدل عليه الثوب سدا لا خفيفا تستر به عن نظر الرجال ولا تخترع الاماروي عن
فاطمة بنت المنذر قد كرمها ثم قال ويحتمل أن يكون ذلك التخمير سدا كما جاء عن عائشة قالت
كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر بنا سد لنا الثوب على وجوهنا ونحن محرمات فإذا
جاوزنا رفعناه انتهى وحديث عائشة المذكور أخرجه هو وأبو داود وابن ماجه من طريق مجاهد
عنه (ما جاء في الطب في الحج)

(مالك عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن الصديق (عن أبيه عن) عمته (عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم انها قالت كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحرامه قبل أن يحرم)
وللتنبيس حين يحرم ومعناها كما هنا لانه لا يمكن أن يراد بالأحرام هنا فصل الأحرام لمنع التطيب في
الأحرام وانما المراد اوداة الأحرام لرواية النسائي حين أراد أن يحرم والمراد تطيب بدنه لا ثيابه

ابن بريدة عن ابن مسعود قال لما
 اتى الى الجرة الكبرى جعل البيت
 من يساره ومنى عن يمينه ورى
 الجرة بسبع حصيات وقال هكذا
 رى الذى أراة عليه سورة البقرة
 * حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
 عن مالك بن ح وحديثنا ابن السرح
 أما ابن وهب أخبرني مالك عن
 عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو
 ابن حزم عن أبيه عن أبي البداح
 ابن عاصم عن أبيه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أرفع رأسه
 الأبل في البيتوتة يرمون يوم القصر
 ثم يرمون الغدوم بعد الغديوم من
 ويرمون يوم النفر * حدثنا مسدد
 ثنا سفيان عن عبد الله ومحمد ابني
 أبي بكر عن أبيهما عن أبي البداح
 ابن عدى عن أبيه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم رخص للراء أن
 يرموا وما يدعوا يوما * حدثنا
 عبد الرحمن بن المبارك ثنا خالد بن
 الحرث ثنا شعبة عن قتادة قال
 سمعت أبا مجلز يقول سألت ابن
 عباس عن شئ من أمر الجمار
 فقال ما أدري أرمها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم است أو بسبع
 * حدثنا مسدد ثنا عبد الواحد
 ابن زياد ثنا الحجاج عن الزهري
 عن عمرة بنت عبد الرحمن عن
 عائشة قالت قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذا رمى أحدكم
 حجرة العقبة فقد حل له كل شئ إلا
 النساء قال أبو داود هذا حديث
 ضعيف الحجاج لم يزل يهرى ولم
 يسمع منه

((باب الحلق والتقصير))

* حدثنا القعنبي عن مالك عن نافع
 عن عبد الله بن عمر عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم قال اللهم

لحديث كنت أجد ويص الطيب في رأسه وطينته ولا يستحب طيب الثياب عند اعادة الأحرام
 اتفاقا وشذافا بل باستحبابه (ولعله) بعد ان يرى (قبل أن يطوف بالبيت) طواف الأفاضة وفيه
 ان كان لا يقتضى التكرار لانهم تفعله الامرة واحدة في حجة الوداع كفى المصحين عن عروة عنها
 وروى بأن المدعى تكراره انما هو التطيب لا الأحرام ولا مانع من تكرار الطيب قبل الأحرام مع كون
 الأحرام مرة واحدة ولا يخفى ما فيه ومران المختار عند الزاوي وغيره انها لا تقتضيه وعند ابن
 المطجب تقضيه وقال جماعة من المحققين تقضيه ظهورا وقد نزل قرينة على عدمه لكن
 يستفاد من كان المبالغة في اثبات ذلك والمعنى انها كانت تكرار الطيب لو تكرره منه فعل
 الأحرام لما علمته من حجه له على ان لفظة كنت لم تنفق الرواة عليهم افر واهامالك وتابعه منصور
 وعند مسلم ويحيى بن سعيد عند السائي كلاهما عن عبد الرحمن بن بلطف كنت ورواه سفيان بن
 عيينة عن عبد الرحمن بن بلطف طيب أن خرج به البخاري وكذا سائر الطرق ليس فيها كنفه فيه
 استحباب الطيب عند اعادة الأحرام وجواز استداعته بعده وان لا يضربا لونه ورائحته وانما
 يحرم استداعه في الأحرام وبه قال الاثثة الثلاثة والجمهور وقال مالك والزهري وجماعة من الصحابة
 والتابعين يحرم الطيب عند الأحرام طيب يبق له رائحة بعده قال عباس وتاولوا هذا الحديث
 على انه طيب لا يبق له ريح أو انه أذية غسل الأحرام وبعض الثاني رواية مسلم طيب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عند أحرامه ثم طاف على نسائه ثم أصبح محمدا فقد ظهرت على تطيبه انها
 كانت مباشرة نسائه وان غسله بعده لجماعه وغسله للأحرام أذية لاسيما وقد ذكر انه كان
 يظهر من كل واحدة قبل معاودته للأخرى وأى طيب يبق بعد اغتسالات كثيرة ويكون قولها ثم
 أصبح ينضح طيبا باناء المجدبة أى قبل غسله وأحرامه وجاء في رواية شعبة في هذا الحديث ثم أصبح
 محمدا ينضح طيبا أى يصبح بنية الأحرام فيه تقديم وتأخير أى طاف على نسائه ينضح طيبا ثم
 أصبح محمدا وفي مسلم أى والبخاري ان الطيب الذى طيبته به زوجه وهى عما يذهبها الغسل ولا
 يبقى ريحها بعده وقولها كفى أنظر الى ويص الطيب في مفارقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 محرم المراد أثره لا جرمة انتهى بعناء ورد الذوى بأنه تأويل مخالف للظاهر بلا دليل عجيب فان
 عباسا ذكر دليل التأويل كما ترى وقد قال ابن العربي ليس في شئ من طرق حديث عائشة ان
 هيئة بقيت وتعقب بما لا يابى داود وابن أبى شيبة عن عائشة كنا ننضح وجوهنا بالسك المطيب قبل
 أن نحرم فنحرق فسيل على وجوهنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نضربا فهدا صريح
 في بقاء عين الطيب ولا صراحة فيه لانهم اغتسلوا والغسل يذهب عينه ومنشأ هذا الخلاف اللام
 في لأحرامه ولعله حل هى للتأقيت وبه قال مالك ومن وافقه كقوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس أو
 للتعليل وبه قال الجمهور وأبطله في المفهم بأنها لو كانت له لكان الحل والأحرام عتين للطيب وليس
 كذلك بل هو خلاف مقصود الشارع من الحصر قطعاً وذهب البايع وجماعة الى ان الطيب
 للأحرام من خصائصه صلى الله عليه وسلم لقاء الملائكة ولان الحرم انما منع من الطيب لانه من
 دواحي الشكاح فنهى الناس عنه وكان هو أمك الناس لا به ففعله ورجه بعضهم بكونه مائت له
 من الخصائص في الشكاح وقد قال حبيب الى من دنيا كم النساء والطيب أخرجه السائي وتعقب
 بأن الخصائص لا تثبت بالقياس وهو مردود بانهم ثبتها بالقياس بل بما لفته قطعه انتهى عن الطيب
 فهذا ظاهر في ان خصوصية وانما جعلنا القياس سنداً للاستدلال وأيد ابن عبد البر التخصيص
 بأنه لو كان للناس عامة ما جعله عمر وعثمان وابن عمر مع علمهم بالمناشد وغيرها وجلالتهم في الصحابة
 وموضع عطائهم علم المناشد موضع وموضع الزهري من علم الاثر موضعه وفيه اباحة الطيب
 بعد روى الجرة والحلق وقبل طواف الأفاضة وقاله كانه الصلاة الا ان مالكا كرهه قبل الأفاضة

والمقصود قال اللهم ارحم الملقين
 قالوا يا رسول الله والمقصود بن قال
 والمقصود بن * حدثنا قتيبة ثنا
 يعقوب بن موسى بن عقبة عن
 نافع عن ابن عمر ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حلق رأسه في
 حجة الوداع * حدثنا محمد بن العلاء
 ثنا حفص بن هشام عن ابن سيرين
 عن أنس بن مالك ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رمى جرة العقبة
 يوم النحر ثم رجع الى منزله فحلق
 فحلق بالذئب فذبح ثم دعا بالحقاق
 فأخذ بشق رأسه الايمن فحلقه
 فجعل يقسم بين من يليه الشعرة
 والشعرتين ثم أخذ بشق رأسه
 الايسر فحلقه ثم قال ههنا أبو طحفة
 فدفعه الى أبي طحفة * حدثنا نصر بن
 علي أنا يزيد بن زريع أنا خالد
 عن عكرمة عن ابن عباس ان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يسئل يوم منى فيقول لا حرج فساله
 رجل فقال اني حلقفت قبل ان أذبح
 قال اذبح ولا حرج قال اني أمسيت
 ولم أرم قال ارم ولا حرج * حدثنا
 محمد بن الحسن العسكي ثنا محمد
 ابن بكر ثنا ابن جريح قال بلغني
 عن صفية بنت شيبة بن عثمان
 قالت أخبرني أم عثمان بنت أبي
 سفيان ان ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليس على النساء خلق انما على
 النساء التقصير * حدثنا أبو
 يعقوب البغدادي ثقة ثنا هشام
 ابن يوسف عن ابن جريح عن عبد
 الحميد بن جبير بن شيبة عن صفية
 بنت شيبة قالت أخبرني أم عثمان
 بنت أبي سفيان ان ابن عباس قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى وأبو داود عن القعنبى والنسائي عن
 قتيبة الاربعة عن مالك بن نويرة عن ابن عبيدة ويحيى بن سعيد عن البخاري ومنصور بن زاذان
 عند مسلم وأيوب السخيتي والاوزاعي وعبد الله والليث عند النسائي كلهم عن عبد الرحمن
 ابن القاسم (مالك عن حميد بن قيس) المكي (عن عطاء بن أبي رباح) المكي التابعي فهو
 مرسل وصله البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من طريق عن عطاء عن صفوان
 ابن يعلى بن أمية عن أبيه (ان اعرابا جاءوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ لم أقف
 على اسمه لكن في تفسير الطبري ان اسمه عطاء بن أمية قال ابن قتيون ان ثبت ذلك فهو أخو
 يعلى راوي الخبر ويجوز أن يكون خطأ من اسم الراوي فانه من رواية عطاء عن صفوان بن
 يعلى عن أبيه ومنهم من لم يذكر بن عطاء ويعلى أحد أو قول شيخنا ابن الملقين يجوز انه عمرو بن سواد
 لان في الشفاء عنه أنبت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا متحقق فقالي ورس خط وخطبتي
 بتخصيص في بطني فأرجعني الحديث لكن عمرو هذا لا يدرك ذاقه صاحب ابن وهب معترض فاما
 أولا فليست هذه القصة شبيهة بهذه القصة حتى يفسر صاحبها وأما ثانيا ففي الاستدراك غفلة
 عظيمة لان من يقول أنبت النبي لا يتخيل انه صاحب مالك بل ان ثبت فهو آخر انفقاني
 الاسم واسم الاب ولم ثبت لانه انقلب على شيخنا وانما الذي في الشفاء سواد بن عمرو وقيل سواد بن
 عمرو أخرجه حديثه المذکور وعبد الرزاق في مصنفه والبقري في مجمعه (وهو يهجن) أي
 منصرف من غزوتهم والموضع الذي لقيه فيه هو الجعرانة قاله ابن عبد البر وفي الصحاح وغيرهما
 ان يعلى قال لامرأى في النبي صلى الله عليه وسلم حين يوحى اليه قال فيهما النبي صلى الله عليه وسلم
 بالجعرانة ومعه نفر من أصحابه جاءه وجعل فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أرم بعمره وهو
 منضمح بطيب فسكت صلى الله عليه وسلم فجاءه الوحي وأشار عمري الى بجاءه يعلى وعلى رسول
 الله ثوب قد أظلم به فادخل رأسه فاذا رسول الله جهر الوجه وهو يقط ثم مرى عنه (وعلى الاعرابي
 قيص) وفي رواية وعليه جبة (وبه أثر صفرة) من زعفران (فقال يا رسول الله اني أهلت بعمره
 فكيف تأمرني ان أصنع) في عمرتي (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد سكونه حتى رزل
 عليه الوحي ثم مرى عنه فقال أين الذي سألت عن العمرة فأني به فقال (أزعه قبضك واغسل هذه
 الصفرة) ولمسلم اخلع هذه الجبة واغسل هذا الزعفران (عند) زاد الصحاح ثلاث مرات قال
 غياض وغيره يحتمل انه من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فيكون نصافي تكرار الغسل ويحتمل
 انه من كلام العاصبي وأنه صلى الله عليه وسلم أعاد لفظ اغسل مرة ثم مرة على عادته انه كان اذا
 تكلم بكلمة أعادها ثلاثا لفهم عنه (وافعلى في عمرتك ما تفعل) وفي رواية واصنع في عمرتك
 ما تصنع (في حلق) مطابقة لقوله ان اصنع وفيه انه كان يعرف أعمال الحج قبل ذلك قال ابن
 العربي كانوا في الجاهلية يخلقون الثياب ويحلقون الطيب في الاحرام اذا حجوا وينسأهون
 في العمرة فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم ان يحرقاها واحدا وقال ابن المنبر قوله واصنع معناه
 ارتك لا المراد ما يجتنبه المحرم فيؤخذ منه فائدة حسنة وهي ان الترتل فعل قال وقول ابن بطال
 أراد الادعية وغيرها مما يشترك فيه الحج والعمرة فيه تقرر لان الترتل مشترك بخلاف الاعمال
 فان في الحج أشياء زائدة على العمرة كالوقوف وما بعده ويستثنى من الاعمال ما يختص به الحج
 وقال الباجي المأمور به غير نزع الثوب وغسل الخلق لانه صرح له بهما فلم يبق الا التقدي به قال الحافظ
 ولا وجه لهذا الحصر بل المأمور به الغسل والتزج في مسلم والنسائي فقال ما كنت صانعا في
 حجتك قال أزعه عني هذه الثياب وأغسل عني هذه الخلق فقال ما كنت صانعا في حجتك فاصنعه
 في عمرتك وفيه منع استدامة الطيب بعد الاحرام لا من نفسه بل من الثوب والبدن وهو قول مالك

(باب العمرة)

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
 محمد بن يزيد ويحيى بن زكريا عن
 ابن جريج عن عكرمة بن خالد عن
 ابن عمر قال اعتمر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قبل ان يحج
 حدثنا هناد بن السري عن ابن
 أبي زائدة ثنا ابن جريج ومحمد
 ابن اسحق عن عبد الله بن طاوس
 عن أبيه عن ابن عباس قال والله
 ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عائشة في ذي الحجة الا ليقطع
 بذلك أمر أهل الشرك فان هذا
 الحى من قريش ومن دأب دينهم
 كانوا يقولون اذا عفا الورى وبرأ
 الدبر ودخل صفر فقد حلت العمرة
 لمن اعتمر فكانوا يحرمون العمرة
 حتى ينسلخ ذوالحجة والحرم حدثنا
 أبو كامل ثنا أبو عوانة عن
 ابراهيم بن مهاجر عن أبي بكر بن
 عبد الرحمن اخبرني رسول مروان
 الذي ارسل الى أم معقل قالت
 كان أبو معقل حاجا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلما قدم قالت
 أم معقل قد علمت ان على حجة
 فانطلقا عسبان حتى دخلا عليه
 فقالت يا رسول الله ان على حجة
 وان لابي معقل بكر قال أبو معقل
 صدقت جهلت في سبيل الله فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أعطاها فلتحج عليه فانه في سبيل الله
 فأعطاها البكر فقالت يا رسول الله
 انى امرأة قد كبرت وصغرت فهل
 من عمل يجزى عني من حجة قال
 عمرة في رمضان تجزى حجة
 حدثنا محمد بن عوف الطائفي ثنا
 أحمد بن خالد الوهبي ثنا محمد بن

ومن وافقه وأجاب الجمهور بان هذه القصصة كانت بالجمعة فتمت بانفاق وحديث عائشة في
 حجة الوداع سنة عشر بلا خلاف وانما يؤخذ بالاخر من الامر وسبق أجوبة عن حديث عائشة
 وفيه أيضا ان من أصابه طيب في اسرامه ناسيا أو جاهلا ثم علم فبادر الى ازالته فلا كفارة عليه
 وقال مالك ان طال ذلك عليه لزمه وعن أبي حنيفة وأحمد في رواية تجب مطلقا وان المحرم اذا صار
 عليه غيط نزع ولا يخرقه ولا يشقه وهو قول الجمهور وخلافه قول الثوري يشقه والشعبي يخرقه قال
 ولا ينزعه من قبل رأسه ثلاثين مرة طيارا ناسيا أخرجه ابن أبي شيبة عنهما وعن علي والحسن
 وأبي قلابة نحوه ورد عارواه أبو داود داخل عن الجبة تخلعها من قبل رأسه وقد نسي صلى الله
 عليه وسلم عن اضاعة المال وغزير الثوب اضاعة له فلا يجوز وفيه ان المفتي والحاكم اذا لم يعلم
 الحكم بمسئ حتى يتبين وان بعض الاحكام يثبت بالوحي وان لم تكن مما يتلى والله صلى الله عليه
 وسلم لم يكن يحكم بالاجتهاد الا اذا لم يحضره الوحي ولا دلالة فيه على منع اجتهاده لاحتمال انه لم
 يظهر له الحكم أو ان الوحي بداه قبل تمام الاجتهاد ولا يلزم معرفة الحكم بطريق منع ما سواه من
 طرق معرفته (مالك عن نافع عن أسلم مولى عمر بن الخطاب ان عمر بن الخطاب وجد رجلا طيب
 وهو بالشجرة) حمرة بذى الحليفة على ستة اصيل من المدينة (فقال ممن رجع هذا الطيب فقال
 معاوية بن أبي سفيان منى يا أمير المؤمنين) زاد عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن
 أبيه قفيظ عليه عمر (فقال منك لعمر الله) لانك تحب الرفاهية وكان عمر يسميه كسرى العرب
 (فقال معاوية) معذرا (ان أم حبيبة) وملة بنت أبي سفيان أم المؤمنين مشهورة بكنيتها
 (طيبتي يا أمير المؤمنين فقال عمر عزمت عليك للوجه فلتغسلني) وفي رواية عبد الرزاق أقسمت
 عليك لترجعين الى أم حبيبة فلتغسلني عنك كما طيبت لوزاد في رواية أبو بوب عن نافع عن أسلم قال
 فرجع معاوية اليها حتى لحقهم ببعض الطريق فهذا عمر مع جلالة لم يأخذ بحديث عائشة حتى
 ظاهره قعين تأويله بجامر (مالك عن الصلت بن زيد) بضم الزاي وتحتين تصغير زيد الكندي
 ونفعه العجلي وغيره وكفى برواية مالك عنه (عن غير واحد من أهله) أي الصلت (ان عمر بن الخطاب
 وجد رجلا طيب وهو بالشجرة) بذى الحليفة (والى جتبه كثير بن الصلت) بن معدي كرب الكندي
 الحنفى التابعي الكبير ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان له شرف وحال جيلة وروهم من
 عده في الصحابة (فقال عمر ممن رجع هذا الطيب فقال كثير منى يا أمير المؤمنين لبدت رأسي) أي
 جعلت فيه شيئا نحو الضمخ اجتمع شعره فلا يشعث في الاسرام أو يقع فيه القمل (وأوردت ان
 لا أخلق فقال عمر فاذهب الى شربة فادلك وأسلك حتى تنقي) بضم التاء وسكون الذون وبالغاف
 من الطيب (ففعل كثير بن الصلت) ما أمر به (قال مالك الشربة حقيرة تكون عند أصل النخلة)
 وفي التمهيد الشربة مستنقع الماء عند أصول الشجر حوض يكون مقدار يوم أو قال ابن وهب هو
 الحوض حول النخلة يجمع فيه الماء وروى ابن أبي شيبة عن بشر بن يسار لما احرموا وجد صرد رج
 طيب فقال ممن رجع هذا الرج فقال البراء بن عازب منى يا أمير المؤمنين قال قد علمنا ان امرأته عطارة
 أو عطارة انما الحاج الادفر الا غير هذا امر قد أنكر على صحابين وتابى كبير الطيب بمحض الجمع
 الكثير من الناس صحابة وغيرهم ومما أنكر عليه منهم أحد فهو من أقوى الأدلة على تأويل حديث
 عائشة وقد روى وكيع عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عن أبيه ان عثمان رأى رجلا قد تطيب
 عند الاسرام فأمره ان يغسل رأسه بطين (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (وعبد الله بن أبي
 بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم (وربيعة بن أبي عبد الرحمن) فروغ المعروف بريعة الراوى (ان
 الوليد بن عبد الملك) بن مرwan الاموى (سأل سالم بن عبد الله) بن جهم (وأخارجه بن زيد بن ثابت)
 الانصاري المدني أن يزيد أحد الفقهاء مات سنة مائة وأبوه العاصم الشهير (بصدان وى الجيرة)

وحلق رأسه وقبل ان يفيض) بطرف طواف الافاضة (عن الطيب قتهاه سالم) لكرامته قبل الافاضة (وارخص له خارجة بن زيد بن ثابت) امالانه يرى جوازه بلا كراهة واما لان المكروه من الجائز (قال مالك لا بأس ان يدهن الرجل يدهن فيه طيب) كازيت (قبل ان يحرم وقبل ان يفيض من منى بعد رمي الجمرة) للعقبة (قال يحيى سئل مالك عن طعام فيه زعفران هل يأكله المحرم فقال امامنا من ذلك) بحيث اماته الطبخ وان بقي لونه لانه لا يذهب بالطبخ (فلا بأس به ان يأكله المحرم واما ما لم يسه النار من ذلك فلا يأكله المحرم) أي يحرم وعليه القدية

(واقيت الاهلال)

جمع ميفات كواعيد وميعاد وأصله ان يحصل للشئ وقت يختص به ثم اتسع فيه فأطلق على المكان قال ابن الاثير التوقيت والتأقيت ان يحصل للشئ وقت يختص به وهو بيان مقدار المدة يقال وقت الشئ بالتشديد بوقته ووقت بالتخفيف بقتنه اذا بين مدته ثم اتسع فيه فقبيل للموضع ميفات وقال ابن دقيق العيد قيل التوقيت لغة التعديد والتعيين فعلى هذا فالتعديد من لوازم الوقت وأصل الاهلال رفع الصوت لانهم كانوا يرفعون أصواتهم بالتلبية عند الاسرام ثم أطلق على نفس الاسرام اتساعا أيضا (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وللبخاري من طريق الميث عن نافع عن ابن عمران رجلا قام في المسجد فقال يا رسول الله من أين تأمرنا ان نهل قال (يمل) بضم أوله يحرم (أهل المدينة) بصيغة الخبر مراد به الامر أي بمدينته صلى الله عليه وسلم (من ذي الحليفة) بالخاء المهملة والفاء مصغر حلقه نبات معروف وهي قرية خربة بينها وبين مكة مائتا ميل قاله ابن خزم وقال غيره بينهما مائة عشرة فراسل أو تسعة وبينها وبين المدينة ستة أميال يقول ابن الصباغ ميل واحد وهم يرده الحس وبها مسجد يعرف بمسجد الشجرة خراب وبها بئر يقال لها بئر علي وهي أبعد المواقيت من مكة فقبيل حكمه ذلك ان يعظم أجور أهل المدينة وقيل رفقاً بأهل الآفاق لان المدينة أقرب الآفاق الى مكة أي من له ميفات معين (ويمل أهل الشام) زاد النسائي من حديث عائشة ومصر وزاد الشافعي في روايته والمغرب (من الحففة) بضم الجيم وسكون المهملة وهي قرية خربة بينها وبين مكة خمس فراسل أو ستة وقول النووي ثلاث فراسل فيه نظر وهي مهيبة بفتح الميم وسكون الهاء وقع التحية بوزن علقمة وقيل بوزن لطيفة والمشهور الاول وميمت الحففة لان السيل أحف بها قال ابن الكلبي كان العماليق يسكنون يثرب فوقع بينهم وبين بني عجل بفتح المهملة وكسر الموحدة وهم اخوة عاد فأخرجوهم من يثرب فقتلوا مهيعة فجاء سبل فأجفهم أي استأنسأصلهم فميمت الحففة والمصريون الآن يحرمون من رابغ براو موحدة وغيرهين مجمة قرب الحففة لكثرة حماها فلا ينزلها أحد الاحم (ويمل أهل نجد) كل مكان مرتفع وهو اسم لعشرة مواضع والمراد هنا التي أعلى تمامه والجن وأسفلها الشام والعراق (من قرن) بفتح القاف وسكون الراء فتون بلاضافة وفي حديث ابن عباس في الصحيحين قرن المنازل بلفظ جمع المنزل والمركب الاضافي هو اسم المكان وضبط الجوهري قرن بفتح الراء وغلطوه وبالفتح النووي فخى الاتفاق على تخطئه في ذلك وفي نسبة أويس القرني اليه وانما هو مندوب الى قبيلة بني قرن بطن من مراد لكن حكى عياض عن القاسبي ان من سكن الراء أراد الجبل ومن فتح أراد الطريق والجبل المذكور بينه وبين مكة من جهة المشرق مرحلتان وفي أخبار مكة للفاكهى ان قرن الثعالب جبل مشرف على أسفل منى بينه وبين مسجد منى ألف وخمسمائة ذراع مسمى قرن الثعالب لكثرة ما كان يأوى اليه من الثعالب فقد ظهر انه ليس من المواقيت (قال عبد الله بن عمر) ابن الخطاب راوى الحديث وبلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويمل أهل اليمن من

اصطفى عن عيسى بن مفضل بن أم مفضل الاسدي أسد خزيمة حدثني يوسف بن عبد الله بن سلام عن جدته أم مفضل قالت لما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان لنا جبل فجعله أبو مفضل في سبيل الله وأصابنا مرض وهلك أبو مفضل وخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من حجه جثته فقال يا أم مفضل ما منعك ان تخرجي معنا فالتفت لثما أنا فلهك أبو مفضل وكان لنا جبل هو الذى فتح عليه فأوصى به أبو مفضل في سبيل الله قال فهلا خرجت عليه فان الحج في سبيل الله فأما ذاك فلهك هذه الجمة معنا فاعقرى في رمضان فانها كعبة فكانت تقول الحج حجة والعمرة عمرة وقد قال هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أدري الى خاصة حدثنا مسدد ثنا عبد الوارث عن عامر الاحول عن بكر بن عبد الله عن ابن عباس قال أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج فقالت امرأة لزوجها أجننى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندى ما أجننى عليه قالت أجننى على جلك فلان قال ذلك حبيس في سبيل الله عز وجل فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان امرأتى تقر أعليك السلام ووجه الله وانما سألتى الحج معلنة قالت أجننى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما عندى ما أجننى عليه فقالت أجننى على جلك فلان فقالت ذلك حبيس في سبيل الله فقال أما انك لو حجبتها عليه كان في سبيل الله قال وانها أمرتني ان أسألك ما بعدل جهة معلنة فقال رسول الله

يعلم) بغض القنينة واللام وسكون الميم وفتح اللام مكان على من حلت من مكة بينهم ثلاثون ميلا
 ويقال الميم بالهمزة وهو الاصل والياء تسهيل لها وحكى ابن السكيت فيه يرمم برأين بدل
 اللامين وللجاري من طريق الليث عن نافع عن ابن عمر لم أقفه هذه من النبي صلى الله عليه وسلم
 وفي الصحيحين عن سالم عن أبيه وزعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمع به ويمل أهل
 اليمن من يلم وهو من استعمال الزعم على القول المحقق وهو يشعر بأن الذي بلغ ابن عمر ذلك
 جماعة وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في الصحيحين وجابر عن عبد الله بن عمر قال أحبته رفعة وحاشة
 عند النسائي والحرث بن عمرو السهمي عند أحمد وأبي داود والنسائي قال ابن عبد البر انفقوا
 على ابن عمر لم يسمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاف بين العلماء ان من سئل الصاحب
 صحيح حجة وكان لم يعتبر قول أبي إسحق الاسفرايني انه ليس بحجة وهذا الحديث رواه البخاري عن
 عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى وأبو داود عن القنينة وأحمد بن يونس كلهم عن مالك به (مالك
 عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر انه قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل المدينة
 ان يملوا من ذي الحليفة) ففي هذا ان الخبر في رواية نافع مراد به الامر ولذا أتى به الامام فهو
 من حسن التأليف (وأهل الشام) ومصر والمغرب (من الحظفة وأهل نجد من قرن) أي قرن
 المنازل لا قرن العقاب (قال عبد الله بن عمر أما هؤلاء الثلاثة فسمعهم من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأخبرت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويمل أهل اليمن من يلم) ولم أسمع ذلك
 منه وحكى الاثر عن أحمد انه سئل أي سنة وقت النبي صلى الله عليه وسلم المواقيت فقال عام مع
 وفي الحديثين حرمة تجاوز هذه المواقيت لم يرد الحج أو العمرة بالأحرام وبه قال الأئمة الأربعة
 والجمهور وقالوا عليه الدم لكن به دليل آخر وذهب عطاء والنخعي إلى عدم الوجوب وقال سعيد بن
 جبيرة لا يصح حجه وقال الحسن يجب عليه العود للمبقيات فان لم يعد حتى تم حجه رجع للمبقيات وأهل
 منه بعمرة قال ابن عبد البر وهذه الأقاويل الثلاثة شاذة ضعيفة فلا يرجع للمبقيات قبل التلبس
 بالنكس سقط عنه الدم عند الجمهور وقال مالك بشرط أن لا يبعث في أي حذيفة بشرط أن يعود عليها
 وقال أحمد لا سقط وهذا فمن لم يكن بين يديه مبقاته فأما كعقري وشامي أراد التلبس بالمدينة
 فيبقاته ذوا الحليفة لا حيازته عليها ولا يؤخر حتى يأتي الحظفة التي هي مبقاته الاصل فان أخر أساء
 ولم يزد عند الجمهور وقول النووي بخلاف قال الأبي والولي العراقي والحافظ لعنه أراد في
 مذهب الشافعي والأقاليم المعروف عند المالكية ان الشامي مثلا اذا تجاوز ذوا الحليفة بالأحرام إلى
 مبقاته الاصل وهو الحظفة تجاوز ذلك وان كان الافضل خلافه وبه قال الحنفية وأبو ثور وابن
 المنذر من الشافعية كذا قالوا ولا يصح الاعتذار مع وجود قول هذين من الشافعية قال عياض
 فيه رفق النبي صلى الله عليه وسلم بأمنه في توقيت هذه المواقيت بفعل الامر لأهل الاقارب بالقرب
 ولأهل المدينة أبعد المواقيت لأنها أقرب الاقارب قال وقال بعض علمائنا في المواقيت حجة
 لنا ان أقل ما تقرر فيه الصلاة خفريوم ودية لانه أقل مقادير المواقيت لأهل الاقارب والمسافرين
 حتى يخرجهم سفر وهم محرمون وذلك ان قرن أقرب المواقيت من مكة على يوم ودية وفيه حجة
 من مجزاته صلى الله عليه وسلم وهو ما تضمنه توقيت الحظفة لأهل الشام من الإشارة إلى قطعها
 وانما تصير دوا اسلام تحج المسلمون منها ولم تكن ذلك الوقت فقت ولا شيء منها وهذا الحديث تابع
 فيه مالك الكاشعيل بن جعفر عند مسلم وسفيان بن عيينة عند البخاري في الاعتصام كلاهما عن
 ابن دينار يمزاد قد ذكر العراق فقال أي ابن عمر لم يكن هراق يومئذ ولا جعدن صدقة فقال له
 قال فابن العراق فقال ابن عمر لم يكن يومئذ هراق وروى الشافعي عن طاوس قال لم يوقت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ذات عرق ولم يكن حينئذ أهل المشرق وكذا قال مالك في المدينة والشافعي في

صلى الله عليه وسلم أقرها السلام
 ورحمة الله وبركاته وأخبرها ثانيا
 تصدح حجة معي عمرة في رمضان
 حدثنا عبد الأعلى بن جاد ثنا
 داود بن عبد الرحمن عن هشام بن
 عميرة عن أبيه عن عائشة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اعتمر عمرتين عمرة في ذي القعدة
 وعمرة في شوال حدثنا التميمي
 ثنا زهير ثنا أبو إسحق عن مجاهد
 قال سئل ابن عمر كم اعتمر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال مرتين
 فكانت عائشة لقد علم ابن عمر ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
 اعتمر ثلاثا سوى التي قرنها بحجة
 الوداع حدثنا التميمي وقيبة
 قال ثنا داود بن عبد الرحمن
 الطمار عن عمرو بن دينار عن
 عكرمة عن ابن عباس قال اعتمر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أربع عمر عمرة المدينة والثانية
 حين نواطوا على عمرة قابل والثالثة
 من الجعرانة والرابعة التي قرن مع
 حجه حدثنا أبو الوليد الطيالسي
 وهدي بن خالد قال ثنا همام عن
 قتادة عن أنس ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر
 كلهن في ذي القعدة الا التي مع
 حجه قال أبو داود اتقت من ههنا
 من ههنا ومنعه من أبي الوليد
 ولم أضبطه زمن المدينة أو من
 المدينة في ذي القعدة وعمرة من
 الجعرانة حيث قسم ضائم حين في
 ذي القعدة وعمرة مع حجه
 (باب الحلة بالعمرة فيجوز فدر كها
 الحج فترفض عمرتها وتعمل بالحج
 بل قضى عمرتها)
 حدثنا عبد الأعلى بن جاد ثنا
 داود بن عبد الرحمن حدثني عبد

الله بن عثمان بن خشيم بن يوسف
ابن مائل عن حفصة بنت عبد
الرحمن بن أبي بكر عن أبيه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لعبد الرحمن يا عبد الرحمن أودف
أخذك عائشة فأعمرها من استعيم
فأذا بظيها من الأكمة فلتعمر
فإنها عمرة مقبلة * حدثنا قتيبة بن
سعيد ثنا سعيد بن أبي حماد
حدثني أبي أبو حماد عن عبد
العزير بن عبد الله بن أسيد عن
محمد بن الكعبي قال دخل النبي
صلى الله عليه وسلم الجعرانة فغاب
إلى المسجد فركع ماشاء الله ثم أكرم
ثم استوى على راحلته فاستقبل
بطن مرف حتى لقي طريق المدينة
فأصبح بمكة كبات

«باب المقام في العمرة»

* حدثنا داود بن رشيد ثنا يحيى
ابن زكريا ثنا محمد بن إسحاق عن
أبان بن صالح عن ابن أبي نجيح عن
سجادة عن ابن عباس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أقام في
عمرة القضاء ثلاثة

«باب الإفاضة في الحج»

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
عبد الرزاق أنا عبيد الله بن
نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله
عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم صلى
الظهر يعني راجعا * حدثنا
أحمد بن حنبل ويحيى بن معين
المعنى واحد قال ثنا ابن أبي
هدى عن محمد بن إسحاق ثنا أبو
عبيدة بن عبد الله بن ربيعة عن
أبيه وعن أمه زينب بنت أبي
سليمة عن أم سلمة قالت كانت لي لى
التي يصير إلى فيها رسول الله صلى
الله عليه وسلم مساب يوم النحر
فصار إلى ودخل على وهب بن

الأم في ذات عرق ليس منصوبا عليه وإنما أجمع عليه وبه قطع الغزالي والرافعي في شرح
المستند والنووي في شرح مسلم ويدل له ما في البخاري أن أهل العراق أنواهم فوقت لهم ذات عرق
وصحيح الحنفية والحنابلة وجهور الشافعية والرافعي في الشرح الصغير والنووي في شرح المذهب
أنه منصوب وفي مسلم من طريق ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر ومهل أهل العراق ذات عرق
إلا أنه مشكوك في رفعه لأن أبا الزبير قال سمعت جابرا قال سمعت أحسبه رفعه إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فذكره لكن قال ابن العراقي قوله أحسبه أى أظنه والظن في باب الرواية يتنزل منزلة
اليقين فليس ذلك قادحا في رفعه وأيضا لو لم يصرح برفع لا يقينا ولا ظنا فهو منزل منزلة المرفوع
لأنه لا يقال من قبل الراي وإنما يؤخذ توقيفا من الشارع لا سجا وقد ضمه جابر إلى المواقيت
المنصوص عليها وقد أخرجه أحمد من رواية ابن أبي عمير وابن ماجه من رواية إبراهيم بن يزيد كلاهما
عن أبي الزبير في شكافي رفعه وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن عائشة وعن الحرث بن عمرو
السهمي قال أوت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل العراق ذات عرق قال الحافظ وهذا يدل
على أن الحديث أصلا فعل من قال أنه غير منصوب لم يبلغه أو رأى ضعف الحديث باعتباره أن كل
طريق منها لا تخلو عن مقال ولذا قال ابن خزيمة وروى في ذات عرق أخبار لا يثبت منها شيء عند أهل
الحديث وقال ابن المنذر لم يجد فيها حديثا ثابثا لكن الحديث مجموع الطرق فيقول كذا كروا وأما
من أعلاه بأن العراق لم تكن فتحت يومئذ فقال ابن عبد البر هي غفلة لأن النبي صلى الله عليه وسلم
وقت المواقيت لأهل النواحي قبل الفتح لأنه علم أنها ستفتح فلا فرق بين الشام والعراق وبهذا
أجاب الماوردي وآخرون لكن يظهر أن مراد ابن عمر بقوله لم يكن عراق يومئذ أى لم يكن في ذلك
الجهة ناس مسلمون وسبب ذلك أنه روى الحديث بلفظ أن رجلا قال يا رسول الله من أين تأمرنا
أن نمل فأجابته وكل جهة عنينا كان من قبلها ناس مسلمون بخلاف المشرق وأما ما أخرجه أبو
داود والترمذي من وجه آخر عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المشرق
العقيق فقد نرد به يزيد بن أبي زياد وهو ضعيف وإن كان حفظه فقد جمع بينه وبين حديث جابر
بأن ذات عرق ميقات الوجوب والعقيق ميقات الاستيجاب لأنه أبعد من ذات عرق وبأن العقيق
ميقات بعض العراقيين وهم أهل المدائن والعقيق ميقات لاهل البصرة كما جاء ذلك في حديث
أنس عند الطبراني واستناده ضعيف وبأن ذات عرق كانت في موضع العقيق إلا أن ثم حذات
وقربت إلى مكة فعلى هذا فذات عرق والعقيق شيء واحد يتبعين الأحرام من العقيق ولم يقدل به
أحد وإنما قالوا استحب احتياطا وأسندل به على أن من ليس له ميقات عليه أن يحرم إذا حاذى
ميقات من هذه الجهة ولا شأنا هذه محيطه بالحرم فذو الحليفة شامسة ولم يمانية فهي تقابله
وإن كانت أحدهما أقرب إلى مكة من الأخرى وقرن شرقية والحقه غربية فهي تقابلها وإن
كانت أحدهما كذلك وذات عرق تحاذى قرنا فعلى هذا لا تخلو بقعة من بقاع الأرض من أن
تحاذى ميقات من هذه المواقيت ثم الهاذة مختصة بمن ليس ميقاته أمامه كالنصرى عزم يندروهي
تحاذى ذوالحليفة فليس عليه الأحرام منها بل يؤخر إلى البلغة والعقيق المذكور هنا وابتدق
ماؤه في غور تهامة وهو غير العقيق الوارد في حديث أناني أت من ربي فقال صل في هذا الوادي
المبارك يعني العقيق وهو قرب البقيع بينه وبين المدينة أربعة أميال (مالك عن نافع أن عبيد الله
ابن عمر أهل) أحرم (من الفرع) يضم القاموال أو يساكنها موضع بناحية المدينة يقال هي أول
قرية مارت اسمعيل وأمه التمر بكة وفيها عينان يقال لهما الرض والحف كانتا سقيان عشرين
ألف نخلة كانت لحزرة بن عبد الله بن الزبير والرض منابت الأراك في الأرض قال ابن عبد البر رحمه
عند العلماء أنهم ميقات لا يريد أحراما ثم بداهة فاهل منه أو جاء إلى الفرع من مكة أو غير هاتم بداهة

زمنه ومعه رجل من آل أبي أمية

متقصد من فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو هب هل أفضت أبا عبد الله قال لا والله يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم أزع عنك القمص قال فزع عنه من رأسه وزرع صاحبه قميصه من رأسه ثم قال ولم يا رسول الله قال ان هذا يوم رخص لكم اذا أنتم رميتم الجرة ان تحلوا يعني من كل ما حرمت منه الا النساء فاذا أمسيت قبل ان تطوفوا هذا البيت صرتم حرما كهيئكم قبل ان ترموا الجرة حتى تطوفوا به

حدثنا محمد بن ابي نعيم

الرحمن ثنا سفيان عن أبي

الزبير عن عائشة وابن عباس ان

النبي صلى الله عليه وسلم أخر

طواف يوم التمراني الليس

حدثنا سليمان بن داود أنا

ابن وهب حدثني ابن جريح عن

عطاب بن أبي رباح عن ابن عباس

ان النبي صلى الله عليه وسلم لم

يرمل في السبع الذي أفاض فيه

باب الوداع

حدثنا نصر بن علي ثنا

سفيان عن سليمان الاحول عن

طارس عن ابن عباس قال كان

النام ينصرفون في كل وجهه

فقال النبي صلى الله عليه وسلم

لا يخفون أحد حتى يكون آخر

عهد الطواف بالبيت

باب الخاض فخرج

بعد الافاضة

حدثنا القعني عن مالك عن

هشام بن عروة عن أبيه عن

عائشة ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم ذكر صفية بنت حيي فقبل

انها قد حاضت فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لعلها حائضنا

في الاحرام كما قاله الشافعي وغيره وقد روى حديث الواقيت ومحال أن يتعداه مع علمه به فيوجب على نفسه دما هذا لا ينهه عالم انتهى (مالك عن الثقة عنده) قيل هو نافع (ان عبد الله بن عمر أهل من ايلياء) بالمدى بيت المقدس عام الحكمين لما افتقر أبو موسى وعمرو بن العاصي عن غير اتفاق بهومة الجنادل فمض ابن عمر الى بيت المقدس فأحرم منه كل رواه البيهقي وابن عبد البر وغيرهما مع كونه روى حديث الواقيت فدل على انه فهم ان المراد منع مجاوزتها حلالا لا يمنع الاحرام قبلها وأما الكراهة فقد رآه لعله أخرى هي خوف ان يعرض للحجر اذا بعدت مسافة ما يفسد احرامه وأما قصرها فلما فيه من التباس الميقات والتضليل عنه وهذا مذهب مالك وجماعة من السلف فانكرهم على عمران بن حصين احرامه من البصرة وأنكر عثمان على عبد الله بن عامر احرامه قبل الميقات قال ابن عبد البر وهذا من هؤلاء والله أعلم كراهة أن يضيق المرء على نفسه ما وسع الله عليه وان يتعرض بالايام من ان يحدث في احرامه ويكاهم الزمة الاحرام اذا فعل لانه زاد ولم ينقص وذهب جماعة الى جوازها من غير كراهة وقال به الشافعية وان كان الافضل الاحرام من الميقات اقتداء بفعله صلى الله عليه وسلم وأما حديث أبي داود عن أم سلمة مرفوعة من أهل بجة أو حمرة من المسجد الأقصى غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجب له الجنة ورواه ابن ماجه بلفظ من أهل بعمرة من بيت المقدس كانت كفارة لما قبلها من الذنوب وفي لفظه من أهل بعمرة من بيت المقدس غفر له حديث معلول قال المنذري اخلف الرواية في منته واسناده اختلافا كثيرا وضعفه عبد الحق وغيره (مالك انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل) في ذي القعدة سنة ثمان بعد قمه غنائم حنين (من الجعرانة بعمرة) أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث عمر بن الخطاب الكعبي الخراعي عداة في أهل مكة وهو يضم الميم وقح المهمة وقيل انها محجمة وكسر الراء التثنية بعدها محجمة ضبطه الامير ابن ماكولا تبعها هشام ابن يوسف ويحيى بن معين ويقال بسكون الحاء المهمة وقفع الراء وصوبه ابن السكن تبعه الابن المدني ولفظه عند النسائي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من الجعرانة ليلة فنظرت الى ظهره كانه سيكة فضة فاعتمر وأصبح بها كبائث واقظنه عند الترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الجعرانة ليلا معقرا فدخل مكة ليلة لا تقضي عمرته ثم خرج من ليلته فاصبح بالجعرانة كبائث فلما زالت الشمس من الغد خرج في بطن مرف حتى جامع الطريق طريق جمع بين مرف فن أجل ذلك تخفيت عمرته على الناس قال الترمذي حسن غريب ولا يعرف لعمر بن النسي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث وقال ابن عبد البر حديث صحيح انتهى

باب العمل في الاهلال

هو رفع الصوت بالتلبية وتل رافع صوته شيء فهو مهمل به (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم) مصدري أي قال ليلى ولا يكون حامله الا مضطرا ولمسلم من رواية موسى بن عقيبة عن نافع عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم اذا استوت به راحلته عند مسجد ذي الحليفة أهل فقال وللخاوي من طريق الزهري عن سالم عن أبيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يل مليا يقول (ليلى) لفظ من عند سيبويه ومن تبعه وقال يونس اعم مفردوا لفظه اغما فقلت ياه لاتصالها بالضمير كلدي وعلى ورد بانها قلت ياه مع المظهر وعن الفراء نصب على المصدر وأصله ليلالك فتى على التأكيدي الباء هذا الباب وهذه التثنية ليست حقيقة بل للتكثير والمبالغة ومعناه اجابة بجد اجابة لا زمة قال ابن الانباري ومثله حنانك أي تحننا بعد تحنن وقيل معنى ليلى اتجأه وقصدي اليك مأخوذ من قولهم دارى تلب دارك أي تجأها وقبل محبتي لك من قواهم امرأة لبة أي محبة وقيل اخلاص لك من قولهم حسب باب

فقالوا يا رسول الله انما قد افادت
فقال فلا اذا • حدثنا عمرو بن
عوف أنا أبو هوانة عن يعلى
ابن عطاء عن الوليد بن عبد الرحمن
عن الحارث بن عبيد الله بن أوس
قال آتيت عمر بن الخطاب فقلت له
عن المرأة تطوف بالبيت يوم النحر
ثم تعوض قال ليكن آخر عهد هذا
بالبيت قال فقال الحارث كذلك
أفتاني رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال فقال عمر أوتيت عن يديك
سألتني عن شيء سألت عنه رسول
الله صلى الله عليه وسلم لكما
أخالف

((باب طواف الوداع))

• حدثنا وهب بن خبة عن خالد
عن أفلح عن القاسم عن عائشة
رضي الله عنها قالت أحرمت من
التعميم بحمرة فدخلت فوضعت
عمري وانتظرتني رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالابطح حتى فرغت
وأمر الناس بالرحيل قالت وأتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
البيت فطاف به ثم خرج • حدثنا
محمد بن بشر ثنا أبو بكر يحمي
الحنفى ثنا أفلح عن القاسم عن
عائشة قالت خرجت معه فعني مع
الذي صلى الله عليه وسلم في النفر
الآخر فنزل المصعب في هذا
الحديث قالت ثم جئته بهنر فأذن
في أصحابه بالرحيل فأرسل فر
بالبيت قبل صلاة الصبح فطاف
به حين خرج ثم انصرف متوجها
إلى المدينة • حدثنا يحيى بن
معين ثنا هشام بن يوسف عن
ابن جريح أخبرني عبيد الله بن أبي
يزيد عن عبد الرحمن بن طارق
أخبره عن أمه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان إذا جازم مكانا

أى خالص ومنه لب الطعام ولبيان وقيل أنا مقيم على طاعتك من اب الرجل بالمكان أقام وقيل
قر بامنك من الالباب وهو اقرب وقيل خاضعا لك والاول أظهر وأشهر لان المحرم مستحب
له عائته تعالى آياه في حج بيته (اللهم ليكن) أى يا الله أجبتك فبما دعوتنا قال ابن عبد البر قال
جماعة من العلماء معنى التلبية اجابة دعوة ابراهيم حين أذن في الناس بالحج قال الحافظ وهذا
آخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم في تفسيره ما ساند قويه عن ابن عباس ومجاهد
وعطاء وعكرمة وقتادة وغير واحد وأقوى ما فيه ما أخرجه أحمد بن منيع في مسنده وابن أبي
حاتم من طريق قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس قال لما فرغ ابراهيم من بناء
البيت قيل له أذن في الناس بالحج قال بارب وما يبلغ صوقي قال أذن وعلى السلاخ قال فسأدى
ابراهيم يأبها الناس كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فسمعه من بين السماء والارض أفلا
ترون الناس يحبون من أقصى الارض يلبون ومن طريق ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس
وفيه فاجابوه بالتلبية في اصلاب الرجال وراحام النساء وأول من أجابه أهل اليمن فليس حاج
يخرج من يومئذ الى أى تقوم الساعة الا من كان أجاب ابراهيم يومئذ قال الزين بن المنير وفي
مشروعة التلبية تنبيه على اكرام الله تعالى لعباده بان وفودهم على بيته اغنا كان باستدعاء
منه سبحانه وتعالى (ليكن) في ذكره ثلاثا إشارة الى أن التاكيد اللفظي لا يزداد فيه على ثلاث
مرات وانفق عليه البلاغ وأما تكرير فإى آلام بكم تكذبون وويل يومئذ للمكذبين فليس من
التاكيد فى معنى (ليكن) لانهم يذكرون ذلك ليكن ان الحمد) روى بكسر الهمزة استئناف وقصها لتعليل
والكسر أجود عند الجمهور وقال تعلب لان معناه لك الحمد على كل حال ومعنى الفتح لهذا السبب
وقال الخطابي لهج العامة بالفتح وقال ابن عبد البر المعنى عندى واخذلان من فتح أراد ليكن لان
الحمد لك على كل حال ورد بان التقييد ليس فى الحمد بل فى التلبية قال ابن دقيق العيد الكسر أجود
لانه يقتضى أن الاجابة مطلقة غير معلة وأن الحمد والنسبة لله على كل حال والفتح يدل على
التعليل كانه قيل أجبتك لهذا السبب والاول أعظم فهو أكثر فائدة وروح الثوروى الكسر وهو
خلاف نقل الزمخشري ان الشافعى اختار الفتح وأباحن فيه اختار الكسر وابن قدامة عن أحمد
وابن عبد البر عن اختيار أهل العربية ليكن قال فى اللامع والمعلة انه اذا كسر صاوت لتعليل
أضامن حيث انه استئناف جوابا عن السؤال عن المعلة على ما قرر فى البيان (والنسبة لك)
بكسر النون الاحسان والنسبة مطلقا والفتح التعميم قال تعالى ذروني والمكذبين أولى النعمة أى
التعميم فى الدنيا وبالنصب على المشهور قال عياض ويجوز الرفع على الابتداء والخبر محذوف أى
مستقرة لك وجوز ابن الانبارى ان الموجد خبر مبتدأ وخبر ان هو المحذوف (والمالك) بالنصب
أضامن على المشهور ويجوز الرفع أى كذلك أو محذوف لدلالة الخبر المتقدم عليه قال الزين ابن المنير
قرن الحمد والنسبة وأفراد المالك لان الحمد متعلق بالنعمة ولهذا يقال الحمد لله على نعمه بجمع بينهما
كأنه قال لاحد المالك وأما المالك فهو معنى مستقل بنفسه ذكره لتحقيق ان النعمة كلها لله لانه
صاحب المالك (لا تترك لك) فى ملكك (ول) نافع (وكان عبد الله بن عمر يزيد فيها) فيقول (ليكن)
ليكن ليكن ثلاث مرات كفى المرفوع الا ان فيه الفصل بين الاولى والثانية بلفظ اللهم
(وسعدك) قال عياض افرادها وتثنيها كليك ومعناه ساعدت طاعتك مساعدة بعدم مساعدة
واسعاد بعد اسعاد ولذا أتى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر فى الاستعمال قال الجرحى لم
يسمع سعدك مفردا (والخبر يديك) أى الخبر كله بيد الله ومن فضله أى بقدرته وكرمه قال ابن
دقيق العيد وهذا من اصلاح الخطابة كقوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين (ليكن) والرخي
اليسن قال المازرى يروى بفتح الراء والمد وبضم الراء مع القصر قال وقطيرة العلما والعلما

من دار على نفسه عبد الله
استقبل البيت فدعا

((باب التصيب))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
يحيى بن سعيد عن هشام عن أبيه
عن عائشة أن نزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم المصحب ليكون
أسمع لخروجه وليس بسنة فمن
شأنه ومن شأنه لم ينزل * حدثنا
أحمد بن حنبل وعثمان بن أبي
شيبه المعنى ح وثنا مسدد
قالوا ثنا سفيان ثنا صالح بن
كيسان عن سليمان بن يسار قال
قال أبو رافع لم يأمرني أن أنزله
ولكن ضربت قبضه فنزله قال
مسدد وكان على ثقل النبي صلى
الله عليه وسلم قال عثمان يعني في
الابطح * حدثنا أحمد بن حنبل
ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن
الزهري عن علي بن حسين عن عمرو
ابن عثمان عن أسامة بن زيد قال
قلت يا رسول الله أين تنزل غداني
فجاءه قال هل ترك لنا عقيل منزلا
ثم قال نحن نازلون بخيف بني كنانة
حيث قامت قريش على الكفر
يعني المصحب وذلك أن بني كنانة
حالف قريشا على بني هاشم أن
لا يبايعوههم ولا يبايعوهم
ولا يؤوئهم قال الزهري والخيف
الوادي * حدثنا محمود بن خالد
ثنا عمر ثنا أبو عمرو يعني
الأوزاعي عن الزهري عن أبي
سليمة عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال حين أراد
أن ينفر من منى نحن نازلون غدا
فذكر نفسه ولم يذكر أوله ولا
ذكر الخيف الوادي * حدثنا
موسى أبو سلمة ثنا حماد عن
جده عن بكر بن عبد الله وأيوب

والنعمان والنعمى قال عياض وحكى أبو علي فيه أيضا الفتح مع القصر مثل سكري ومعناها
الطلب والمسئلة إلى من يبداه الأمر والمقصود بالعمل المستحق للعبادة (والعمل) اليك أي القصد
بهو الانتهاء به اليك ويحتمل أن يقدر العمل لك قاله ابن دقيق العيدان قيل كيف زاد ابن عمر في
التلبية ما ليس منها مع أنه كان شديد الحرى لا يتابع السنة وفي حديث عن مسالم من روايته سالم
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يزيد على هذه الكلمات أي المذكورة أولا وأجاب الإبي بأنه
رأى أن الزيادة على النص ليست نسخا وإن الشئ وحده كذلك هو مع غيره فزادته لا تنع من
أنيانه بتلبية النبي صلى الله عليه وسلم أو فهم عدم القصر على أولئك الكلمات وإن الثواب
ينضاف بكثرة العمل واقتصار المصطفى بيان لا يقل ما يكفي وأجاب الولي العراقي بأنه ليس فيه
خلط السنة بغيرها بل لما أتى بما معه ضم إليه ذكر آخر في معناه وباب الإذكار لا تحجب فيه إذا
لم يؤد إلى تحريف ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم فإن الذي ذكره من موضوع والاستكثار منه حسن
على أن أكثر هذا الذي زاده كان صلى الله عليه وسلم بقوله في دعاء استفتاح الصلاة وهو ليس
وسعد بن خالد في يديك والشريش اليك انتهى والجواب أن متقاربان وفي مسالم عن ابن عمر كان
عمر بهل باهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هؤلاء الكلمات ويقول ليك اللهم ليس
وسعد بن خالد إلى آخر ما زاده هنا قال الحافظ فعرف أنه اقتدى بآية وأخرج ابن أبي شيبة عن المسور
ابن مخزومة قال كانت تلبية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد ليك من غويا ومر هو باليكن ذا النعماء
والفضل الحسن انتهى وقد استحب العلماء الاقتصار على تلبية الرسول واختلفوا في جواز
الزيادة عليها وكرهتها وبه قال مالك والشافعي في أحد أقواله لأنه صلى الله عليه وسلم علمهم
التلبية كما في حديث عمرو بن معدى كرب ثم فعلها هو ولم يقل لبوا بما شتم مما هو من جنس هذا بل
علمهم كما علمهم التكبير في الصلاة فلا ينبغي أن يتعدى في ذلك شيئا مما علمه وأخرج الطحاوي عن
سعد بن أبي وقاص أنه سمع رجلا يقول ليكن ذا المعارج فقال أنه لا للمعارض وما هكذا كنا نلبى على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال آخرون يجوز لا كراهة لفعل عمر وأبانه وفي النسائي
عن ابن مسعود كان من تلبية النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فدل على أنه كان يلبى بغيرها وله
ولابن ماجه وابن حبان والحاكم من أبي هريرة كان من تلبية النبي صلى الله عليه وسلم ليس له
الحق وللحاكم عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال ليك اللهم ليس قال إنما
الخبر خير إلا نخرة وللدارقطني في العلل عن أنس أنه عليه السلام قال ليكن حقا تعبدوا ووافي
مسالم في الحديث الطويل عن جابر حتى استوت به ناقته على البيداء أهل بالتوحيد ليكن اللهم إلى
آخره قال وأهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يزد عليهم شيئا منه ولزم تلبيةه وفي أبي داود عن جابر
قال أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر التلبية مثل حديث ابن عمر قال والناس يزيدون
ذا المعارج ونحوه من الكلام والنبي صلى الله عليه وسلم سمع فلا يقول لهم شيئا وفي ابن ماجه عن
علي بن نحوه وأجاب من قال بالكراهة بأن هذا كله يدل على أن الاقتصار على تلبية الرسول أفضل
لما دأبته هو صلى الله عليه وسلم عليها وأما عدم نهيمهم عن الزيادة فلأنهم المنع كان زيادته
هو ما ذكر في بعض الأماكن لبيان الجواز وفيه مشروعية التلبية وهو اجاع وأوجها أبو حنيفة
ويجوز عنده ما في معناها من تسبيح وتهليل وسائر الأذكار كما قاله هو أن التسبيح وغيره يقوم في
الأحرام بالصلاة مقام التكبير وقال مالك والشافعي سنة ثم اختلفا فأوجب مالك في تركها الدم ولم
يوجب الشافعي وقال بوجوبها ابن حبيب والباقي وقال قول أصحابنا سنة معناه عندي أنها
ليست شرط في صحة الحج والأفسي واجبة بدليل أن في تركها الدم فهي واجبة غير شرط فهو
فرق ما بيننا وبين أبي حنيفة فأنها عنده واجبة شرطاً ومع ذلك لا يتعين عنده لفظها بل يكفي ما في

عن نافع ابن عمر كان يجمع
هجرة بالبصرة ثم يدخل مكة
ويرسم ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يفعل ذلك
* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
عقان ثنا حماد بن سلمة أنا
حميد بن بكر بن عبد الله عن ابن
عمر وأيوب عن نافع عن ابن عمر
ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى
الظهر والعصر والمغرب والعشاء
بالبصرة ثم يجمعهم اجمعة ثم يدخل
مكة وكان ابن عمر يفعل
(باب في نافع بن قيس)

* حدثنا القعني عن مالك عن
ابن شهاب عن عيسى بن طلحة عن
عبيد الله عن عبد الله بن عمرو بن
العاص انه قال وقف رسول الله
صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
عني يسألونه فجاءه رجل فقال
يا رسول الله اني لم أشعر فقلت
قبل ان أذبح فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذبح ولا حرج وجاء
رجل آخر فقال يا رسول الله
لم أشعر ففكرت قبل ان أرى قال
ارم ولا حرج قال فاستل يومئذ
عن شيء قدم أو أخر الا قال اصنع
ولا حرج * حدثنا عثمان بن
أبي شيبة ثنا جرير عن الشيباني
عن زياد بن علقمة عن اسامة بن
شريك قال خرجت مع النبي صلى
الله عليه وسلم حاجا فكان الناس
يأتونه فمن قال يا رسول الله سمعت
قبل ان أطوف أو قدمت شيئا أو
أخرت شيئا فكان يقول لا حرج
لا حرج الا على رجل اقترض عرض
رجل مسلم وهو ظالم فذلك الذي
خرج وهلك

(باب في مكة)

معناه من ذكر وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى وأبو داود عن
القعني والنسائي عن قتيبة أو بعثهم عن مالك به الا أن البخاري لم يذكر زيادة ابن عمر وتابع مالك
الديث عند الترمذي وعبيد الله بن عمر عن ابن ماجه كلاهما عن نافع به (مالك عن هشام بن عروة
عن أبيه) مرسل وصله الشيخان وغيرهما من حديث أنس ومن طريق صالح بن كيسان عن نافع
عن ابن عمر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي في مسجد ذي الحليفة ركعتين) سنة
الاحرام فقيهه صلاته ما قبل الاحرام وانما نافلة وتبه قال الجمهور سلفا وخلفا واستحب الحسن
البصري الاحرام بعد صلاة فرض لانه روى ان الركعتين كانتا الصبح وأجيب بان هذا لم يثبت (فاذا
استوت به راحلته) ولمسلم في حديث ابن عمر استوت به الناقة قائمة (أهل) أي رفع صوته بالتلبية
عند الدخول في الاحرام وفيه دليل لمالك والشافعي والجمهور ان الأفضل ان يجل اذا انبعثت به
راحلته وتوجه لطريقه ماشيا وقال الحنفية الأفضل عقب الصلاة لما في أبي داود والترمذي
وحسنه عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم أهل بالحج حين فرغ من الركعتين وأجيب بانه
حديث ضعيف كما قاله النووي والمنذري وان حسنه الترمذي وسكت عليه أبو داود لان فيه
خصيف بن عبد الرحمن ضعيف عند الجمهور وروثه ابن معين وأبو زرعة (مالك عن موسى بن
عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (انه سمع أباة يقول يداؤكم)
بالمدة (هذه) التي فوق على ذي الحليفة من سعد الوادي قاله أبو عبيد البكري وغيره وضافها اليهم
لكونهم كذبوا بسببها كذا يحصل لها به الشرف (التي تكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيها) أي بسببها في التعليل تحولتني فيه لمسكم فيما أفضتم وحديث دخلت النار امرأة في هرة
فتقولون انه احرم منها ولم يحرم منها (ما أهل) والعميدى عن سفيان عن ابن عيينة بسنده والله
ما أهل (رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن عند المسجد يعني مسجد ذي الحليفة) ولمسلم من
طريق حاتم بن ادهيل عن موسى ما أهل الامن عند الشجرة حين قام به بعيره ولا خلف فالشجرة
عند المسجد قال الحافظ وكان ابن عمر ينكر رواية ابن عباس عند البخاري بلفظ ركب راحلته
حتى استوت به على اليباء أهل وقد أزال الاشكال ما رواه أبو داود والحاكم من طريق سعيد بن
جبير قلت لابن عباس عجت لاختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهلاله فقال اني
لا علم الناس بذلك اغيا كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة واحدة فن هناك اختلفوا
خرج صلى الله عليه وسلم حاجا فلما صلى في مسجد ذي الحليفة ركعتين أوجب في مجلسه فاهل بالحج
حين فرغ منهم ما فمع ذلك منه قوم حفظوه ثم ركب فلما استقلت به راحلته أهل وأدرك ذلك قوم
لم يشهدوا في المرة الاولى فسمعوه حين ذاك فقالوا اغيا أهل حين استقلت به راحلته ثم مضى فلما
علا شرف اليباء أهل وأدرك ذلك قوم لم يشهدوه فنقل كل واحد ما سمع وانما كان اهلاله في
مصلاه وائم الله ثم أهل ثانيا والثالث فلي هذا فكان انكار ابن عمر على من يخص الاهلال بالقيام
على شرف اليباء وقد اتفق فقهاء الامصار على جواز جميع ذلك وانما الخلاف في الأفضل انتهى
وحديث ابن عباس وان زال به الاشكال لكن فيه خصيف بن عبد الرحمن ضعيف عند الجمهور
ومحمد بن ابي حنيفة لا يروى عنه مدلس وفيه مقال وان صرح بالتحديث ولذا قال النووي والمنذري
حديث ضعيف كاهرو على تسليم فوثيق خصيف وتأييده فقد عارضه حديث ابن عمر وأنس في
الصحيحين وغيرهما انه اغيا أهل حين استوت به ناقته قائمة وقال عياض ليس من شرط الكذب
العمد فقول ابن عمر محمول على ان ذلك وقع منهم سهوا اذ لا يظن به نسبة العجاجة الى الكذب الذي
لا يحل وبسط هذا الولي العراقي فقال ان قلت كيف جعلهم كاذبين مع انه وقع منهم باجتهاد فلا يطلق
عليهم الكذب وانما يطلق الخطأ قلت الكذب عند أهل السنة الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا

سفيان بن عيينة حدثني كثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة عن بعض أهلي عن جده أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي مما يلي باب بني سهم والناس يمرون بين يديهم وليس بينهم سترة قال سفيان ليس بينه وبين الكعبة سترة قال سفيان كان ابن جريج أخبرنا عنه أنا كثير عن أبيه قال فساتته فقال ليس من أبي سمعته ولكن من بعض أهلي عن جدي

((باب فحريم مكة))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا

الوليد بن مسلم ثنا الأوزاعي حدثني يحيى يعني ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال لما فتح الله تعالى على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إن الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين وأما أحلت لي ساعة من النهار ثم هي حرام إلى يوم القيامة لا يعبد شجرها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها إلا أنشد فقام عباس أوقال قال العباس يا رسول الله إلا الأذخر فانه لقبرونا ويؤتانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الأذخر قال أبو داود وزادنا فيه ابن المصنف عن الوليد فقام أبو شاه رجل من أهل اليمن فقال يا رسول الله أكتبوا لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكتبوا لي شاه قلت للأوزاعي ما قوله أكتبوا لي شاه قال هذه الخطبة التي معها من رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه عمدا كان أو غلطا أو سهوا والعمد شرط لا ثم خلافا للامتنع في جعله شرطاً في صدق ادعاء الكذب فإن قلت كان ينبغي الاحتراز عن هذه اللفظة لأن المفهوم منها الذم والقائلون بذلك غير مذمومين بل مشكورون لصدوره عن اجتهاد قلت أراد ابن عمر التنفير من هذه المقالة وتشجيعها على قائلها ليعذر مع صدق اللفظ الذي ذكره فإن قلت يحصل مقصوده بكونه صلى الله عليه وسلم أحرم من المسجد ولا حاجة إلى أنكار كونه أهل أي رفع صوته بالتلبية بعد وصوله إلى اليبداء أذ هو غير منافٍ للأحرام السابق قلت إنما أراد أنكار كون ابتداء الأحرام وقع عند اليبداء لا كونه أهل عند هاقوله ما أدخل الأمن عند المسجد إلهال مخصوص وهو الذي ابتداءه الأحرام انتهى وفيه أن الأحرام من الميقات أفضل من ديرة الأهل لأنه صلى الله عليه وسلم لم يحرم من مسجده مع شرفه المعلوم وأخرجه البخاري وأبو داود عن القعنبى ومسلم عن يحيى النيسابوري عن مالك بن واتبه سفيان بن عيينة عند البخاري وغيره وحاتم بن اسمعيل عند مسلم كلاهما عن موسى بن عقبة (مالك عن سعيد) بكسر العين (ابن أبي سعيد) كيسان (المقبري) ضم الباء وقصها (عن عبيد بن جريج) بتصغيرهما انتهى مولا هم المدنى ثقة قال الحافظ وليس بينه وبين عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي مولى بني أمية نسب فقد يظن أن هذا عمه وليس كذلك وهذا من رواية الأقران لأن عبيدا وسعيدا تابعيان من طبقة واحدة (أنه قال لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن) كنية ابن عمر (رأيتك تصنع أربعا) من الخصال (لم أر أحدا من أصحابك) أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بعضهم (يصنعها) بمجمعة وإن كان يصنع بعضها قاله المنزوي وظاهر السياق انفرد ابن عمر بما ذكره غيره من رآهم عبيد (قال وما هن يا ابن جريج) قال رأيتك لا تمس من الأركان) الأربعة للكعبة (إلا الركنين) اليمانيين (يتخفيف الياء لأن الألف بدل من إحدى يائي النسب ولا يجمع بين البدل والمبدل وفي لغة قليلة تشديد ها على أن الألف زائدة لا بدل والمراد به ما الركن اليماني والركن الذي فيه الحجر الأسود وهو العراق لأنه إلى جهته تغليباً ولم يقع التغليب باعتبار الأسود خوفاً للاشتباه على جاهل ولم يقع باعتبار العراقيين لخفة اليمانيين والتخفيف من محسنات التغليب وظاهره أن غير ابن عمر من الصحابة الذين رآهم عبيد كانوا يستلمون الأركان كلها وصح ذلك عن معاوية وابن الزبير وروى عن الحسن والحسين وجابر (ورأيتك تلبس) بفتح أوله وثانته (النعال السنية) بكسر السين المهملة وسكون الموحدة فتوقية أي التي لا شعر فيها مشتق من السبت وهو الخلق قاله الأزهرى أولانها سببت بالدباغ أي لانت قال أبو عمرو الشيباني السبت كل جلد مدبوغ وقال أبو زيد جلود البقر مدبوعة أم لا أوقع من الدباغ بقطع الشعر أو جلد البقر المدبوغ بالقرظ وقيل بالسبت بضم أوله ثبت يدبغ به قاله صاحب المنتمى وقال الداودي هي منسوبة إلى موضع يقال له سوق السبت وقال ابن وهب كانت سوداء لا شعر فيها وقيل هي التي لا شعر عليها أي لون كانت ومن أي جلد كانت وبأى دباغ دبغت وقال عياض في الأكل الأصح عندي أن اشتقاقها وإضافتها إلى السبت الذي هو الجلد المدبوغ أو إلى الدباغة لأن السين مكسورة ولو كانت من السبت الذي هو الخلق كما قال الأزهرى وغيره لكانت النسبة سبتية بالفتح ولم يروها أحد في هذا الحديث ولا غيره ولا في الشعر فيما علمت إلا بالكسر قال وكان من عادة العرب لبس النعال بشعرها غير مدبوعة وكانت المدبوعة تعمل بالطائف وغيرها ويلبسها أهل الرفاهية (ورأيتك تصنع) بضم الموحدة وحكى قصها وكسرهما (بالصفرة) ثوبك أو شعرك (ورأيتك إذا كنت) مستقرا (بمكة أهل الناس) أي دفعوا أصواتهم بالتلبية للأحرام بحج أو عمرة (إذا رآوا إلهال) أي هلال ذي الحجة (ولم تهل) بلامين بفتح الألف (أنت حتى يكون) أي يوجد وفي رواية كان أي وجد (يوم) بالرفع فاعل يكون التامة والنصب خبر على أنها ناقصة (التروية) تأمن ذي

• حدثنا عثمان بن أبي شيبة
ثنا جرير عن منصور عن مجاهد
عن طاوس عن ابن عباس في هذه
القصة قال ولا يتخلى خلاها
• حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
عبد الرحمن بن مهدي ثنا
أحمد بن حنبل عن إبراهيم بن مهاجر
عن يوسف بن ماهك عن أمه عن
عائشة قالت قلت يا رسول الله ألا
نبني لك عني بيتاً أو بناء يظلك من
الشمس فقال لا إنما هو مناخ من
سبق إليه • حدثنا الحسن بن
علي ثنا أبو عاصم عن جعفر بن
يحيى بن ثوبان أخبرني عمارة بن
ثوبان حدثني موسى بن باذان
قال أنبت يعلى بن أمية فقال
إن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال احتكار الطعام في الحرم
الحاد فيه

((باب في نبيذ السقاية))

• حدثنا عمرو بن عون ثنا خالد
عن جده عن بكر بن عبد الله قال
قال رجل لابن عباس ما بال أهل
هذا البيت يسقون النبيذ وبنو
عمهم يسقون اللبن والعسل
والسويق أبخل بهم أم حاجة فقال
ابن عباس ما بنا من يخل ولا بنا
من حاجة ولكن دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم على راحته
ونخفه أسامة بن زيد فدعا رسول
الله صلى الله عليه وسلم إشرب
فأني بنبيذ فشرب منه ودفع فضله
إلى أسامة بن زيد فشرب منه ثم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أحسنتم وأجلتم كذلك فافعلوا
فصن هكذا لا تريد أن تغير ما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

((باب الإقامة بمكة))

• حدثنا القعنبى ثنا عبد العزيز

الجله لان الناس كانوا يرون فيه من الماء أى يحملونه من مكة الى عرفات ليستعملوه ثم باو غيره
وقيل غير ذلك (فتهل أنت) وتبين من جوابه انه كان لا يهل حتى يركب قاصدا الى منى (فقال عبد
الله بن عمر أما الاركان فاني لم أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس) وفي رواية يستلم منها (الا)
الركنين (اليامين) بالتخفيف لانهما على قواعد ابراهيم ومسهما واستلامهما مختلف فالعراقي
مسه وهو استلامه التقييل لاختصاصه بالجرا الاسودان قدروا لا يبيده أو يعود ثم وضعه على فيه
بالتقييل واليمنى مسه بيده ثم وضعها على فيه بالتقييل ولا يمس به فيه بخلاف الشاميين فليسا
على قواعد ابراهيم فلم يمسهما فالعلة ذلك قال القابسي لو أدخل الجوفى البيت حتى عاد الشاميان
على قواعد ابراهيم استلما قال ابن القصار ولذا ما بنى ابن الزبير الكعبة على قواعد استلم الاركان
كأهلها والذي قاله الجمهور وسلفا وخلفا ان الشاميين لا يستلمان قال عياض واتفق عليه أئمة الامصار
والفقهاء وأما كان الخلاف في ذلك في العصر الاول من بعض الصحابة وبعض التابعين ثم ذهب
وقال بعض العلماء اختصاص الركنتين بالسنة ومستند التعميم القياس وأجاب الشافعي عن
قول من قال ليس منى من البيت مهجورا باننا ندع استلامهما هجر البيت وكيف يهجر وهو
يطوف به وليكننا تتبع السنة فعلا أو تركا ولو كان ترك استلامهما هجر الهمال كان ترك استلام ما بين
الاركان هجرا لها ولا فائس به (وأما النعال السبئية فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يلبس النعال التي ليس فيها شعر) أشار الى تفسيرها بذلك وهكذا قال جماهير أهل اللغة والغريب
والحديث انها التي لا شعر فيها (ويتوضأ فيها) أى النعال أى يتوضأ ويلبسها ويرجلها وطبقتان
قاله النووي (فأنا أحب ان ألبسهما) اقتداء به (وأما الصفرة فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصبغ بها فأنا أحب أن أصبغ بها) قال المازرى قيل المراد صبغ الشعر وقيل صبغ الثوب
قال والاشبه الثاني لانه أخبر انه صلى الله عليه وسلم صبغ ولم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم أنه صبغ
شعره قال عياض وهذا أظهر الوجهين وقد جاءت آثار عن ابن عمر بن فيها تصفير ابن عمر لحينه
واخبر به صلى الله عليه وسلم كان يصفر لحينه بالورس والزعفران رواه أبو داود وذكرا أيضا في
حديث آخر احتجاجة بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبغها ثيابه حتى عما منه وأجيب
عن الاول باحتمال انه كان محميا يتطيب به لا أنه كان يصبغها شعره وقال ابن عبد البر لم يكن صلى
الله عليه وسلم يصبغ بالصفرة الا ثيابه وأما الخضاب فلم يكن يخضب وتعبه في المفهم بان في سنن
أبي داود عن أبي رمته قال انطلق مع أبي نحو النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو ذو وفرة وفيها ردة
من حناء وعليه برداء أخضران قال الولي العراقي وكان ابن عبد البر انما أرادني الخضاب في
لحينه فقط (وأما الالهلال فاني لم أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تفتت به راحته) أى
تستوى قائمة الى طريقه قال المازرى ما تقدم من جواباته نص في عين ما سئل عنه ولمالم يكن
عنده نص في الرابع أجاب بضرب من القياس ووجهه أنه لما رآه في حجة من غير مكة انما يهل
عند الشروع في الفعل آخره الى يوم التروية لانه الذي يتدأ فيه بأعمال الحج من الخروج الى
منى وغيره وقال القرطبي أحد من قال هذا قياس بل هو عكس بنوع الفعل الذي رآه بفعله وتعبه
بان ابن عمر ما رآه صلى الله عليه وسلم أحرم من مكة يوم التروية كما رآه استلم الركنتين اليامين
فقط بل رآه أحرم من ذى الحليفة حين استوت به راحته فقام الاحرام من مكة على الاحرام من
الميقات لانها ميقات الكائن بمكة فأحرم يوم التروية لانه يوم التوجه الى منى والشروع في العمل
قياسا على احرامه صلى الله عليه وسلم من الميقات حين توجه الى مكة فانظروا قول المازرى وقد
قال ابن عبد البر جاء ابن عمر بحجة قاطعة تزعمها فأخذ بالعموم في اهلاله صلى الله عليه وسلم ولم
يخص مكة من غير هافكانه قال لا يهل الحاج الا في وقت يتصل له عمله وقصده الى البيت ومواضع

يعني الدراوردي عن عبد الرحمن
ابن حنبل انه سمع عمر بن عبد العزيز
يسأل السائب بن يزيد هل سمعت
في الإقامة بمكة شيئاً قال أخبرني ابن
الحضري انه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول للمهاجرين
اقامة بعد الصلوة ثلاثاً

((باب في دخول الكعبة))

* حدثنا القعنبي عن مالك عن نافع
عن عبد الله بن عمران رسول الله
صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة
هو واسامة بن زيد وعثمان بن طلحة
الجبلي وبلال فاعلقها عليه فكث
فيها قال عبد الله بن عمر سألت
بلالاً حين خرج ماذا صنع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال جعل
عموداً عن يساره وعمودين عن
يمينه وثلاثة أعمدة وراءه وكان
المبيت يومئذ على ستة أعمدة ثم
صلى * حدثنا عبد الله بن محمد بن
اسحق الأذري ثنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن مالك بهذا الميزكر
السواري قال ثم صلى وبينه وبين
القبة ثلاثة أذرع * حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة ثنا أبو اسامة عن
عبد الله بن نافع عن ابن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم يعني
حديث القعنبي قال ونسيت ان
أسأله كم صلى * حدثنا زهير بن
سحب ثنا جرير عن يزيد بن أبي
زياد عن مجاهد عن عبد الرحمن بن
صفوان قال قلت لعمر بن الخطاب
كيف صنع رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين دخل الكعبة قال
صلى ركعتين * حدثنا أبو معمر
عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج
ثنا عبد الوارث عن أيوب عن
عكرمة عن ابن عباس ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة

المناكب والشعائر لانه صلى الله عليه وسلم أهل واتصل له عمله ووافق ابن عمر على هذا جماعة من
السلف وبه قال الشافعي وأصحابه وهو رواية عن مالك والرواية الأخرى الأفضل ان يحرم من أول
ذى الحجة قال عياض وحمل شيخنا رواية استحباب الالهلال يوم التروية على من كان خارجاً من
مكة ورواية استحبابه أول الشهر على من كان في مكة وهو قول أكثر الصحابة والعلماء ليحصل له من
الشعث ما يساوي من أحرم من الميقات قال النووي والخلاف في الاستحباب وكل منه ما جاز
بالاجماع وكلام القاضي وغيره يدل على ذلك قال ابن عبد البر في الحديث دليل على ان الاختلاف
في الافعال والاقيال والمذاهب كان موجوداً في الصحابة وهو عند العلماء أصح ما يكون من
الاختلاف وانما اختلفوا بالتأويل المحتمل فيما معناه ورواه أوفياً انفرد بعضهم بعلمه دون بعض
وما أجمع عليه الصحابة واختلف فيه من بعدهم فليس اختلافهم بشيء وفيه ان الحجة عند
الاختلاف السنة وانها حجة على من خالفها وليس من خالفها حجة عليها ألا ترى ان ابن عمر لم
يستوحش من مفارقة أصحابه اذ كان عنده في ذلك علم من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل له ابن
جرير الجماعة أعلم به من ذلك وعلقت وهمت كما يقول اليوم من لا علم له بل انتقاد للحق اذ سمعه وهكذا
يلزم الجميع انتهى وأخرج في البخاري في الطهارة عن عبد الله بن يوسف وفي اللباس وأبو داود في
الحج عن القعنبي ومسلم عن يحيى كلهم عن مالك به (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يصلي
في مسجد ذي الحليفة) ركعتين سنة الاحرام (ثم يخرج فيركب فاذا استوت به راحلته) قائمة
(أحرم) انباء المارآه من فعل المصطفى لذلك كافي الصحبة من طريق صالح بن كيسان عن نافع
عنه مرفوعاً وفي مسلم من رواية الزهري عن سالم عن أبيه كان صلى الله عليه وسلم يركع يذى
الحليفة ركعتين ثم اذا استوت به الناقة قائمة عند مسجد ذي الحليفة أهل (مالك انه بلغه ان عبد
المالك بن مروان) بن الحكم الأموي أحد ملوك بني أمية (أهل من عند مسجد ذي الحليفة حين
استوت به راحلته وان أبان) بفتح الهجزة والباء فالف فنون (ابن عثمان) بن عفا الأموي
المدني التابعي الثقة مات سنة خمس ومائة (أشار عليه) بالأفراد وفي نسخة عليهم أي على عبد
المالك ومن معه (بذلك) فاتبعوه والقصد من هذا ان العمل استمر على فعل المصطفى فيرد على من
قال يحرم من البيداء وعقب صلاة الركعتين

((رفع الصوت بالالهلال))

أي التلبية وقول عياض هو رفع الصوت بالتلبية تعقب بالالهلال بلنتم حجة لقوله بالالهلال مع قوله
رفع الصوت قال عياض واستعمل المولود رفع صوته وكل شيء ارتفع صوته فقد استعمل وبه معنى الهلال
لان الناس يرفعون أصواتهم بالاخبار عنه واستبعده ابن المنبر لان العرب ما كانت تعني بالالهلة
لانها لا تؤرخم او الهلال يسمى بذلك قبل العناية بالتاريخ وبان جعل الالهلال مأخوذاً من الهلال
أولى لقاعدة تصريفية وهي انه اذا تعارض الامر في اللفظين أي ما أخذ من الاستخرجت
الالفاظ المتشابهة للذات أصلاً لالفاظ المتشابهة للمعاني والهلال ذات فهو الاصل والالهلال معنى
يتعلق به فهو الفرع انتهى (مالك عن عبد الله بن أبي بكر مجاهد بن عمرو) بفتح العين (ابن حزم)
الانصاري المدني (عن عبد الملك بن أبي بكر بن الحرث بن هشام) المخزومي المدني مات في أول
خلافة هشام (عن خلاد بن السائب الانصاري) الخرجي التابعي الثقة وروهم من زعم انه صحابي
(عن أبيه) السائب بن خلاد بن سويد أبي سهل المدني له صحبة وعمل على اليمن ومات سنة احدى
وسبعين (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبريل فأمرني) عن الله تعالى أمر نذ
عند الجمهور ووجوب عند الظاهرية (ان أمر أ صحابي أو من معي) بالسك في رواية يحيى
والشافعي وغيرهما من الراوي اشارة الى ان المصطفى قال أحد اللفظين وكل منهما يسد مسد

أبي أن يدخل البيت وفيه الآلهة
فأمر بها فأخرجت قال فأخرج
صورة إبراهيم واسماعيل وفي أيديهما
الآلام فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قاتلهم الله والله قد
علموا ما أقسموا بها قط قال ثم دخل
البيت فكبر في نواحيه وفي زواياه ثم
خرج ولم يصل فيه

(باب في الحجر)

حدثنا القعنبى ثنا عبد العزيز
عن علقمة عن أمه عن عائشة
أنها قالت كنت أحب أن أدخل
البيت فأصلي فيه فأخذ رسول الله
صلى الله عليه وسلم يدي فأدخلني
في الحجر فقال صلى في الحجر إذا أردت
دخول البيت فأعماها قطعة من
البيت فان قومك أقصروا حين
بنوا الكعبة فأخرجوه من البيت
حدثنا مسدد ثنا عبد الله بن
داود عن ابن أبي عمير عن عبد الملك
عن عبد الله بن أبي مليكة عن
عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم
خرج من عندها وهو مسرور ثم
رجع إلى وهو كئيب فقال لي
دخلت الكعبة ولواستقبلت من
أمرى ما استندرت ما دخلتها في
أخاف أن أكون قد شققت على
أمتي حدثنا ابن السرح وسعيد
ابن منصور ومسدود قالوا ثنا
سفيان عن منصور الطحفي حدثني
خالي عن أبي صفية بنت شيبة قالت
سمعت الأسلمي يقول قلت لعثمان
ما قال لك رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين دعاك قال لي نسيت أن
أمرتك أن تخمر القرين فإنه ليس
ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل
المصلي قال ابن السرح خالي مسافع
ابن شيبة

(باب في مال الكعبة)

الاسترو تجوز ابن الأثير أن الشئ من النبي صلى الله عليه وسلم لأنه نوع سهو ولا يعصم عنه
ركبت متعسف وفي رواية القعنبى ومن معي بالواو قال الولي العراقي يحتمل أنه زيادة إيضاح وبيان
فإن الذين معه أصحابه ويحتمل أن يريد بأصحابه الملازمين له المقربين معه في بلدته وهما المهاجرون
والأنصار ومن معه غيرهم ممن قدم ليحج معه ولم يره إلا في تلك الحجة وقال غيره عطفه على أصحابه لما
قد يتوهم أن مراده الذين صحبوه وعرفوا به أطول الملازمة له دون من رافقه واتبعه في وقت
ما جتمع بينهما ليفيد أن مراده كل من صحبه ولو في وقت ما حدث من لم يره إلا مرة واحدة ولم يكلمه
فقط فهم عليهم لزيادة الاهتمام بشأن تعليمهم إذ من قرب عهده بالسلام أو الهجرة أحق بنا كيد
التعريف بالسنة وأما الخاصة فظنة الإطلاع على خفايا الشريعة ودقائقها (أن يرفعوا
أصواتهم بالتلبية) أظهار الشعائر الاحرام وتعليم الجاهل ما يستحب في ذلك المقام (أو بالأهلال)
وهو رفع الصوت بالتلبية كما مر فالصريح بالرفع معه زيادة بيان (يريد أحدهما) يعني أنه صلى
الله عليه وسلم إنما قال أحدهما لأن اللفظين لكن الراوي شك فيما قاله من ذلك فأتى بأولهما لا أحد
الشئين ثم زاد ذلك بيانا بقوله يريد أحدهما وفي النسائي عن ابن عينة بالتلبية وفي ابن ماجه عنه
بالأهلال ولا أحد وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم عن زيد بن خالد المرزوق أن نبي جبريل
فقال إن الله يأمرك أن تأمر أصحابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية فإنها من شعائر الحج والابن أبي
شيبه بإسناد صحيح عن بكر بن عبد الله المزني قال كنت مع ابن عمر فبقي حتى أسمع ما بين الجبلين وله
أيضا سند صحيح عن المطلب بن عبد الله قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون
أصواتهم بالتلبية حتى تخرج أصواتهم وهذا الحديث رواه أبو داود عن القعنبى عن مالك بن نويرة
ابن جريح كما أفاده المزني وسفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي بكر بنحوه عند الترمذي والنسائي
وابن ماجه وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم وابن حبان ورجاله ثقات وإن اختلف على
التابع في صحابه فقبل أبوهم كاهنا وقيل زيد بن خالد وقيل عن خلاد عن أبيه عن زيد بن خالد
وأخرجه ابن ماجه عن سفيان الثوري عن عبد الله بن أبي ليلى عن المطلب بن عبد الله بن حنطب
عن خلاد عن زيد بن خالد وقال ابن عبد البر هذا حديث اختلف في إسناده اختلافا كثيرا وأرجوان
رواية مالك أصح انتهى وهو اختلاف لا يضرمافي الصحابي فلا مانع أن خلاد معه من أبيه ومن
زيد كان أباه قد يكون معه من زيد ثم من المصطفى فحدث به كل منهما على الوجهين أو كان السائب
يرسله تارة وأما رواية الثوري فمن الجائز أن يسمعه من خلاد والرياح ولهذا لم يلتفت الترمذي
ومن عطف عليه إلى هذا الاختلاف وصححه كاهن (مالك أنه سمع أهل العلم يقولون ليس على
النساء رفع الصوت بالتلبية) لأنه يخشى من صوته الفتنة (لتسمع المرأة نفسها) فيستثنى ذلك من
قوله ومن معي فليس لأن ذلك (قال مالك لا يرفع المحرم صوته بأهلال في مساجد الجماعات) لا يخلط
عليهم (ليسمع نفسه ومن يليه إلا في المسجد الحرام ومسجد منى فإنه يرفع صوته فيهما) ووجه
الاستثناء أن المسجد الحرام جعل للحاج والمعتمر وغيرهما فكان الملبى أغنى بقصد إليه فكان وجه
الخصوصية وكذلك مسجد منى (قال مالك سمعت بعض أهل العلم يستحب التلبية بركل صلاة) ولو
نافلة (وعلى كل شرف) مكان مرتفع (من الأرض) وكذا يندب لقيام وقعود وتزول وركوب
وصعود وهبوط وملاقاة رفقاء وسماع ملب وفي تلبية من رجع لشيء نسيه في رجوعه رواه ابنان

(أفراد الحج)

هو الأهلال بالحج وحده في أشهره اتفاقا وفي غير أشهره عند مجيزه والاعتماد بعد الفراغ من أعمال
الحج لمن شاء (مالك عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن) بن فوذه بن خويلد بن أسد بن عبد العزى
الأسدي المدني ثقة علامة بالمغازي مات سنة بضع وثلاثين ومائة (عن عروة بن الزبير عن عائشة

حدثنا أحمد بن حنبل ثنا عبد

الرحمن بن محمد الهاربي عن الشيباني عن واصل الأحدب عن شقيق عن شيبه بن أبي عثمان قال فقد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في مقعدك الذي أنت فيه فقال لا أخرج حتى أقسم مال الكعبة قال قلت ما أنت بفاعل قال بلى لأفعلن قال قلت ما أنت بفاعل قال لم قلت لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رأى مكانه وأبو بكر رضي الله عنه وهما أحوج منك إلى المال فلم يخرجاه فقام فخرج حدثنا حامد بن يحيى ثنا عبد الله بن الحرث عن محمد بن عبد الله بن أنس الطائي عن أبيه عن عروة بن الزبير عن الزبير قال لما أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من بكة حتى إذا كنا عند السدرة وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في طرف القرن الاسود حدثنا فاستقبل فخبأ بصره وقال مرة واديه ووقف حتى انقضى الناس كلهم ثم قال ان صيد وجو عضاهه حرام محرم لله وذلك قبل نزوله الطائف وحماؤه لتقيف

((باب في آيات المدينة))

حدثنا مسدد ثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا إلى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الأقصى

((باب في تحريم المدينة))

حدثنا محمد بن كثير أن سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال ما كتبنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا القرآن وما في هذه

زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم زادت عمرة عنها الخمسين من ذى القعدة كما يأتي في الموطأ وفي الصحيحين عن القاسم عنها في شهر الحج وفيها من وجه آخر عن عروة عنها ما في هلال ذى الحجة (عام حجة الوداع) سنة عشر من الهجرة سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها ولم يحج بعد الهجرة غيرها (فنامن أهل بعمرة) فقط (ونامن أهل بعمرة وعمرة) جمع بينهما فكانا قارنا (ونامن أهل بالحج) وحده مفردا ولا يخالف هذا رواية عمرة الآية عنها وأبي الاسود في الصحيحين عنها خرجنا مع رسول الله لا ترى الا الحج والبخاري من وجه آخر عن أبي الاسود عن عروة عنها مهملين بالحج ولمسلم عن القاسم عنها لا تذكر الا الحج وله أيضا مهملين بالحج فظاهره ان عائشة مع غيرها من الصحابة كانوا يخرجون بالحج أولا لانه يحتمل على انها ذكرت ما كانوا يعهدونه من ترك الاعتمار في أشهر الحج فخرجوا لا يعرفون الا الحج ثم ثبت لهم النبي صلى الله عليه وسلم وجوه الاحرام وجوز لهم الاعتمار في أشهر الحج وأما عائشة نفسها في الصحيح من رواية هشام وابن شهاب عن عروة عنها في هذا الحديث قالت وكنت من أهل بعمرة فادعى اسمعيل القاضي وغيره ان هذا غلط من عروة وان الصواب رواية الاسود والقاسم وعمرة عنها انها أهلت بالحج مفردا ونعقب بان قول عروة عنها انها أهلت بعمرة صريح وقول الاسود وغيره عنها لا ترى الا الحج ليس صريحاً في اهلالها بالحج مفرداً لجمع بينهما ما تقدم من غير تقييد عروة وهو أعلم الناس بحديثها وقد رافقه جابر الصحابي كافي مسلم وكذا رواه طاوس ومجاهد عن عائشة وجمع أيضاً باحتمال انها أهلت بالحج مفرداً كما صنع غيرها من الصحابة وعلى هذا ينزل حديث الاسود ومن رافقه ثم أمر صلى الله عليه وسلم ان يفسخوا الحج إلى العمرة ففعلت عائشة ما صنعوا فصاروا متمتعين وعلى هذا ينزل حديث عروة ثم لما دخلت مكة وهي حائض ولم تقدر على الطواف لاجل الحيض أمرها ان تحرم بالحج على ما في ذلك من الاختلاف (وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج) على الصحيح الذي تظاهرت عليه الروايات (فأما من أهل بعمرة لحل) لما وصل مكة وأتى بأعمالها وهي الطواف والسعي والحلق أو التقصير وهذا يجمع عليه في حق من لم يسق معه هديا ما من احرم بعمرة وساق معه الهدي فقال مالك والشافعي وجاعه هو كذلك وقال أبو حنيفة وأحمد وجاعه لا يحل من عمرته حتى يفره هديه يوم النحر (وأما من أهل بالحج) مفردا (أو جمع الحج والعمرة) قارنا (فلم يحلوا) يفتح الباء وضهها وكسر الحاء يقال حل المحرم وأحل بمعنى واحد (حتى كان يوم النحر) فحلوا وهذا الحديث رواه البخاري وأبو داود عن القعنبى والبخاري أيضا عن اسمعيل وعبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى وأبو داود عن طريق ابن وهب خستهم عن مالك بن (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن) عمته (عائشة أم المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرد الحج) وكذا رواه ابن عمر وجابر في الصحيحين وابن عباس في مسلم وروى انه كان قارنا عمر في البخاري وأنس في الصحيحين وعمران بن حصين في مسلم والبراء في أبي داود وعلى في النسائي وسرافقة وأبو طهعة عند أحمد وأبو سعيد وقتادة عند الدارقطني وابن أبي أوفى عند البراء وسعيد بن المسيب في البخاري وجمع بين الروايتين بأنه صلى الله عليه وسلم كان أولا مفردا ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على الحج فعمدة رواية الافراد أول الاحرام وعمدة رواية القران آخره وأما من روى انه كان متمتعا كابن عمر وعائشة وأبي موسى وابن عباس في الصحيحين وعمران في مسلم فأراد التمتع للفقوى وهو الانتفاع وقد انتفع بالاكتماء بفعل واحد ويجمع في ذلك انتظام الاحاديث ويأتي زيادة في ذلك ولهذا الاختلاف اختلف الاعنة بعد اجاعهم على جواز الواجهة الثلاثة في أيها أفضل فقال مالك والشافعي في الصحيح المعروف من مذهبه وأبو ثور وغيرهم الافراد أفضل وقال أحمد وجاعه التمتع أفضل وقال أبو حنيفة والثوري القران أفضل

العصبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة حرام ما بين حائر إلى ثور فغن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف ذمة المسلمين واحدة يسيبها أدناهم فن أخفر مسلماً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف ومن وإلى قوم باغي راذن موابية فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف * حدثنا ابن المشي ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي حسان عن علي رضي الله عنه في هذه القصة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يختلي خلاها ولا يفر صيدها ولا تلتقط لقطتها إلا لمن أشاد بها ولا يصلح لرجل أن يحمل فيها السلاح لقتال ولا يصلح أن يقطع منها شجرة إلا أن يملك رجل بعيره * حدثنا محمد بن العلاء أن زيد بن الحباب حدثهم ثنا سليمان بن كنانة مولى عثمان بن عفان أنا عبد الله بن أبي سفيان عن عدي بن زيد قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ناحية من المدينة يريد أن يبرد لا يخطب شجره ولا يعضد إلا ما يساق به الجمل * حدثنا أبو سلمة ثنا جرير يعني ابن حازم حدثني يعني بن حكيم عن سليمان بن أبي عبد الله قال رأيت سعد بن أبي وقاص أخذ رجلاً يصيد في حرم المدينة الذي حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلبه ثيابه فجاءه موابية فكاهوه فيه فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم هذا الحرم وقال من أخذ أحدًا يصيد فيه فليس له فلا

ورج الأفراد بأنه صح عن جابر وابن عمر وابن عباس وعائشة وهؤلاء لهم منزلة في حجة الوداع على غيرهم فأما جابر فهو أحسن الصحابة سبباً لحديث حجة الوداع فإنه ذكرهما من حين خروج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى آخرها فهو واضط لها من غيره وأما ابن عمر فصح عنه أنه كان أخذاً بخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأنكر على من رج قول أنس على قوله وقال كان أنس يدخل على النساء وهن مكشفات الرؤس وإن كنت تحت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم عسى لعابها أسعجه يلبي بالحج وأما عائشة فقهرها من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذلك اطلاعها على باطن أمره وظاهره وفعله في خلوته وعلايته مع كثرة فقهاءها وعظيم فظنتها وأما ابن عباس فعلمه من العلم والفقه في الدين والفهم الثاقب معروف مع كثرة بحثه وتحفظه أحواله صلى الله عليه وسلم التي لم يحفظها غيره وأخذها إياها من كبار الصحابة وبأن الخلفاء الراشدين واطبوا على الأفراد بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان واختلف عن علي فلم يكن أفضل وعلو الله صلى الله عليه وسلم حج مفرد لم يواطىء عليه مع أنهم الأئمة المقتدى بهم في عصرهم وبعدهم فكيف يظن بهم المواظبة على خلاف فعله صلى الله عليه وسلم وأما الخلاف من علي وغيره فأما فاعلوه لبيان الجواز في الصحيحين وغيرهما ما يوضح ذلك وقد روى محمد بن الحسن عن مالك أنه قال إذا جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وعمل أبو بكر وعمر بأحدهما وترك الآخر دل ذلك أن الحق فيما عملاه وبأنه ينقل عن أحد منهم كراهة الأفراد وكره عمر وعثمان وغيرهما التمتع حتى فعله على لبيان الجواز وبأن الأفراد لا يجب فيه دم باجتماع بخلاف التمتع والقراءان فقيم الدم لجران النقص بالاشئان الصيام يقوم مقامه ولو كان دم نسلاً لم يقم مقامه كالأضحية وأجابوا عن أحاديث القراءان والتمتع بأنهما مؤولة بأنه أمر بهما قسماً إليه لذلك نحو بني الأمير المدينة وعن قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله فإنه ليس فيها إلا الأمر باتمامها ولا يلزم منه قرنها بالفعل فهو كقوله وأقيموا الصلاة وأنوا الزكاة وبسط الجسدال يطول والحديث رواه مسلم عن اسمعيل بن أبي أريس ويحيى بن يحيى وأبو داود عن القعني والترمذي وابن ماجه عن أبي مصعب والنسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي وابن ماجه أيضاً عن هشام بن عمار ستمهم عن مالك به (مالك عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن قال) مالك (وكان يتبعني في حجر عروة بن الزبير) ولذا اشتبهت عروة (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن) خالته (عائشة أم المؤمنين) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرد الحج واستمر عليه إلى أن تحال منه عني ولم يعمر تلك السنة كما قيل وهو مقتضى من رجح أنه كان مفرداً كافي الفسخ وأعاد الإمام هذا الحديث مختصراً كأنه لأنه معناه من أبي الاسود بالوجهين وأخرجه النسائي عن قتيبة وابن ماجه عن أبي مصعب عن مالك به مختصراً فإن قيل كيف اختلفت الصحابة في صفة حجه صلى الله عليه وسلم وهي حجة واحدة وكل واحد منهم يخبر عن مشاهدة في قصة واحدة قال عياض أجاب الطحاوي وابن جرير ثم ابن عبد الله محمد بن أبي صفرة ثم المهلب أخوه وابن المرباط وابن القصار وابن عبد البر وغيرهم بما ملخصه أن النبي صلى الله عليه وسلم أباح للناس فعل هذه الأنواع الثلاثة ليدل على جواز جميعها إذ لو أمر بواحد لظن أن غيره لا يجوز فأضيف الجميع إليه وأخبر كل واحد بما أمر به وأباحه ونسبه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أما الأمر به وأما تأويله عليه وأما حرامه صلى الله عليه وسلم بنفسه فأخذ بالافضل فأحرم مفرداً بالحج وبه تظاهر الروايات الصحيحة وأما الروايات بأنه كان متمتعاً فعناها أمر به وأما الروايات بأنه كان قارناً فليس اخباراً عن ابتداء حرامه بل اخبار عن حاله حين أمر أصحابه بالصل من حجهم وقلبه إلى عمرة مخالفة الجاهلية إلا من كان معه هدى فكان هو صلى الله عليه وسلم ومن معه هدى في آخر أحرارهم قارنين بمعنى أنهم أدخلوا

أمر عليكم بطهارة أطعمته وأرجل
الله صلى الله عليه وسلم ولكن
ان شتمت دفعت اليكم عنه حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا يزيد بن
هرون انا ابن أبي ذئب عن
صالح مولى التوأمة عن مولى
لسعد أن سعدا وجد عبيدا من
عبيد المدينة يقطعون من شجر
المدينة فأخذ متاعهم وقال يعني
لمو اليهم مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم ينهي ان يقطع
من شجر المدينة شيئا وقال من قطع
منه شيئا فلن أخذه سلبه حدثنا
محمد بن حفص أبو عبد الله الزحج
القطاني ثنا محمد بن خالد أخبرني
خارجة بن الحارث الجهني أخبرني
أبي عن جابر بن عبد الله ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا يخط
ولا يعضد حتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولكن يش هشا
رفيقا حدثنا مسدد ثنا يحيى
ح وثنا عثمان بن أبي شيبة عن
ابن نمير عن عبيد الله بن نافع عن
ابن عمر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يأتي قبا ماشيا
ورا كبازا ابن غير ويصلي ركعتين
(باب زيارة القبور)

حدثنا محمد بن عوف ثنا
المقري ثنا حبة عن أبي خضر
حميد بن زياد عن يزيد بن عبد الله
ابن قسيط عن أبي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ما من أحد يسلم على الأرد الله
على روي حتى أورد عليه السلام
حدثنا أحمد بن صالح قرأت على
عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي
ذئب عن سعيد المقبري عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا

العمرة على الحج وفعل ذلك مراساة لالحجابه وتأنيبهم في فعلها في أشهر الحج لأنها كانت منكفرة
عندهم في أشهره ولم يمكنه التخلل منهم بسبب الهدى واعتذر اليهم بذلك في ترك مواساتهم فصار
صلى الله عليه وسلم قارن في آخر أمره واقف في الجهوره على جواز ادخال الحج على العمرة وشذ بعض
الناس فتنه وقال لا يدخل احرام على احرام كالأدخول صلاة على صلاة واختلف في ادخال العمرة
على الحج فجوزها أصحاب الرأي وهو قول الشافعي لهذه الاجاديت ومنعه آخرون وجعلوا هذا خاصا
بالنبي صلى الله عليه وسلم لضرورة الاعتناء بجنته في أشهر الحج ومن قال كان مقتضا أي تمتع بفعل
العمرة في أشهر الحج وفعلها مع الحج لان التمتع يطلق على معان فانتمت الاجاديت وانتمت ولا
يبعد ما ورد عن الصحابة من فعل مثل ذلك الى مثل هذا مع الروايات الصحيحة انهم أحرموا بالحج
مفردا فالافراد اخبار عن فعلهم أولا والقران اخبار عن احرام الذين معهم هدى بالعمرة ثانيا
والتمتع لفصلهم الحج الى العمرة ثم اهللهم بالحج بعد التخلل منها كما فعل كل من لم يكن معه هدى
وقول بعض علما ثنا انه صلى الله عليه وسلم أحرم احراما مطلقا منتظرا ما يؤمر به من افراد أو قران أو
تمتع ثم أمر بالحج ثم أمر بالعمرة معه في وادي العقيق بقوله صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في
حجة لا يصح لان رواية جابر وغيره صريحة بخلافه مع محبتها وقال الخطابي قد أنعم الشافعي في كتاب
اختلاف الحديث وأجاد فقال ما ملخصه مع ما ورد في لغة العرب جواز اضافة الفعل الى الامر
كالفعل لحديث رجم صلى الله عليه وسلم معاز او قطع سارق ردا وسفوان وانما أمر بذلك ومثله
كثير وكان الصحابة منهم المفرد والمتعم والقارن كل منهم يأخذ عنه أمر نسكه ويصلي عنه تعليمه
فجاز ان تصاف كلها اليه صلى الله عليه وسلم على معنى انه أمر بها وأذن فيها ويحتمل ان به نفسه
سمعه يقول لبيك بحجة فخفي انه أفرد وحنى عليه قوله وعمرة فلم يحل الامام مع وسمع أنس وغيره
الزيادة ولا ينكر فلوها وانما يحصل التناقض لو كان الزائد نافيا لقول صاحبه فاما اذا أثبت وزاد
عليه فلا تناقض ويحتمل ان راوى سمعه يقول لغيره على وجه التعليم فيقول له قل لبيك بحج وعمرة
على سبيل التلقين فهذه الروايات المختلفة ظاهرا ليس فيها تناقض والحج فيها سهل كاذرنا انتهى
وقيل أهل أولا بالحج مفردا ثم استمر على ذلك الى أن أمر بالحجابه بأن يقضوا حجهم فيعموه عمرة
وفض معهم ومنعه من التخلل من عمرته المذكورة سوق الهندي فاستقر معتبرا حتى أدخل الحج
عليها حتى تخلل منها جميعا وهذا يستلزم انه أحرم بالحج أولا وأخرا وهو محتمل (مالك انه سمع أهل
العلم يقولون من أهل) احرم (بحج مفرد ثم بدله أن يحل بعده بعمرة) بردها عليه (فليس له ذلك)
لضعفها وقوته (قال مالك وذلك الذي أدركت عليه أهل العلم ببلدنا) المدينة لان أعمال العمرة
داخله في أعمال الحج فلا فائدة في ارفادها عليه بخلاف عكسه فيستفيد به الوقوف والرأي والمبيت
(القران في الحج)

مصدر فرق وهو الاهلل بالحج والعمرة معا وهذا الخلاف في جوازه أو الاهلل بالعمرة ثم يدخل
عليها الحج أو عكسه وهذا يختلف فيه (مالك عن جعفر) الصادق (ابن محمد) الباقر (عن أبيه)
محمد بن علي بن الحسين وفيه انقطاع لان محمد لم يدرك المقداد ولا عليا لكنه في الصحابين وغيرهما
من طرق بنحوه (ان المقداد بن الاسود) الصحابي الشهير البصري (دخل على علي بن أبي طالب
بالسقى) بضم السين واسكان القاف مفصوفا بغيره في جماعة بطريق مكة وفي البخاري عن سعيد
ابن المسيب ان ذلك كان بعصفان (وهو نجع) بفتح الضمة وسكون النون وقع الجيم وعين مهجلة
من نجع كنع وبضم أوله وكسر الجيم من أنجع أي يسقى (بكرام الله) جمع بكرة بالفتح والضم ولد
الناقة أو الفضي منها أو التي الى أن يجذع أو ابن الخاض الى أن يتي أو ابن اللبون أو الذي لم يزل
(دقيقا وخطبا) بفتح الميم والموحدة ورق ينفض بالخطا ويخفف ويطن ويخطا بدقيق أو

غيره ويخفف بالماء ويسقى للإبل ويقال فحمت البعير إذا سقيته المديد وهو أن يسقيه الماء بالبرز
 أو السمسم أو الدقيق واسم المديد الجوع (فقال) المقداد لعل (هذا عثمان بن عفان) أمير المؤمنين
 (ينهى عن أن يقرن) يفتح أوله وكسر ثالثة أى الإنسان مبنى للفاعل أو بضم أوله وفتح
 الراء مبنى للمفعول والثائب قوله (بين الحج والعمرة) فخرج على بن أبي طالب وعلى بنديه أثر الدقيق
 والخبط) لاستحالة لانه كبر عليه نهي عن أمر أباه المصطفى (فما أنسى أثر الدقيق والخبط على
 ذراعيه) فأطلق اليدين أولاً على ما شغل الذراعين (حتى دخل على عثمان بن عفان فقال أنت
 تنهى عن أن يقرن) بالبناء للمفعول أو الفاعل أى الإنسان (بين الحج والعمرة) وسلم عن سعيد
 ابن المسيب فقال على ما ريد إلى أن تنهى عن أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عثمان
 دعنا عنك فقال انى لا أستطيع أن أدعك (فقال عثمان ذلك رأى فخرج على مضضاً) لان معارضة
 النص بالرأى شديدة عندهم (وهو يقول ليلى اللهم ليلى بحجة وعمرة معا) وللنسائي والاسماعيلي
 فقال عثمان ترى أنى الناس وأنت تفعله قال ما كنت أدع سنة النبي صلى الله عليه وسلم لقول
 أحد للنسائي أيضاً ما يشعر بأن عثمان رجع عن النهي ولفظه فلي على وأصحابه بالعمرة فلم ينههم
 عثمان فقال على ألم نسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يمنع قال بلى وله من وجه آخر عن على
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبيهم ما جيعاً وسلم عن عبد الله بن شقيق قال أى عثمان
 بلى ولكن كنا خائفين قال الحافظ هي رواية شاذة فقد روى الحديث مروان بن الحكم وسعيد بن
 المسيب وهما أعلم من ابن شقيق فلم يقل ذلك والتمتع والقران انما كانا في حجة الوداع ولا خوف
 فيها وفي العجمين عن ابن مسعود كنا آمن ما يكون وقال القرطبي قوله خائفين أى من أن يكون
 من أفرد أكثر أجراً ممن قنع وهو جمع حسن على بعده انتهى وفي البخاري عن مروان بن الحكم
 شهدت عثمان وعلياً وعثمان ينهى عن المتعة وان يجمع بينهما فلما رأى ذلك على أهلهما ليلى
 بحجة وعمرة قال ما كنت أدع سنة النبي صلى الله عليه وسلم لقول أحد فقهاء أنه نهى عن القران
 والتمتع معاً وأعطى مساو على ما مر من السلف كانوا يطلقون على القران ثم تعالان القارن يتمتع
 بترك السفر مرتين وفي قصة عثمان وعلى من القوائد اشاعة العالم ما عنده من العلم واظهاره
 ومناظرة ولاية الامور وغيرهم في تحقيقه لمن قوى على ذلك لقصد مناصحة المسلمين والبيان بالفعل
 مع القول وجوز الاستنباط من النص لان عثمان لم يخف عليه جواز القران والتمتع وانما نهى
 عنه ما لم يعمل بالافضل كما وقع لغمر لكن خشى على أن يحمل غيره النهي على التعميم فاشاع جواز
 ذلك فكل منهما مجتهد ما جوزه وفيه ان المجتهد لا يلزم مجتهد آخر بتقليده لعدم انكار عثمان مع
 انه الامام حينئذ على رضى الله عنهما (قال مالك الامر عندنا ان من قرن الحج والعمرة) أحرم
 به ما معاً أو أوردته بطوافها (لم يأخذ من شعره شيئاً ويحلق) بكسر اللام (من شئ) لانه محرم (حتى
 يفرغها) ان كان معه ويحلق (بمعنى يوم التمر) برى حجرة العقبة (مالك عن محمد بن عبد الرحمن) بن
 نوفل أبي الاسود بن عروة (عن سليمان بن يسار) أحد الفقهاء التابعين (ان رسول الله) أو سببه
 سليمان وقد مر ان أبا الاسود وصله عن عروة عن عائشة ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عام
 حجة الوداع خرج إلى الحج) في نسائه ألقا ويقال مائة ألف وأربعة عشر ألفاً ويقال أكثر من
 ذلك حكاية البيهقي وهذا في عدة الذين خرجوا معه وأما الذين حجوا معه فأكثر المقيمين بمكة والذين
 أنوا من الذين مع على وأبي موسى وفي حديث ان الله وعد هذا البيت ان يحججه في كل سنة ستائة
 ألف انسان فان نقصوا كلهم الله بالملائكة قال الحافظ في تسمية القوس هذا الحديث ذكره
 القرطبي ولم يخرج به شيخنا العراقي (فن أصحابه من أهل حج) مفردوهم أكثرهم (ومنهم من جمع
 الحج والعمرة) قرن بينهما (ومنهم من أهل بعمرة) فقط (فأما من أهل حج أو جمع الحج والعمرة فلم
 يحلل)

ولا تجعلوا قبري عبداً وصلوا على
 فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم
 حدثنا حامد بن يحيى ثنا محمد
 ابن معمر عن أخيه في داود بن خالد
 عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن
 عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن
 عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن
 ما سمعت طلحة بن عبيد الله يحدث
 عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حديثاً قط غير حديث واحد
 قال قلت وما هو قال خرجنا مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يريد قبور الشهداء حتى اذا
 أشرقنا على حرة واقم فلما تدلنا
 منها فاذا قبور بحنية قال قلنا
 يا رسول الله أقبوراً أو أئمة هذه
 قال قبور أصحابنا فلما جئنا قبور
 الشهداء قال هذه قبور أخواننا
 حدثنا القعنبى عن مالك عن نافع
 عن عبد الله بن عمران رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أناخ بالبطحاء
 التي بدى الخليفة فجلس بها فكان
 عبد الله بن عمر يفعل ذلك
 حدثنا القعنبى قال قال مالك
 لا ينبغي لأحد ان يجاوز المعرس
 اذا قفل راجعاً إلى المدينة حتى
 يصلى فيها ما بداه لانه بلغنى ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عرس به سمعت محمد بن الحسن
 المدنى قال المعرس على ستة
 أميال من المدينة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب النكاح)

(باب التريض على النكاح)

حدثنا عثمان بن أبي شيبة
 ثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم
 عن علقمة قال انى لا مشى مع
 عبد الله بن مسعود بنى اذلقبه
 عثمان فاستفلا فلما رأى عبد

أما ان لم يصب له حاجته فليقل
تعال يا علقمة فحنت فقال له
عفتان ألا تزوجك يا أبا عبد الرحمن
بجارية بكر العلة يرجع اليك من
فضل ما كنت تعهد فقال عبد
الله لئن قلت ذلك لقد سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من استطاع منكم الباة
فليزوج فإنه أغض للبصر وأحصن
للفرج ومن لم يستطع منكم فليصم
بالصوم فإنه له وجاء

((أبا عما يؤمر به من تزويج

ذات الدين))

* حدثنا مسدد ثنا يحيى بن
سعيد حدثني عبيد الله حدثني
سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال تنكح النساء لاربع
لما لها ولحسبها ولجمالها ولدينها
فاظفر بذات الدين تربت يداك

((باب في تزويج الابكار))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
أبو معاوية أنا الأعمش عن
سالم بن أبي الجعد عن جابر بن
عبد الله قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أتزوجت قلت نعم
قال بكرا م ثيب قلت ثيب قال أفلا
بكرت لأعياها ولا عقلت قال أبو داود
كتب الى حسين بن حريث
المروزي ثنا الفضل بن موسى عن
الحسين بن واقد عن عمار بن أبي
حفصة عن عكرمة عن ابن عباس
قال جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ان امرأتى لا تنفع
يدلأمس قال غمها قال أخاف
أن تتبعها فقضى قال فاستمتع بها
* حدثنا أحمد بن إبراهيم ثنا
يزيد بن هرون أنا مسلم بن
سعيد ابن أنس منصور بن زاذلي

يحمل) حتى كان يوم النحر (وأما من كان أهل بعرة خلوا) لما طافوا وسعوا وحلقوا أو قصر دامن
لم يسق هديا باجاء ومن ساقه عند مالك والشافعي وجعله قبا ساعلي من لم يسقه ولا به يحمل من نسكه
فوجب ان يحمل له كل شئ وقال أبو حنيفة وأحد وجاعة لا يحمل من عمرته حتى يفرض هديه يوم النحر
لما في مسلم عن عائشة مرفوعا من أحرم بعرة ولم يد فليحمل ومن أحرم بعرة برأ هدى فلا يحمل
حتى يفرض هديه ومن أهل مجمع فليتم حجه وهو ظاهرهما قالوه وأجيب بان هذه الرواية مختصرة من
الرواية الاخرى الآتية في الموطأ والصحاحين عن عائشة مرفوعة من كان معه هدى فليحمل بالجمع
مع العمرة ثم لا يحمل حتى يحل منها جميعا فهذه مختصرة للمعروف من تلك وتهدد بها من أحرم
بعرة وأهدى فليحمل بالجمع مع العمرة ولا يحمل حتى يفرض هديه وهذا التأويل متعين جمعا بين
الروايتين لاتحاد القصة والراوي (مالك انه مع بعض أهل العلم يقول من أهل بعرة ثم نبأه ان
يحل بجمع معها فذلك) جائز (لهالم يطف باليتو) يسى (بين الصغار المروءة) فان طاف وصلى
ركعتيه فليس له الادراف ولا ينعدو أولى ان سعى لها ولا قضاء عليه ولا دم لانه كالقدم لانه يجمع
الاهلال بالجمع بعد سعي العمرة وقبل حلقاته لكن يحرم عليه الخلق حتى يفرغ من الجمع وعليه
الهدى فلو حلق وجب عليه هدى وفدية (وقد صنع ذلك ابن عمر حين قال) كإرواء الامام بعد ذلك
عن نافع عنه انه قال حين خرج الى مكة معتمرا في الفتنه (ان صدقت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم) من التحلل حين حضر بابا ليدية زاد في الرواية الآتية فأهل بعرة
من أجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بعرة عام الحديبية ثم نظر عبد الله في أمره فقال
ما أمرهما الا واحد (ثم التفت الى أصحابه فقال) تخبر الله بما أدى اليه بظرة (ما أمرهما الا واحد)
بالرفع أي في حكم الحصر فاذا جاز التحلل في العمرة مع انها غير محدودة بوقت فهو في الجمع أحوز وفيه
العمل بالقباض (أشهدكم اني قد أوجبت الجمع مع العمرة) فأدخل الجمع عليها قبل ان يعمل شيئا
من عملها وهو جازي بانفاق وانما شهد بذلك ولم يكتف بالنسبة لانه أراد الاعلام لمن يريد الاقتداء
به (قال) ابن عمر صحبا على ادخال الجمع على العمرة (وقد أهل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم) أي بعضهم كافي حديث عائشة (عام حجة الوداع بالعمرة ثم قال) لهم (رسول الله صلى الله
عليه وسلم من كان معه هدى فليحمل بالجمع مع العمرة) التي أهل بها اي بدخاها عليها (ثم لا يحمل)
من كل شئ حرم على المحرم (حتى يحل منها جميعا) يوم النحر بتعام طواف الافاضة

((قطع التلبية))

(مالك عن محمد بن أبي بكر بن عوف الثقفي) الحجازي الثقة وليس له عن أنس ولا غيره سوى هذا
الحديث الواحد (انه سأل أنس بن مالك وهما غدايان) جلة اسمها خالصة أي ذاهبان غدوة (من
منى الى عرفة كيف كنتم تصنعون) أي من الذكركرطول الطريق (في هذا اليوم مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم) ولمسلم من طريق موسى بن عتبة عن محمد بن أبي بكر قلت لأنس غداة عرفة
ما قول في التلبية في هذا اليوم (قال كان يهل المهل منا) أي يرفع صوته بالتلبية (فلا ينكر عليه)
بضم أوله على البناء المجهول وفي رواية موسى بن عتبة لا يعيب أحدنا صاحبه وفي مسلم عن ابن
عمر غداة ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم من منى الى عرفات منا الملبى ومنا المكبر (وبكبر المكبر
فلا ينكر عليه) بالبناء للفاعل فيها أي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة بالنسبة للمفعول كذا
قال بعض الشراح واقصر الحافظ على الثاني قال الشيخ ولي الدين طاهر كلام الخطابي ان العلماء
أجمعوا على ترك العمل بهذا الحديث وان السنة في القدوم من منى الى عرفات التلبية فقط وحكي
المتنوى ان بعض العلماء أخذ بظاها ولكنه لا يدل على فضل التكبير على التلبية بل على جواز
فقط لان غاية ما فيه تهريره صلى الله عليه وسلم على التكبير وذلك لا يدل على استحبابه فقد دام

عن منصور يعني ابن زاذان عن معاوية بن قرة عن معقل بن يسار قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أصبت امرأة ذات حسب وجمال وانما لا تلد فأفترجها قال لا ثم أتاه الثانية فنهاه ثم أتاه الثالثة فقال تزوجوا الودود الولود فاني مكاثركم بالام

﴿باب في قوله تعالى الزاني لا ينكح الزانية﴾

* حدثنا محمد بن ابراهيم التميمي ثنا يحيى ثنا عيسى بن عبد الله بن الاخفش عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان امرئ بن أبي هريرة الغنوي كان يحمل الاسارى بمكة وكان بمكة بغى يقال لها عنان وكانت صديقه قال جئت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أنك عنان قال فسكت عني فزلت والزانية لا ينكحها الاذان أو مشرك فسدحاني فقرأها على وقال لا تنكحها * حدثنا مسدد وأبو معمر قال ثنا عبد الوارث عن جيب حدثني عمرو بن شعيب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينكح الزاني المهود الا مثله وقال أبو معمر حدثني جيب المعلم عن عمرو بن شعيب

﴿باب في الرجل يغتصب أمه

ثم يتزوجها﴾

* حدثنا هناد بن السري ثنا عبيد بن مطرف عن عامر بن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعنت جاريته وتزوجها كان له أجران * حدثنا عمرو بن عون أنا أبو عوانة عن قتادة وعبد العزيز بن شعيب عن أنس ان

الدايل الصريح على ان التلبية حينئذ أفضل لما دأبته صلى الله عليه وسلم عليها وقال غيره يحتمل ان تكبيره هذا كان ذكرا يخطل التلبية من غير ترك لها وفيه بعد وهذا الحديث رواه البخاري هنا عن عبد الله بن يوسف وفي العبد عن أبي نعيم الفضل بن دكين ومسلم عن يحيى الثلاثة عن مالك به وتابعه موسى بن عبيدة عن محمد بن مسلم ورواه من طريق عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن عمر عن أبيه كنا مع رسول الله في غداة عرفه فناما المكبر ومنا المهمل فأما نحن فنكبر قال قلت والله أجهل منكم كيف لم تقولوا له ما ذاربت رسول الله يصنع وأراد عبد الله بن أبي سلمة بذلك الوقوف على الأفضل لان الحديث يدل على التخيير بين التكبير والتلبية من تقريره صلى الله عليه وسلم لهم فأراد أن يعرف ما كان يصنع هو يعرف الأفضل منهما والذي كان يصنعه هو التلبية (مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه أن علي بن أبي طالب) جده الأعلى وفيه انقطاع لان محمد لم يدرك عليا (كان يلبى في الحج حتى اذا زاغت) زالت الشمس من يوم عرفه قطع التلبية قال مالك وذلك (أي فعل علي) (الامر الذي لم يزل) أي استمر (عليه أهل العلم ببلدنا) المدينة النبوية وقوله ابن عمر وعائشة وجعاعة وقال الجمهور يلبى حتى يرمى جرة العقبة لما في الصحيحين عن الفضل بن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجمرة ثم اختلفوا فقال أصحاب الرأي وسفيان الثوري والشافعي يقطعها مع أول حصة لظاهر قوله حتى بلغ الجمرة وقال أحمد واسحق يلبى الى فراغ رميها (رواية أبي داود حديث الفضل بن أبي حتى رمى جرة العقبة ولا بن خزيمة عن الفضل أفضل أفضت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل يلبى حتى رمى جرة العقبة يكبر مع كل حصة ثم قطع التلبية مع آخر حصة قال ابن خزيمة حديث صحيح مفسر لما أجهل في الرواية الاخرى وان المراد بقوله حتى رمى الجمرة أي أتم رميها (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن) عته عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها كانت ترك التلبية اذا رجعت الى الموقف) بعرفة بعد الزوال ففي فعلها وفعل علي ذلك وهما بالمكانة من النبي صلى الله عليه وسلم أقوى دليل على ترك العمل بحديث الفضل وان كان صحيحا قال أبو عبد الله والمعنى في ذلك والله أعلم ان التلبية اجابة فهو يجيب الى الاخذ في انتهاء المناسل ثم بعد ذلك التكبير والتهيل على ما بين عليه السلام (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقطع التلبية في الحج اذا انتهى الى الحرم) ويستمر على ذلك (حتى يطوف بالبيت ويسمى) (بين الصفا والمروة ثم) بعد السمي (يلبى حتى يغدو من منى الى عرفه فاذا غدا) أي ذهب (ترك التلبية) هذا في الحج (وكان يترك التلبية في العمرة اذا دخل الحرم) وبه قال مالك في الحرم من الميقات كيا باني (مالك عن ابن شهاب انه كان يقول كان عبد الله بن عمر لا يلبى وهو يطوف بالبيت) لعدم مشروعيتهما في الطواف ولذا كرهها ابنه سالم ومالك وقال ابن عيينة ما رأيت أحدا يقتدي به يلبى حول البيت الا هطابا من السائب وأجازاه الشافعي صراوا جد وكان يبعد يلبى اذا طاف وقال اسمعيل القاضي لا يزال الرجل ملبيا حتى يبلغ الغاية التي يكون اليها استجابه وهي الوقوف بعرفة قاله أبو عمر (مالك عن علقمة بن أبي حلقمة) بلال المدني ثقة غلامه (عن أمه) من جانت مولاه عائشة تكني أم حلقمة مقبولة الرواية (عن عائشة أم المؤمنين أنها كانت تزل من عرفه بغيره) بفتح النون وكسر الميم موضع قيل من عرفات وقيل بقر بها خارج عنها (ثم تحولت الى الاراك) موضع بعرفة من ناحية الشام (فالت وكانت عائشة تهل) تلبى (ما كانت في منزلها) الموضع الذي تزل فيه (و) يهل (من كان معها فاذا ركبت فتوجهت الى الموقف) بعرفة (تركت الاهل) التلبية (فالت وكانت عائشة تعمر بعد الحج من مكة في ذي الحجة) كما فعلت مع النبي صلى الله عليه وسلم (ثم تركت ذلك فكانت تخرج قبل هلال الحرم حتى تأتي الحفة فتقيم بها حتى ترى الهلال فاذا رأت الهلال أهلت بعمرة) فتأتي مكة تفعل العمرة ثم تعود الى المدينة لقوله تعالى الحج

الذي صلى الله عليه وسلم اعتق
صفية وحمل حقهما منها
باب يحرم من الرضاة ما يحرم
من النسب

حدثنا عبد الله بن مسعود عن
مالك عن عبد الله بن دينار عن
سليمان بن يسار عن عروة عن
عائشة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال يحرم من الرضاة ما يحرم
من الولادة حدثنا عبد الله
ابن محمد التميمي ثنا زهير بن
هشام بن عروة عن عروة عن
زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أن
أم حبيبة قالت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
في أختي قال فافعل ما قالت
فتشكها قال أختك قالت نعم قال
أو تحبين ذلك قالت لست بمحبة لها
وأحب من شركتي في خير أختي
قال فانها لا تفعل قالت فوالله لقد
أخبرت أنك تخطب درة أو ذرة
عائشة بنت أبي سلمة قال بنت
أم سلمة قالت نعم قال أما والله لو لم
تكبرني يعني في حجري ما حملتني
إنها ابنة أخي من الرضاة حسنة
أرضعتني وأبلاؤني بيته فلا
تفسر من عيني شأنك ولا
أخواتك

(باب في لبن النمل)

حدثنا محمد بن كثير الجبلي
أنا سفيان عن هشام بن عروة
عن عروة عن عائشة رضي الله عنها
قالت دخل علي فطخ من أبي القيس
فاستترت منه قال تستتر من مني
ولما حملت قالت قلت من أين قال
لنضعت امرأه أختي قالت إنما
أولدتني المرأة ولم يرضعني الرجل
فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت له فقلت فقال إنه حلال

أشهر معلومات فيستحب تخليص أشهره كلها للجم ونحوها للتحفة بفضل الأحرار من الميقات
والأحرار من التمتع إنما هو رخصة والميقات أفضل قاله أبو عبد الملك (مالك عن يحيى بن سعيد)
ابن قيس الانصاري (ابن عمر بن عبد العزيز) الإمام العادل (عبد الوهم عرفة من مني فسمع
التكبير على أبيه الحرس) بفتح ج جمع حارس أي الأعوان (بصيرق) بصيرقون (في الناس
أيها الناس إنما التلبية) فلا تبدلوا بالتكبير وفيه أشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم إنما يتكبر
على من كبر يومئذيان الجواز

(أهل مكة ومنهم من غيرهم)

(مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن ابن عمر بن الخطاب قال بأهل مكة ما شأن الناس بأن
شعنا) مغير بن مذبذبن لعدم التعاهد بالدهن وغیره لأجل أحرارهم (وأنت مدهنون) صباوة عن
عدم أحرارهم كأنه قيل إذا كان بعد الدار أشعث لأجل القدوم على الدار فأول أهلها كآمال
(أهلها إذا رأيت الهلال) أي هلال ذي الحجة وهذا بما لا يوافق عليه عمر بن عبد الله فكان يهل
يوم التروية واحتج بأنه لم ير النبي صلى الله عليه وسلم يهل حتى يتبعه يهرأ حلتته وبكل من القولين
قال جماعة من السلف والأئمة وهما روايتان عن مالك والخلافة الأفضل أن يجوز كل باجاء
كأمر (مالك عن هشام بن عروة عن عبد الله بن الزبير) بن العوام (أظن بركة تسع سنين) وهو
خليفة (يهل بالحج لهلال ذي الحجة) ليحصل له من الشعب ما يساوي من أحرار من الميقات
(و) شقيقه (عروة بن الزبير معه يفعل ذلك) وبه قال أكثر الصحابة والعلماء (قال مالك وإنما يهل
أهل مكة وغيرهم بالحج إذا كانوا بها) فإذا كانوا بغيرها وأرادوا الحج أحراراً من الميقات الذي
يمرون به إن كان والأقرب أهل الذين هم فيه (و) إنما يهل (من كان مقبلاً على مكة من غير أهلها من
جوف مكة) متعلق يهل أي من أي مكان منها ونذب المسجد (لا يخرج من الحرم) للقتل لأنه
يخرج له اللذة وفي عرفة فقد جمع بين الحلال والحرام (ومن أهل من مكة بالحج فليؤخر
الطواف بالبيت) أي طواف الحج الفرض وهو طواف الأفاضل (والسعي بين الصفا والمروة)
ليؤخره عقب الطواف (حتى يرجع من مني) يوم النحر (وكذلك صنع عبد الله بن عمر وسئل مالك
عن أهل بالحج من أهل المدينة أو غيرهم) من المقربين بمكة (من مكة لهلال ذي الحجة كيف يصنع
بالطواف قال أما الطواف الواجب) وهو طواف الأفاضل (فليؤخره وهو الذي يصل بينه وبين
البيت بين الصفا والمروة) أي يأتي به عقبه بلا فصل (وليطف ما بداه) من الطواف النفل
(وليسل تركعتين كما طاف سبعة) يضم الدين (وقد فعل ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم الذين أهلوا بالحج) من مكة (فأخروا الطواف) الواجب (بالبيت والسعي بين الصفا والمروة
حتى يرجعوا من مني) يأتى كما أفاده اسم الإشارة (وفعل ذلك عبد الله بن عمر فكان يهل لهلال
ذي الحجة بالحج من مكة) لا يهاجره حامي عنه عند الله كان يهل يوم التروية أي تأمن الحج واحتج
به بالقياس على الفعل النبوي لحاله على أنه كان يفعل الأمرين جميعاً بينهما والصحيح أن كان لا يفيد
الاستمرار وفي الضع أن ابن عمر كان يرى التوسعة في ذلك انتهى وروى عبد الوارث عن نافع أهل ابن
عمر هرة بالحج - بين رأى الهلال ومرة أخرى بهذا الهلال من جوف الكعبة ومرة أخرى حين راح
إلى منى وروى أيضاً عن مجاهد قلت لابن عمر أهلت فينا أهلاً لا يختلفان قبل أم أول عام فأخذت
مأخذاً أهل بلدي ثم نظرت فإذا أنا أدخل على أهلي حراماً ما أخرج جرمي وليس كذلك كذا فـ هل
قلت فبدأت شيئاً أخذت بالحج يوم التروية (ويؤخر الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة حتى
يرجع من مني) فيطوف ويسعى (وسئل مالك عن رجل من أهل مكة هل يهل من جوف مكة
بعمرة قال بل يخرج إلى مكة فيحرم منه) لأن شرط الأحرار الحج بين الحلال والحرام ولا يصح العمرة

(باب في رضاة الكبير)

حدثنا حفص بن عمر ثنا
شعبة ح وثنا محمد بن كثير أنا
سفيان عن أشعث بن سليم عن
أبيه عن مسروق عن عائشة
المعنى واحد ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم دخل عليها وعندها
رجل قال حفص فشق ذلك عليه
وتغير وجهه ثم انفقا قالت يا رسول
الله انه أتى من الرضاة فقال
انظرون من اخواني كن فانما
الرضاة من المجاعة • حدثنا
عبد السلام بن مطهر عن سليمان
ابن المغيرة حدثهم عن أبي موسى
عن أبيه عن ابن ابيد الله بن
مسعود عن مسعود قال لارضاع
الامام شد العظم وأبنت اللهم فقال
أبو موسى لانسألونا وهذا الخبر
فيكم • حدثنا محمد بن سليمان
الانباري ثنا وكيع عن سليمان
ابن المغيرة عن أبي موسى الهلالي
عن أبيه عن ابن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم بعناه وقال
أنشز العظم
(باب في حرم به)

• حدثنا أحمد بن صالح ثنا عتبة
حدثني يونس عن ابن شهاب
حدثني عروة بن الزبير عن عائشة
زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأم
سلمة أن أبا حذيفة بن عتبة بن
ربيع بن عبد شمس كان يني
سالمًا وأنكحه ابنة أخيه هند
بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو
مولى لأمرأة من الانصار وكان يني
رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا
وكان من بني رجلاني الجاهلية
دعاه الناس البتة وورث ميراثه
حتى أنزل الله سبحانه وتعالى في

زيارة البيت وانما يزوا الحرم من خارج الحرم كما يزوا الزور في بيته من غير بيته قاله أبو عمر
(مالا يوجب الاحرام من تقليد الهدى)

(مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري (عن حمرة بنت عبد الرحمن)
الانصارية (انها أخبرته) أي عبد الله (ان زياد بن أبي سفيان) بن حرب قال الحافظ كان شيخ مالك
حدث به كذلك في زمن بني أمية وأما بعدهم فما كان يقال له الا زياد بن أبيه وقبل استلحاق معاوية
له كان يقال له زياد بن عبيد وكانت أمه ميمية مولاة الحرث بن كلدة الثقفي تحت عبيد المذكور
فولدت له زياد اعلى فراشه فكان ينسب اليه فلما كان في خلافة معاوية شهد جماعة على اقرار أبي
سفيان بان زياد اولده فاستلمه معاوية لذلك وزوج ابنه وابنته وأمر زيادا على العراقيين البصرة
واليكوفة فجعل حاله ومات في خلافة سنة ثلاث وخسين ووقع في مسلم عن يحيى عن مالك ان ابن
زياد وهو وهم به عليه الفسافي ومن تبعه قال الزورى وجميع من تكلم على مسلم والصواب ما في
البخاري وهو الموجود عند رواة او طان زيادا (كتب الى عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
ان عبد الله بن عباس) بفتح الهمزة ويروي بكسرها (قال من أهدي هديا) أي بعته الى مكة (حرم
عليه ما يحرم على الحاج) من محظورات الاحرام (حتى يفر) بالبناء للمفعول (المهدي) بالرفع
نائب الفاعل (وقد بعث بهدي فاكتفى الى يافر) أو مري صاحب الهدى (أي الذي معه الهدى
بما يصنع وكان) كتب اليه لما بلغه انكارها عليه وروي سعيد بن منصور عن عائشة وقيل لها ان
زياد اذا بعث بالهدى أمسك عما يمسك عنه الحرم حتى يفر هديه فقالت عائشة أوله كعبة يطوف
بها (قالت حمرة) بالسند المذكور (قالت عائشة ليس كما قال ابن عباس أنا قتلت فلا تذهدي رسول
الله صلى الله عليه وسلم يهدي) بفتح الهمزة وشذ اليا موفى رواية بالافراد على ارادة الجنس وفيه رفع
مجازان تكون أرادت انما قتلت بأمرها (ثم قلدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده) الشريفة
(ثم بعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي) بفتح الهمزة وكسر الموحدة الخفيفة تريد أباها
أبا بكر الصديق فأولدت ان وقت البعث كان سنة تسع عام مع أبو بكر بالناس قال ابن التين أرادت
عائشة بذلك علمها بجميع القصة ويحتمل ان تريد انه أخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم لانه مع في
العام الذي يليه حجة الوداع ثلاثين ظان أن ذلك كان في أول الاسلام ثم نسخ فأرادت ان إزالة هذا
اللبس وأما ذلك بقولها (فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحله الله له) وفي رواية
لمسلم فأصبح فينا حلالا بأي ما يأتي الحلال من أهله (حتى يفر الهدى) بالبناء للمفعول أي وانقضى
أمره ولم يحرم وبعد ذلك أولى لانه اذا اتى في وقت الشبهة فلا ينقض عندنا انتقاما أولى وحاصل
اعتراضها على ابن عباس أنه فاس التوابع في أمر الهدى على المباشرة له فيثبت أن هذا القياس
لا اعتبار له في مقابلة هذه السنة الظاهرة وقد وافق ابن عباس ابن عمر عند ابن المنذر وابن أبي
شيبه وقيس بن سعد بن عبادة عند سعيد بن منصور وعمر وعلى عند ابن أبي شيبه بإسناد منقطع
والنسخ وعطاء وابن سيرين وآخرون لم يروا الطحاوي وغيره عن عبد الملك بن جابر عن أبيه جابر بن
عبد الله قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقد قبضه من بيته حتى أخرجه من
رجليه وقال اني أمرت بسدي التي بعثت بها أن تفلد اليوم وتستر على مكان كذا فلبست قميصي
ونسيت فلم أكن لا أخرج من قميصي من رأسي واستناده ضعيف فلا وجه فيه وقد جاء عن الزهري
ما يدل على ان الامر استقر على خلاف ذلك فقال أول من كشف العباء عن الناس وبين لهم
السنة في ذلك عائشة فذكر الحديث عن حمرة وقال لما بلغ الناس قولها أخذوا به وتركوا قوتى
ابن عباس رواه البيهقي وفي الحديث من الفوائد تناول الكبير الشيء بنفسه وان كان له من يكفيه
اذا كان مما يتهم به ولا سيما ما كان من اقامة الشرائع وأمور الديانة وفيه تعجب بعض العلماء على

والله اعلم بالصواب

بعض ورد الاجتهاد بالنسب وان الاصل في افعاله صلى الله عليه وسلم التامع به حتى ثبت
الخصوصية واخرجه البخاري هنا عن عبد الله بن يوسف في الوكالة عن اسمعيل ومسلم عن يحيى
الثلاثة عن مالك به (مالك عن يحيى بن سعيد انه قال سألت عمرة بنت عبد الرحمن عن الذي يبعث
بهديه ويقيم هل يحرم عليه ثمنه فاجبت انها سمعت عائشة تقول لا يحرم الا من اهل ولحي) والى
ذلك ما رفقاه الامصار وذهب سعيد بن المسيب الى انه لا يجنب شيئا مما يجنبه المحرم الا الجماع
ليسه جمع رواه ابن ابي شيبة باسناد صحيح وذهب جماعة من فقهاء الفتوى الى ان من اراد النكاح
صار مجرد تقليد الهدي محرما حكاه ابن المنذر عن الثوري واحمد واهل حنن قال وقال اصحاب الرأى
من ساق الهدي وأم البيت ثم قلده وجب عليه الاحرام وقال الجمهور ولا يصير بتقليد الهدي محرما
ولا يجب عليه ثمنه ونقل الخطابي عن اصحاب الرأى مثل قول ابن عباس وهو خطأ عليهم
فالطحاوي أعلمهم منه واحمل الخطابي ظن الشوية بين المسكتين (مالك عن يحيى بن سعيد)
الانصارى (عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي) تيم قريش (عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير)
ضم الهاء وفتح الدال المهملة (انه رأى رجلا) هو ابن عباس (منجودا بالعراق) أى البصرة (فقال
الناس عنه فقالوا انه أمرهم به ان يقلد فلذلك تجردوا) ربيعة فليقت عبد الله بن الزبير فذكرت
له ذلك فقال بدعه ورب السكبة) أقسم على ذلك اعتمادا على حديث عائشة المذكور وهو خالته
اذ لا يجوز ان يقسم انه بدعه الا وقد علم ان السنة خلافه وابن عباس اعتد القياس وهو لا يعتبر
في مقابلة السنة ورواه ابن ابي شيبة عن الثقفى عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن ربيعة انه
رأى ابن عباس وهو أمير على البصرة في زمان علي بن محمد دأى متبر البصرة فذكره فعرف اسم
المهم وتعين خصوص الحمل من العراق في رواية مالك (وسئل مالك عن خرج بهدي لنفسه فاشهره
وقلده بهدي الخليفة) ميقات المدينة (ولم يحرم هو حتى جاء الجلفة) ميقات الشام ومصر ونحوهما
(قال لا أحب ذلك ولم يصب من فعله) أى أخطأ لانه ان كان ميقاته المدينة فيحرم عليه تعديده خلا
وان كان ميقاته الجلفة فقد أفات نفسه الفضيلة (و) أخطأ ايضا من حيث انه لا ينبغي له ان يقلد
الهدي ولا يشهره الا عند الالهلال) اتباعا للسنة (الارجل لا يريد الحج فيبعث به ويقيم في أهله)
كفعله صلى الله عليه وسلم (وسئل مالك هل يخرج بالهدي غير محرم فقال نعم لا بأس بذلك) أى
يجوز لكن لا يتجاوز به الميقات الا وهو محرم الا أن لا يريد دخول مكة (وسئل) أيضا عما اختلف
فيه الناس من الاحرام) أى التجرد (التقليد الهدي من لا يريد الحج ولا العمرة) كان ابن عباس
وموافقه (فقال الامر عندنا) بالمدينة (الذى تأخذ به في ذلك قول عائشة أم المؤمنين ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعث بهديه ثم أقام فلم يحرم عليه ثمنه مما أحله الله حتى تجرد بهديه) بالبناء
للمفعول والمفاعيل أى تجرده أو بكونه فان السنة هي الجفة عند الاختلاف خصوص ما قد حكينا
عمل المدينة

(ما فعل الحائض في الحج)

(مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول المرأة الحائض) او النساء (التي حمل) تحرم (بالحج أو
العمرة انما) بكسر الهمزة (تهل بحجها أو عمرتها اذا وادت ولكن لا تطوف بالبيت) لان الطهارة
شرط في صحته (ولا بين الصفا والمروة) أى ولا تنسى فهو من باب علمتنا انما وما يابدا أو التقدير ولا
تطوف مجازا (وهى تشهد) تحضر (المناسك كلها) عرفة وغيرها (مع الناس غير انما لا تطوف
بالبيت ولا بين الصفا والمروة) لان السعى يتوقف على تقدم طواف قبله فاذا امتنع الطواف امتنع
السعى لاجله لان الطهارة شرط في السعى اذ لا يشترط عند الكافة الا ما حكاه ابن المنذر عن
الحسن البصري والحدادين نعيمة رواية عن أحمد وحكى ابن المنذر عن عطاء قولين فمن بدأ بالسعى

عليه وسلم لسلام دون الناس
(باب هل يحرم مادون خمس
رضعات)

• حسدنا عبد الله بن مسلمة
القعنبي عن مالك عن عبد الله بن
أبي بكر بن محمد بن عمرو بن نزم
عن عمرة بنت عبد الرحمن عن
عائشة انها قالت كان فيما أنزل
الله عز وجل من القرآن عشر
رضعات يحرم من ثم يرضع
بعض معلومات يحرم من فتوى
النبي صلى الله عليه وسلم ومن
مما قرأ من القرآن حسدنا
محمد بن مسلمة ثنا اسمعيل

عن محبوب عن ابن أبي مليكة عن
عبد الله بن الزبير عن عائشة رضي
الله عنها قالت قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تحرم المصاة
ولا المصنق

((باب في الرضخ عند الفصال))

حدثنا عبد الله بن محمد النخعي
ثنا أبو معاوية ح وثنا ابن
العلاء ثنا ابن ادريس عن
هشام بن عروة عن أبيه عن جاج
ابن جاج عن أبيه قال قلت يا رسول
الله ما يذهب عن مذيعة الرضاعة
قال الغرة العبد أو الأمانة قال
النخعي جاج بن جاج الأسلمي
وهذا القوله

((باب ما يكره ان يجمع بينهما من
النساء))

حدثنا عبد الله بن محمد النخعي
ثنا زهير ثنا داود بن أبي هند
عن عامر عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تنكح المرأة على عمتها ولا العمة
على بنت أخيها ولا المرأة على
خالها ولا الخالة على بنت أخيها
ولا تنكح الكبرى على الصغرى
ولا الصغرى على الكبرى * حدثنا
أحمد بن صالح ثنا عيسى أخبرني
يونس عن ابن شهاب أخبرني قبيصة
ابن ذؤيب أنه سمع أبا هريرة يقول
نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يجمع بين المرأة وخالها وبين
المرأة وعمتها * حدثنا عبد الله بن
محمد النخعي ثنا خطاب بن
القاسم عن خليف عن مكرمة
عن ابن عباس عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه كره ان يجمع
بين العمة والخالة وبين الخالتين
والعمتين * حدثنا أحمد بن عمرو
ابن السرح المصري ثنا ابن وهب

قبل الطواف قال بعض أهل الحديث حديث أسامة بن شريك ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال سمعت قبل ان أطوف قال طاف ولا سرج وقال الجمهور لا يجزئه وأولو الحديث أسامة على من سعى بعد طواف القدوم وقبل طواف الأفاضة (ولا تقرب المسجد حتى تطهر) يسكون الطاء وضم الهاء أو يفتح التاء والطاء المشددة وشداها. أيضا على حذف إحدى التاءين أي حتى ينقطع دمها وتقتل وقول ابن عمر هذا سبأني عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال لها افعلي ما يفعل الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت ولا بين الصفا والمروة حتى تطهري

((العمرة في أشهر الحج))

(مالك انه بلغه) وأخرجه البزار عن جابر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاثا عام
الحديبية) بالتخفيف أفصح من التشديد في ذي القعدة سنة ست حيث صده المشركون بالحديبية
فتمر الهدي بها وحلق هروا معها ورجع إلى المدينة وفي عدهم لها عمرة دليل على انها عمرة تامة
(وعام القضية) وتسمى عمرة القضية والقضاء لأنه صلى الله عليه وسلم قضى قربانها على ان
يأتي مكة من العام المقبل ويقم ثلاثا لأنها وقعت قضاء عن العمرة التي صد عنها اذ لو كانت كذلك
لكانت عمرة واحدة وهذا مذاهب المالكية والشافعية والجمهور انه لا يجب القضاء على من صد عن
البيت وقال الحنفية هي قضاء عنها وتذمة العتابة بتجميع السلف ايها بمنزلة القضاء ظاهر في
خلافه (وعام الجمرات) بكسر الجيم وسكون المهملة وخفة الراء عند الأصمعي وسو به الخطابي
وبكسر العين وشدا الراء بين الطائفت ومكة حين قسم غنائم حنين في ذي القعدة (مالك عن هشام بن
عروة عن أبيه) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان داود بن عبد الرحمن وسعيد بن منصور باسناد
قوي من طريق الدراوردي كلاهما عن هشام عن أبيه عن عائشة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعتمر في ثلاثا) لا يخالف هذا المصنف في الصحيحين عنها أنه اعتمر اربعاً وفيه ما عن أنس اعتمر
أو بعثا عمرة الحديبية حيث رده ومن العام القابل وعمرة الجمرات وعمرة مع حجه ولا أحد وأبي
داود عن عائشة اعتمر أربع حجرات لم تعد التي في حجه لأنها لم تكن في ذي القعدة بل في ذي الحجة
(أحدها في شوال) هذا ما يروى في قولها ولقول أنس في ذي القعدة وجمع الحفاظ بان ذلك وقع في آخر
شوال وأول ذي القعدة ويؤيده ما رواه ابن ماجه باسناد صحيح عن مجاهد عن عائشة لم يعتمر النبي
صلى الله عليه وسلم الا في ذي القعدة ولعبد الرزاق عن الزهري اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم
ثلاث عمر في ذي القعدة وهذه عمرة الجمرات (واثنان في ذي القعدة) عمرة الحديبية وعمرة القضية
وأما قول البراء عند البخاري اعتمر صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة قبل ان يخرج من بين فكان له
بعد التي في حجه لكونها في ذي الحجة وحديثه مقيده في ذي القعدة ولم يعد التي صد عنها وان وقعت في
القعدة أو عدها ولم يعد عمرة الجمرات لخالفها عليه كإخفيت على غيره كاذ كذا في محرش الكعبى
عن الترمذي وفي الصحيح عن ابن عمر اعتمر صلى الله عليه وسلم أربع عمرات أحدها في رجب
قالت عائشة رحم الله أبا عبد الرحمن ما اعتمر الا وهو شاهده وما اعتمر في رجب قط زاد مسلم وابن
عمر يسمع فما قال لا ولا نعم سكت فسكونه يقتل على انه كان اشتبه عليه أو نسي أو شك وانرجع
أصوابه فلا يشك بان تقدم قول عائشة الثاني على قول ابن عمر المثلث خلاف القاعدة وتعسف
من قال مراد ابن عمر قوله في رجب قبل هجرته لانه وان احتمل لكن قولها ما اعتمر في رجب يلزم
منه عدم مطابقة ردها عليه وسكونه ولا سيما وقد بينت الأربع وانها بعد الهجرة فما الذي يمنعه ان
يتم مع جرده فيرتفع الاشكال وقول هذا القائل لان قربانها كقوا اعتمر في رجب يحتاج الى
نقل وعلى قدره فنأين انه واقفهم وهبه صلى الله عليه وسلم واقفهم فكيف اقتصر على مرة وما
رواه الدارقطني وقال اسناده حسن عن عائشة تخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة في

أخبرني يونس عن ابن شهاب قال
 أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل
 عائشة زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم عن قول الله تعالى وإن خفتم
 أن لا تقسطوا في اليتامى فانكسروا
 ما طاب لكم من النساء قالت يا ابن
 أخي هي اليتيمة تكون في حجر
 وليها فتشارك في ماله فيحببه مالهها
 وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها
 بغير أن يقسط في صداقها فيعطيهما
 مثل ما يطيبها غيره فهو أن
 ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن
 ويلغوا بهن أعلى سنتهن من
 الصداق وأمرها أن ينكحوا
 ما طاب لهم من النساء سواهن قال
 عروة قالت عائشة ثم إن الناس
 استفتوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعد هذه الآية فيهن فأزل
 الله جل وعز ويستفتونك في النساء
 قل الله يفتيكم فيهن وما ينبتى عليكم
 في الكتاب في ينهى النساء اللاتي
 لا تؤتون من ما كتب لهن ورغبن
 أن ينكحوهن قالت والذي ذكر
 الله أنه ينبتى عليهم في الكتاب الآية
 الأولى التي قال الله سبحانه فيها
 وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى
 فانكسروا ما طاب لكم من النساء
 قالت عائشة وقول الله عز وجل في
 الآية الأخيرة ورغبون أن
 ينكحوهن هي رغبة أحدكم عن
 يتيمته التي تكون في حجره حين
 تكون قليلة المال والجمال فهو
 أن ينكحوا ما رغبوا في ملها
 وجمالها من يتامى النساء إلا بالقسط
 من أجل رغبتهن عنهن قاله يونس
 وقال ربيعة في قول الله عز وجل وإن
 خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى قال
 يقول إن كوهن أن خفتم فقد
 أحلت لكم أرباعها حدثنا أحمد بن

رمضان فافطر وصمت وقصر وأتممت الحديث فقال في الهدى أنه غلط لأنه صلى الله عليه وسلم
 يعتمر في رمضان قال الحافظ ويمكن أن قولها في رمضان متعلق بقولها خرجتوا المراد سفر مكة
 واعتمر صلى الله عليه وسلم في تلك السنة من الجعرانة لكن في ذي القعدة كما تقدم وقدرناه
 الدارقطني بإسناد آخر فلم يقل في رمضان (مالك عن عبد الرحمن بن حرملة الأسلمي) المدني
 الصدوق (ان رجلا سأل سعيد بن المسيب فقال اعتمر) بتقدير همزة الاستفهام (قبل أن أحج
 فقال سعيد نعم قد اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يحج) ثلاث عمر قال ابن عبد البر
 يتصل هذا الحديث من وجوه صحاح وهو أمر مجمع عليه لا خلاف بين العلماء في جواز العمرة
 قبل الحج لمن شاء وفي الصحيح أن عكرمة بن خالد سأل ابن عمر عن العمرة قبل الحج فقال لا بأس
 اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يحج ولا جدوا بن خزيمة فقال لا بأس على أحد أن يعتمر قبل
 الحج وروى أحد عن عكرمة بن خالد الخزرجي قال قدمت المدينة في نفر من أهل مكة فالتقت ابن
 عمر فقلت انما فحج قط أفنعتكم من المدينة قال نعم وما يمنعكم من ذلك قد اعتمر صلى الله عليه وسلم
 عمره كلها قبل حجه قال فاعتمرنا قال ابن بطال هذا يدل على أن فرض الحج كان قد نزل على النبي صلى
 الله عليه وسلم قبل اعتماؤه ويتفرع عليه هل الحج على الفور أو التراخي وهذا يدل على أنه على
 التراخي اذ لو كان وقته مضيقا لوجب إذا أخره إلى سنة أخرى أن يكون قضاء والا لزم باطل
 ونعقبه ابن المنير بأن قضاء خاص بما وقت معين مضيق كالصلاة والصيام وأما ما ليس
 كذلك فلا يبعد تأخير قضاء سواء كان على الفور أو على التراخي كافي الزكاة يؤخرها بعد تمكنه
 من ادائها فإفادته لا يبعد ادائه بعد ذلك قضاء بل هو أداء ومن ذلك الإسلام واجب على
 الكفار فوراً فلو تراخي عنه كافر ثم أسلم لم يعد ذلك قضاء وفوزع أيضاً بأنه لا يلزم من حجة تقديم
 أحد التمسكين على الآخر في القورية (مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن عمر بن أبي
 سلمة) بن عبد الأسد الخزرجي ريب النبي صلى الله عليه وسلم أمه أم سلمة ماتت سنة ثلاث وعشرين
 على الصحيح (استأذن عمر بن الخطاب أن يعتمر في شوال فأذن له فاعتمر ثم قفل) رجع (إلى أهله ولم
 يحج) تلك السنة وفي هذا ما سبق دليل على جواز العمرة في أشهر الحج وفي الصحيحين عن ابن عباس
 قال كانوا أي أهل الجاهلية يرون أن العمرة في شهر الحج من أجرا الفجور في الأرض قال العلماء
 وهذا من مبتدعاتهم الباطلة التي لا أصل لها ولا بن جبان عن ابن عباس قال والله ما أعمر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عائشة في ذي الحجة إلا لقطع بذلك أمر المشركين فإن هذا الحجة من قريش
 ومن داني دينهم كانوا يقولون فذ كر نفوه

قطع التلبية في العمرة

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه كان يقطع التلبية في العمرة إذا دخل الحرم) وبه قال مالك
 في المعتمر من المواقيت كما نرى بعد لان عروة كان يحرم من ميقات المدينة لأنه مدني (قال مالك
 فيمن أحرم من التمتع) زاد في المدونة أو الجعرانة أو فوهما (أنه يقطع التلبية حين يرى البيت) وفي
 المدونة يقطع إذا دخل بيوت مكة أو المسجد الحرام كل ذلك واسع وفي أبي داود عن محمد بن أبي
 ليلى عن عطاء عن ابن عباس مرفوعاً إلى المعتمر حتى يستلم الحجر ومحمد بن أبي ليلى تكلم فيه جماعة
 من الأئمة وقد أعله أبو داود فقال رواه عبد الملك بن أبي سليمان وهمام عن عطاء عن ابن عباس
 مرفوعاً (قال يحيى سئل مالك عن الرجل يعتمر من بعض المواقيت وهو من أهل المدينة أو غيرهم
 متى يقطع التلبية قال أما المهل من المواقيت فإنه يقطع التلبية إذا انتهى إلى الحرم) زاد في المدونة
 ثم لا يعاها (قال وبلغني أن عبد الله بن عمر كان يصنع ذلك) تقدم قريار وابتة لذلك عن نافع عنه
 وعادته اطلاق البلاغ على الصحيح

محمد بن حنبل ثنا يعقوب بن
 ابراهيم بن سعد حدثني أبي عن
 الوابد بن كثير حدثني محمد بن عمرو
 ابن حنبل الدؤلي ان ابن شهاب
 حدثه ان علي بن حسين حدثه انهم
 حين قدموا المدينة من عند يزيد
 ابن معاوية مقتل الحسين بن علي
 رضي الله عنه لقيهم المسور بن
 مخزومة فقال له هل لك الى من حاجة
 تأمر في بها قال فقلت له لا قال هل
 أنت معطي سيف رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فاني أخاف أن يغلبك
 القوم عليه وايم الله لن أعطيتني
 لا يخلص اليه أبدا حتى يبلغ الى
 نفسي ان علي بن أبي طالب رضي
 الله عنه خطب بنت أبي جهل على
 فاطمة رضي الله عنها فسمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 يخطب الناس في ذلك على منبره
 هذا وأيامهم — فسمعتهم فقال ان
 فاطمة مني وأنا لا أخوف ان تفن
 في دينها قال ثم ذكر صهره من بني
 عبد شمس فأنى عليه في مصاهرته
 فاحسن قال حدثني فصة دقني
 ووعدني فوفى لي واني لست احرم
 حلالا ولا أحل حراما ولكن والله
 لا تجتمع بنت رسول الله وبنت
 هذو الله مكانا واحدا أبدا حدثنا
 محمد بن يحيى بن فارس ثنا عبد
 الرزاق أنا معمر بن الزهري
 عن عروة وعن أيوب عن ابن أبي
 مليكة هذا الخبر قال فذكرت على
 عن ذلك النكاح * حدثنا أحمد بن
 يونس وقتيبة بن سعيد المعنى قال
 أحمد ثنا الليث حدثني عبد الله
 ابن عبيد الله بن أبي مليكة القرشي
 التيمي ان المسور بن مخزومة حدثه
 انه سمع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على المنبر يقول ان بني هشام

وما جاء في التمتع

هو على المعروف الاعتمار في أشهر الحج ثم التعليل من تلك العمرة والاهلال بالحج في تلك السنة قال
 أبو عمر لا خلاف ان المراد بقول الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي
 الاعتمار في أشهر الحج قبل الحج قال ومن التمتع أيضا القران لانه تمتع بسقوط سفر للنسك الا سحر
 من بلد له ومنه أيضا فسخ الحج الى العمرة انتهى (مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن
 محمد بن عبد الله بن الحرث بن نوفل بن عبد المطلب) الهاشمي المدني مقبول (أنه حدثه انه سمع
 سعد بن أبي وقاص) مالك الزهري (والضحاك بن قيس) بن خالد بن وهب الفهري الامير المشهور
 صحابي قتل في وقعة مرج راهط سنة أربع وستين (عام مع معاوية بن أبي سفيان) وكان أول حجة
 حجها بعد الخلافة سنة أربع وأربعين وأخر حجة حجها سنة سبع وخمسين ذكره ابن جرير والمراد
 الأولى لان سعد مات سنة خمس وخمسين على الصحيح (وهما يذكرا ان التمتع بالعمرة الى الحج) أي
 الاحرام بان يحرم بها في أشهره (فقال الضحاك بن قيس لا يفعل ذلك الا من جهل أمر الله) لانه
 تعالى قال وأتموا الحج والعمرة لله فأمره بالاتمام يقتضي استمرار الاحرام الى فراغ الحج ومنع التصل
 والتمتع بتعليل ويستتبع بما كان محظورا عليه (فقال سعد بن مسعود ما قلت يا ابن أخي) ملاطفة وتأنيسا
 (فقال الضحاك فان عمر بن الخطاب قد نهي عن ذلك) أي التمتع روى الشيخان واللفظ لمسلم عن
 أبي — وصي كنت أفتي الناس بذلك أي يجوز التمتع في اماره أبي بكر وعمر فاني لقائم بالموسم اذ جاءني
 رجل فقال انك لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في شأن النسك فلما قدم قلت يا أمير المؤمنين
 ما أحدث في شأن النسك قال ان تأخذ بكاتب الله فان الله قال وأتموا الحج والعمرة لله وان تأخذ
 بسنة نبينا فانه صلى الله عليه وسلم لم يحمل حتى يحرر الهدي ولمسلم أيضا فقال عمر قد علمت ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قد فعله وأصحابه ولكن كرهت ان تظلموا مع رسين من أي النساء في الاراك ثم
 زوحو في الحج تقطرو رؤسهم فيبين عمر العلة التي لاجلها كره التمتع وكان من رأيهم — دم الترفه
 للحاج بكل طريق فذكره قرب عهدهم بالنساء لئلا يستمر البلال الى ذلك بخلاف من بعده به
 ومن تظلم بنظفم (فقال سعد قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنعنا هامة) وهو الحجة
 المقدمة على الاستنباط بالرأى فان الآية انما دلت على وجوب اتمام الحج والعمرة وذلك صادق
 بأنواع الاحرام الثلاثة وأما فعل النبي صلى الله عليه وسلم فقد أجاب هو عن ذلك بقوله ولولا ان
 معي الهدي لاحت فدل على جواز الاحلال لمن لا هدي معه قال المازري قبل المنعة التي نهي
 عنها عمر فسخ الحج الى العمرة وقيل العمرة في أشهر الحج ثم الحج قال عياض والظاهر الاول ولذا
 كان يضرب الناس عليها كافي مسلم بناء على معتقده ان الفسخ كان خاصا بالعمرة في سنة حجة
 الوداع فقط ويؤيده رواية مسلم عن جابر قال عمر ان الله يحمل لرسوله ما شاء وان القرآن قد نزل
 منازل وأتموا الحج والعمرة كما أمركم الله وقال النووي المختار الثاني وهو للتنبيه رغيبا في
 الافراد ثم انعقد الاجماع على جواز التمتع بلا كراهة وبقي الخلاف في الافضل وفي العيصين واللفظ
 لمسلم عن عمران بن حصين نزلت آية المنعة في كتاب الله يعني منعة الحج وأمرنا بما أمر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم لم تنزل آية تنهضها ولم ينه عنها صلى الله عليه وسلم حتى مات قال رجل برأيه ما شاء
 وفي لفظ لمسلم يعني عمر ووقع ذلك من عثمان أيضا كما مر ولما وية مع سعد بن أبي وقاص قصة في
 ذلك عند مسلم وذلك بعكره على استظهار عياض وغيره ان المنعة التي نهي عنها عمر وعثمان هي
 فسخ الحج الى العمرة لا العمرة التي يحج بعدها أو أماروا به أبو داود عن سعد بن المسيب ان رجلا
 من النخابة أتى عمر فشهد عنده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي قبض فيه نهي
 عن العمرة قبل الحج فاستناده ضعيف ومنقطع كإبنته الحفاظ وحديث الباب رواه الترمذي وقال

ابن المغيرة استأذنى ان يسكروا
ابنتهم من علي بن أبي طالب فلا
آذن ثم لا آذن الا ان يرد ابن أبي
طالب ان يطلق ابنتي وينكح ابنتهم
فانما ابنتي بضعة مني يريني ما أراها
ويؤذي مني ما أذاها والاخبار في
حديث أحمد

(باب في نكاح المنعة)

حدثنا مسدد بن مسرهد ثنا
عبد الوارث عن اسمعيل بن أمية
عن الزهري قال كنا عند عمر بن
عبد العزيز فتذاكرنا منعة النساء
فقال له رجسك يقال له ربيع بن
سبرة أشهد على أبي أنه حدث أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهي عنها في حجة الوداع حدثنا
محمد بن يحيى بن فارس ثنا عبد
الرزاق أنا معمر بن الزهري
عن ربيع بن سبرة عن أبيه أن
النبي صلى الله عليه وسلم حرم منعة
النساء

(باب في الشغار)

حدثنا القاسم بن عني عن مالك ح
وثنا مسدد بن مسرهد ثنا يحيى
عن عبيد الله كلاهما عن نافع
عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن الشغار زاد
مسدد في حديثه قالت لنافع
ما الشغار قال ينكح ابنه الرجل
وينكحه ابنته بغير صداق وينكح
أخت الرجل وينكحه أخته بغير
صداق حدثنا محمد بن يحيى بن
فارس ثنا يعقوب بن إبراهيم
حدثنا أبي عن ابن اسحق حدثني
عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج أن
العباس بن عبد الله بن العباس
أنكح عبد الرحمن بن الحكم ابنته
وأنكحه عبد الرحمن ابنته وكانا
جلا سدا فكتب معاوية إلى

محمّد والنسائي جيزه عن قتيبة بن سعيد عن مالك به (مالك عن صدقة بن يسار) الجوزي نزول
مكة مات سنة اثنين وثلاثين ومائة (عن عبد الله بن عمر أنه قال والله لا ناعتقر قبل الحج) في أشهره
(وأهدى أحب إلى من أن اعتقر بعد الحج في ذي الحجة) مبالغة في جواز التمتع ورد على أبيه
وعثمان في كراهته وفي الموازية عن مالك ما يجهنني قول ابن عمر هذا وافراد الحج من الميقات
أحب إلى ضرورة كان أو غير ضرورة قيل كانه فهم من قول ابن عمر أن التمتع أفضل عنده من
الافراد وكذا ناوله أبو عبيد وقيل أراد مالك أن يكون القصد إلى الحج من بلده ليأمنى أو لا يعانى
الله تعالى بقوله وأذن في الناس بالحج يأتون رجالا لا تكون العمرة تبعاً ولا يكون الحج تبعاً (مالك
عن عبيد الله بن دينار عن) مولا (عبد الله بن عمر أنه كان يقول من اعتمر في أشهر الحج في شوال
أو ذي القعدة أو في ذي الحجة قبل الحج) لا بعده في ذي الحجة (ثم أقام بمكة حتى يدركه الحج فهو متمتع
ان حج وعليه ما استيسر) يسر (من الهدى فان لم يجد) الهدى لفقده أو فقدته (فصيام ثلاثة
أيام في الحج) أي أيامه ولو أيام منى (وسبعة إذا رجع) من منى أو إلى بلده على الخلاف (قال مالك
وذلك إذا أقام حتى الحج ثم حج) من عامه فلو لم يحج منه أو عاد لبلده ثم حج في عامه لم يكن متمتعاً (قال
مالك في رجل من أهل مكة انقطع إلى غيرها وسكن سواها) تفسير لا تقطع بغيرها (ثم قدم معتمراً
في أشهر الحج ثم أقام بمكة حتى أنشأ الحج منها انه متمتع) اذ ليس من ساكني مكة وما في حكمها
حينئذ وان كان أصله منها لان الله تعالى يقول ذلك لمن لم يكن أهلها حاضري المسجد الحرام (يجب
عليه الهدى أو الصيام ان لم يجد هدياً ولا أنه لا يكون مثل أهل مكة) لا تقطاعه بغيرها (وسئل
مالك عن رجل من غير أهل مكة دخل مكة بعمرة في أشهر الحج وهو يريد الإقامة بمكة حتى ينشئ
الحج اتمتع هو فقال نعم هو متمتع) فعليه الهدى أو بدله ان لم يجده (وليس هو مثل أهل مكة وان
أراد الإقامة بها) (و) بيان (ذلك انه دخل مكة وليس هو من أهلها وإنما الهدى أو الصيام على
من لم يكن من أهل مكة) وقت الفعل (وان هذا الرجل يريد الإقامة ولا يدري ما يدوله بعد ذلك)
هل يقيم أو يرجع بعد الحج (وليس هو من أهل مكة) حين الاعتقاد فدخل في الآية فوجب عليه
الهدى أو الصيام وهذا استدلال في غاية الظهور (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (انه سمع
سعيد بن المسيب يقول من اعتمر في شوال أو ذي القعدة) بفتح القاف وكسرهما (أو في ذي الحجة ثم
أقام بمكة حتى يدركه الحج متمتع ان حج) لان لم يحج (و) عليه (ما استيسر) يسر (من الهدى)
شاة فاعلا (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع) كما قال تعالى اذا رجعتم قال ابن
عباس إلى أمصاركم ونحوه قول ابن عمر إلى أهلهم واهلهم البخاري وهذا قول الجمهور وعن الشافعي
معناه الرجوع إلى مكة وغيره مرة بالفراغ من أعمال الحج ومعنى الرجوع التوجه من مكة
فيصومها في الطريق ان شاء وبه قال اسحق بن راهويه

(مالا يجب فيه التمتع)

أي دمه أو صومه (قال مالك من اعتمر في شوال أو ذي القعدة أو ذي الحجة) أي في أوائلها بابل
قوله (ثم رجع إلى أهله ثم حج من عامه ذلك فليس عليه هدى) أو بدله (انما الهدى على من اعتمر
في أشهر الحج ثم أقام حتى الحج ثم حج) وبهذا قال الجمهور لان شرط التمتع الجمع بينهما في سفر واحد
في أشهر الحج في عام واحد وأن تقدم العمرة وأن لا يكون مكباً في الختل شرط من الثلاثة لم يكن
متمتعاً وقال الحسن البصري يكون متمتعاً اذا اعتمر في أشهر الحج ثم عاد لبلده ثم حج منها بناء على
ان التمتع ايقاع العمرة في أشهر الحج فقط (وكل من انقطع إلى مكة من أهل الآفاق وسكنها ثم
اعتمر في أشهر الحج ثم أنشأ الحج منها فليس بمتمتع وليس عليه هدى ولا صيام) ايضاح لما قبله
(وهو بمنزلة أهل مكة اذا كان من ساكنيها) لانه بصدق عليه قوله حاضري المسجد الحرام (سئل

مروان بأمره بالتصريح بينهما
وقال في كتابه هذا الشار الذي
نهى عنه رسول الله صلى الله عليه
وسلم

((باب في التحليل))

* حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير
حدثني اسمعيل عن عامر عن
الحارث عن علي رضي الله عنه قال
اسمعيل وأراه قد رفعه إلى النبي
صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لعن الله المحلل
والمحلل له * حدثنا وهب بن قيس
عن خالد عن حصين عن عامر عن
الحارث الأعور عن رجل من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
قال فرأيناه على عليه السلام
عن النبي صلى الله عليه وسلم بعناه
((باب في نكاح العبد بغير إذن
سيده))

* حدثنا أحمد بن حنبل وعثمان
ابن أبي شيبة وهذا اللفظ اسناده
وكلاهما عن وكيع ثنا الحسن
ابن صالح عن عبد الله بن محمد بن
هشيل عن جابر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أيما عبد تزوج
بغير إذن مولاه فهو عاهر * حدثنا
هشيب بن مكرم ثنا أبو قبيبة عن
عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
عمران النبي صلى الله عليه وسلم
قال إذا تزكج العبد بغير إذن مولاه
فإنكاحه باطل قال أبو داود وهذا
الحديث ضعيف وهو موقوف
وهو قول ابن عمر رضي الله عنهما
((باب في كراهية أن يخطب الرجل
على خطبة أخيه))

* حدثنا أحمد بن عمر بن السرح
ثنا سفيان عن الزهري عن سعيد
ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

مالك عن رجل من أهل مكة خرج إلى الرباط (بشر) أو إلى سفر من الأسفار ثم رجع إلى مكة وهو
يريد الإقامة بها) سواء (كان له أهل بمكة أو لا أهل له بها فدخلها بعمره في أشهر الحج ثم أنشأ الحج)
من عامه (وكانت عمرته التي دخل بها من ميثقات النبي صلى الله عليه وسلم أو دونه) من بقية
المواقيت (أمتنع من كان على تلك الحالة) أم لا (فقال مالك ليس عليه ما على المجتمع من الهدى أو
الصيام) ان لم يجد (و) دليل (ذلك ان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه) العزيز (ذلك لمن لم يكن
أهله حاضري المسجد الحرام) وهذا من حاضريه غاب عنه لحاجة ثم رجع
((جامع ما جاء في العمرة))

هي لغة الزيارة قال الشاعر

تم بالفرقد ركبنا * كليل الركب المعفر

وقيل هي القصد قال آخر * لقد سما ابن معمر حين اعتمر * أي قصد وشرا قصد البيت على كيفية
خاصة قيل انها مشتقة من عمارة المسجد الحرام (مالك عن معمر) يضم السين وفتح الميم (مولي أبي
بكر بن عبد الرحمن) بن الحارث بن هشام قال ابن عبد البر تفرد معمر بهذا الحديث واحتاج الناس
اليه فيه وهو ثقة ثبت حجة فرواه عنه مالك والشافعيان وغيرهما حتى ان سهيل بن أبي صالح حدث
به عن معمر عن أبي صالح ثم أسنده من طريقه قال الحفاظ فكان سهيل لا يسمعه من أبيه وتحقق
بذلك تفرد معمر به فهو من غرائب الصحيح (عن أبي صالح) ذكر ان (السمان عن أبي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة إلى العمرة) يتحمل كما قال الباجي وتبعه ابن التين ان إلى
معمر مع كونه تعالى من أنصارى إلى الله أي مع العمرة (كفارة لما بينهما) قال ابن عبد البر من
الذنوب الصغار تدون الكبائر وذهب بعض علماء عصرنا إلى تعميم ذلك ثم ألغى في الإنكار عليه وكانه
يعني الباجي فانه قال ما من ألقاظ العموم فتقتضى من جهة اللفظ تكفير جميع ما يقع بينهما إلا
ما خصه الدليل واستشكل بعضهم كون العمرة كفارة مع ان اجتناب الكبائر يكفرها إذا تكفروا
العمرة وأجيب بأن تكفير العمرة مقيد بمنها وتكفير الاجتناب عام لجميع عمر العبد فتعاقبها من
هذه الحيثية وظاهر الحديث ان العمرة الأولى هي المكفرة لانها التي وقع الخبر عنها انها تكفر
ولكن الظاهر من جهة المعنى ان العمرة الثانية هي المكفرة لما قبلها إلى العمرة السابقة فان
التكفير قبل وقوع الذنب خلاف الظاهر وقال الابي الاظهر أنه خرج مخرج الحب على العمرة
والاكثر منها لانه اذا حيل على غير ذلك يشكل بما اذا اعتمر مرة واحدة اذ يلزم عليه ان لا فائدة
له الا ان فائدها هو ان تكفير مشروط بفعليها ثانية الا ان يقال لم تحصر فائدة العبادة في تكفير
السيئات بل يكون فيها وفي ثبوت الحسنات ورفع الدرجات كما ورد في بعض الأحاديث من فعل كذا
كتب له كذا كذا حسنة ومحبت عنه كذا كذا سيئة أو رفعت له كذا كذا درجة فتكون فائدها
اذا لم تكرر ثبوت الحسنات ورفع الدرجات وقال شيخنا أبو عبد الله يعني ابن عرفة اذا لم تكرر
كفر بعض ما وقع بعدها لانه والله أعلم بقدر ذلك البعض (والحج المبرور) قال ابن عبد البر قيل
هو الذي لا رياء فيه ولا معة ولا رفث ولا فسوق ويكون بحال حلال وقال الباجي هو الذي أوقعه
صاحبه على البر وقيل هو المقبول وعلامته ان يرجع خيرا عما كان ولا يعاود المعاصي وقيل الذي
لا يخالطه شيء من الأثوم رجحه النووي وقال القرطبي الأقوال المذكورة في تفسيره متعارفة
وهي انه الحج الذي وقفت أحكامه ووقع موقعا لما طلب من المكلف على الوجه الاكل ولا أحد
والحاصلكم عن جابر قالوا يا رسول الله ما بال الحج قال اطعام الطعام وإفشاء السلام قال الحفاظ وفي
اسناده ضعف ولو صح لكان هو المتعين دون غيره وقال الابي الاظهر انه الذي لا معصية بعده
لقوله في الحديث الآخر من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق اذا المعنى حج ثم لم يفعل شيئا من ذلك

لا يخطب الرجل على خطبة أخيه

حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد الله بن غير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه ولا يبيع على بيع أخيه إلا باذنه

(باب في الرجل ينظر إلى المرأة وهو يريد تزويجها)

حدثنا مسدد ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا محمد بن أمصق عن داود بن حصين عن واقد بن عبيد الرحمن يعني ابن سعد بن معاذ عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل فخطبت جارية فكنيت أختيها حتى رأيت منها ما دعاني إلى نكاحها وزوجها فتزوجتها

(باب في الولي)

حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان أنا ابن جريح عن سليمان بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة نكحت بغير إذن موليا فسكاحها باطل ثلاث مرات فإن دخل بها فالمهر لها بما أصاب منها فإن تشابروا فالسلطان ولي من لا ولي له حدثنا القعني ثنا ابن لهيعة عن جعفر يعني ابن ربيعة عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعاذ قال أبو داود جعفر لم يسمع من الزهري كتب إليه حدثنا محمد بن قيس أمه بن أعين ثنا أبو عبيدة الجليل عن يونس وأسماء بن علي عن أبي أمصق عن أبي بردة عن أبي موسى أن النبي

ولهذا عطفه بالفاء المشددة بالتعقيب وإذا قدر بذلك كان الحديثان بمعنى واحد وتفسير الحديث بالحديث أولى ويكوى الرجوع بالذنب كناية عن دخول الجنة مع السابقين (ليس له جزاء إلا الجنة) أي لا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لابد أن يدخل الجنة وروى الترمذي وغيره عن أبي مسعود مرفوعا تابعوا بين الحج والعمرة فإن متابعة بينهما تنفي الذنوب والفقر كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب إلا الجنة قال ابن بريزة قال العلماء شرط الحج المبرور طيب النفقة فيه قبل لما لك رجل مرفق ما لا تقرب به أضرار الزنا قال أي والله الذي لا إله إلا هو وسئل عن رجل عالج حرام قال حجه مجزى بأثم بسبب جنائنه وبالطهارة لا يرقى إلى العالم المطهر إلا المطهر فالتقوى من الأجزاء لا نية بارة عن سقوط القضاء والقبول عبارة عن ترتيب الثواب على الفعل فلذا قال يجوز وهو آثم وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك بن نافع عن جماعة في الصحابين وغيرهما عن يحيى (مالك عن يحيى مولى أبي بكر بن عبد الرحمن أنه سمع أبا بكر بن عبد الرحمن مولاه يقول جاءت امرأته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن عبد البر هكذا الجميع رواية الموطأ وهو مرسل ظاهر الكن صرح أن أبا بكر سمعه من تلك المرأة أنقصار بذلك مسندنا فقد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن امرأته من بني أسد بن خزيمه يقال لها أم معقل هكذا سماها الزهري وهو المشهور المعروف وتابعه على ذلك جماعة وفي بعض طريقه نسيته أم سنان الانصارية ورجح الحافظ أنها ما سنان وقبيل المرأة في تغاير قصته ما ولان أم معقل أسدية وأم سنان أنصارية وفي أبي داود عن أم معقل أن حجتها إلى النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد رجوعه من حجة الوداع وأنه قال لها ما منعك أن تخرجي معاني وجهنا هذا فقالت إني قد كنت تجهزت للحج فاعترض لي أي عاقبي عائق مني وعند أبي داود فأصابنا هذه القرحة الحصبية أو الجلدري فذلك فيها أبو معقل وأصابني فيها مرضي هذا حتى صبحت منها وكان لنا جمل هو الذي نريد أن تخرج عليه فأوصى به أبو معقل في سبيل الله قال ففعلنا خرجت عليه فان الحج من سبيل الله وفي رواية عبد الرزاق قلت يا رسول الله إني أردت الحج ففضل جلي أو قالت بعيري ويجمع بأنه ضل ثم وجد ففصلت لهم القرحة أو ضل بعد حصر ولها ثم وجد فذكرت له الوجهين واقتصر بعض الرواة على أحدهما (فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترفي في رمضان فإن عمرة فيه كعجة) وفي لفظ بعدل حجة واعترفي في شوال لأنه لم ييسره إلا عتار في رمضان صلى الله عليه وسلم وفيه أن أعمال البر قد تفضل بعضها بعضا في أوقات وإن الشهور بعضها أفضل من بعض والعمل في بعضها أفضل من بعض وإن شهر رمضان مما يتضاعف فيه عمل البر وذلك دليل على عظيم فضله وإن الحج أفضل من العمرة لما فيه من زيادة المشقة والعمل ووقع لام طابق قصة مثل هذه أخرجه ابن السكن وابن منده في العمدة والدولابي في الكنى من طريق طلق بن حبيب أن أبا طلق حديثه أن امرأته أم طلق قالت له وكان له جمل بغزو عليه وناقته يجمع عليها أعطاني جملك أجمع عليه قال إن جلي حديس في سبيل الله فقالت إن الحج من سبيل الله قالت فأعطيت الناقة وجمع أنت على الجمل قال لا أو ترك على نفسي قالت فأعطيت من نفقتك قال ما عندي فضل غني وعن عبالى ما أخرج به وما ترك لكم قالت أنزلوا أعطيتني أخلفها الله فلما آيت عليها قالت إذا لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقره مني السلام وأخبره بالذي قلت لك فأنته وأقر به منها السلام وأخبرته عما قالت فقال صدقت أم طلق لو أعطيتها الجمل لكان في سبيل الله ولو أعطيتها الناقة لكانت وكنت في سبيل الله ولو أعطيتها لمن نفقتك لا خلفها الله قال فأنها سألك ما بعدل الحج قال عمرة في رمضان وسنده جيد قال الحافظ وزعم ابن عبد البر أن أم معقل هي أم طلق لها كنينتان وفيه نظر

سلى الله عليه وسلم قال لا تنكح
الابوى قال ابوداود هو يونس
عن ابي بردة واسرائيل عن ابي
امحق عن ابي بردة حديثنا محمد
ابن يحيى بن فارس ثنا عبد الرزاق
عن معمر عن الزهري عن عروة
ابن الزبير عن أم حبيبة أنها كانت
عند ابن جحش فهلك عنها وكان
فيمن هاجر الى أرض الحبشة
فزوجها النجاشي رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهي عندهم
(باب في الفضل)

حديثنا محمد بن المثنى حدثني أبو
عاصم ثنا عباد بن راشد عن
الحسن حدثني معقل بن يسار قال
كانت لي أخت تخطب الى فأتاني
ابن عمي فانكحها اباه ثم طلقها
طلاقا رجعة ثم تركها حتى انقضت
عدها فلما خطبت الى أتنى يخطبها
قلت لا والله لا أنكحها أبدا قال
ففي زلت هذه الآية اذا طلقتم
النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن
ان ينكحن أزواجهن الآية قال
فكفرت عن عيني فانكحها اباه
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(باب اذا أنكح الوليان)

حديثنا مسلم بن إبراهيم ثنا
هشام ح وثنا محمد بن كثير أنا
هشام ح وثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حماد المصنف عن قتادة عن
الحسن عن عمرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال أجمع امرأة
زوجها وليان فهي للأول منهما
وأما رجل باع بيعا من رجلين فهو
لأول منهما

(باب قوله تعالى لا يحل لكم أن
تزووا النساء كرها ولا تعضلوهن)
حديثنا أحمد بن منيع ثنا
اسباط ثنا الشيباني عن عكرمة

لان أبا معقل مات في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبا طليق عاش حتى جمع منه طلق بن
حبيب وهو من صفار التابعين فدل على تغير المراتين ويدل عليه تغير السباقين أيضا وفي
البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس المار جع النبي صلى الله عليه وسلم من حجته قال لا
سنان الانصارية ما منعك من الحج قالت كان لنا ناقصان فركب أبو فلان نعتي زوجها وابنه على
أحدهما والا تخربني أرضنا ناول فإذا كان رمضان اعتمرى فيه فان عمرة في رمضان تعدل
حجة معي وعند ابن عباس قالت أم سلمة خرج أبو طلحة وابنه وتركاني والظاهر ان ابن أنس مجازا
لأنه ربه لان أبا طلحة لم يكن له ابن كبير وبالجملته فهي وقائع متعددة (مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر أن عمر بن الخطاب قال افضلوا فرقوا (بين حجكم وعمركم) بان تعمر مواكلك منكم واحدة
(فان ذلك أتم الحج أحدكم وأتم لعمرته ان يعتمر في غير أشهر الحج) فذكره عمر التمتع ثلاثا برفه الحاج
وصان من ربه عدم الترفه للحاج بكل طريق وهذا رواه جابر أيضا عن عمر عند مسلم ومرو
قريب ما فيه (مالك انه بلغه ان عثمان بن عفان كان اذا اعتمر رجلا لم يحطط عن راحلته حتى يرجع)
الى المدينة لانه كان ينهي عن المنعة كما مروا لانه صلى الله عليه وسلم انما أُرخص للمهاجران بقيم
بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا أي لقضاء حاجته فرأى عثمان انه مستغن عن الرخصة فيجعل الاوبة
الى دار مقامه اقيامه بأمر العامة والخاصة (قال مالك العمرة سنة) مؤكدة أكد من الوتر
وهذا هو المشهور في المذهب وبه قال أبو حنيفة في المشهور عنه (ولانهم أحد من المسلمين أُرخص
في تركها) حمل على السنة لان تركها لا يرخص فيه بل غنة سنة يقال عليها وحله بعضهم على
الوجوب وبه قال ابن حبيب وابن الجهم وهو المشهور عن أحمد والشافعي واحتجوا بقوله تعالى
وأتموا الحج والعمرة لله لعطفها على الحج الواجب وبان الاتمام اذا وجب وجب الابتداء وبان معنى
أتموا أقيموا كما ان معنى أقيموا أتموا في قوله تعالى فاذا أطمأنتم فأقيموا الصلاة وتعقب الاول بانه
لا يلزم من الاقتران بالحج وجوب العمرة فهو استدلال ضعيف لضعف دلالة الاقتران والثاني بان
غير الواجب يلزم اتمامه بالدخول فيه والثالث بانه لا يلزم من كون أقيموا بمعنى أتموا ان يكون أتموا
بمعنى أقيموا لان اللفظ لا تثبت بالعكس مع انه اختلف في معنى أتموا هل هو كمالها بعد الشروع فيها
وترك قطعه او هو أظهره ليل قوله من تمتع الآية أو انما هما ان يحرم لكل واحد على انفراد في
سفرين وقيل غير هذا وقرأ الشعبي والعمرة لله برفع العمرة ففصل هذا القراءة عطف العمرة على
الحج فارتفع الاشكال وصار من أدلة السنة وللترمذي من طريق الحاج بن ارطاة عن محمد بن
المنكدر عن جابر قال أتى اعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اخبرني عن العمرة
أو اجبه هي فقال لا وان تعمر خير لك قال الترمذي حسن صحيح قال الكمال ابن الهمام في فتح القدير
لا ينزل عن درجة الحسن وان كان الحاج بن ارطاة قال الدارقطني لا يحتج به فقد تابعه ابن جريج
عن ابن المنكدر عن جابر وأخرجه الطبراني في الصغير والدارقطني بطريق آخر عن جابر فيسبح
ابن أيوب وضعفه وله شاهد عن أبي هريرة مرفوعا الحج جهاد والعمرة طلوع ولابن أبي شيبة عن
ابن مسعود الحج فريضة والعمرة تطوع انتهى ملخصا واستدلوا أيضا بحديث بنى الاسلام على
خمس فذكر الحج دون العمرة وزيادته في رواية للدارقطني شاذة ضعيفة وحديث ابن عدي عن
جابر مرفوعا الحج والعمرة فريضة لان فيه ابن لهيعة وللحاكم عن ابن عباس الحج
والعمرة فريضة واستناده ضعيف مع انه موقوف والثابت عنه في البخاري تعليقا وأخرجه
الشافعي وسعيد بن منصور والله انها لقرينة في كتاب الله وأتموا الحج والعمرة لله فيمن انه استنباط
له من الآية واجتهاد وهو محل النزاع فلا حجة فيه لان دلالة الاقتران ضعيفة عند أهل الأصول
(قال مالك ولا أرى لاحد ان يعتمر في السنة مرة) من اطلاق الجمع على ما فوق الواحد فذكره المرو

عن ابن عباس قال الشياقي وذكروا

صطاء أبو الحسن السواني ولا
أظنه إلا عن ابن عباس في هذه
الآية لا يحل لكم أن ترثوا النساء
كرها ولا تعضوهن قال كان الرجل
إذا مات كان أو ولياؤه أحق بأمره
من ولي نفسه إن شاء بعضهم
تزوجها أو زوجها وإن شاءوا لم
يزوجوها فنزلت هذه الآية في ذلك
• حدثنا أحمد بن محمد بن ثابت
المروزي حدثني علي بن حسين بن
واقد عن أبيه عن يزيد الثوري
عن حكيم بن عمار عن ابن عباس قال
لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها
ولا تعضوهن لتذهبوا ببعض
ما آتيتوهن إلا أن يأتين بفاحشة
مبينه وذلك أن الرجل كان يرث
أمرأة ذي قرابته فيعضها حتى
تموت أو ترد إليه صداقها فأحكم
الله عن ذلك ونهى عن ذلك • حدثنا
أحمد بن شبيب ثنا عبد الله بن
عثمان عن عيسى بن عبيد عن
عبيد الله بن مولى عمر عن الفضال
بعنه قال فوعظ الله ذلك
(باب في الاستئجار)
• حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا أبان
ثنا يحيى عن أبي سلمة عن أبي
هريرة أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لا تنكح الثيب حتى تستأمر
ولا البكر إلا بذاتها قالوا يا رسول الله
وما ذنبا قال إن نسكت • حدثنا
أبو كامل ثنا يزيد يعني ابن
زريع ح وثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حماد المعنى حدثني محمد بن
عمر وثنا أبو سلمة عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم تستأمر البتة في نفسها فإن
سكتت فهو ذنبا وإن أبت فلا
جواز عليها والاختار في حديث

الثانية فأكثرت لانه صلى الله عليه وسلم اعتمر بها كل واحدة في سنة مع تمكنه من التكرار نعم ان
شرح في المكروه لزمه اتعاها لانه من قدم الجائز وأجاز الجمهور وكثير من المالكية التكرار بلا
كراهة للحديث السابق العمرة الى العمرة كفاوة لما بينهما حتى بالغ ابن عبد البر فقال لا أعلم من
كره ذلك حجة من كتاب ولا سنة يجب التسليم لمثلها واتفقه وأعلى جوازها في جميع الايام لمن لم يكن
منلبسا بالبحر الا ما نقل عن الحنفية أنها أنكره يوم عرفة والعمرة أيام التشريق (قال مالك في المعتمر
يقع بأهله) يجامعها (ان عليه في ذلك الهدى وعمرة أخرى) قضاء عن التي أفسد (يتبدى بها)
عاجلا (بعد اتعاها التي أفسد) ما بالوقاع (ويحرم) في عمرة القضاء (من حيث أحرمت بعمرة التي
أفسد إلا أن يكون أحرمت في التي أفسد) (من مكان أبعد من ميفاته) كعمرة أحرمت من ذي
الحليفة بعمرة فافسدها (فليس عليه أن يحرم) في قضائها (الا من ميفاته) كالحنفية (قال مالك
ومن دخل مكة بعمرة فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة وهو جنب أو على غير وضوء) ناسيا
(ثم وقع بأهله) معتقدا تمام عمرته (ثم ذكر) ذلك (قال يعقل أو يتوشأ ثم يعود فيطوف بالبيت)
لطلاق الطواف الاول بعدم الطهارة (وبين الصفا والمروة) لأن حجة الهمى تقدم الطواف وقد
عدم بعدم شرطه وهذا اتعاها للعمرة الفاسدة بالوقاع (وبعمرة أخرى) قضاء عنها أمر بها
(ويحرم) للفساد (وعلى المرأة إذا أصابها زوجها وهي محرمة مثل ذلك) إذا النساء شقق الرجال
(قال مالك فأما العمرة من التمتع فانه) وان كان فيه فضل لا يتعين (من شاء أن يخرج من
الحرم) الى أي موضع من الحل (فان ذلك يجزئ عنه ان شاء الله) للتبرك إذ شرط الاحرام أن يجمع
فيه بين الحل والحرم (ولكن الفضل أن يهل من الميقات الذي وقت رسول الله صلى الله عليه
وسلم أو ما هو أبعد من التمتع) كالجعرانة والحديبية لأحرامه صلى الله عليه وسلم منهما بالعمرة
(نكاح المحرم)

(مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار) هكذا رواه مالك مرسلًا وتابعه سليمان
ابن بلال عن ربيعة ووصله مطر الوراق عن ربيعة عن سليمان عن أبي رافع أخرجه النسائي
والترمذي وقال حسن ولا نعلم أحدا أسنده غير مطر وقال ابن عبد البر هذا غلط من مطر لأن
سليمان بن يسار ولد سنة أربع وثلاثين وقبل سبع وعشرين ومات أبو رافع بالمدينة بعد عثمان بقليل
وقتل عثمان في السنة خمس وثلاثين فلا يمكن أن يسمع سليمان من أبي رافع انتهى وهو ممكن على
القول الثاني في ولادته لانه أدركه عثمان سنين من حياة أبي رافع فلا يستغرب سماعه منه
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع) اسمه على أشهر الأقوال العشرة أسلم (مولاه)
صلى الله عليه وسلم (ورجلان الانصار) هو أوس بن شولى كافي رواية ابن سعد (فزوجاه ميمونة
بنت الحارث) الهلالية آخر امرأة تزوجها من دخل بين وظاهر قوله فزوجاه انه وكلها ما في قبول
النكاح له لكن روى أحمد والنسائي عن ابن عباس لما خطبها النبي صلى الله عليه وسلم جعلت
أمرها الى العباس فانكحها النبي صلى الله عليه وسلم فظاهرها انه قبل النكاح بنفسه ويقويه
رواية ابن سعد عن سعيد بن المسيب انه صلى الله عليه وسلم قدم وهو محرم فلما حل تزوجها فحمل
قوله فزوجاه على معنى خطبها فقط مجازا (ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قبل ان
يخرج) الى عمرة القضية وفي مسلم وأبي داود والترمذي وابن ماجه عن ميمونة تزوجني صلى الله
عليه وسلم ونحن حلالان بسرف زاد البرقاني وبني حلالا فافادت هذه الزيادة وقوع العقد
وهو حلال وأخرج الترمذي وابن خزيمة وابن حبان عن أبي رافع قال تزوج النبي صلى الله عليه
وسلم ميمونة وهو حلال وبني جاره حلال وكنت أنا الرسول بينهما وأخرج ابن سعد عن
ميمون بن مهران قال دخلت على صفية بنت شيبة وهي عجوز كبيرة فساءلتها أتزوج رسول الله

يزيد قال أبو داود وكذلك رواه أبو
خالد سليمان بن حبان ومعاذ بن
معاذ عن محمد بن عمر * حدثنا محمد
ابن الملاء ثنا ابن ادريس عن محمد
ابن عمرو بهذا الحديث بأسناده فيه
زاد قال فان بكت أو سكنت زاد
بكت قال أبو داود وليس بكت
بمعنى ظهوره وهو في الحديث الوهم
من ابن ادريس * حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة ثنا معاوية بن
هشام عن سفيان عن ابيه عن
أبيه حدثني الثقة عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
آخر والنساء في بناتهن ورواه أبو
عمرو ذكوان عن عائشة قالت
قلت يا رسول الله ان البكر تستحي
ان تتكلم قال سكتا ثم اقرارها
﴿باب في البكر تزوجها أبوها ولا
يسأرها﴾

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
حسين بن محمد ثنا جرير بن حازم
عن أبيوب عن عكرمة عن ابن
عباس ان جارية بكرا أنت النبي
صلى الله عليه وسلم فذكرت أن
أباها زوجها وهي كارهة فخبرها
النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا
محمد بن عبيد ثنا حماد بن زيد
عن أبيوب عن عكرمة عن النبي
صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث
قال أبو داود لم يذكر ابن عباس
وكذلك رواه الناس مرسل معروف
﴿باب في الثيب﴾

* حدثنا أحمد بن يونس وعبد الله
ابن مسleme قال ثنا مالك عن عبد
الله بن الفضل عن نافع بن جبير عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الايم أحق بنفسها
من وليها والبكر تستأذن في نفسها
واذا جاءها نكاحها وهذا اللفظ المعنى

صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم فقالت لا والله لقد تزوجها وانهم ما حللوا لان وأنكر يونس
ابن بكير في زيادات المغازي وغيره عن يزيد بن الاصم تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة
وهو حلال وبنى بها سرف في قبة لها ومات بهذا الحديث قال ابن عبد البر انه تزوجها وهو
حلال متواترة عن ميمونة نفسها وعن أبي رافع وعن سليمان بن يسار مولاها وعن يزيد بن الاصم
وهو ابن أختها وما أعلم أحدا من الصحابة روى انه نكحها وهو محرم الا ابن عباس ورواية من ذكر
معارضته لروايته والقلب الى رواية الجماعة أميل لان الواحد أقرب الى اللفظ انتهى وفي
المغازي وغيره عن سعيد بن المسيب وهم ابن عباس في تزويج ميمونة وهو محرم وان كانت خالته
ما تزوجها صلى الله عليه وسلم الا بعد ما حل (مالك عن نافع) مولى ابن عمر (عن نبيه) بضم
النون مصغر (ابن وهب) بن عثمان العبدري (أنه بنى عبد الدار) بن قصى أى واحد منهم المدنى
من صغار التابعين ومات قبل نافع الراوى عنه سنة ست وعشرين ومائة (ان عمر بن عبيد الله)
بضم العينين ابن معمر بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم من مرة القرشي التيمي وجده
معمر صحابي وهو ابن عم أبي قحافة والذال الصديق روى عمر عن أبان وابن عمرو جابرو عنه عطاء بن
أبي رباح وعبد الله بن عون وذكره ابن حبان في الثقات وكان أحد وجوه قريش وأشرفها
جوادا محمدا شجاعا مات بدمشق سنة اثنين وثمانين (أرسل) فيها الراوى المذكور كافي رواية لمسلم
(الى أبان) بفتح الهمزة والموحدة (ابن عثمان) بن عفان الاموى المدنى الثقة مات سنة خمس
ومائة (وابان يومئذ أمير الحاج) من جهة عبد الملك (وهما محرمان اني قد أردت أن أنسخ) بضم
فسكون أزواج ابني (طلحة بن عمر) القرشي التيمي وقال بعضهم الانصاري والاول الصحيح في
مسلم من رواية أيوب عن نافع عن نبيه بعثني عمر بن عبيد الله وكان يحط بفت شيبة على ابنه
(بنت شيبة) اسمها أمه الحجة كما ذكره الزبير بن بكار وغيره (ابن جبير) بن عثمان بن أبي طلحة
العبدري وفي رواية أيوب عن مسلم بنت شيبة بن عثمان قال التوى وزعم أبو داود انه الصواب
وان مالك كارههم فيه وقال الجمهور بل قول مالك هو الصواب فانما بنت شيبة بن جبير بن عثمان الجلي
كما حكاه الداؤدقي عن رواية الاكثرين قال القاضي عياض واهل من قال شيبة بن عثمان نسبته
الى جده فلا يكون خطأ بل الزوايان محييتان احدهما حقيقة والاخرى مجاز (وأردت ان
تحضر) فيه ندب الاستئذان لحضور العقد (فانكر ذلك عليه ابان) فقال الأراء عراقي جافيا
كافي رواية لمسلم وله في أخرى اعرابا أى جاهلا بالسنة كالأعراب ومعنى رواية انفاق أخذنا
بمذهب أهل العراق نارا كالسنة (وقال سمعت عثمان بن عفان) يعني اباه وفي تصريحه سمعت رد
على من قال انه لم يسمع أباه فالثبت مقدم (يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينكح) بفتح
أوله أى لا يعقد لنفسه (المحرم) يحج أو عمر أو بهما (ولا ينكح) بضم أوله أى لا يعقد لغيره بولاية
ولا وكالة وهو بالحرم فيه ما على النهي كاذر الخطابي انه الرواية الصحيحة (ولا ينكح) فيمنع من
الخطبة أيضا كما هو ظاهر الحديث وبه قال الجمهور وكفى المفهوم وحل الشافعية النهي في الخطبة
على التنزيه وقال الباقي يحتمل أن يريد به السفارة في النكاح ويحتمل أن يريد الخطبة حالة
النكاح فاما السفارة فيه فمنوعة فان سفره وعقد سواء أو سفره لنفسه وعقد بعد الخل اساء ولم
يضع ولم أرفه نصا انتهى وفيه حرمة العقد وقال الجمهور ومن الصحابة من بعدهم فلو عقد لم يصح
ويصح أبدأ بطلقة عند مالك للاختلاف فيه فيزال الاختلاف بالطلاق احتياطا للفرج وقال
الشافعية بالطلاق وقال أبو حنيفة والكوفيون يصح نكاحه وانكاحه وأجابوا عن هذا الحديث
بانه ليس نكاحا عن نكاح المحرم بل هو اخبار عن حاله وانه لا شغاله بنسكه لا يتبع زمانه لعقد النكاح
ولا يتفرغ له وبأن المراد بالنكاح هنا الوطء لا العقد فقوله لا ينكح أى لا يوطأ وتعقب بان الرواية

عن زيان بن سعد عن عبد الله بن الفضل باسناده ومعناه قال الثيب أحق بنفسها من وليها والبكر بمثلها أمرها أبوها قال أبو داود أبوها ليس بمحفوظ * حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن صالح بن كيسان عن نافع بن جبير بن مطعم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس للولي مع الثيب أمر واليتيمة نكاحها وصمها أقرأها * حدثنا القعني عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عبد الرحمن بن وهب عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن أبا هند حسم النبي صلى الله عليه وسلم في اليافوخ فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني يا أبا هند أنت كوا أبا هند وأنت كوا إليه قال وإن كان في ثمنى بمائة أوون به خير فالجامة

(باب في تزويج من لم يولد)

حدثنا الحسن بن علي ومحمد بن المنثري المعنى قال ثنا يزيد بن هرون أنا عبد الله بن يزيد بن مقسم الثقفي من أهل الطائف حدثني سارة بنت مقسم أنها سمعت ميمونة بنت كندة قالت خرجت مع أبي في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فزأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فزأنا إليه أبي وهو على ناقه له ومعه درة كدرة الكتاب فسمعت

الخصيعة بالجزم على النهي لا على حكاية الحال وحده عليها لا يكون اختيارا عن أمر شرعي بل عن قضية يشترط في معرفتها الخاص والعام وحل كلام الشارع على الشريعات التي لا تعلم إلا من جهة أولى وأيضاً فإن أبان راوى الحديث فهم أن المراد النهي وأنكر على عمر بن عبيد الله وأقام عليه الجمة بالحديث وحل النكاح على الوطء لا فائدة فيه إذ هو أمر مقرر به على كل أحد وأيضاً فهو خلاف فهم روايه ولو صح في الجملة الأولى لم يصح في الثانية فإن قوله ولا ينكح نهي عن التزويج بلا شك وإذا منع من العقد لغيره فالولي لنفسه ولا وجه لهم في قول ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن لأن ابن المسيب وغيره وهموه في ذلك فإنه انفرد به وخالفه ميمونة وأبو رافع فرواياته نكحها وهو حلال وهو أولى بالقبول لأن ميمونة هي الزوجة وأبو رافع هو السفير بينهما فمأخوذ بالواقع من ابن عباس لأنه ليس له من التعلق بالقصة ما لهما ولغيره حينئذ منهما إذ لم يكن في ستمها ولا يقرب منه فإن لم يكن وهما فهو قابل للتأويل بأن معني وهو محرم في الحرم لأن ابن عباس عربي فصيح يشكك بكلام العرب وهم يقولون أحرم وانجذوا منهم إذا دخل الحرم ونجذوا ونهامة أو في الشهر الحرام كقولهم

* قتلوا ابن عفان الخليفة محرماً أي في الشهر الحرام فإنه لم يكن محرماً بجم ولا بهيمة أو هو على مذهبه أن من قلده هديه صار محرماً بالتقليد فقل ابن عباس علم نكاحه بعد أن قلده هديه صلى الله عليه وسلم أو أن عقد الإحرام من خصائصه صلى الله عليه وسلم كما هو المعتقد عند المالكية والشافعية وعلى تقدير الإغضاء عن هذا كله فقد تعارض هو وحديث ميمونة وأبي رافع فسقط الاحتجاج بالخبرين ووجب الرجوع إلى حديث عثمان لأنه لا معارض له ذكره ابن عبد البر وغيره وبرحه أن الصحيح عند أهل الأصول ترجيح القول إذا تعارض هو والقول لقوة القول لدلالته بنفسه على الفعل فأنما يدل بواسطة القول ولتعدي القول إلى الغير والفعل يحتمل قصره عليه وقد أخرج حديث عثمان هذا مسلم في النكاح عن يحيى وأبو داود في الحج عن القعني كلاهما عن مالك به ورواه أيضاً عن الترمذي وابن ماجه وابن حبان كلهم من طريق مالك به وتابعه مطر الوراق وبعلي بن حكيم وأيوب السختياني كلهم عن نافع عندهم مسلم وغيره وتابع نافعا عليه أيوب بن موسى وسعيد بن أبي هلال عن نبيه في مسلم (مالك عن داود بن الحصين) بضم المهملة وقح الصاد الإيموي مولا هم المدني (أن أبا غطفان) بفتح الميمونة والمهملة والفاء (ابن طريف) بفتح المهملة وقيل ابن مالك (المري) بالراء المدني قيل اسمه سعد بن ثعلبة (أخبره أن أبا هذيل طريفاً تزوج امرأة وهو محرم فرد عمر بن الخطاب نكاحه) لفساده وقبحه دلالة على العمل بالحديث على ظاهره (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول لا ينكح المحرم ولا يتخطب على نفسه ولا على غيره) موافقة للحديث إذ لفظه عام (مالك أنه بلغه أن سعيد بن المسيب وسالم بن عبد الله وسليمان بن يسار) والثلاثة من الفقهاء (سالم عن نكاح المحرم فقالوا لا ينكح) بفتح أوله (المحرم ولا ينكح) بضمه والغرض من هذا كله بعد الحديث المرفوع أن العمل اتصل به والفتوى فلا يمكن دعوى نسخته (قال مالك في الرجل المحرم أنه راجع أمره أنه إن شاء إذا كانت في عدة منه) لأن الرجعة ليست بنكاح فلم يدخل في الحديث فاما ما أخرجت من عدمه فلا يفيد ما لانه نكاح قد دخل فيه قال أبو عمر لا خلاف في ذلك بين أئمة الفتوى بالأصا لأن المراجعة لا تحتاج إلى ولي ولا صداق قال الباجي وعن أحمد منعه من الرجعة

(حجامة المحرم)

(مالك عن يحيى بن سعيد بن قيس الأنصاري (عن سليمان بن يسار) مرسل وصله البخاري ومسلم من طريق سليمان بن بلال عن علقمة بن أبي علقمة عن الأصم عن عبد الله بن يحيى

الاخوة ابوالناس وهم يقولون

الطبيعية الطبيعية الطبيعية
فدنا اليه ابي فاحذ بقدمه فاطر
له ووقف عليه واستمع منه فقال
اني حضرت جيش عثران قال ابن
المنشي جيش عثران فقال طارق بن
المرقع من بعطني رجلا بثوابه قلت
وما ثوابه قال ازوجني اول بنت تكو
لي فاعطيتني رجلي ثم غبت عنه
حتى علمت انه قد ولد له جارية
وبلغت ثم جئته فقلت له اهل
جهرز من الى خلف ان لا يفعل
حتى اصدفه صداقا جديدا غير
الذي كان بيني وبينه وحلفت
لا اصدق غير الذي اعطيتني فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويقرن اى النساء هي اليوم قال
قدوات القتيبة قال ارى ان تركها
قال فراغت ذلك وتطورت الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلما رآى
ذلك منى قال لا تأثم ولا يآثم
صاحبك قال ابوداود القتيبي
الشيخ * حدثنا احمد بن صالح
ثنا عبد الرزاق انا ابن جريج
اخبرني ابراهيم بن ميسرة ان خالته
أخبرتني عن امرأة قالت هي
مصطفة امرأة صدق قالت بينا ابي
في غزاة في الجاهلية اذ ارمضوا
فقال رجل من يهطني نعليه
وانكبه اول بنت تولد لي نخلع ابي
نعليه فاقامها اليه فولدت له
جارية فبلغت وذكر فهو لم يذكر
قصة القتيبي

((باب الصداق))

* حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي
ثنا عبد العزيز بن محمد ثنا
يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم
عن ابي سبله قال سألت عائشة
رضي الله عنها عن صداق النبي

(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احبهم وهو محرم) اى في حمة الزنا كاحرام به الحازي وغيره
والجملية عالية (فوق رأسه) وفي رواية الصحبين وسط رأسه وقيد بانظر لانها لا تختص بالرأس ولا
بالقفا بل تكون في سائر البدن لانه سميت بذلك لما فيه امن المص قال في الحكم الجمل المص والحام
المصاص زاد في رواية علقها البخاري من شقيقة كانت به وهي نوع من الصداق يعرض في مقدم
الرأس والى أحد جانبيه وللنساء من وثه كان به يفتح الواو وسكون المثلثة والهمزة وقد يترك
رض العظم بلا كسر فيجمل انه كاذبه الامران (وهو يومئذ يلجي) يفتح اللام وسكون المهمل
وتحتين أولاهما مفتوحة (جل) يفتح الجيم والميم (مكان بطريق مكة) وهو الى المدينة اقرب
وقيل عقبه وقيل ماء ولا يابى داود والنسائي والحاكم عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم احبهم
وهو محرم على ظهر القدم من وجع كان به واقظ الحاكم على ظهر القدمين وقال صحيح على شرطهما
وهذا يبين تعددها منه في الاحرام ثم يحتمل انها في احرام واحد وان الثاني في حمرة والاول في حمة
الوداع وفيه النجاسة في الرأس وغيره للعذر وهو اجاع ولو أدت الى قطع الشعر لكن يقتدى اذا
قطع لقوله تعالى ان كان منكم مريض او به أذى من رأسه ففدية الاية وفيه مشروعية التداوى
واستعمال الطب والتداوى بالجمامة وفي الحديث ان أنفع ما تدوا به الجمامة والقسط البحري
وفيه أيضا ان كان الشفاء في شئ في شرطه نجع أو شربة عسل أو كى بنار أو أنهى أمني عن الكى
(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان يقول لا يحقهم المحرم الا) ان يضطر اليه اى الاحتجام
(بما) اى أمر (لا بد له منه) لانه صلى الله عليه وسلم لم يحقهم الا ضرورة فان احتجم لغير ضرورة
حرمت ان لزم منها قطع الشعر فان كان في موضع لا يشعر فيه فأجازها الجمهور ولا فدية وأوجبها
الحسن البصري وكرهها ابن عمرو به (قال مالك لا يحقهم المحرم الا من ضرورة) اى يكره لانها قد
تؤدى لضعفه كما كرهه يوم عرفه للعاج مع ان الصوم أخف من الجمامة فبطل استدلال المجيز
بانه لم يقيم دليل على تحريم اخراج الدم في الاحرام لانهم نقل بالحرمة بل بالكراهة لعله أخرى علمت
((ما يجوز للمحرم أكله من الصيد))

(مالك عن أبي النضر) يفتح النون واسكان الضاد المججمة سالم بن أبي أمية مولى عمر بن عبد الله
التميمي قريش (عن نافع) بن عباس بنحوه ومهملة وأختانية ومججمة أبي محمد الاقرع المدني
الثقة (مولى أبي قتادة الانصاري) حقيقة كما ذكره النسائي والمجلي وغيرهما وقال ابن حبان
وغيره قيل له ذلك للزومه له لانها مولى عقيلة بنت طلق الغفارية (عن أبي قتادة) الحارث بن
ربيع الانصاري السلمي (انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي الصحبين من رواية عبد
الله بن أبي قتادة عن أبيه انطلقا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم أصحابه ولم
أحرم (حتى اذا كانوا ببعض طريق مكة) وفي الصحبين من رواية صالح بن كيسان وعمر بن
الحارث عن أبي النضر استند كثر مع النبي صلى الله عليه وسلم بالقاحه قال عمرو بن دينار
والمدينة ولفظ صالح من المدينة على ثلاثة أميال ووقع عند ابن حبان وغيره في حديث أبي سعيد
ان ذلك بعسفان وفيه نظر والعجيب بالقاحه وهي بالقاف والهاء المهملة الخفيفة (تخلف مع
أصحابه لمحرمين وهو غير محرم) وفي البخاري من طريق عمرو بن الحارث وهم محرمون وأنا
رجل حمل على فرسي وكنت رفقا على الجبال فبينما أنا على ذلك اذ رأيت الناس متشوفين فذهبت
أأنظر (فراى حمارا وحشيا فاستوى على فرسه) في رواية عمرو بن كثر نسيت سوطي وفي رواية
عبد الله بن أبي قتادة ثم ركبته فسقط مني سوطي فله اطلق النسيان على السقوط أو عكسه
تجوزا (فسأل أصحابه أن يتناولوه سوطه فأبوا عليه) في رواية عمرو بن دينار قالوا لا نعبدك عليه
(فسألهم رحمه فأبوا فأخذته ثم شدد على الحمار فقتله) في رواية عبد الله بن أبي قتادة قلت

ناولوني السوط قالوا والله لا نعبدك عليه بشئ فنزلت فتناولته ثم ركبته فادركت الجبار من خلفه وهو وراءه أكمة قطعته برمحي ففقرتموني رواية عمرو فأثبت اليهم قفلت لهم قوموا فاحتلوا قالوا لاغسه فحمله حتى جثمهم به (فأكل منه بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بعضهم) من الأكل وفيه جواز الاجتهاد في القروع والاختلاف فيها إذا امتنع كل إلى دليل في ظنه وفي رواية ثم انهم شكوا في أكلهم إياه وهم حرم وفي أخرى فقلنا أنا نأكل لحم سيد ونحن محرمون (فلما أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن ذلك) أي ذكر والله القصة على ما هي عليه وإن أصحابه لم يعينوه بمناولة سوط ولا رمح ولا غيرهما وفي رواية يروى أبي بعضهم قفلت لهم أنا استوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم فادرككم فخذته الحديث وفي رواية عبد الله ابن أبي قتادة فقلنا أنا نأكل لحم سيد ونحن محرمون فحملنا ما بقي من لحمها فقال صلى الله عليه وسلم هل منكم أحد أمره أو أشار إليه بشئ وفي أخرى أو أعانته قالوا لا (فقال) فكلوا ما بقي من لحمها (انما هي طعمه) بضم الطاء وسكون العين أي طعام (أطعمكموها الله) عز وجل وفيه جواز أكل المحرم لحم الصيد إذا لم يكن منه دلالة أو أعانته عليه أو إشارة إليه فأن صاد أو صيد لا حله بآذنه أم بغير آذنه حرم عند الجمهور الحديث جابر مر فو صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم رواه أبو داود والترمذي والنسائي وإلى هذا ذهب الجمهور ومالك والثاقفي وأحمد وقال أبو حنيفة وطائفة يجوز أكل ما صيد لأجله لظاهر حديث أبي قتادة أنه صاده لأجلهم وتعقب بأنه يحتاج إلى نقل أنه صاده لأجلهم والجمع بينه وبين حديث جابر بما ذهب إليه الجمهور أولى من طرح حديث جابر فإن قيل كيف لم يحرم أبو قتادة مع مجاوزته الميقات وذلك لا يجوز أجاب عياض بأن المواظبة لم تكن رقت بعد وقيل لأنه صلى الله عليه وسلم بعث أبا قتادة ورقيقته لكشف عذرهم بوجه الساحل كافي الصحبين وقيل أنه خرج معهم ولم ينو حجاً ولا عمرة قال عياض وهذا بعيد وقيل أنهم لم يخرج معه صلى الله عليه وسلم من المدينة بل بعثه أهلها إليه ليعلم أن بعض العرب يقصدون الإغارة على المدينة ورد بقوله في الحديث أنه كان مع رسول الله حتى إذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع أصحابه وأخرجه البخاري في الجهاد عن عبد الله بن يوسف وفي كتاب الصيد عن اسمعيل بن مسلم عن يحيى وقيبة بن سعدة وأبو داود عن القعقي والترمذي عن قتيبة الخثعمي عن مالك به وله متابعات وطرق كثيرة في الصحبين وغيرهما قال ابن عبد البر لا تختلف علماء الحديث في ثبوت موطنه (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه) (ابن الزبير بن العوام) الحواري (كان يزود صفيق الظباء وهو محرم قال مالك والصفيق) بصاد مهملة وفاء ينتمى ما تحتية بزنة أمير (القديد) قال القاموس الصفيق كأمير ما صفيق في الشمس ليصفى على الجمل لينشوي (مالك عن زيد بن أسلم) العدي مولى عمر (ان عطاء بن يسار أخبره عن أبي قتادة في الجمل الوحشي) بفتح فسكون ما كان من دواب البر ويجمع على وحوش ويقال حمار وحش بالاضافة والمتنوين (مثل حديث أبي النضر) السابق (الآن في حديث زيد بن أسلم) زيادة (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل معكم من لحمه شئ) وفي الصحبين من طريق عبد الله بن أبي قتادة قالوا معنا وجهه فأخذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلها وللبخاري في الهبة فتناولته العضد فأكلها حتى نعرفها وفي رواية قدر فعناله الذراع فأكل كل منه وجمع بأنه أكل من الأخرين ولا خدو أي داود الطيالسي وأبي عوانة فقال كاوا أو طعموني ووقع عند الدارقطني وابن خزيمة والبيهقي أن أبا قتادة قال للنبي صلى الله عليه وسلم انما اصطدته لك فأمر أصحابه فأكلوا ولم يأكل منه حين أخبرته أني اصطدته له قال الدارقطني قال أبو بكر يعني النسيابوري قوله اصطدته لك وقوله لم يأكل منه لا أعلم أحدا ذكره بهذه الزيادة غير معمر بن راشد وقال غيره هذه لفظة غريبة لم نكتبها إلا من هذا الوجه

(باب قلة المهر)

حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن ثابت البناني وحيد عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى عبد الرحمن بن عوف وعليه ردع زعفران فقال النبي

صلى الله عليه وسلم مهم فقال
يا رسول الله تزوجت امرأة قال ما
أصدقها قال وزن فواة من ذهب
قال أولم ولو بشاة * حدثنا
أصحق بن جبريل البغدادي أنا
يزيد أنا موسى بن مسلم بن
رومان عن أبي الزبير عن جابر بن
عبد الله أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من أعطى في صداق امرأة
ملء كفيه سويقاً أو تمرافق قد
استحل قال أبو داود ورواه عبد
الرحمن بن مهدي عن صالح بن
رومان عن أبي الزبير عن جابر
موقوفاً ورواه أبو عاصم عن صالح
ابن رومان عن أبي الزبير عن جابر
قال كئنا على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم نستمتع بالقبضة من
الطعام على معنى المتعة قال أبو
داود ورواه ابن جريج عن أبي
الزبير عن جابر على معنى أبي
عاصم

(باب في التزويج على
العمل بعمل)

* حدثنا القعنبى عن مالك عن
أبي حازم بن دينار عن سهل بن
سعد الساعدي أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم جاءته امرأة
فقال يا رسول الله أنى قد وهبت
نفسى لك فقامت قياماً طويلاً فقام
رجل فقال يا رسول الله زوجنيها
إن لم يكن لك بها حاجة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل عندك من شئ تصدقها إياه
فقال ما عندي إلا أزارى هذا
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنت أعطيتنيها أزارك
جلست ولا أزارك فالتفت
شيئاً قال لا أجدي شيئاً قال فالتفت
ولو خاتماً من حديد فالتفت

وقال ابن خزيمة وغيره تفرد بهذه الزيادة معمر وجمع النووي في شرح المذهب باحتمال أنه جرى لابي
قتادة في تلك السفرة قضيتان جمع بين الروايتين وحديث زيد رواه البخاري في الجهاد والصيد عن
عبد الله بن يوسف وابنه جابر ومسلم والترمذي هنا عن قتيبة الثلاثة عن مالك به نالو حديث أبي
النضر (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (أنه قال أخبرني محمد بن إبراهيم بن الحرث التميمي)
القرشي (عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله) بضم العين التميمي أبو محمد المدني ثقة فاضل مات سنة
مائة والثلاثة من التابعين (عن عمير) بضم العين (ابن سلمة) بن منجاب بن طلحة بن جدي بن ضمرة
(الضمرى) نسبه ابن أصحقر قال أبو عمر أنه من كبار الصحابة لا يختلفون في صحبته (عن البهزي)
بفتح الموحدة واسكان الهاء وبالزاي زيد بن كعب السلمي الصحابي هكذا رواه مالك لم يختلف عليه
في إسناده وتابعه عليه أبو الوائس عبد الوهاب الثقفي وحاجد بن سلمة وغيرهم عن يحيى ورواه
حاجد بن زيد وهشيم ويزيد بن هرون وعلي بن مسهر عن يحيى بن سعيد فلم يقولوا عن البهزي قال
موسى بن هرون الصحيح أن الحديث من مسند عمير بن سلمة ليس بينه وبين النبي صلى الله عليه
وسلم أحد وذلك بين في رواية يزيد بن الهاد وعبد بن سعيد عن محمد بن إبراهيم قال ولم يأت ذلك من
مالك لأن جماعة زووه عن يحيى كإرواه مالكاً وانما جاء ذلك من يحيى كان أحياً نأقول عن البهزي
وأحياناً لا يقوله وأظن المشيئة الأولى كان ذلك جائزاً عندهم وليس هو رواية عن فلان وانما هو
عن قصة فلان هذا كلام موسى بن هرون نقله في التمهيد والدارقطني في العلل قال في الإصابة
وبعكر عليه رواية عباد بن العوام ويونس بن راشد عن يحيى بن سعيد فأنه قال فيه أن البهزي حدثه
ويمكن أن يجاب بأنهم غير أقوله عن البهزي إلى قوله أن البهزي ظنا أنه مسواه لكون الراوى غير
مدلس فيستوى في حقه الصيغتان انتهى ولا يظهر جوابه مع قوله حدثه (أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم خرج يريد مكة وهو محرم حتى إذا كان بالروحاء) بفتح الراء واسكان الواو ورواه مهملة
والمد موزع بين مكة والمدينة (إذا حمار وحشى فقير) أى معقود (فذكر ذلك لرسول الله صلى
الله عليه وسلم) فقبل يا رسول الله هذا حمار فقير كفى رواية (فقال دعوه فانه يوشك أن يأتى
صاحبه فجاء البهزي وهو صاحبه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله شأنكم بهذا الحمار
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق (فقسمه بين الرفاق) بكسر الراء مصدر
كالمرافقة قاله في المشرق وقال الجوهرى جمع رفقة بضم الراء وكسرها القوم المستراقون في
السفر قال أبو عمر فيه جواز هبة المشاع وإن الصائد إذا أثبت الصيد برحمه أو نبله فقد ملكه لانه
منه صاحبه وإن صيد الحلال يجوز للمعمر أكله إذا لم يصد له ورد أقول أبى حنيفة وأصحابه في
اشتراطهم التراخي في الطلب لانه صلى الله عليه وسلم لم يقل للبهزي هل تراخيت في الطلب وأباح
أكله لأصحابه المحرمين (ثم مضى حتى إذا كان بالانابة) بضم الهمزة ومثناة فأنف فقضية فيها
موضع أو ينر (بين الرويشة) بضم الراء وفتح الواو واسكان القصبة وفتح المثناة والهاء موضع
(والعرج) بفتح المهملة واسكان الراء وبالجمجمة موضع بين الحرمين (إذا طوى حاقف) بهملة فأنف
فقال ففأى واقف منحن رأسه بين يديه إلى رجله وقيل الحاقف الذى لجأ إلى حقف وهو
ما نعطف من الرمل وقال أبو عبيد حاقف يعنى قد انحفى وتنى في نومه (في ظل فيه سهم) زادني
رواية حاجد بن زيد عن يحيى بن سعيد أسنده عند ابن عبد البر فقيل يا رسول الله هذا طوى حاقف في
ظل فيه سهم فقال لا تعرض له حتى يمر آخر الناس (فرغم) أى قال (أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أمر رجلاً) لم يسم (أن يقف عنده لا يريه) بفتح الياء وكسر الراء فقضية فوحدة قال أبو عمر
أى لا يسمه ولا يحركه ولا يهيج (أحد من الناس حتى يجاوزه) لانه لا يجوز للمعمر أن ينفر الصيد
ولا يعين عليه كإدله عليه هذا الحديث وغيره (مالك عن يحيى بن سعيد أنه سمع سعيد بن المسيب

قال حدثنا فقال لا رسول الله صلى

الله عليه وسلم فهل معك من القرآن
شيء قال نعم سورة كذا وسورة
كذا لسور معها فقال لا رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد
زوجكها بما معك من القرآن
* حدثنا أحمد بن حفص بن عبد
الله حدثني أبي حفص بن عبد الله
حدثني إبراهيم بن طهمان عن
الحجاج بن الجراح الباهلي عن
عجل عن طهمان بن أبي رباح عن
أبي هريرة نحوه هذه القصة لم
يذكر الأزار والخاص فقال ما تحفظ
من القرآن قال سورة البقرة أو
التي تليها قال فقم فعلها عشر
آية وهي امر أنك * حدثنا
هرون بن زيد بن أبي الزرقاء ثنا
أبي ثناء محمد بن راشد عن مكحول
نحو خبر سهل قال وكان مكحول
يقول ليس ذلك لأحمد بن رسول
الله صلى الله عليه وسلم

(باب فمن تزوج ولم يسم صداقا
حتى مات)

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان
عن فراس عن عمن الشعبي عن
مسروق عن عبد الله بن رجل تزوج
امراة فأتها ولم يدخل بها ولم
يفرض لها فقال لها الصداق
كامل لا عليها العدة ولها الميراث
فقال معقل بن سنان سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم قضى بفي
بروع بنت واشق * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا يزيد بن
هرون وابن مهدي عن سفيان
عن منصور عن إبراهيم عن
علقمة عن عبد الله وسفيان
مثله * حدثنا عبيد الله بن عمر
ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد بن

يحدث عن أبي هريرة أنه أقبل من البحرين) بلفظ ثنية بحر موضع بين البصرة وحمان (حتى إذا
كان بالربذة) بفتح الراء الواحدة والمجعة قرب المدينة (وجذر كبا من أهل العراق محرمين
فسألوه عن لحم صيد وجدوه عند أهل الربذة فأمرهم بهم يأكله قال) أبو هريرة (ثم أتى شككت
فيما أمرتهم به فلما قدمت المدينة ذكرت ذلك لعمر بن الخطاب فقال عمر ماذا أمرتهم به فقال) فيه
التفات والاصل قتل (أمرتهم به يأكله فقال عمر بن الخطاب لو أمرتهم به غير ذلك) أي بمنع أكله
(لفعلت بن يتواعه) بهذا اللفظ وفي الثانية لا وجه لك (مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله
أنه سمع أبا هريرة يحدث عبد الله بن عمر أنه) أي أبا هريرة (ممن به قوم محرمون بالربذة) بفتح
ولا يخالف قوله في السابقة حتى إذا كان بالربذة وجدوا كبا لأنه يحمل على أنه وجدهم ما رين به لما
استقر بالربذة فالقصة واحدة (فاستقنوه في لحم صيد وجدوا ناسا أحلة) جمع حلال من أهل
الربذة (بأكلونه فأفتاهم يأكله قال ثم قدمت المدينة على عمر بن الخطاب فسألته عن ذلك)
لشككي في فتواي (فقال هم أفتيتهم) به (قال فقلت أفتيتهم بأكله قال فقال لو أفتيتهم به غير ذلك
لا وجه لك) بالضرب أو التقريع في هذا أن حل ما لم يصد المحرم ولا صيده بل صاده الحلال
لنفسه كان أمرا مقررًا عندهم لا يجوز الاحتجاج في الافتاء بخلافه ولا بالجهل لا يوم عليه فيما
أداه اجتماده فضلا عن الإجماع بضرب أو غيره (مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن كعب
الاحبار) أي ملأ العلماء الحميري التابعي المشهور (أقبل من الشام في ركب حتى إذا كانوا
ببعض الطريق وجدوا لحم صيد) صاده حلال (فأفتاهم كعب بأكله قال فلما قدموا على عمر بن
الخطاب) بالمدينة (ذكروا ذلك له فقال من أفتاكم هم فاقالوا كعب قال فأتى فدا أمرته عليكم حتى
ترجعوا) من نسلككم لعله فتقيدوا فبما عرض لكم (ثم لما كانوا ببعض طريق مكة مر بهم رجل
بكسر الراء وسكون الجيم قطيع) من جراد فأفتاهم كعب أن يأخذه فبأكله فلما قدموا على عمر
ابن الخطاب ذكروا له ذلك فقال ما جعلك على أن تفتيهم بهذا) أكل الجراد وهم محرمون (قال هو
من صيد البحر) وقد قال تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه متافا لكم وللسميرة (قال وما يدريك
بملك) قال يا أمير المؤمنين والذي نفسي بيده إن) أي ما هي الأثرة حوت (قال الهروي وغيره
أي عطسته وفي الصماخ وغيره الثرة للبها ثم كانه طسه لنا) بئرته (بضم الشاء وكسر هاء من بابي قتل
وضرب أي رمية متفرقة) في كل عام مرتين) وبذلك ورد حديث مرفوع عند ابن ماجه عن أنس
أن الجرادة ثرة الحوت من البحر وفي أبي داود والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة مرفوعا الجرادة
من صيد البحر وفي رواية أنما هو من صيد البحر لكننا أحاديث ضعفا أبو داود والترمذي وغيرهما
فلا وجه فيها من أجاز للمعصم صيده ولذا قال الأكثر كانوا الشافعي أنه من صيد البر فيصير المعصم
له وفيه قيمته وقد جاء ما يدل على رجوع كعب عن هذا فروي الشافعي بسند صحيح أو حسن عن
عبد الله بن أبي عمار أقبلا مع معاذ بن جبل وكعب الاحبار في أناس محرمين من بيت المقدس
ببصرة حتى إذا كنا ببعض الطريق وكعب على نار يصطلي فمرت به رجل جرادة فأخذ جرادتين
فقتلهما وكان قد نسي إمرأته ثم ذكره فأفتاهما قبلما قدمت المدينة على عمر عن عليه كعب قصة
الجرادتين فقال ما جعلت على نفسك قال درهمين قال مع درهمين خبير من مائة جرادة ثم لو عم
الجراد المسالك ولم يجد بدا من وطئه فلا ضمان وليتقظ منه وقد توقف ابن عبد البر في أنه من ثرة
حوت بان المشاهدة قد دفعه وقد روى البايع عن كعب قال خرج أوله من مخفر حوت فأقاد أن أول
خلقه من ذلك لا تعلم محنته ولم يكذب به عمرو ولا صدقه لأنه خشى أنه علم ذلك من التوراة والسنة فيما
حدثوا به أن لا يصدقوا ولا يكذبوا الثلاثا في حق جأوا به أو يصدقوا في باطل اختلقه أو أن لهم
وسرفوه عن مواضعه (ويشمل مالك عما يوجد من لحوم الصيد على الطريق هل يتأعنه) يشترط به

أبى هروبة عن قتادة عن خلاس
وأبي حسان عن عبد الله بن عتبة
ابن مسعود أن عبد الله بن مسعود
أتى في رجل بهذا الخبر قال فاختلفوا
إليه شهرا أو قال مرات قال فأتى
أقول فيها أن لها صداقا كصداق
نساءها لاوكس ولاشط وان لها
الميراث وعليها العدة فان يك
صوابا فمن الله وان يك خطأ فمني
ومن الشيطان والله ورسوله
بريتان فقام ناس من أصحابهم
الجراح وأبو سنان فقالوا يا ابن
مسعود نحن نشهد أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قضاها فإني
بروع بنت واشق وان زوجها لاهلال
ابن مرة الأنصبي كإصبيت قال

فخرج عبد الله بن مسعود فرجاشديدا
حين وافق قضاؤه قضا رسول الله
صلى الله عليه وسلم • حدثنا
محمد بن يحيى بن فارس الذهلي وعمر
ابن الخطاب قال محمد ثنا أبو
الاصبع الجوزي عبد العزيز بن
يحيى أنا محمد بن سلمة عن عبد
الرحيم خالد بن أبي يزيد عن زيد بن
أبي أنيسة عن يزيد بن أبي حبيب
عن مرثد بن عبد الله عن عقبة بن
عاصم أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لرجل أترضى أن أزوجه فلانة
قال نعم وقال للمرأة أترضين أن
أزوجه فلانة قالت نعم فزوج
أحدهما صاحبه فدخل بها الرجل
ولم يفرض لها صداقا ولم يعطها شيئا
وكان من شأنه الحديثية لهم
بجسب فلما حضرته الوفاة قال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
زوجني فلانة ولم أفرض لها صداقا
ولم أعطها شيئا وإني أشهدكم أني
أعطيتهما من صداقها سهمي بخبر
فأخذت منها فباعته بمائة ألف

(المهرم فقال اماما كان من ذلك يفترض) يقصد (به الحاج من أجلهم صيد فاني أكرهه) فتورعما
(وأنتى عنه) فتورعما وكأنه أتى به إشارة إلى أن مراده بالكراهة التحريم (فأما أن يكون عند
رجل لم يرد به المحرمين) صحيح أو عمرة (فوجد محرم فابتاعه فلا بأس به) أى يجوز له شراؤه (قال
مالك فيمن أحرم وعنده صيد صاده أو ابتاعه فليس عليه أن يرسله) إذا كان في بيته (ولا بأس أن
يجعله عند أهله) أى يبقيه عندهم وليس المراد أنه يبعث به بعد إحرامه وهو معه إلى أهله قال ابن
عبد البر كذا يصح وطائفه وزاد ابن وهب وطائفه في الموطأ قال مالك من أحرم وعنده شئ من
الصيد قد استأنس ودجن فليس عليه أن يرسله ولا تثنى عليه أن تركه في أهله قال ابن وهب
وسألت مالك عن الحلال يصيد الصيد أو يشتريه ثم يحرم وهو معه في قفص فقال يرسله بعد أن
يحرم ولا يمسكه بعد إحرامه فقضيل قول مالك أن كان عنده الصيد حين إحرامه أرسله من يده
وان كان في أهله فلا شئ عليه وقوله أبو حنيفة وأصحابه وأحمد والشافعي في أخذ قوله والآخر
ليس عليه إرساله كان في يده أو أهله (قال مالك في صيد الخيانتان) وغيرهما من صيد البحر (في البحر
والأنهار والبرك وما أشبه ذلك) كالقدير (أنه حلال للمحرم أن يصطاده) بنص القرآن قال
ابن عبد البر البر والبحر كل ماء مجتمع من ملح أو عذب قال تعالى وما يستوى البحران هذا عذب فرات
سائغ شرابه وهذا ملح فكل ما كان أغلب عيشه في الماء فن صيد البحر
(«ألا يحل للمحرم أكله من الصيد»)

(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم الهمزة (ابن عبد الله) بفتحها
(ابن عتبة) بضمها (ابن مسعود) الهذلي أحد الفقهاء (عن عبد الله بن عباس) الخبران
(عن الصعب بن جثامة) بفتح الجيم والمثناة الثقيلة ألف فيم ابن قيس بن ربيعة بن عبد الله بن
يعمر الليثي حليف قريش أمه أخت أبي سفيان بن حرب وأمهاتها فاختة وقيل زينب ويقال هو أخو
محمد بن جثامة وكان الصعب ينزل ودان مات في خلافة عثمان على الأصح ويقال في آخر خلافة
عمر ويقال الصديق وهو غلط فقد روى ابن السكن بأسناد صالح عن راشد بن سعد قال لما قتلت
اصطخر نادى مناد ألا ان الدجال قد خرج فقال الصعب بن جثامة لقد سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا يخرج الدجال حتى يذهل الناس عن ذكره وفخذه في خلافة عمر وروى ابن
عصق عن عروة قال لما ركب أهل العراق في الوليد بن عقبة أى يشكون له عثمان كانوا خمسة منهم
الصعب بن جثامة وله أحاديث وأتى صلى الله عليه وسلم بيته وبين عوف بن مالك ثم لم يختلف على
مالك في إسناد هذا الحديث وأنه من مسند الصعب ووقع في موطأ ابن وهب عن ابن عباس أن
الصعب بخله من مسند ابن عباس وكذا أخرجه مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال
الحافظ والمحموظ في حديث مالك الأول يعنى أنه من مسند الصعب بن جثامة أنه أهدى لرسول
الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا لا خلاف عن مالك أيضا في هذا وتابعه معمر وابن جريج
وعبد الرحمن بن الحارث وصالح بن كيسان والليث وابن أبي ذئب وشعيب بن أبي حمزة ويونس ومحمد
ابن عمرو بن علقمة كلهم قالوا حمارا وحشيا كما قال مالك وخالفهم سفيان بن عيينة عن الزهري
فقال أهديت له من لحم حمار وحش رواء مسلم وله عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
رجل حمار وحش وله عن شعبة عن الحكم عن جابر وحش بقطر دما وفي أخرى له شق حمار وحش
فهذه الروايات صريحة في أنه عقير وأنه إنما أهدى بعضه لا كله ولا معارضة بين رجل وعجز وشق
لأنه يحمل على أنه أهدى رجلا معها انخذل بعض جانب الذبيحة فتمس من رجرج روايته مالك
وموافقيه قال الشافعي في الأم حديث مالك أن الصعب أهدى حمارا أثبت من حديث من روى
أنه أهدى لحم حمار وقال الترمذي يروى بعض أصحاب الزهري في حديث الصعب لحم حمار وحش

قال أبو داود ورواه مسدد في أوله
الحديث قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم خير النكاح أيسره وقال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم ساق معناه

(باب في خطبة النكاح)

حدثنا محمد بن كثير أما سفيان
عن أبي إسحق عن أبي عبيدة عن
عبد الله بن مسعود في خطبة
الحاجة في النكاح وغيره • وحدثنا
محمد بن سليمان الأنباري الملقب ثنا
وكيع عن أسباط بن محمد عن أبي إسحق
عن أبي الأحوص وأبي عبيدة عن
عبد الله قال علمنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم خطبة الحاجة أن
الحمد لله نستعينه ونستغفره
ونعوذ به من غيوره ونفسنا من يده
اللهم فلا مضل له ومن يضل فلا
هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله
وأشهد أن محمدا عبده ورسوله بأما
الذين آمنوا اتقوا الله الذي تسالون
به والأرحام إن الله كان عظيمكم
وقيا يأمر الذين آمنوا اتقوا الله
حق يقانه ولا تغرن الأواانس
مسلون يأمر الذين آمنوا اتقوا
الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم
أعمالكم وبغفر لكم ذنوبكم ومن
يطع الله ورسوله فقد فوزا
عظيما لم يقل محمد بن سليمان أن
• حدثنا محمد بن بشر ثنا أبو
عاصم ثنا عمران عن قتادة عن
عبد ربه عن أبي عياض عن ابن
مسعود أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان إذا تشهد ذكر
نحوه وقال بعد قوله ورسوله أرسله
بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي
الساعة من يطع الله ورسوله فقد
رشد ومن يعصها فإنه لا يضرا
نفسه ولا يضرا الله شيئا • حدثنا

وهو غير محفوظ وقال البيهقي كان ابن عيينة يضطرب فيه فرواية العدد الذين لم يشكروا فيه أولى
وقطع ابن جرير قلت لابن شهاب الحارثي عقير قال لأدري ومنهم من جمع بحمل رواية أهدي
حمله على أنه من إطلاق اسم الكل على البعض ويمتنع عكسه إذا إطلاق الرجل على كل الحيوان
غير معه ود لا يطابق على زيد أصبح ونحوه إذا شرط إطلاق اسم البعض على الكل التلازم كالرقبة
على الإنسان والرأس فإنه لا إنسان دونها بخلاف نحو الرجل والظفر وقال القرطبي يحتمل أن
الصعب أحضر الحارثي حاشم قطع منه عضواً بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فقدمه له فن قال
أهدي حاشم إذا أراد بتمامه مذبحاً لحياته ومن قال لم حاشم أراد ما قدمه للنبي صلى الله عليه وسلم
قال ويحتمل أنه أحضره له جفاً لما رده عليه ذكاه وأياه بعضونه ظناً منه أنه اغارده لمعنى يختص
ببعضه فاعلمه بامتناعه أن يحكم الجزء حكم الكل انتهى وهذا الجمع قريب وفيه إضفاء اللفظ على
المتبادر منه الذي ترجم عليه البخاري إذا أهدي للمعمر حماراً وحشياً حيا لم يقبل مع أنه لم يقبل في
الحديث جفاً فكأنه منه من قوله حماراً وفي التهيد قال ابن مهدي سمعت سليمان بن حرب يقول
الحديث على أنه صيد من أجله صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قوله فرداه بقطر دما كأنه صيد في ذلك
الوقت ولو لا ذلك لجازأكله قال ابن مهدي وأما ما روي أنه لم يحرم حماراً ولا حشياً لئلا يربح فأما رواية
حمار وحش فلا تحتاج لنا ويل لأن المحرم لا يجوز له مسك صيد حيا ولا يذكيه وعلى هذا التأويل
تنفق الأحاديث (وهو بالأبواب) بفتح الهمزة وسكون الواو والحد جيل بينه وبين الجلفة مما يلي
المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً سمي بذلك لتبوء السبيل به للمهاجرة من الواو إذ لو كان كذلك لقبل
الأبواب أو هو مقولب منه (أو يودان) بفتح الواو وشد الدال المهملة فالف فتون موضع قرب الجلفة
أو قرية جامعة أقرب إلى الجلفة من الأبواب بين ما غانية آميال والشك من الراوي وجزم ابن إسحق
وصالح بن كبسان عن الزهري يودان وجزم معمر وعبد الرحمن بن إسحق ومحمد بن عمرو بالأبواب
(فرداه عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي رداً الحمار على الصعب وأخفت الروايات كلها
على رده إلا ما رواه ابن وهب والبيهقي من طريقه بإسناد حسن عن عمرو بن أمية أن الصعب
أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم حماراً وحشاً وهو بالجلفة فأكل منه وأكل القوم قال البيهقي
أن كان هذا المحض وظافله رداً على وقبل اللحم قال الحافظ وفيه نظر فإن كانت الطرق كلها محفوظة
فلعله رده حياً لكونه صيداً لاجله ورد اللحم تارة لذلك وقبل تارة أخرى حيث علم أنه لم يصد
لأجله وقد قال الشافعي أن كان الصعب أهدي حماراً حياً فليس للمعمر أن يذبح حماراً وحشياً حياً
وإن كان أهدي لها فيعتدل أن يكون علم أنه صيد له ونقل الترمذي عن الشافعي أنه رده لظنه
أنه صيد من أجله فتركه على وجه التزهد ويحتمل أن يحمل القول المذكور في حديث عمرو بن
أمية على حال رجوعه صلى الله عليه وسلم من مكة ويؤيده أنه جازم فيه بوقوع ذلك في الجلفة وفي
غيرها من الروايات بالأبواب أو يودان (فلم أرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في وجهي)
من البكرامة لما حصل له من الكسر رده دينه (قال) طيباً بقلبه (أنا) بكسر الهمزة لوقوعها
في الابتداء (لم رده) بفتح الدال رواه المحدثون وقال محققو النجاة أنه غلط والصواب ضم الدال
كما خروا مضاعف من كل مضاعف مجزوم اتصل به ضمير المذكر مراعاة الواو التي توجبها ضمة
الهاء بعدها لفظ الهاء فكان ما قبلها أولى الواو ولا يكون ما قبل الواو إلا مضموماً هذا في المذكر أما
المؤنث مثل ردها ففتوح الدال مراعاة للالف ذكره عياض وغيره وجوز الكسر وهو ضعيف
أضعف من الفتح وإن أوهم ثعلب فصاحة الفتح وقد غلطوه لأنه ذكره في الفصح ولم يثبت على ضعفه
(عليك) لعله من العلل (الأنا) بفتح الهمزة أي لأجل أنا (حرم) بضم الحاء والراء جمع حرام
والحرام المحرم أي محرمون وتمسك بظاهره من حرم لحم الصيد على المحرم مطلقاً صباه المحرم أو

محمد بن بشر ثنا عبد بن الجبر أنا
شعبة عن العلاء بن أبي شعيب
الرازي عن اسمعيل بن ابراهيم عن
رجل من بني سليم قال خطبت الى
النبي صلى الله عليه وسلم امامة
بنت عبد المطلب فانكحني من غير
ان يشهد

(باب في تزويج الصغار)

* حدثنا سليمان بن حرب وأبو
كامل قالنا ثنا جابر بن زيد عن
هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة قالت تزوجني رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأنا بنت سبع
قال سليمان أوست ودخل بي وأنا
بنت سبع

(باب في إقام عند البكر)

* حدثنا زهير بن حرب ثنا يحيى
عن سفيان قال حدثني محمد بن أبي
بكر عن عبد الملك بن أبي بكر عن
أبيه عن أم سلمة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما
تزوج أم سلمة أقام عندها ثلاثاً ثم
قال ليس لك علي أهك هو ان ان
شئت سبعتك وان سبعتك
سبعت نفسي * حدثنا وهب
ابن جبير وعثمان بن أبي شيبة عن
هشيم عن حميد عن أنس بن مالك
قال لما أخذ رسول الله صلى الله
عليه وسلم صغية أقام عندها ثلاثاً
زاد عثمان وكانت تبلى وقال حدثني
هشيم أنا حميد أنا أنس ثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا هشيم
واسمعيل بن عتبة عن خالد الحذاء
عن أبي قلابة عن أنس بن مالك
قال اذا تزوج البكر على الثيب أقام
عندها سبعا واذا تزوج للثيب أقام
عندها ثلاثاً ولو قالت انه وقع
لصدقت ولكنه قال السنة كذلك
(باب في الرجل يدخل بامرأة
قبل ان يتعداها)

منادى رجل له أول قصده هو قال به علي وابن عمر ابن عباس لانه صلى الله عليه وسلم حال زواجه
بانه محرم ولم يقل بالثيب فثنا ورواه رقه ليعلى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرموا وكتب
الجمهور والائمة الثلاثة الى ان باصاده حلال لنفسه ولم يقصد الحرم يجوز أكله المحرم بخلاف
ما قصده وقال أبو حنيفة يجوز ما صيده بلا طائفة منه واجمع الجمهور وحديث أبي قتادة السائي
وحديث حارم بن عاصم البزلي حلال ما لم تصيده أو يصاد لكم الرواية بصادد لا لب على لغة
كقوله ألم بأيتك وجدوا حديث الصعب على انه قصدهم بام طياده لانه كان عالماً بانه صلى الله
عليه وسلم غير مصاده لاجله والآية المخرجة على الاصطباذ وعلى لحم ما صيد للمسلم للاحاديث
المذكورة المدينة المخرجة من الآية ونقله صلى الله عليه وسلم للصعب بانه محرم لا يمنع كونه صيداً
ولانه بين الشرط الذي يحرم الصيد على الانسان اذا صيده وهو الاحرام وقيل حارم البهري
وفرقة على الرفاق لانه كان يتكسب بالصيد فله على عادته في ان يصد لاجله صلى الله عليه وسلم
وفي معناه حديث أبي قتادة ودعوى نفعه لانه كان عام المدينية بحديث الصعب لانه كان في جهة
الوداع اغما يصار اليها اذا تعذر الجمع كيف والحديث المتأخر لادالة نفسه على الحرمة العامة
صريحاً ولا يظهر احدى من الاول فيفسخه هذا على رواية انه أهدي لحملها على انه أهدها حياً
قواضح فالاجماع على انه يحرم على الحرم قبول صيده وحله وقمره واصطباذها واستحداث ملكه
وجه من الوجوه وأصل الاجماع الا يور حديث الصعب بناء على انه حي وقبه كراهية رده بنية
الصدق لما وقع في قلبه فانه صلى الله عليه وسلم طيب نفسه بذكره عند الرد وقبه ردعاً لا يجوز
لله هدي الاتفاق به أو أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به
والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن طريق مالك أيضاً (مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد
ابن عمرو بن حزم (عن عبد الله بن عامر بن ربيعة) العدوي وولاهم العتري وقد على العهد النبوي
وأبو حمزة شاهر (قال رأيت عثمان بن عفان بالعرج) يفتح العين للمهمل وتسكون الراء وبالجيم
(وهو محرم في يوم سائس قد خطى وجهه بقطيفة) كسائه خل (أرجوان) بضم الهشمة والجيم
بينهما اسما كنه ثم راو مفتوحة فالف فتوى صرف تأخر وذلك لانه يرى حل نقطية الوجه للمحرم
كجمع من العصابة وغيرهم كامن ثم في لحم صيد فقال لا يحل له أكله ولو أكلوا ولا تأكل أنت فقال اني
لست كما ينسكم) كصفتكم (انما صيد من أجلي) وأنا محرم وقد اختلف قول مالك فيما صيد محرم
بعينه هل لغير من صيد من أجله أن يأكله من سائر من معه من المحرمين والمشهور من مذهبه
عند أصحابه انه لا يؤكل ما صيد محرم مع غيرهم معين ولم يأخذوا بقول عثمان هذا قاله أبو عمر
(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين انها قالت له يا ابن أخي) أسماء ذات
الطافين (انما هي) أي مذملاً لبرام (عشر ليل فان تخرج) يفتح الفوقية وانما المعجمة واللام
المشددة وجيم أي تحركه بروي بالهاء المهملة أي دخل (في نفسك شيء) شككت فيه (فدعه)
مخلفة أن يكون اغما أو خطأ (يعني) عائشة (أكل لحم الصيد) فهو لها حلال كقوله قال أبو حمزة اغما
خاطبت بهذا من أحرم قبل يوم التروية ان يكف عن لحم الصيد حله ما صاده حلال لنفسه وألغية
فيذع ما يرى به الى ما لا يري به وبقره ما شك فيه وحال في صدره (قال مالك في الرجل يصاد من
أجله صيد فيصنع له ذلك الصيد فبأكل منه وهو يعلم ان من أجله صيد فان عليه جراً ذلك الصيد
كله) لا بقدر أكله لان الجزاء لا يتبع وقيل بقدر أكله وقيل لا جزاء لان الله اغما جعله على
قال الصيد وهذا المقتله (وسئل مالك عن الرجل يضطر الى أكل الميتة وهو محرم بصيد الصيد
فيأكله أم يأكل الميتة فقال بل يأكل الميتة) دليل (ذلك ان الله تبارك وتعالى لم يحرّم المحرم
في أكل الصيد ولا في أخذه على حال من الأحوال) بل أطلق المنع فقال لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم

* حدثنا اسحق بن اسحق

الطالقاني ثنا عبدة ثنا سعيد
عن أيوب عن عكرمة عن ابن
عباس قال لما تزوج علي فاطمة
قال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعطها شيئا قال ما عندي شيء
قال أين درعك الحطمية * حدثنا
كثير بن عبيد الحمصي ثنا أبو
حيوة عن شعيب يعني ابن أبي
خزعة حدثني غيلان بن أنس
حدثني محمد بن عبد الرحمن بن
ثوبان عن رجل من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم أن عليا عليه
السلام لما تزوج فاطمة بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم ورضى
عنها أراد أن يدخل بها فنهه رسول
الله صلى الله عليه وسلم حتى
يعطيها شيئا فقال يا رسول الله ليس
في شيء فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم اعطها درعك فأعطها
درعه ثم دخل بها * حدثنا
كثير يعني ابن عبيد ثنا أبو حيوة
عن شعيب عن غيلان عن
عكرمة عن ابن عباس مثله
* حدثنا محمد بن صباح البزار ثنا
ثوريك عن منصور عن طلحة عن
خيممة عن عائشة قالت أمرني
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
أدخل امرأة علي زوجها قبل أن
يعطيها شيئا قال أبو داود لم يسمع
من عائشة * حدثنا محمد بن معمر
ثنا محمد بن بكر البرساني أنا
ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أيما امرأة
تكلمت على صداق أو حياء أو عدة
قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان
بعد عصمة النكاح فهو لمن أعطيه
وأحق ما أكرم عليه الرجل ابنته

وقال وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما (وقد أُرخص في الميتة على حال الضرورة) بنص قوله تعالى فمن
اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه (قال ما نأى وأما قتل الحرم) نفسه (أو ذبح من الصيد فلا يحل
أكله لحلال ولا لحرم لأنه ليس بذكي) أي مذكي بل ميتة سواء (كان خطأ أو مصادفاً كله
لا يحل) لا أحد (وقد سمعت ذلك من غير واحد) من العلماء إشارة إلى أنه لم يشترط بذلك لا تقليد اللهم
وزيادة أشهب عن مالك ممن كنت أقصدى به وأعلم منه فراه أنهم من شيوخه إذا جهنم لا يقدل
غيره (والذي يقتل الصيد ثم يأكله أثم عليه كفارة) أي جزاء (واحدة مثل من قتله ولم يأكل
منه) فلا يتعد الجزاء وبهذا قال الجمهور خلافاً لقول عطاء وطائفة أن ذبحه الحرم ثم أكله
فكفارتان ولا خلاف أن من زنى مراً قبل الحد أثم عليه حد واحد وكذا الحرم يقتل الصيد في
الحرم فيجتمع عليه حرمة الاحرام وحرمة الحرم أثم عليه جزاء واحد عند الجمهور قاله أبو عمر

﴿أمر الصيد في الحرم﴾

(قال مالك كل شيء صيد في الحرم) من الصيد وإن كان الصائد حلالاً (أو أرسل عليه كلب) ونحوه
(في الحرم) من الحل فأنحرجه الكلب من الحرم (فقتل ذلك الصيد في الحل فإنه لا يحل أكله) لا أحد
(وعلى من فعل ذلك جزاء الصيد) فاما الذي يرسل كلبه على الصيد في الحل فيطلبه حتى يصيده في
الحرم فإنه لا يؤكل (أيضا كالأول) (ولكن) (ليس عليه في ذلك جزاء) لأن دخول الكلب الحرم
ليس من فعله ولا مقدوره (إلا أن يكون أرسله عليه وهو قريب من الحرم) فإن أرسله قريباً من
الحرم فعليه جزاءه (لأن القرب صير دخوله كأنه من فعله

﴿الحكم في الصيد﴾

(قال مالك قال الله تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الصيد وأنتم حرم) أي محرمون اختلف
المفسرون فقيل معناه وقد أحرمتهم بإحدى السبكين وقيل دخلتم في الحرم وقيل هما مردان لأنه يقال
لمن دخل الحرم أحرمت لأن الاحرام الدخول في حرمة الشئ ومنه أحرمت بالصلاة والتجديد أنهم
وأصبح وأمسى إذا دخل فجدوا حرمة وفي الصباح والمساء والثالث اعتمده الفقهاء وولعه تعالى ذكر
القتل دون الذبح للتميم وأريد بالصيد ما يؤكل لحمه وما لا الاستثنائات عند مالك وقيل المراد
ما يؤكل لأنه الغالب فيه عرفاً (ومن قتله منكم متعمداً) ذكرنا ما بالحرمة (فجزاء مثل ما قتل
من النعم) برفع جزاء بلا تنوين وخفض مثل على أن جزاء مصدر مضاف لمفعوله تخفيفاً والاصل
فعليه أن يجزى المقول من الصيد مثله من النعم فخذف الأول لدلالة الكلام عليه وأضيف
المصدر إلى الثاني أو أن مثل مقصده كقولهم مثلك لا يجزى أي أنت وهذه قراءة نافع وابن كثير
وابن عامر وأبي عمرو وقرأ الباقر فجزاء بالرفع منوعاً على الابتداء والخبر محذوف تقديره فعليه
جزاء أو خبر مبتدأ محذوف أي فالواجب جزاء أو فاعل بفعل محذوف أي فيلزمه أو يجب عليه
ومثل بالرفع صفة لجزاء أي فعليه جزاء موصوف بأنه مثل أي مماثل ما قتله وذهب الجمهور وسلفا
وخلفا إلى أن العائد والناسي سواء في وجوب الجزاء عليه فالقرآن دل على وجوب الجزاء على
العائد وعلى آثمه بقوله ليس ذوق وبال أمره وجاءت السنة من أحكام النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه بوجوب الجزاء في الخطأ كإدلال عليه الكتاب في العمد وأيضاً فقتل الصيد أتلاف والاتلاف
مضمون في العمد والنسيان لكن المتعمد آثم والمخطئ غير ملوم وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة
عند مالك والشافعي والقيمة عند أبي حنيفة (يحكم به) بالجزاء (ذو عدل منكم) أي من المسلمين
فإن الأنواع تشابه في النعمة بدنة والقتل بدنة لها سنامان وحار الوحش بقرة إلى آخر ما بين في
الفروع (هديا) حال من ذهب به (بالغ الكعبة) صفة هديا أو الأضافة لفظية أي وأصلها إيهابان
يذبح ويصدق به (أو كفارة) عطف على جزاء (طعام مسكين) بدل منه أو تقديره هي طعام

((باب ما يقال للمتزوج))

* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
عبد العزيز بن أبي محمد عن
سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا
وفا الإنسان إذا تزوج قال بارك الله
لك وبارك عليك وجمع بينكما
في خير

((باب في الرجل يتزوج المرأة

فيبداها حبلى))

* حدثنا محمد بن خالد والحسن
ابن علي ومحمد بن أبي السري المعنى
قالوا ثنا عبد الرزاق أنا ابن
جرير عن صفوان بن سليم عن
سعيد بن المسيب عن رجل من
الانصار قال ابن أبي السري من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يقل من الانصار ثم اتفقوا
يقال له بصرة قال تزوجت امرأة
بكراني سترها فدخلت عليها فإذا
هي حبلى فقال النبي صلى الله عليه
وسلم لها الصداق بما استتمت من
فرجها والولد عبدك فإذا ولدت
قال الحسن فاجلدها وقال ابن أبي
السري فاجلدها أو قال فخذوها
قال أبو داود روى هذا الحديث
قنادة عن سعيد بن يزيد عن ابن
المسيب ورواه يحيى بن أبي كثير
عن يزيد بن نعيم عن سعيد بن
المسيب وعطاء الخراساني عن
سعيد بن المسيب أو رسلوه وفي
حديث يحيى بن أبي كثير أن بصرة
ابن أكرم تكلم امرأة وكلهم قال في
حديثه جعل الولد عبدا له
* حدثنا محمد بن المشني ثنا
عثمان بن عمر ثنا علي بن
المبارك عن يحيى بن زيد بن نعيم
عن سعيد بن المسيب أن رجلا

وقرأ نافع وابن عامر بإضافة كفارة إلى طعام لأنها لما تنوعت إلى تكفير بالطعام وبالجزاء
المماثل وبالصيام حسنت إضافتها لأحد أنواعها يتيبنا لذلك والإضافة تكون بادني ملائسة ولا
خلاف في جمع مساكين هنا لأنه لا يطعم في قتل الصيد مسكين واحد بل جماعة وأما الاختلاف في البقرة
لأن التوحيد يراد به عن كل يوم والجمع يراد به عن أيام كثيرة (أو عدل ذلك صياما) أي أو مساواة
من الصيام فيصوم عن طعام كل مسكين يوما أو حيناً (ليدق وبال أمره) نقله وجزأه معصيته
عفا الله عما سلف أي قبل التعريم ومن عاد فينتقم الله منه أي في الآخرة وعليه مع ذلك الجزاء
(قال مالك) فالذي يصيد الصيد وهو حلال ثم يقتله وهو محرم بمنزلة الذي يبتاعه وهو محرم ثم يقتله
وقد نهى الله عن قتله) بقوله لا تقتلوا الصيد وأتم حرم فانه شامل لما إذا صاده وهو حلال أو ابتاعه
وهو محرم (فعليه جزاؤه) بما بين في الآية (والامر عندنا أن من أصاب الصيد وهو محرم حكم
عليه) بالجزاء (قال مالك) بيا بالكيفية الحكم (أحسن ما سمعت في الذي يقتل الصيد فيحكم عليه
فيه أن يقوم الصيد الذي أصاب فينظر كم غنمه من الطعام فيطعم) بالرفع والنصب (كل) بالنصب
والرفع (مسكين مداً أو يصوم مكان كل مد يوماً ينظر) بالرفع والنصب (كم عدة المساكين
فان كانوا عشرة صام عشرة أيام وان كانوا عشرين مسكينا صام عشرين يوماً عددهم ما كانوا)
فلو أو أكثر (وان كانوا أكثر من ستين مسكينا) لقول الله تعالى أو عدل ذلك صياما (قال مالك
سمعت أنه يحكم على من قتل الصيد في الحرم وهو حلال بمثل ما يحكم به على المحرم الذي يقتل الصيد
في الحرم وهو محرم) لتناول الآية لما على ما مر

((ما يقتل المحرم من الدواب))

جمع دابة اسم لكل حيوان لأنه يدب على وجه الأرض والهال للمبالغة ثم نقله العرف العام إلى ذات
القوائم الأربع من الخيل والبعال والحمار ويسمى هذا منقولاً عرفياً ولو عبر بالحيوان لشمل
الغراب والحدأة المذكورين في الحديث لكنه نظر إلى جانب الأكثر وقد نعه على هذه الترجمة
أبو داود والبخاري وغيرهما (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال خمس) مبتدأ نكرة تخصيصه بقوله (من الدواب) وخبره (ليس على المحرم) بأحد النسكين أو في
الحرم (في قتله جناح) أي أثم أو حرج بالرفع اسم ليس مؤخر (الغراب) وهو يتخلص وينقر ظهر
البعير ويتزع عينيه زاد في حديث عائشة الأبقع وهو الذي في ظهره أو بطنه بياض وأخذ هذا القيد
قوم ورجح إلا أكثر الاطلاق لأن روايته أصح (والحدأة) بكسر الحاء وقع الدال المهملة من مهموزة
وجعها أحد بكسر الحاء والقصر والهمز كغيب وعيبة وهي أخس الطير يخطف أطعمة الناس وفي
حديث عائشة والحداء يضم الحاء وقع الدال وشد الياء مقصور وتصغير الحدأة (والعقرب) واحدة
العقارب مؤنثة والأنثى عقربة وعقرباً بالمد بلا صرف ولها غمانية أرجل وعيناها في ظهرها تادغ
وتولم يلاما شديداً ورجما ماتت بلسعتها الأفعى وتقتل القمل والبعير بلسعتها ولا تضرب الميت ولا
النائم حتى يتعول ثم من بدنه تضرب به ونأوى إلى الخنافس وتسالمها وفي ابن ماجه عن عائشة
لدغت النبي صلى الله عليه وسلم عقرب وهو في الصلاة فلما فرغ قال لعن الله العقرب ماتدع مصليها
ولا غيره أفتلوه في الحل والحرم (والفأرة) همزة ساكنة وتسهل وهي الفويسقة روى الطحاوي
عن يزيد بن أبي نعيم أنه سأل أبا عبد الله الخدرى لم سميت الفأرة الفويسقة قال استيقظ النبي صلى
الله عليه وسلم ذات ليلة وقد أخذت فأرة فنبلة لتعرق عليه البيت فقمام إليها وقتلها وأحس قتلها
لللال والمحرم وفي أبي داود عن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت نجر القنبلة فجاءت بها فألقته
بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم على الخمرة التي كان قاعدا عليها فاحترق منها موضع درهم زاد
الحا كم فقال صلى الله عليه وسلم فاطفئوا سرجكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فحرقكم

يقال له بصرة بن أكرم نكح امرأة
فذكر معناه زاد وفرق بينهما

وحديث ابن جريج أن

(باب في القسم بين النساء)

• حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا

همام ثنا قتادة عن النضر بن

أنس عن بشير بن خبيل عن أبي

هريرة عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال من كانت له امرأة

فقال إلى أحدهما جاء يوم القيامة

وشقه مائل • حدثنا موسى بن

إسماعيل ثنا حماد عن أيوب

عن أبي قلابة عن عبد الله بن يزيد

الخطمي عن عائشة قالت كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقسم فيعدل ويقول اللهم هذا

قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما علك

ولا أملك يعني القلب • حدثنا

أحمد بن يونس ثنا عبد الرحمن

ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة

عن أبيه قال قالت عائشة يا ابن

أختي كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم لا يفضل بهضنا على

بعض في القسم من مكته عندنا

وكان قل يوم الأ وهو يطوف علينا

جميعا فيدق من كل امرأة من غير

مسبب حتى يبلغ إلى التي هو يومها

فيبيت عندها ولقد قالت سودة

بنت زمعة حين أسنت وفرت أن

يفارقها رسول الله صلى الله عليه

وسلم يا رسول الله بومي لعائشة فقبل

ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

منها قالت تقول في ذلك أنزل الله

تعالى وفي أشباهها أراه قال وان

امرأة خافت من بعلها نشوزا

• حدثنا يحيى بن معين ومحمد بن

عيسى المعنفي قال ثنا عباد بن

عباد عن عاصم عن معاذة عن

عائشة قالت كان رسول الله صلى

قال الخاء كم صحيح الاسناد وليس في الحيوان أفسد من الفأر لانه لا يبقى على حقير ولا جليل
الاهلكه وانلقه (والسكاب العقور) بمعنى عاقر أي جرح وهو كل سبع وجرح بعقرو بقرس كما
أفاده الإمام بعد وفيه جواز قتل المذكورات وبه قال الجمهور وروى عن النخعي لا يجوز للمهرم
قتل الفأرة قال الخطابي هذا مخالف للنص خارج عن أقاويل العلماء وعن علي ومجاهد لا يقتل
الغراب ولكن يرميه قال عياض لا يصح عن علي وهو مخالف للأحاديث الصحيحة لكن يوافق فيه
مالا بن داود والترمذي وقال حسن وابن ماجه عن أبي سعيد مرفوعا ويرى الغراب ولا يقتله قال
الخطابي يشبهه ان المراد به الغراب الصغير الذي يأكل الحب وهو الذي استثناه مالك من جملة
الغربان وقال عطاء فيه الفدية ولم يتابعه أحد والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف
ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به وتابعه ابن جريج واليث وجري بن حازم وعبيد الله وأيوب
ويحيى بن سعيد كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنزل حديث مالك ولم
يقبل أحد منهم عن نافع عن ابن عمر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم لا ابن جريج وحده وتابعه محمد
ابن اسحق قاله مسلم في صحيحه (مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال خمس من الدواب من قتلهن وهو محرم) أو في الحرم (فلا جناح) لا اثم (عليه
العقرب والفأرة والغراب) سمى به لسواده وغرايب سود وهما لفظتان بمعنى واحد والعرب
تشابه به فلذا اشتقوا الغربة والاعتراب وغراب اليمين هو الابقع قال صاحب المجازة سمى بذلك
لانه بان من فوح لما وجهه إلى الماء فذهب ولم يرجع وقال ابن قتيبة سمى فاسقا لاختلافه عن نوح حين
أرسله ليأمنه فحجر أرض فترك أمره وسقط على جيفة وقيل سمى غرابا لانه نأى واغترب لما نفذ
فوح ليختبر أمر الطوفان (والحادأة) برنة عنبة (والسكاب العقور) من ابنية المبالغة أي الخارج
المفترس كاسد وذب سهاها كلابا لا اشتراكها في السبعية وتظهر قوله في دعائه على عنبة اللهم
سلط عليه كلابا من كلابك فافترسه الاسد وقيل المراد بالسكاب المعروف واسد بل بالحديث على
جواز قتل من وجب عليه قتل بهصاص أو رجم زنا أو محاربة أو غير ذلك في الحرم وانه يجوز إقامة
سائر الحدود فيه سواء جرى موجب القتل والحد في الحرم أو خارجه ثم لما صاحبه إلى الحرم وبه
قال مالك والشافعي وآثروا وقال أبو حنيفة وطائفة ما تركبه من ذلك في الحرم بقاء عليه فيه
وما فعله خارجه ثم لما إليه ان كان اتلاف نفس لم يقيم عليه في الحرم بل يضيق عليه ولا يكلم ولا
يجالس ولا يبايع حتى يضطر إلى الخروج منه فيقام عليه خارجه وما كان دون النفس يقام فيه
قال عياض روى عن ابن عباس وعطاء والشعبي والحنك فحوله كنهم لم يفرقوا بين النفس وما دونها
ومعهم قوله تعالى ومن دخله كان آمنا ويحتملنا عليهم هذه الاحاديث لما شاركها في الجنابة لهذه
الدواب في اسم الفسق بل فسقه أخش لكونه مكلفا ولان التضيق الذي ذكره لا يبقى لصاحبه
أمان فقد خالفوا ظاهر ما فسرناه الآية قال ومعنى الآية عندنا وعند أكثر المفسرين انه اخبار
عما كان قبل الاسلام وعطف على ما قبله من الآيات وقيل آمن من النار وقيل انها منسوخة بقوله
اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقيل الآية في البيت لا في الحرم وقد اتفقوا على انه لا يقام في
المسجد ولا في البيت ويخرج منه ما في مقام عليه خارجه لان المسجد ينزه عن مثل هذا وقالت طائفة
يخرج ويقام عليه الحد وهو قول ابن الزبير والحنك ومجاهد وجاهد وأعاد الإمام الحديث لإفادة
ان له فيه شيئا آخر ورواه البخاري عن عبد الله بن يوسف وفي بدء الخلق عن القعني كلاهما
عن مالك به وتابعه اسمعيل بن جعفر عند مسلم (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه) مرسل وصله
مسلم والنسائي من طريق حماد بن زيد ومسلم من طريق ابن غير كلاهما عن هشام عن أبيه عن
عائشة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس فواسق) روى بالاضافة والتثنية كما قال

الله عليه وسلم يستأذنا اذا كان في يوم المرأة منا بعد ما نزلت ترجى من نشاء منهن وتؤوى اليك من نشاء قالت معاذة فقلت لها ما كنت تقولين لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اقول ان كان ذلك الي لم أوترأ حيدا على نفسي * حدثنا مسدد ثنا مرحوم ابن عبد العزيز الطاطري حدثني أبو عمران الجوني عن يزيد بن بانوس عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى النساء يعني في مرضه فاجتمعن فقال اني لا أستطيع أن أدور بينكن فان رأيتم ان نادى لي فأكون عند عائشة فعلن فاذن له * حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح أنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب ان عروة بن الزبير حدثه ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أفرغ بين نسائه فأتين خراج سهمها خرج بها معه وكان يقسم لكل امرأة منهن يوما وليلتها غير ان سودة بنت زمعة وهبت يوما لها عائشة

((باب في الرجل بشرط لها دارها))

* حدثنا عيسى بن حماد أنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان أحق الشروط ان توفوا به ما استحلتم به الفروج

((باب في حق الزوج على المرأة))

* حدثنا عمرو بن عون أنا اسحق بن يوسف عن شريك عن حصين عن الشعبي عن قيس بن سعد قال أتيت الحيرة فرأيتهم

غير واحدوا بالثاني جزم النووي وزعم انه قال باضافة خمس لا بشئ منه وهم فانما قال ذلك في الرواية الثانية عند مسلم قالت عائشة أم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل خمس فواسق في الحبل والحرم قال ابن دقيق العيد وبين الاضافة والتنوين فرق دقيق في المعنى لان الاضافة تقتضي الحكم على خمس من الفواسق بالقتل وربما أشعر التخصيص بخلاف الحكم في غيرها بطريق المفهوم وأما التنوين فيقتضي وصف الخمس بالفسق من جهة المعنى وقد يشعر بان الحكم المترتب على ذلك وهو القتل معلل بما جعل وصفه وهو الفسق فيقتضي ذلك التعميم لكل فاسق من الدواب وهو ضد ما اقتضاه الاول من المفهوم وهو التخصيص (يقتل في الحرم) بفتح الحاء والراء كاضبطه جماعة من المحققين أي حرم مكة وبضم الحاء والراء واقتصر عليه في المشارق قال وهو جمع حرام كما قال تعالى واتم حرم والمراد به المواضع المحرمة والفتح اظهره قال النووي (الفأرة والعقرب والغراب والجدأة والكلب العقور) ولمسلم من رواية سعيد بن المسيب عن عائشة الحية واسقط العقرب وله من طريق يزيد بن جبير قال سأل رجل ابن عمر عما يقتل الرجل من الدواب وهو محرم قال حدثني احدي نسوة النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأمر بقتل الكلب العقور والفأرة والعقرب والجدأ والغراب والحية قال وفي الصلاة أيضا فهي سنة قال عياض وهو افواسق لخروجهم عن السلامة منهم الى الاضرار والاذى فخرجت بالاذية عن جنسها من الحيوان وقيل لخروجها عن الحرمة التي لغبرها والامر بقتلها في الحل والحرم وانه لا ذية فيها وقيل لخروجها عن الانتفاع بها وقيل لتحريم أكلها كما قال تعالى وانه لفسق عند ذلك كالحرمات وقالت عائشة من يأكل الغراب وقد سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسقا وقال القراء سميت الفأرة بذلك لخروجها عن جورها واعتباها أموال الناس بالفساد وأصل الفسق الخروج وقال ابن قتيبة سمى بذلك الغراب بتخلفه عن فوج وفيها نظار لا يسمى كل خارج ولا متخلف فاسقا في عرف الاستعمال قال الابي قيده بذلك لانه لا يسمى بذلك لغة ولكن عرف الاستعمال خصه وقال ابن العربي أمر بالقتل وعمل بالفسق فيتعدي الحكم الى كل ما وجدت فيه العلة وبنه بالخمس على خمسة أنواع من الفسق فنبه بالغراب على ما يجانس من سباع الطير وكذا بالجدأة ويزيد الغراب بحمل سفرة المسافرين ونقب جوائبه بالطبيعة على كل ما يلصق والعقرب كذلك والحية تلتصق وتقرس والعقرب تلدغ ولا تقرس وبالفأرة على ما يجانسها من هوام المنزل المؤذية وبالكلب العقور على كل مفترس قال ومعنى فسقهم خروجهم عن حد الكف الى الاذية (مالك عن ابن شهاب ان عمر بن الخطاب أمر بقتل الحيات في الحرم) اما لانه بلغه الحديث الذي فيه الحية واما لانها أولى من العقرب قال الابي وقصد صرح النهي عن قتل حيات البيوت بلا انذار فهو مخصوص لهذا العموم والانذار عند مالك في حيات بيوت المدينة آكد من حيات بيوت غيرها (قال مالك في) تفسير (الكلب العقور الذي أمر بقتله في الحرم ان كل ما عقر الناس) جرحهم (وعدا عليهم وأخافهم مثل الاسد) يقع على الذكور والانثى ويجمع على أسودور بما قبل أسدة للانثى (والغمر) بفتح النون وكسر الميم ويجوز التخفيف بكسر النون وسكون الميم سبع أخت وأجرأ من الاسد (والفهد) بكسر الفاء وسكون الهاء سبع معروف والانثى فهدة (والذئب) بالهمز وعدمه يقع على الذكور والانثى ويزيد على ذئبة بالهاء (فهو الكلب العقور) وهذا قال السفيانان والشافعي وأحدوا الجمهور وقال الاوزاعي وأبو حنيفة والحسن بن صالح المراد الكلب المعروف خاصة وألحقوا به الذئب ودليل الجمهور رقبته في حديث أبي سعيد والسبع العادي فكل ما كان هذا نعمته من أسد وغر ونحوهما له هذا الحكم وحديث الترمذي وحسنه انه صلى الله عليه وسلم دعا على عتية بالصغير ابن أبي لهب اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فعدا عليه الاسد فقته (واما ما كان من السباع لا يهدو مثل الضبع) بضم الباء لغة

يعبدون لمزبان لهم فقلت
رسول الله أحق أن يعبد له قال
فأنت النبي صلى الله عليه وسلم
فقلت أنى آيت الحيرة فرأيتهم
يعبدون لمزبان لهم فأنت
يارسول الله أحق أن تعبد لك قال
أرأيت لو مررت بقبري أكنت
تعبد له قال قلت لا قال فلا تفعلوا لو
كنت أمرا أحدا ان يعبد لاحد
لامرت النساء ان يعبدن
لازواجهن لما جعل الله لهم
عليهن من الحق * حدثنا محمد
ابن عمرو الرازي ثنا جبر عن
الاعمش عن أبي حازم عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا دعا الرجل امرأته الى
فراشه فأبت فلم تأت فبات
غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى

تصبح

﴿باب في حق المرأة على زوجها﴾
* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
جاء أنا أبو قزعة الباهلي عن
حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه
قالت قلت يارسول الله ما حق زوجة
أحدنا عليه قال ان تطعمها اذا
طعمت وتكسوها اذا اكتسبت
أو أكلت ولا تضرب الوجه ولا
تفجع ولا تهجر - روى الأبي اليت
* حدثنا ابن بشار ثنا يحيى بن
سعيد ثنا زمز بن حكيم حدثني
أبي عن جدي قال قلت يارسول الله
نساءنا ما نأني منهن وما ندر قال
أنت حرثك أني شئت وأطعمها اذا
طعمت واكسوها اذا اكتسبت
ولا تفجع الوجه ولا تضرب قال أبو
داود روى شعبة طعمها اذا
طعمت وتكسوها اذا اكتسبت
أخبرني أحمد بن يوسف المهلب
التيسابوري ثنا عمرو بن عبد

فيس وسكونها الغلة تميم وهي أنثى وقيل يقع على الذكر والأنثى ورجا قيل في الأنثى ضبعة
(والثعلب) يقع على الأنثى والذكر ويختص بثعلبان بضم الثاء واللام قاله ابن الأنباري وقال غيره
يقال في الأنثى ثعلبه بالهاء (والهر) ذكر القط والأنثى هرة قاله الأزهرى وقال ابن الأنباري الهر
يقع على الذكر والأنثى ورجا دخل فيها الهاء وتصغيرها هريرة (وما أشبه من السباع) قال
الأزهري يقع السبع على كل ماله ناب يعدوبه ويقتس كالذئب والفهد والثور وأما الثعلب فليس
بسبع وان كان له ناب لا يعدوبه ولا يقتس وكذا الضبع وعلى هذا فعد هما في السباع يجوز
علاقته المشابهة للسباع في الذاب وان لم يقتس به (فلا يقتلهن المحرم فان قتله فداء) وفي نسخة
وداه فاعلة في قتل المذكورات في الحديث وما في معناها عند مالك رحمه الله كونهن مؤذيات
فكل مؤذ يجوز للمحرم وفي المحرم قتله ولا فدية ولا فداء وعنده الشافعي كونهن مما لا يؤكل
عنده فكل مما لا يؤكل ولا تولد من مأكول وغيره جاز قتله ولا فدية (وأما ما مضى) أذى (من الطير
فان المحرم لا يقتله الا ما مضى النبي صلى الله عليه وسلم الغراب والحداة وان قتل المحرم شيئا من الطير
سواهما فداء) كرخم ونسر الا أن يخاف منه ولا يندفع الا بقتله قال البايعي لا خلاف انه لا يجوز
قتل سباع الطير غير ما في الحديث ابتداء ومن قتله فاعليه الفدية فان ابتدأت بالضرر فلا جزاء
على قتلها على المشهور من المذهب فيمن عدت عليه سباع الطير وغيرها
﴿ما يجوز للمحرم ان يفعله﴾

(مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي) القرشي (عن ربيعة
ابن أبي عبد الله بن الهدير) بضم الهاء وقع الدال (انه رأى عمر بن الخطاب يقرع بغيره) أي يزيل
عنه القراد ويلقيه (في طين بالسقيما) بضم السين وسكون القاف والقصر قرية جامعة بين مكة
والمدينة (وهو محرم) لانه يرى حله (قال مالك وأنا أكرهه) لانها من دواب البعير كالخيل والجنان
فلا يليق المحرم عن البعير لان ذلك سبب هلاكه الا ان يضرب بالبعير فيزيلها ويطمح فنه من طعام
(مالك عن علقمة بن أبي علقمة) بلال (عن أمه) مرجانة (انها قالت سمعت عائشة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم تسأل عن المحرم أي يحل جسده فقال نعم فليحكه كوكبه ويشدد) زيادة في بيان الاباحة
(ولوربط يداي ولم أجد الارجلي) بالثنية أو الافراد (لحككت) زادت على المسؤول عنه لكن
محل قوله ويشدد عند مالك على ما اذا كان يرى ما يحكه فان لم يره كراسه وظهره فانه يجوز
الحك برفق لانه اذا شد مع عدم الرؤية ربما أتى على شيء من الدواب ولا يشعر به (مالك عن أيوب
ابن موسى) بن عمرو بن سعيد بن العاصي الأموي المكي المتوفى سنة اثنين وثلاثين ومائة (ان
عبد الله بن عمر نظر في المرأة) معروفة وجعلها امراء بكوار وغواش (الشكو) بالتثنية مصدر
شكا وفي رواية لشكوى بالقصر مصدر أيضا (وجع) كان بعينه وهو محرم) لضرورة الوجع
لارفاهية ولا زينة ولا دفع شعث ويكره عند مالك بغير ضرورة مخافة ان يرى شعنا فيصلحه
(مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يكره ان ينزع المحرم حلية) بفقتين قال في القاموس
الاصغرة من الفردان أو الضففة ضد وحل البعير كفرح كثر حله فهو حل (أو فردا) بزنة غراب
ما يتعلق بالبعير ونحوه وهو كالقمل للانسان والجمع فردان بوزن غرابان (عن غيره) وأما عن
نفسه فيجوز لانه ليس من دواب الانسان (قال مالك وذلك أحب ما سمعت الى في ذلك) لان تفريده
سبب لاهلاكه وهو لا يجوز وهذا ما خالف ابن عمر أباه فيه (مالك عن محمد بن عبد الله بن أبي
مريم انه سأل سعيد بن المسيب عن ظفره انكسر وهو محرم فقال سعيد اقطعه) قلعه ولا تمثي
عليه كافي المدونة (وسئل مالك عن الرجل يشتكي أذنه) أي الوجع بها (أيقطر) ينقط (في أذنه
من البان الذي لم يطيب وهو محرم فقال لا أرى بذلك بأسا) فيجوز (ولو جعله في فيه لم أربأ بأسا)

الله بن وزين ثنا سفيان بن
 حسين عن داود الوراق عن سعيد
 عن مزين حكيم عن أبيه عن
 جده معاوية القشيري قال آتت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال ما تقولوا في ناسنا قال
 أطعموهن مما تأكلون
 واكسوهن مما تكتسون
 ولا تضربوهن ولا تعصوهن
 (باب في ضرب النساء)
 * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 حماد عن علي بن زيد عن أبي حرة
 الرقاشي عن عمه ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال فان خفتن نشوزهن
 فاجبروهن في المضاجع قال حماد
 يعني النكاح * حدثنا أحمد بن
 أبي خلف وأحمد بن عمرو بن
 السرح قال ثنا سفيان عن
 الزهري عن عبد الله بن عبد الله قال
 ابن السرح عبيد الله بن عبد الله عن
 ابن عباس عن عبد الله بن أبي ذباب قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تضربوا اماء الله فجاء عمر الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال ذررت النساء على أزواجهن
 فرخص في ضربهن فاطاف بالآل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نساء كثير يشكون أزواجهن
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد
 طاف بالآل محمد نساء كثير
 يشكون أزواجهن ليس أولئك
 بخياركم * حدثنا زهير بن
 حبيب ثنا عبد الرحمن بن
 مهدي ثنا أبو عوانة عن
 داود بن عبد الله الأودي عن عبد
 الرحمن المسلي عن الأشعث بن
 قيس عن عمر بن الخطاب عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لا يسئل
 الرجل فيما ضرب امرأته

اذلا خلاف في اباحة ما لم يطيب (قال مالك ولا بأس ان يبط) بضم الباء يشق (المحرم خراجه) بضم
 المعجمة برنة غراب برة الواحدة خراجه (ويقفاً) بالهمزة يشق (دمله) عربي معروف مذ كرجعه
 دما ميل (ويقطع عرقه اذا احتاج الى ذلك) لانه صلى الله عليه وسلم لم احتجم من أذى كان به كما مر
 (الحج عن الحج عنه)

(مالك عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) الهلالي (عن عبد الله بن عباس قال
 كان الفضل بن عباس) أكبر ولده وبه كان يكنى أبوه اسند الله في خلافة عمر بأجنادين هكذا قال
 مالك وأكثر الرواة عن الزهري ان الحديث من مسند عبد الله وخالفهم ابن جرير عن ابن شهاب
 في الصحيحين فقال عن ابن عباس عن الفضل ان امرأته قد كره فجعله من مسند الفضل وتابعه
 معمر قال الترمذي سألت محمد بن يحيى البخاري عن هذا فقال أصح شيء في هذا ما روى عن ابن عباس
 عن الفضل قال محمد ويحتمل ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل وغيره ثم رواه بلا واسطة
 انتهى وكأنه يرجع هذا لان الفضل كان رديف المصطفى حينئذ وكان عبد الله تقدم من مزلفة الى
 منى مع الضعة فكان الفضل حدث أخاه عباساً هذه في تلك الحالة لكن عند أحمد والترمذي ان
 العباس كان حاضراً فلما منع ابن عبد الله كان معه فحمله تارة عن أخيه وتارة حدث به عن
 مشاهدته فقال كان الفضل (رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد البخاري من رواية
 شعيب عن الزهري على عجز راحلته وفيه جواز الارادف وهو من التواضع ولا خلاف فيه اذا
 أطاقت الدابة والرجل الجليل جميل به الارادف والاتفه منه تحجب وتكبر قاله أبو عمر (فجاءته
 امرأته) قال الحافظ لم تسم (من ختم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثناة وفتح المهملة غير مصروف
 للعلمية والتأنيث باعتبار القبيلة لا العلمية ووزن الفعل قبيلة مشهورة سميت بآدم جدها واسمه
 أقتل بن اغمار قال ابن الكلبي عن أبيه انما سمى ختم يحمل يقال له ختم ويقال انه لما تخاف ولد
 أقتل على أخوته ثم رواه غيرهم وابدمه أى تظنوا به بلغتم (تستفتيه فجعل الفضل ينظر
 اليها وتنظر) المرأة (اليه) وكان جبلاً قال القرطبي هذا النظر هو بمقتضى الطباع فانها مجبولة على
 النظر الى الصورة الحسنة ولذا قال في بعض طرق الحديث وكان الفضل أبيض وسجاً (فجعل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر) الذي ليس فيه المرأة منعاه عن
 مقتضى الطبع ورد الى مقتضى الشرع وقال ابن عبد البر وتبعه عياض فيه ما يلزم الأئمة من تغيير
 ما يخشى فتنته ومنعه ما ينكر في الدين وقال النووي فيه حرمة النظر الى الاجنبية وتغيير المنكر
 باليد لمن قدر عليه قال الابن الاظهر ان صرفه وجه الفضل ليس للوقوع في المحرم كما به طيه كلام
 عياض والنووي وانما هو لحرف الوقوع كما به طيه كلام القرطبي انتهى وقال الولي العراقي ان أراد
 النووي تحريم النظر عند خوف الفتنة فهو محتمل وفاق من العلماء وان أراد الاعمال من خوفها
 وأمنه في حالة أمنها خلاف مشهور للعلماء وهما وجهان ولا يصح الاستدلال بالحديث على التحريم
 في هذه الحالة لان الامر محتمل لكل منهما بل الظاهر ان المصطفى خشي علمهما الفتنة وبه صرح جابر
 في حديثه الطويل عند الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم لوى عنق الفضل فقال له العباس
 لويت عنق ابن عمك فقال رأيت شاباً وشابة فلم آمن الشيطان عليهما قال النووي نفسه فهذا يدل
 على ان وضع يده على الفضل كان لدفع الفتنة عنه وعنهما وفي مسلم عن جابر وضع يده على وجه
 الفضل فكانه صرف وجهه بلى عنقه ووضع يده عليه مبالغة في منعه وهذا أولى من قول الولي فعل
 كلامهم في وقت فلوى عنقه تارة ووضع يده على وجهه تارة وبين استفتاءها بقوله (فقال
 يا رسول الله ان فريضة الله في الحج أدركت أبي) لم يسم أيضاً (شيخاً كبيراً لا يستطيع ان يثبت على
 الراحلة) صفة بعد صفة أو من الاحوال المتداخلة أو شيخاً يدل لكونه موصوفاً أى وجب عليه

((باب ما يؤمر به من غض البصر))

* حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
حدثني يونس بن عبيد عن عمرو
بن سعيد عن أبي زرعة عن جرير
قال سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن نظرة الفجأة فقال
أصرف بصرك * حدثنا اسمعيل
ابن موسى القزاري أنا شريك
عن أبي ذريرة الأيادي عن ابن
بريدة عن أبيه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لعلي با على
لا تتبع النظرة النظرة فان لك
الاولى وليست لك الاخرة * حدثنا
مسدد ثنا أبو عوانة عن
الاعمش عن أبي وائل عن ابن
مسعود قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا ينظر المرأة المرأة
لتنظر أزواجها كأنها ينظر إليها
* حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا
هشام عن أبي الزبير عن جابر ان
النبي صلى الله عليه وسلم لم رأى
امرأة قد دخل على زينب بنت
جحش ففرض حاجته منها ثم خرج
إلى أصحابه فقال لهم ان المرأة تقبل
في صورة شيطان فمن وجد من ذلك
فليأت أهله فانه يضم ما في نفسه
* حدثنا محمد بن عبيد ثنا أبو
ثور عن معمر أنا ابن طاوس
عن أبيه عن ابن عباس قال
ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال
أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم ان الله كتب على ابن آدم حفظه
من ان يأنس ذلك لامحالة فزنا
العينين النظر وزنا اللسان المنطق
والنفس غنى وتشتهي والفرج
يصمد ذلك ويكذب * حدثنا
موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن
سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن
أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه

الحجبان أسلم وهو شيخ كبير وحصل له المال في هذه الحالة والاول أوجه قاله الطيبي (أفاج) أي
أصبح ان أنوب عنه فأج (عنه قال نعم) أي جئ عنه وبه استدلال من قال كأنشأ في تحجب الاستنابة
على العاجز عن الحج الفرض قال عياض ولا حجة فيه لان قولها ان فريضة الله الى آخره لا يوجب
دخول أبيها في هذا الفرض وانما الظاهر من الحديث انها أخبرت ان فرض الحج بالاستطاعة تنزل
وأبوهما غير مستطيع فسألت هل يباح لها ان تنج عنه ويكون له في ذلك أجر ولا يخالفه قوله في
رواية نجى عنه لانه أمر ندب وارشاد وروضة لها ان تفعل لما رأى من حرصها على تحصيل
الخير لبايها وقال أبو عمر حديث الخنمية خاص بهم الا يجوز ان يتعدى الى غيرها قوله تعالى من
استطاع اليه سبيلا وكان أبوهما من لا يستطيع فلم يكن عليه الحج فكانت ابنته مخصوصة بذلك
الجواب ومن قال بذلك مالك وأصحابه قال المازري للآية لان الظاهر في الاستطاعة انها البدنية
اذ لو كانت المالية لقال اجماع البيت والحج فرع بين أصليين أحدهما عمل بدون صرف كالصلاة
والصوم فلا استنابة فيه والثاني مال صرف كالصدقة وقال عياض الاستطاعة عند مالك هي
القدرة ولو على رجله دون مشقة فادحة وقال الاكثر هي الزاد والراحلة وجاء فيه حديث لكن
ضعفه أهل الحديث وتأويله عندنا انه أحد أنواع الاستطاعة لا كلها ولعمري انه بين ان صح
فان كانت الاستطاعة هي السبب فقد تضمن الزاد والراحلة امن الطريق وصحة الجسم (وذلك في
حجة الوداع) وفي رواية شعيب عن الزهري يوم النحر وفي الترمذي وأحمد ما يدل على ان السؤال
وقع عند المنحر بعد الفراغ من الرمي وهذا الحديث رواه البخاري وأبو داود عن القعني والبخاري
أيضاً عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى والنسائي من طريق ابن القاسم الاربعة عن مالك به
وتابعه عبد العزيز بن أبي سلمة وشعيب والاوزاعي عند البخاري وابن عيينة وصالح بن كيسان
وأبواب السخنياني ويحيى بن أبي اسحق عند النسائي سبعتهم عن الزهري به

((ما جاء فيمن أحصر بعدق))

أي منع يقال حصره العدو وأحصره اذا حبسه ومنعه عن المضى مثل صدده وأصدده (مالك من
حبس بعدق فخال بينه وبين البيت فانه يحل من كل شيء) من ممنوعات الاحرام (ويغفر هديه ويحل
زأسه حيث حبس) أي في أي موضع فلا يلزمه اذا أحصر في الحل ان يبعث هديه الى الحرم (وليس
عليه قضاء) لما أحصر عنه (مالك انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حل هو وأصحابه
بالحديبية) لما صددهم المشركون (فغفروا الهدى وحلقوا رؤسهم وحلوا من كل شيء) من ممنوع
النساء (قبل ان يطوفوا بالبيت وقبل ان يصل اليه الهدى) أي بالطواف ولا وصول هدى الى
البيت (ثم لم يعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أحد من أصحابه) المتقدمين في حجة
الملازمين له (ولا ممن كان معه) من الخارجين للهدية معه المتأخرين في حجة عنه أولئك (ان
يقضوا شيئاً ولا) أمرهم ان يعودوا (والشيء) يفعلونه (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه قال حين
خرج) أي أراد ان يخرج (الى مكة معمر في الفتنة) حين نزل الحجاج لقتال ابن الزبير كافي الصحبة
من وجه آخر ذكر أصحاب الاخبار انه لما مات معاوية بن يزيد من معاوية ولم يستخلف في الناس
بلا خليفة شهرين وأياماً فاجتمع أهل الحل والعقد من أهل مكة فبايعوا عبد الله بن الزبير وتم له ملك
الحجاز والعراق وخراسان وأعمال المشرق وبايع أهل الشام ومصر مروان بن الحكم فلم يزل الأمر
كذلك حتى مات مروان وولى ابنه عبد الملك ففتح الناس الحج خوفاً من يابيهوا ابن الزبير ثم بعث
جيشاً أمر عليه الحجاج فقال أهل مكة وحاصروهم حتى غلبهم وقتل ابن الزبير وصلبه وذلك سنة
ثلاث وسبعين وقال ابن عمر ذلك جواباً لقول ولديه عبيد الله وسالم لا يضرك ان لا تنج العام ان تخاف
ان يحال بينك وبين البيت كافي الصحبة من وجه آخر عن نافع وفي رواية أخرى فقال لقد كان لكم

وسلم قال لكل ابن آدم حظه من الزمان هذه القصة قال والبيضان ترتبان فزانهما البطش والرجلان ترتبان فزانهما المشى والقمير ترى فزانه القبل * حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن عجلان عن القعقاع ابن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذه القصة قال والآذان زانها الاستماع

(باب في وطء السبايا)

* حدثنا عبد الله بن عمر بن ميسرة ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد عن قتادة عن صالح أبي الخليل عن أبي علفمة الهاتمي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث يوم حنين بعثا إلى أوطاس فلقوا عدوهم فقاتلهم فظهروا عليهم وأصابوا لهم سبايا فكان أناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرجوا من غشيانهم من أجل أزواجهن من المشركين فأنزل الله تعالى في ذلك والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم أي فنهن لهم حلال إذا انقضت عدتهن * حدثنا الثعلبي ثنا مسكين ثنا شعبه عن يزيد بن خير عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في غزوة فرأى امرأة مجحفا فقال لعل صاحبها لم يهاقوا نعم فقال لقد هممت أن ألغنه لعنة تدخل معه في قبره كيف يورثه وهو لا يحل له وكيف يستخدمه وهو لا يحل له * حدثنا عمرو بن عوف أنا شريك عن قيس بن وهب عن أبي الدرداء عن ابن سعيد الخدري

في رسول الله أسوة حسنة (ان صدقت) بضم الصاد مبنى للمفعول أي منعت (عن البيت صنعنا) أنا ومن معي (كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) من التحلل حيث منعوه من دخول مكة بالحديبية وفي رواية تأخير ثلاثة الآيات إلى هنا قال عياض توقف الحصر ولم يتحققه أدلوا بتحقيقه لم تثبت له رخصة الحصر لأنه غرور بأجره وتعبه إلا أن لا يلزم من تحققه أن لا يترخص لجواز أنه تحقق واشترط على ما في حديث ضباعة (فأهل) ابن عمر (بعمره) زاد في رواية جويرية من ذي الحليفة وفي رواية أيوب عن نافع فأهل بالعمره من الدار أي المنزل الذي تزل به ذي الحليفة أو المراد داره بالمدينة فيكون أهل بالعمره من داخل بيته ثم أظهرها بعد أن استقر بذي الحليفة (من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بعمره عام الحديبية) سنة ست ليحصل له الموافقة (ثم إن عبد الله نظري أمره فقال ما أمرها) أي الحج والعمره (الواحد) في حكم الحصر فإذا جاز التحلل في العمره مع أنها غير محدودة بوقت فهو في الحج أجوز وفيه العمل بالقياس (ثم التفت إلى أصحابه) فأخبرهم بما أداه إليه نظره (فقال ما أمرها الواحد) بالرفع وفي رواية الليث عن نافع ثم خرج حتى إذا كان بظاهر البيداء قال ماشأان الحج والعمره الواحد (أشهدكم أني قد أوجبت الحج مع العمره) وعبر بأشهدكم ولم يكن بالنية ليعلم من اقتدى به أنه انتقل نظره للقران لاستوائهما في حكم الحصر (ثم نفذ) بالذال المججمة مضى ولم يصد (حتى جاء البيت فطاف طوافا واحدا) لقراءته بعد الوقوف بعرفة وبه قال الأئمة الثلاثة والجمهور وقال أبو حنيفة والكوفيون على القارن طوافان وسعيان وأولو أقول طوافا واحدا على أنه طاف لكل منهما طوافا يشبه الطواف الذي لا آخر ولا ينحني ما فيه ويرده قوله (ورأى ذلك مجزيا) بضم الميم وسكون الجيم وكسر الزاي بلا همز كافيا (عنه) ادعى هذا الحمل يضيع إذ كل من طاف طوافين لا يقال أنه مجزى ويمنع التأويل على بعده قوله في رواية الليث ورأى أنه قد قضى طواف الحج والعمره بطوافه الأول وقد روى سعيد بن منصور عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الحج والعمره أكفاهما طواف واحد وسعى واحد فهذا صريح في المراد (وأهدى) بفتح الهمزة فعل ما مضى من الأهداء زاد القعبي شاة وفي رواية الليث هدايا اشتراه بغيره وقال ابن عمر كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قوله مجزى بالنصب مفعول رأى ووقع في البخاري ورأى أن ذلك مجزى بزيادة أن والنصب على أنه انتصب الجزأين أو خبر كان محذوفه ولبعض روايته مجزى بالرفع والهمز خبر أن قال الحافظ والذي عندي أن النصب خطأ من الكتاب فان أصحاب الموطن اتفقوا على روايته بالرفع على الصواب وتعقب بأن حكايته اتفاقهم على ذلك دعوى بالدليل وبقدور اتفاقهم عليه لا يستلزم أن النصب خطأ مع أنه وجه في العربية انتهى وأهل ذلك كله في رواية غير يحيى ومن وافقه فليس فيها أن فنصب مجزى بمتعين وهذا الحديث رواه البخاري هنا عن اسمعيل بن تمام وقوله بقليل عن عبد الله بن يوسف مختصرا بدون قوله ثم إن عبد الله نظر إلى آخره وفي البخاري عن قتيبة مختصرا كذلك ومسلم عن يحيى تاما الثلاثة عن مالك وتابعه أيوب والليث في الصحيحين وجويرية بن أسماء عند البخاري وعبد الله عند مسلم كلهم عن نافع بنوه (قال مالك) فهذا الآخر عندنا فمن أحصر بعدوا بفعل (كما أحصر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) أي كفعله من التحلل ونهر هديه ولا قضاء لأن الله تعالى قال فان أحصر ثم قال استيسر من الهدى ولم يذكر قضاء وقد تخلف جماعة في عمره القضية فمن كان معه صلى الله عليه وسلم في الحديبية بلا ضرورة في نفس ولا مال ولا أمر هم المصطفى بعدم التخلف ولا بالقضاء (فأما من أحصر بغير عدو) كروض (فانه لا يحل دون البيت) وبهذا قال الشافعي وأحمد وأصحق وجماعة خلافا لابي حنيفة ككثير من الصحابة وغيرهم في أنه عام في كل جالس من عدو ومرض وغيرهما حتى أفتى ابن مسعود رجلا

ورفعه انه قال في سبأيا أو طام
لاوطاً حامل حتى تضع ولا غير
ذات حمل حتى تحبض حبضه
حدثنا النفيلي ثنا محمد بن
سلمة عن محمد بن اسحق حدثني يزيد
ابن أبي حبيب عن أبي هريرة عن
حنس الصنعاني عن ربيعة بن
ثابت الانصاري قال قام فينا خطيباً
قال أمانى لا أقول لكم إلا ما سمعت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يوم حنين قال لا يحل لامرئ
يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقي
ماه زرع غيره يعني أتيان الحبالي
ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم
الآخر أن يقع على امرأة من
السبي حتى يستبرأ ولا يحل لامرئ
يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيع
مغنياً حتى يقدم * حدثنا سعيد بن
منصور ثنا أبو معاوية عن ابن
اسحق بهذا الحديث قال حتى
يستبرأ بمحضة زاد ومن كان
يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يركب
دابة من في المسلمين حتى إذا أهفها
وردها فيه ومن كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فلا يلبس ثوباً من
في المسلمين حتى إذا أخلقه رده
فيه قال أبو داود الحبيضة ليست
بمحفوفة

﴿باب في جامع النكاح﴾

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة وعبد
الله بن سعيد قال ثنا أبو خاله
عن ابن جلاب عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال إذا تزوج
أحدكم امرأة واشترى خادماً
فليقل اللهم اني أسألك خيرها
وخير ما جبلتها عليه وأعوذ بك من
شرها ومن شر ما جبلتها عليه وإذا
اشترى عبداً فليأخذ بذروة سنامه

رجلا لدغ انه محصر رواء ابن حزم والطحاوي لثان الآية وردت في حكم احصاره صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وكان بالعدو وقال في سياق الآية إذا أمنت فاعلم ان مشروعية الاحلال في العدو كان
لتحصيل الامن منه والاحلال لا يجوز من المرض فلا يكون الاحصار بالمرض في معناه فلا يكون
النص الوارد في العدو واردا في المرض فلا يلحق به دلالة ولا قياسا لان مشروعية التحلل قبل أداء
الافعال بعد الشروع في الاحرام على خلاف القياس فلا يقاس عليه
﴿ما جاء فيه من أحصر بغير عدو﴾

(مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر انه قال المحصر بمرض لا يحل
حتى يطوف بالبيت ويسعى بين الصفا والمروة ولا يجوز له التحلل (فإذا اضطر الى لبس شيء من
الثياب التي لا بد له منها) لاجل المرض (أو الدواء) المطيب (صنع ذلك) المذكور (واقصدى) ولا
اثم عليه للعدو (مالك عن يحيى بن سعيد انه بلغه) من عمرة أو غيرها (عن عائشة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم انها كانت تقول المحرم لا يحل له البيت) ما لم يحصر به العدو قال ابن عبد البر معناه
المحرم بمرض مرضا لا يقدر ان يصل الى البيت فيسقي على حاله فان احتاج الى لبس أو دواء فعل
واقصدى فإذا برئ أنى البيت وطاف وسعى فهو كفول ابن عمر سواء (مالك عن أيوب بن أبي عمير)
أيان (السخنياني) يفتح السين واسكان المججمة وفتح الفوقية البصرية الثقة النخبة من كبار
العباد (عن رجل من أهل البصرة) بثلاث الموحدة البلد المشهورة (كان قديما انه) أي الرجل
قال أبو عمر هو أبو قلابه عبد الله بن زيد الجرمي شيخ أيوب ومعه كرواه جاد بن زيد عن أيوب
عن أبي قلابه (قال خرجت الى مكة) معتمرا (حتى إذا كنت ببعض الطريق) زاد جماعة وقعت
عن راحلتى (كسرت نخذي فأرسلت الى مكة وبها عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو والناس)
الفقهاء من الصحابة والتابعين استفتيهم في التحلل (فلم يرخص لي أحد ان أحل) وفي رواية حماد
فأرسلت الى ابن عمرو بن عباس فقال لا العمرة ليس لها وقت كوقت الحج يكون على احرامه حتى
يصل الى البيت (فاقت على ذلك الماء) الذي كسرت نخذه عنده (سبعة أشهر حتى أحلت بعمرة)
بعد ان صح (مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر انه قال من حبس دون
البيت بمرض فانه لا يحل حتى يطوف بالبيت وبين الصفا والمروة) أي ويسعى نحو وزجعين
الحواجب والعبونا واستعمل الطواف بالمعنى اللغوي وهو المشى (مالك عن يحيى بن سعيد عن
سليمان بن يسار ان سعيد بن خزابة) بضم الخاء المهملة وفتح الزاي قال في فوحدة فقهاء (المخزومي
صرح ببعض طريق مكة وهو محرم فسأل على الماء الذي كان عليه) من العلماء (فوجد عبد الله
ابن عمرو وعبد الله بن الزبير مروان بن الحكم فذكر لهم الذي عرض له فكلمهم أمره ان يتداوى
بما لا بد له منه ويفتدى) للتداوى (فأذا صحت فخرخل من احرامه) بفعل العمرة (ثم عليه حج
قابل ويهدى ما استيسر) تيسر (من الهدى قال مالك وعلى هذا الامر عندنا) بالمدينة (فحين
أحصر بغير عدو) انه لا يحل الا بفعل العمرة وقال به جماعة من فقهاء مكة وابن عمر وعائشة وابن
عباس وابن الزبير فأين المعدل عن هذا وزاد ذلك تقوية بقوله (وقد أمر عمر بن الخطاب أبا أيوب)
خالد بن زيد البدرى (الانصاري) أحد كبار الصحابة الفقهاء كإباني موصولا عن يحيى بن سعيد
عن سليمان بن يسار ان أبا أيوب فذكره (وهبار بن الأسود) العنابي كإباني موصولا بأبضا عن
نافع عن سليمان بن يسار ان هبارا (حين فاتهاما الحج وأتيا يوم النحران يحل بعمرة ثم رجعا حالالا)
من كل شيء ثم رما عليهما (ثم يحجبان عاما قبالا) بالنصب على الظرفية والصفة (ويهديان فن
لم يجحد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع الى أهله) وفي البخاري عن سالم قال كان ابن
عمرو يقول أليس حسبكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حبس أحدكم عن الحج طاف

وليفعل مثل ذلك قال أبو داود وزاد
 أبو سعيد ثم يأخذ بناصيته
 ويدعو بالبركة في المرأة والخادم
 * حدثنا محمد بن عيسى ثنا جرير
 عن منصور عن سالم بن أبي الجعد
 عن كريب عن ابن عباس قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن
 أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال
 باسم الله اللهم جنبنا الشيطان
 وجنب الشيطان ما رزقنا ثم قدر
 أن يكون بينهما ولد في ذلك لم يضره
 شيطان أبدا * حدثنا هناد عن
 وكيع عن سيفيان عن سهيل بن
 أبي صالح عن الحرث بن مخلد عن
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ملعون من أتى
 امرأته في دبرها * حدثنا ابن بشار
 ثنا عبد الرحمن ثنا سيفيان
 عن محمد بن المنكدر قال سمعت
 جابرا يقول أن اليهود يقولون إذا
 جامع الرجل أهله في فرجها من
 ورائها كان ولده أحول فأثرل الله
 سبحانه وتعالى نساؤكم حرث لكم
 فأتوا حرثكم أنى شئتم * حدثنا عبد
 العزيز بن يحيى أبو الأصبع حدثني
 محمد يعني ابن سلمة عن محمد بن
 اسحق عن ابن عباس قال أن ابن
 مجاهد عن ابن عباس قال أن ابن
 عمر والله يغفر له أوهم أنما كان
 هذا الحى من الانصار وهم أهل
 وثن مع هذا الحى من يمدوهم
 أهل كتاب وكافوا برون لهم فضلا
 عليهم في العلم فكافوا يقتدون
 بكثير من فعلهم وكان من أمر
 أهل الكتاب أن لا يأتوا النساء
 الاعلى سرف وذلك استمرات يكون
 المرأة فكان هذا الحى من
 الانصار قد أخذوا بذلك من فعلهم
 وكان هذا الحى من قريش

بالبيت وبالصفاء المروءة ثم حل من كل شئ حتى يحج عامقا باليهدى أو يصوم أن لم يجد هديا وقول
 العصاة السنة كذا أنه حكم الرفع فهو نص في محل النزاع (قال مالك وكل من حبس عن الحج بعد
 ما يحرم ما يمرض أو يغيره أو يجتأ من العدد أو خفي عليه الهلال فهو محصر عليه ما على المحصر)
 يتحل بفعل عمره وعليه دم (وسئل مالك عن أهل من مكة بالحج ثم أصابه كسر) لبعض أعضائه
 (أو بطن متعرق) أى أسهال بطن منعه (أو امرأة تطلق) أخذها الخاض وهو وجع الولادة (قال
 من أصابه هذا منهم فهو محصر يكون عليه مثل ما على أهل الاقاف إذا هم احصروا) فلا فرق بين
 المكين وغيرهم (قال مالك في رجل قدم معتمرا في أشهر الحج حتى إذا قضى عمرته أهل بالحج من
 مكة ثم كسر) يضم فكسر مبنى للمجهول (أو أصابه أمر لا يقدر على أن يحضر مع الناس الموقف)
 بعرفة (قال مالك أرى أن يقيم حتى إذا برأ) يخرج الباء والراء من باب نفع ويكسر الراء أيضا من باب
 نعب وفي لغة يضم الراء من باب قرب صم من مرضه (خرج إلى الحل) أى إلى بعمرة (ثم يرجع إلى
 مكة فيطوف بالبيت وسبعين) وفي نسخة ويسعى بين (الصفاء والمروءة ثم يحل ثم عليه حج قابل
 والهدى) جبر ذلك (قال مالك فيمن أهل بالحج من مكة ثم طاف بالبيت وسعى بين الصفاء والمروءة)
 أخبرنا من السائل عن فعله الذي وقع منه جهلا فلا ينافي أن المحرم من مكة أنما يطوف ويسعى
 بعد الوقوف بعرفة (ثم مرض فلم يستطع أن يحضر مع الناس الموقف) بعرفة (قال مالك) أعاده
 ليفصل بين السؤال والجواب (إذا فاتته الحج) بكونه لم يأت منه في الصورة المذكورة إلا بالأحرام
 وطوافه وسعيه لا يعتد به حاله قبل الوقوف (فإن استطاع خرج إلى الحل فدخل بعمرة فطاف
 بالبيت وسعى بين الصفاء والمروءة) وعلل أعادتهما فاعل التوهم السائل أنه فعلهما فيجوز به عن طواف
 وسعى العمرة التي رزمته وإن لم تجزه عن محله بقوله (لأن الطواف الأول لم يكن فواء للعمرة) التي
 يأتي بها اللاحلال (فلذلك يعمل بهذا) أى يأتي بالطواف والسعى (وعليه حج قابل والهدى)
 قال الجوهري قبل وأقبل بمعنى يقال عام قابل أى مقبل (فإن كان من غير أهل مكة فأصابه مرض
 حال بينه وبين الحج فطاف بالبيت وسعى بين الصفاء والمروءة حل بالعمرة وطاف بالبيت طوافا آخر
 وسعى بين الصفاء والمروءة لأن طوافه الأول وسعيه إنما كان فواء للحج) الذي فاتته وحاصله أن
 لا فرق فيمن فاتته الحج بين من بمكة وغيره في أنه إنما يحل بفعل عمرة إلا أن من بها يخرج إلى الحل
 ليأتي بعمرة بخلاف من أتى محرما من الحل (وعليه حج) عام (قابل والهدى)
 (ما جاء في بناء الكعبة))

اختلف في أول من بناها فحكى المحب الطبري أن الله وضعها أولا لبناء أحد وللازرق عن علي
 ابن الحسين أن الملائكة بنما قبل آدم وأبعد الرزاق عن عطاء أول من بنى البيت آدم وعن وهب
 ابن منبه أول من بناه شيث بن آدم وقيل أول من بناه إبراهيم وجزم به ابن كثير زعماء أنه أول من
 بناء مطلقا إذ لم يثبت عن معصوم أنه كان مبنيا قبله ويقال عليه ولم يثبت عن معصوم أنه أول من
 بناء وقد روى البيهقي في الدلائل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسلم قصة بناء آدم لها
 ورواه الأزرقي وأبو الشيخ وابن عساكر موقوفًا على ابن عباس وحكمه الرفع إذا يقال
 رأيا وأخرج الشافعي عن محمد بن كعب القرظي قال حج آدم فلقية الملائكة فقالوا ابن سكتان
 يا آدم ولابن أبي حاتم عن ابن عمر أن البيت رفع في الطوفان فكان الانبياء بعد ذلك يحجبونه
 ولا يعلمون مكانه حتى بوأه الله لإبراهيم فبناء على أساس آدم وجعل طوله في السماء سبعة أذرع
 وذرعه في الأرض ثلاثين ذراعا وذرعه من داخل الحجر في البيت ولم يجعل له سقفًا
 وجعل له بابا وحفر له بئرا عند بابيه يلقي فيها ما يهدى للبيت فهذه الاخبار وإن كانت مفردة أضعف
 لكن يقوى بعضها بعضا وروى ابن أبي شيبة وابن راهويه وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن

بشرحون النساء مشرحة منكرها
 ويتلذذون منهن مقبلات
 ومدبرات ومستلقيات فلما قدم
 المهاجرون المدينة تزوج رجل
 منهم امرأة من الانصار فذهب
 يصنع بها ذلك فأنكرته عليه
 وقالت انما كنا نؤتي على حرف
 فاصنع ذلك والا فاحتبني حتى
 أمرهما فبلغ ذلك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل
 نساؤكم حرث لكم فأنوا حرثكم أني
 شتم أي مقبلات ومدبرات
 ومستلقيات يعني بذلك موضع الولد
 (باب في بيان الحائض ومبائنها)
 * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 جاد أنا ثابت البناني عن
 أنس بن مالك ان اليهود كانت اذا
 حاضت منهم امرأة أخرجوها من
 البيت ولم يواكلوها ولم يشاربوها
 ولم يجامعهن وها في البيت فسل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ذلك فأنزل الله سبحانه بسألوكم
 عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا
 النساء في الحيض الى آخر الآية
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم جامعوهن في البيوت
 واصنعوا كل شيء غير النكاح
 فقالت اليهود ما يريد هذا الرجل
 أن يدع شيئا من أمرنا الا خالفنا
 فيه فجاء أسيد بن حضير وعباد بن
 بشر الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله ان اليهود
 تقول كذا وكذا أفلا تنكحهن في
 الحيض فمعه وجه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حتى ظننا ان قد
 وجد عليهما خراجا فاستقبلتهما
 هدية من ابن الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فبعث في آثارهما
 ظننا ان لم يجد عليهما * حدثنا

على ان بناء ابراهيم لبث ماشاء الله أن يلبث ثم انهدم قبته العاصلة ثم انهدم قبته جرحهم ثم
 بناء قصي بن كلاب نقله الزبير بن بكار وجرم به الماوردي ثم قرش فجعلوا ارتفاعها ثمانية
 عشر ذراعا وفي رواية عشرين واعلى راويها جبر الكسر ونقصوا من طولها ومن عرضها أذرعاً
 أدخلوها في الجرار ضيق النفقة بهم ثم لما حوصر ابن الزبير من جهة يزيد بن معاوية تضععت من
 الرمي بالمنجنيق فهدمها في خلافته وبنها على قواعد ابراهيم فأعاد طولها على ما هو عليه الا أن
 وأدخل من الجرار تلك الأذرع وجعل لها باباً آخر فلما قتل ابن الزبير شاروا الحاج عبد الملك بن مروان
 في نقض بناء ابن الزبير فكتب اليه اماماً زاده في طولها فأقره واماماً زاده في الجرار فرده الى بناءه
 وسدد الباب الذي قبجه ففعل كافي مسلم عن عطاء وذكر الفاكهسي ان عبد الملك ندم على اذنه
 للحجاج في هدمها ولعن الحاج وبقى بناء الحاج الى الآن ونقل ابن عبد البر وتبعه عياض وغيره
 ان الرشيد أو أباه المهدي أوجده المنصور وأراد أن يعيد الكعبة على ما فعله ابن الزبير فانشده
 مالك وقال أخشى ان يصير ملابدة للملوك قترك وهذا بعينه خشية جدهم الاعلى عبد الله بن عباس
 فانه أشار على ابن الزبير لما أراد هدمها وتجديد بنائها بان يرم ما روى منها ولا يتعرض لها بزيادة ولا
 نقص وقال لا آمن من يحيى بعدك فيغير الذي صنعت أخرجه الفاكهسي ولم يتفق لاحد من
 الخلفاء ولا غيرهم تغيير شيء مما صنعه الحاج الى الآن الا في الميزاب والباب وعقبته وكذا وقع ترميم
 الجدار والسقف وسلم السطح غير مرة وجددها الرخام قال ابن جريح أول من فرسها يارخام
 الوليد بن عبد الملك فحصل من الآثار المذكورة انها بنيت عشرين مرات وذكر بعضهم ان عبد
 المطالب بناها بعد قصي وقبل بناء قريش قال القاسمي ولم أورد ذلك لغيره وأخشى أن يكون وهما قال
 واسقر بناء الحاج الى يومنا هذا وسبق على ذلك الى أن تحرقها الحشيشة وتقلعها حجر حجر كافي
 الحديث وقد قال العلماء ان هذا البناء لا يغير انتهى وقال الحافظ مما تعجب منه انه لم يتفق الاحتياج
 في الكعبة الا فيما صنعه الحاج امام من الجدار الذي بناه في الجهة الشامية واماني السلم الذي جدده
 للسطح أو للعبسة وما عدا ذلك فانما هو لازية محضة كالرخام أو لتحسين كالباب والميزاب وكذا
 ما رواه الفاكهسي رجال ثقات عن الحسن بن بكر بن حبيب السهمي عن أبيه هو من كبار
 التابعين قال جاورت مكة فباعت بعين مهملة وموحدة اسطوانة من أساطين البيت فأخرجت وحي
 بأخرى ليدخلوها مكانها فطالت عن الموضوع وأدركهم الليل والكعبة لا تفتح ليلاً فركوها بالعودوا
 من غديف لمحوها فجاءوا من غديف فأصاها قوم من قريش بكسر القاف أي سهم (مالك عن ابن
 شهاب عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (ان عبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق) التيمي
 المدني أخا القاسم من ثقات التابعين قتل بوقعة الحرة سنة ثلاث وستين (أخبر) هو (عبد الله بن
 عمر) قال الحافظ بنصب عبد على المفعولية وظاهره ان سالما كان حاضراً لذلك فتككون من
 روايته عن عبد الله بن محمد بذلك صرح أبو اويس عن ابن شهاب لكنه معناه عبد الرحمن فوهم
 أخرجه أحمد وأغرب ابراهيم بن طهمان فرواه عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
 أخرجه الدارقطني في غرائب مالك والمحمود الاول وقد رواه معتمر عن الزهري عن سالم لكنه
 اختصره وأخرجه مسلم من رواية نافع عن عبد الله بن محمد بن أبي بكر عن عائشة فتابعه ما فيه
 (عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال) زاد في رواية لعائشة (ألم ترى) مجزوم بحذف النون
 أي ألم تعرفي (ان قومك) أي قريشا (حين بنوا الكعبة) قبل المبعث بخمسين سنين كإرواه عبد
 الرزاق والطبراني والحاكم من حديث أبي الطفيل قال كانت الكعبة في الجاهلية مبنية بالضم
 ليس فيها مدرو كانت قد رما فتحتها العناق وكانت ثيابها توضع عليها تسدل وكانت ذات ركنين
 كهينة هذه الحلقة — فأقبلت سفينة من الروم حتى اذا كانوا قريبا من جدة

مسدد ثنا يحيى عن جابر بن
 صبح قال سمعت خلاسا الهجرى
 قال سمعت عائشة رضى الله عنها
 تقول كنت أنا ورسول الله صلى
 الله عليه وسلم نبيت في الشعار
 الواحد وأنا حائض طامث فان
 أصابه منى شئ غسل مكانه ولم يعد
 وان أصاب تعنى ثوبه منه شئ
 غسل مكانه ولم يعد وصلى فيه
 • حدثنا محمد بن العلاء ومسدد قال
 ثنا حفص عن الشيباني عن عبد
 الله بن شداد عن خالته ميمونة بنت
 الحارث ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان اذا أراد ان
 يباشر امرأة من نسائه وهى
 حائض أمرها ان تزرع ثم يباشرها
 ((باب في كفارة من أتى حائضا))
 • حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
 شعبة حدثني الحكم عن عبد الحميد
 ابن عبد الرحمن عن مقسم عن
 ابن عباس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في الذي يأتي امرأته
 وهى حائض قال يتصدق بدينار
 أو بنصف دينار • حدثنا عبد
 السلام بن مطهر ثنا جعفر بن
 ابن سليمان عن علي بن الحكم
 البناني عن ابن الحسن الجزري
 عن مقسم عن ابن عباس قال اذا
 أصابها في الدم فدينار واذا أصابها
 في انقطاع الدم فنصف دينار
 ((باب ما جاء في العزل))
 • حدثنا اسحق بن اسحق
 الطالقاني ثنا سفيان عن ابن
 أبي نجيع عن مجاهد عن قزعة عن
 أبي سعيد ك ذلك عند النبي صلى
 الله عليه وسلم يعنى العزل قال فلم
 يفعل أحدكم ولم يقل فلا يفعل
 أحدكم فانه ليست من نفس مخلوقة
 الا الله خالقها قال أبو داود قزعة

انكسرت فخر جث قريش ليأخذوا خشبها فوجدوا الرومى الذى فيه انجارا فقد موا به بالخشب
 لينوا به البيت فكلما أرادوا هدمه بدت لهم حية فاتحه فاهاه فبعث الله طيرا أعظم من النسر فغرز
 مخالبه فيها فالتهاها وها من جبال هدمت قريش الكعبة وبنوها بحجارة الوادى فرفوها في
 السماء عشرين ذراعا فينبأ النبي صلى الله عليه وسلم يحمل الحجارة من جباله وعليه غرة فضات
 عليه فذهب يضعها على عاتقه فبدت عورته من صغرها فتودى يا محمد خمر عورتك فلم يرع ريانا بعد
 ذلك وكان بين ذلك وبين المبعث خمس سنين وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال لما بلغ
 النبي صلى الله عليه وسلم الحلم أجرت امرأة الكعبة قطارت شرارة من مجمرها في ثياب الكعبة
 فاحترقت فشاوت قريش في هدمها وها أبوه فقال الوليد ان الله لا يهلك من يريد الاصلاح ثم هدم
 فلما رأوه سالما تابوه قال عبد الرزاق وأخبرنا ابن جرير قال قال مجاهد وكان ذلك قبل المبعث
 بخمسة عشرة سنة وكذا رواه ابن عبد البر عن محمد بن جبير بن مطعم وبه جزم موسى بن عقبة قال
 الحافظ والاول أشهر وبه جزم ابن اسحق ويمكن الجمع بينهما ما بان يكون الحريق تقدم وقته على
 الشروع في البناء وذكر ابن اسحق ان السيل كان يصيب الكعبة فتساقط من بنائها وكانت رضا
 فوق القامة فأرادت قريش رفعها وتسقيفها وذلك ان نفرا سرقوا كنزها وجمع بأنه لا مانع من ان
 سبب البناء الامور الثلاثة وللطبراني عن أبي الطفيل وابن عيينة في جامعه عن عيسى بن عمر ان
 اسم التجار الذي بناها قريش باقوم عوجدة فألف فقاف مضومة فوارسا كنه قيم وعند ابن
 راهويه عن علي فلما أرادوا رفع الحجر الاسود اختصموا فيه فقالوا يحكم بيننا أول من يخرج من
 هذه السكة فكان النبي صلى الله عليه وسلم أول من خرج فحكم ان يجعلوه في ثوب ثم رفعه من كل
 قبيلة رجل وللطبراني قالوا انكم أول من يدخل من باب بنى شيبة فكان النبي صلى الله عليه وسلم
 أول من دخل منه فأخبروه فأمر بشوب فوضع الحجر في وسطه وأمر كل فخذ أن يأخذوا بطائفة من
 الثوب فرفعوه ثم أخذه فوضعه بيده صلى الله عليه وسلم (اقتصر واعني قواعد ابراهيم) جمع
 قاعدة وهى الاساس وفي الصحيحين عن عائشة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدران من
 البيت هو قال نعم قلت فالهم لم يدخلوه في البيت قال ان قومك قصرت بهم النفقة قلت فاشأن بابي
 مرتقا قال فعل ذلك قومك ليدخلوا من شأوا ويمنعوا من شأوا زاد في رواية مسلم فكان الرجل اذا
 أراد أن يدخلها يدعونه يرتقى حتى اذا كاد أن يدخلها دفعوه فسقط أى قصرت بهم النفقة
 الطيبة التي أخرجوها لبنائها كجزم به الازرق وغيره ويوضحه ما لابن اسحق عن عبد الله بن
 صفوان ان أباه بن عائذ بن عمران بن مخزوم قال لقريش لاندخلوا من ككبحكم الاطيبا
 ولاندخلوا فيه مهر بنى ولا بيع ربوا ولا مظلمة أحد من الناس وعند موسى بن عقبة ان الوليد
 ابن المغيرة قال لا تجعلوا فيه مالا أخذ غصبا ولا قطعت فيه رحم ولا انتهكت فيه حرمة وفي رواية
 لاندخلوا في بيت ربكم الاطيب أموالكم وتجنبوا الخبيث فان الله طيب لا يقبل الاطيبا فلعلمها
 جميعا قال ذلك وروى ابن عيينة في جامعه ان عمر أرسل الى شيخ من بني زهرة فساله عن بناء
 الكعبة فقال ان قريشا تقرت لبناء الكعبة أى بالنفقة الطيبة فجبرت فتركوا بعض
 البيت في الحجر فقال عمر صدقت (قالت فقلت يا رسول الله أفلا تردى على قواعد ابراهيم) أى أسسه
 (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا حدثان) بكسر الحاء وسكون الدال المهملتين وقطع المثناة
 فألف فنون مبتدأ أحذف خبره وجوبا أى موجود بمعنى قرب عهد (قومك بالكفر لعلت) أى
 رددتها على قواعد ابراهيم وفي رواية للشيخين لولا ان قومك حديث عهد بجاهلية لامرت بالبيت
 فهدم فأدخلت فيه ما أخرج منه وأزقته بالارض وجعلت له بابين بابا شرقيا وبابا غربيا فبلغت
 به أساس ابراهيم وفيه ترك ما هو صواب خوف وقوع مفسدة أشد واستتلاف الناس الى الايمان

مولى زياد * حدثنا موسى بن
 اسمعيل ثنا أبان ثنا يحيى بن
 محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان حدثه
 ان رفاعه حدثه عن أبي سعيد
 الخدرى ان رجلا قال يا رسول الله
 ان لى جارية وأنا أعزل عنها وأنا
 أكره أن تحمل وأنا أريد ما يريد
 الرجال وان اليهود تحدث ان
 العزل مؤودة الصغرى قال كذبت
 يهود لو أراد الله ان يخلقهم
 ما استطعت ان نصره * حدثنا
 القعنبى عن مالك عن ربيعة بن
 أبي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى
 ابن حبان عن ابن محيرى قال دخلت
 المسجد فرأيت أبا سعيد الخدرى
 فجلست اليه فسأله عن العزل
 فقال أبو سعيد خرجنا مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة
 بنى المصطلق فأصابنا سبي من سبي
 العرب فاشتبهنا النساء واشتدت
 علينا العزبة وأحببنا الفداء
 فأردنا ان نعرل ثم قلنا نعرل
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 بين أظهرنا قبل ان نسأله عن ذلك
 فسأله عن ذلك فقال ما عليكم
 ان لا تفعلوا ما من نسعة كائنه الى
 يوم القيامة الا وهى كائنه
 * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
 الفضل بن دكين ثنا زهير بن
 أبي الزبير عن جابر قال جاء رجل
 من الانصار الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال ان لى جارية
 أطوف عليها وأنا أكره أن تحمل
 فقال اعزل عنها ان شئت فانه
 سبأ فيها ما قدر لها قال فليت الرجل
 ثم أتاه فقال ان الجارية قد حلت
 قال قد أخبرتك انه سبأ فيها ما قدر
 (باب ما يكره من ذكر الرجل
 ما يكون من أصابته أهله)

واحتساب ولى الامر ما يسارع الناس الى انكاره وما يخشى منه تولد الضرر عليهم فى دين أو دنيا
 وتألف قلوبهم بما لا يترك فيه أمر واجب كساعتهم على ترك الزكاة وشبه ذلك وفيه تقديم
 الالم فالأهم من دفع المفسدة وجلب المصلحة وانما اذا تعارض ما بدى بدفع المفسدة وحديث الرجل
 مع أهله فى الامور العامة وفيه سد الذرائع وفى رواية للشيخين أخاف أن تنكر قلوبهم ان أدخل الجدر
 فى البيت وان ألصق بابيه الى الأرض وفى رواية تنفر بالقاء بدل الكاف ونقل ابن بطل عن بعض
 العلماء ان النفرة التى خشها صلى الله عليه وسلم ان ينسبوه الى الانفراد بالفرد ونهم وفيه ان
 المفسدة اذا أمن وقوعها عاد استحباب المصلحة وفى مسلم عن ابن الزبير سمعت عائشة تقول ان النبى
 صلى الله عليه وسلم قال لولا اى قومك حديث عهدهم بكفر وليس عندى من النفقة ما يقوينى على
 بنائه لكنت أدخلت فيه من الجرح خسة أذرع وجعلت له بابا يدخل الناس منه وبابا يخرجون منه
 قال أى عبد الله بن الزبير فانا أجدهما أنفق ولست أخاف الناس فزاد فيه خسة أذرع من الجرح حتى
 أبدى أسانظر الناس اليه فبنى عليه وكان طول الكعبة ثمانية عشر ذراعا فزاده عشرة أذرع
 وجعل لها بابين بابا يدخل منه والاخر يخرج منه فلما قتل ابن الزبير كتب الحاج الى عبد الملك بن
 مروان يخبره بذلك ويخبره ان ابن الزبير قد وضع البناء على أس قطر اليه العدول من أهل مكة
 فكتب عبد الملك ان السنانم تلطخ ابن الزبير فى شئ اماما زاد فى طوله فأقره واماما زاد فيه من
 الجرح فردد الى بنائه وسد الباب الذى فضه فتقضه وأعادته الى بنائه ولمسلم أيضا ان الحرث بن عبد
 الله وقد على عبد الملك فقال ما أظن أبا خبيب مع من عائشة ما كان يزعم أنه سمعه منها قال الحرث
 بلى أنا سمعته منها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قومك اقصر وامن ببيان البيت ولولا
 حداثة عهدهم بالشرك أهدت مارك كوامنه فان بد القومك من بعدى أن ينزوه فهما لا ريك
 مارك كوامنه فأراها قرييما من سبعة أذرع فنكت عبد الملك ساعة بعصاه ثم قال وددت أنى تركته
 وما تحمل (قال) عبد الله بن محمد (فقال عبد الله بن عمر ان كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) قال عياض ليس هذا شكافى روايته فانها من الحفظ والضبط بحيث لا يستتاب
 فيما نقله ولكن كثيرا من كلام العرب ما يأتى بصورة الشك مراد به اليقين والتقرير ومنه ران
 أدرى لعله فتنه لكم وقوله تعالى قل ان ضللت فانما أضل الآية (ما أرى) بضم الهمزة أى أظن
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركبتين) افتعال من السلام والمراد هنا مسهما بالقبلة
 أو البد (الذين يلبسون الحجر) بكسر المهملة أى يقربان من الحجر وهو معروف على صفة نصف
 الدائرة وقدرها تسع وثلاثون ذراعا وزاد معمر فى روايته عن ابن شهاب ولا طاف الناس من وراء
 الحجر (الا أن البيت) الكعبة (لم يقيم) ما نقص منه وهما الركبتان اللذان كانا فى الاصل (على
 قواعد ابراهيم) فالوجود الا فى جهة الحجر نقص الجدار الذى بنته قريش فلذا لم يستله النبى
 صلى الله عليه وسلم قال أبو عبد الله الابى هذا من فقه ابن عمر ومن تعليل العدم بالعدم حلل عدم
 الاستلام بعدم انها من البيت قال غيره وفى هذا الحديث علم من أعلام النبوة فانه صلى الله عليه
 وسلم أعلم عائشة بذلك فكان الذى تولى بعضها وبنائها ابن أختها عبد الله بن الزبير ولم ينقل عنه انه
 قال ذلك غيره هان الرجال والنساء ويؤيده قوله لها فان بد القومك ان ينزوه فهما لا ريك مارك كوا
 منه الخ وأخرجه البخارى هنا عن القعنبى وفى أحاديث الانبياء عن عبد الله بن يوسف وفى التفسير
 عن اسمعيل ومسلم عن يحيى الاربعة عن مالك به وله متابعات وطرق كثيرة زيادات فى الصحابين
 وغيرهما (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين قالت ما أبالى أجليت فى الحجر
 أم فى البيت) لانها سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن الجدواى الحجر أم من البيت هو قال نعم كفى
 الصحابين قال الحافظ وظاهره ان الحجر كله من البيت وبه كان يفتى ابن عباس كإرواء عبد الرزاق

وحدثنا محمد بن ثنا الجربري ح وثنا مؤمل ثنا
 اسمعيل ح وثنا موسى ثنا
 حماد كلهم عن الجربري عن أبي
 نصره حدثني شيخ من طفاوة قال
 تنويعت أبا هريرة بالمدنية فلم أر
 رجلا من أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم أشد شهرة ولا أقوم
 على ضيف منه فيها أنا عنده
 يوما وهو على سريره ومعه كيس
 فيه حصي أو نوى وأسفل منه
 جارية له سوداء وهو يسبح بها حتى
 إذا أنهض ما في الكيس ألقاه إليها
 فجمعه فأعادته في الكيس فدفقته
 إليه فقال ألا أحدثك عن وعن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال قلت بلى قال بينا أنا أوعك
 في المسجد إذا جاء رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حتى دخل المسجد
 فقال من أحسن الفتى الدوسي
 ثلاث مرات فقال رجل يا رسول
 الله هوذا أوعك في جانب المسجد
 فأقبل عشي حتى انتهى إلى موضع
 يده على فقال لي معروفا فاضمت
 فاطلق عشي حتى أتى مقامه الذي
 يصلي فيه فأقبل عليهم ومعه
 صفان من رجال وصف من نساء
 أو صفان من نساء وصف من
 رجال فقال إن نساء الشيطان
 شيئا من صلاتي فليصنع القوم
 وليصنع النساء قال فصلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ولم ينس من
 صلاته شيئا فقال بحالكم بحالكم
 وأد موسى ههنا ثم حمد الله تعالى
 وأتى عليه ثم قال أما بعد ثم انفقوا
 ثم أقبل على الرجال فقال هل
 منكم الرجل إذا أتى أهله فأغلق
 عليه بابها وأتى عليه ستره واستتر
 بستر الله قالوا نعم قال ثم يجلس بعد

ولترمذي والنسائي وأبي داود وأبي عوانة بطرق عن عائشة قالت كنت أحب أن أصلي في
 البيت فأخذ صلى الله عليه وسلم يمدى وأدخلني الحجر فقال صلى فيه فانما هو قطعة من البيت
 ولكن قومنا استقصروه حين بنوا الكعبة فأخرجوه من البيت ولا جدعنا أنها أرسلت إلى شعبة
 الجببي ليقتض لها البيت بالليل فقال ما قبحناه في جاهلية ولا اسلام بديل وهذه الروايات كلها مطلقة
 وجاءت روايات أصح منها مقيدة منها مسلم عن عائشة في الحديث السابق حتى أزيد فيه من الحجر
 وله أيضا أرواها قرييما من سبعة أذرع وله أيضا وزدت فيها من الحجر ستة أذرع وللبخاري أن جرير
 ابن حازم خزره ستة أذرع أو نحوها وفي جامع ابن عيينة عن مجاهد أن ابن الزبير زاد فيها ستة
 أذرع مما يلي الحجر وفي رواية ستة أذرع وثني وهكذا ذكر الشافعي عن عدد لقيهم من علماء قريش
 كافي المعرفة للبيهقي وهذه الروايات كلها تجتمع على أنها فوق الست ودون السبعة وأما رواية عطاء
 عن عائشة مرفوعة عنده مسلم لكنت أدخل فيها من الحجر خمسة أذرع فهي شاذة والروايات
 السابقة أرجح لما فيها من الزيادة عن الثقات الحفاظ ثم ظهر لي أن رواية عطاء وجها وهو أنه
 أريد بها عدد الفرجة التي بين الركن والحجر فيجتمع من الروايات الأخرى فإن الذي عد الفرجة
 أربعة أذرع وثني ولهذا وقع عند الفاكهي أنه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة في هذه القصة
 ولأدخلت فيها من الحجر أربعة أذرع فيعمل هذا على الغناء الكسر ورواية عطاء على جبره ويجمع
 بين الروايات كلها بذلك ولم أومن سبقني إلى ذلك وهذا الجمع أولى من دعوى الاضطراب والظعن
 في الروايات المقيدة لأجل الاضطراب كما حنج البه ابن الصلاح وتبعه النووي لأن شرط
 الاضطراب أن تتساوى الوجوه بحيث يتعذر الترجيح أو الجمع ولم يتعذر هنا فتبين جل المطلق
 على المقيد كما هي قاعدة مذهبهما فإن إطلاق أهم الكل على البعض سائغ مجازا ويؤيده أن
 الأحاديث المطلقة متوارة على سبب واحد وهو أن قريشا قصر واعن بناء إبراهيم وأن ابن الزبير
 أعاده على بناء إبراهيم وأن الجراح أعاده على بناء قريش ولم تأت رواية قط صريحة أن جميع الحجر
 من بناء إبراهيم في البيت انتهى (مالك أنه مع ابن شهاب يقول سمعت بعض علما يقول ما جرح)
 بالتحقيق بنى للمجهول أي منع (الحجر فطاف الناس من ورائه إلا إرادة أن يستوعب الناس
 الطواف بالبيت كله) وقد اتفق العلماء على وجوب الطواف من وراء الحجر حكاه ابن عبد البر ونقل
 غيره أنه لا يعرف في الأحاديث المرفوعة ولا عن أحد من الصحابة في بعدهم أنه طاف من داخل
 الحجر وكان عملا مستمرا وذلك لا يقتضي أن جميع الحجر من البيت لأنه لا يلزم من إيجاب الطواف
 من ورائه أن يكون كله من البيت فلهل إيجاب الطواف من ورائه احتياطا وأما العمل فلا حجة
 فيه على الوجوب فلهل صلى الله عليه وسلم ومن بعده فلهلوا استعجابا للراحة من تسور الحجر لاسيما
 والرجال والنساء يطوفون جميعا فلا يؤمن على المرأة الكشف فلهلهم أو أودوا حرم هذه المادة
 وأما ما نقله المهلب عن أبي زيد أن حائط الحجر لم يكن مبني في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 حتى كان عمر فبناءه ووسعه قطعا للثكنة وإن الصلاة قبل ذلك كانت حول البيت فقيه نظروا وقد أشار
 المهلب إلى أن عمده في ذلك ما في البخاري لم يكن حول البيت حائط كانوا يصلون حول البيت حتى
 كان عمر فبنى حوله حائطاً جدره قصير فبناءه ابن الزبير انتهى وهذا غشاه في حائط المسجد لاني
 الحجر فدخل الوهم على قائله من هنا ولم يرل الحجر موجودا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كما يصرح
 به كثير من الأحاديث الصحيحة نعم في الحكم بفساد طواف من طاف داخل الحجر وخلى بينه وبين
 البيت سبعة أذرع نظروا وقد قال يحنه جماعة من الشافعية كإمام الحرميين ومن المالكية كأبي
 الحسن اللخمي وذكر الأزرقي أن عرض ما بين الميزاب ومنتهى الحجر سبعة عشر ذراعا وثلاث ذراع
 منها عرض جدرا الحجر ذراعا وثلاث في بطن الحجر خمسة عشر ذراعا فعلى هذا انصف الحجر ليس

ذلك فيقول ففعلت كذا ففعلت كذا
قال فسكتوا وقال فاقبل على النساء
فقال هل منكن من تحدث فسكتن
فخفت فتاة على إحدى ركبتيها
وطاوت لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ليراهن ويسمع كلامها فقالت
يا رسول الله انهم ليتحدثون وانهم
ليتحدثنه فقال هل تدرون ما مثل
ذلك فقال انما ذلك مثل شيطانة

لقيت شيطاناً في السكة ففصى منها
حاجته والناس ينظرون اليه ألا
وان طيب الرجال ما ظهر ربحه ولم
يظهر لونه ألا ان طيب النساء
ما ظهر لونه ولم يظهر ربحه قال أبو
داود من ههنا حفظه عن مؤمل
وموسى ألا يقضين رجل الى
رجل ولا امرأة الى امرأة الا الى
ولد او والد وذكراً ثلثة فأنسبتها
وهو في حديث مسدد وقال موسى
ثنا حماد عن الجريري عن
أبي نصر عن الطفاوى

آخر كتاب النكاح

((بسم الله الرحمن الرحيم))

((تفريع أبواب الطلاق))

((باب فيمن خيب امرأة على زوجها))

* حدثنا الحسن بن علي ثنا زيد
ابن الحباب ثنا عمار بن رزق
عن عبد الله بن عيسى عن عكرمة
عن يحيى بن يعمر عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم ليس منّا من خيب امرأة
على زوجها أو عبداً على سيده
((باب في المرأة تسأل زوجها طلاقاً
امرأته))

* حدثنا الفعيني عن مالك عن أبي
الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تسأل المرأة طلاقاً أختها
لتستفرغ محبتها ولتسكن فاعماً

من البيت فلا يفسد طواف من طاف دونه وقول المهلب القضاء لا يسمى بقائماً البيت البنيان لان
شخصه وحلف لا يدخل بيتاً فان لم يمتد ذلك البيت لا يبحث بدخوله مكان ذلك البيت ليس بواضح فان
المشروع من الطواف ما شرع للتدليل اتفاقاً فلعيناً أن يطوف حيث طاف ولا يسقط ذلك ما دام
حرم البيت لان العبادات لا يسقط المقدور عليه منها بطواف المجهوز عنه فحرمة البقعة ثابتة ولو
فقد الجدار وأما الميمن فمتعلقة بالعرف ويؤيده لو أنهم لم يسجد فقلت بجارته الى موضع آخر بقيت
حرمة المسجد بالبقعة التي كان بها ولا حرمة تلك الجارة المنقولة الى غير مسجد فدل على ان البقعة
أصل الجدار بخلاف العكس أشار الى ذلك الزين بن المنير كافي فتح الباري

((الرمل في الطواف))

أى في بعضه وبقاء مشروعيته عليه الجمهور وقال ابن عباس ليس هريرة سنة من شاء رمل ومن
شاه رمل وهو بفتح الراء والميم الاسراع في المشى مع تقارب الخطا وقال ابن دريد هو شبيه بالهرولة
وأصله أن يحرك الماشي منكبته في مشيته (مالك عن جعفر) الصادق (ابن محمد) فقيه صدوق
امام مات سنة ثمان وأربعين ومائة (عن أبيه) محمد الباقر ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
الهاشمي الثقة الفاضل من سادات آل البيت (عن جابر بن عبد الله) العجلي ابن العجاجي رضى الله
عنهما (أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رمل) بفحيتين في طواف القدوم كافي حديث
ابن عمر (من الجرا لا سود حتى انتهى اليه ثلاثة أطواف) وهي الاول في الصحيحين عن ابن عمر كان
صلى الله عليه وسلم اذا طاف في الحج والعمرة أول ما يقدم فانه يسبي ثلاثة أطواف بالبيت ثم يمشي
أربعة ثم يصلي بمجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة وفي رواية لهما كان اذا طاف بالبيت الطواف
الاول خب ثلاثاً ومشى أربعاً وكان يسبي بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة وكان ابن
عمر يفعل ذلك فالرمل سنة في الثلاثة الاول فلو تركها ولو عمد الم رمل فيما بقي كارك الصورة
في الاولين لا يعرفوها في الاخيرتين لان هيئة الطواف في الاربع الاخيرة السكنة فلا تغير ولا فرق
في سنية الرمل بين ماش وراكب أو محمول لمرض أو صبي ولا دم تركه عند الجمهور وظاهر
هذا الحديث استيعاب الرمل في جميع الطوفة وفي الصحيحين عن ابن عباس قدم رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأصحابه فقال المشركون انه يقدم عليكم وقدوهنتم حتى يثرب فأمرهم النبي صلى
الله عليه وسلم أن يرموا الاشواط الثلاثة وان يمشوا ما بين الركبتين ولم يمنعهم أن يأمرهم أن يرموا
الاشواط كلها الا لبقاء عليهم وهذا صريح في عدم الاستيعاب فيعارض حديث جابر وأجيب
بانه متأخر لكونه في حجة الوداع في سنة عشر فهو ناسخ لحديث ابن عباس في عمرة القضية سنة
سبع وكان في المسلمين ضعف في البدن فرموا اظهروا القوة واحتاجوا الى ذلك فيما عدا بين
الركبتين اليمانيين لان المشركين كانوا اجلوساً في الجحرة فلا يرونهم بينهما فلما حج صلى الله عليه وسلم
سنة عشر رمل من الجرا الى الجرف فوجب الاخذ به لانه لا ينزع من فعل النبي صلى الله عليه وسلم
وحديث الباب رواه مسلم عن الفعيني ويحيى عن مالك به ومن طريق ابن وهب عن مالك وابن
جرير بلطف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رمل الثلاثة أطواف من الجرا الى الجرا (قال مالك
وذلك الامر الذي لم يزل) أى استمر (عليه أهل العلم ببلدنا) وبه قال جميع العلماء من الصحابة
والتابعين وأتباعهم ومن بعدهم ولم يخاف في ذلك الا ابن عباس فقي مسلم وغيره عن أبي الطفيل
قلت لابن عباس رأيت هذا الرمل بالبيت ثلاثة أطواف ومشى أربعة أسنة هو فان قومك
يزعمون انها سنة قال صدقوا وكذبوا قلت ما قولك صدقوا وكذبوا قال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قدم مكة فقال المشركون ان محمداً وأصحابه لا يستطيعون أن يطوفوا بالبيت من الهزال
وكافوا بحمدونه فأمرهم أن يرموا ثلاثاً وبعثوا أربعاً أى صدقوا في ان المصطفى فعله وكذبوا

((باب في كراهية الطلاق))

* حدثنا أحمد بن يونس ثنا معروف بن حمار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحل الله شيئا أبغض إليه من الطلاق * حدثنا كثير بن عبيد ثنا محمد بن خالد عن معروف بن واصل عن محارب بن دثار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبغض الحلال إلى الله تعالى الطلاق ((باب طلاق السنة))

* حدثنا القعقبي عن مالك عن نافع عن عبيد الله بن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فإبراجها ثم لم يسكها حتى ظهر ثم تحيض ثم ظهر ثم إن شاء أمسك بعد ذلك وإن شاء طلق قبل أن يمسه تلك العدة التي أمر الله سبحانه أن تطلق لها النساء * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر طلق امرأته وهي حائض تطليقة بمعنى حديث مالك * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن سالم عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فإبراجها ثم ليطلقها إذا طهرت أو وهي حامل * حدثنا أحمد بن صالح ثنا عتبة بن يونس عن ابن شهاب أخبرني سالم بن عبد الله عن أبيه أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك

في أنه سنة مقصودة لأنه لم يجعله سنة مطلوبة على تكرار السنين وإنما أمر به تلك السنة لإظهار القوة للكفار وقد زال ذلك المعنى هذا معنى كلامه وكان عمر بن الخطاب لحظ هذا المعنى ثم رجع عنه في الصحابين أنه قال ما لنا وللرمل إنما كنا رأينا المشركين وقد أهلكتهم الله ثم قال شيء صنعه النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي أن تترك إذا لا سمع على ثم رمل فهم يتركه لفقد سببه ثم رجع لاحتمال أنه له حكمة لم يطلع عليها فرأى الاتباع أولى وقد يكون فعله باعنا على نذ كرسية فيذكر نعمة الله تعالى على أعزاز الإسلام وأهله ثم لا يشك قوله وإنما مع أن الرياء بالعمل المذموم لأن صورته وإن كانت صورة الرياء لكنها ليست مذمومة لأن المذموم أن يظهر العمل ليقال إنه عامل ولا يعمل إذا لم يره أحد وما وقع لهم إنما هو من المخادعة في الحرب لأنهم أو هموا المشركين أنهم أقوياء لثلايطهم وأفيهم وقد صرح الحرب خدعة (مالك عن نافع عن ابن عبد الله بن عمر كان يرمل من الجبر الأسود إلى الجبر الأسود ثلاثة أطواف) أي الأول (وعشرون أربعة أطواف) أي الأخيرة زاد مسلم من طريق سليم بن أخضر عن عبيد الله عن نافع وذكر أن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله وله من طريق ابن المبارك عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجبر إلى الجبر ثلاثا ومشى أربعين نافعاً كان يحدث به على الوجهين مرفوعاً وموقوفاً وتارة يحجمه مامعاً (مالك عن هشام بن عروة أن أباه كان إذا طاف بالبيت يسعى) أي يسرع المشى أي يرمل (الاشواط الثلاثة) الأول جمع شوط بضع الشين وهو الجري مرة إلى الغاية والمراد به هنا الطوفة حول الكعبة وفيه جواز تسمية الطوفة شوطاً ونقل عن مجاهد والشافعي كراهته (يقول اللهم لا اله الا أنا * وأنت تحيي بعمداً ما أنا)

هذا بيت فيه زحاف الخرم بمجتمتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله (يخفف صوته بذلك) حتى لا يستغل الناس بسماعه عما هم فيه قال ابن عبد البر وهذا من الشعر الجاري مجرى الذي ذكره هو حسن وإنما الشعر كلام غصنه حسن وفيه قبيح وكان هريرة شاعراً والشعر ديوان العرب وأستهم به رطبة وكان الحسن يقول في مثل هذا

يا فائق الاصباح أنت ربي * وأنت مولاي وأنت حسي

فأصلحن باليقين قلبي * ونجني من كرب يوم الكرب

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه رأى) أخاه (عبد الله بن الزبير أحرم بعمره من التمتع) المعروف الآن بمساجد عائشة (قال) عروة (ثم رأيت) عبد الله (يسعى) يرمل (حول البيت الاشواط الثلاثة) الأول لاستحباب ذلك لمن أحرم من التمتع والجعرانة ونحوهما بخلاف من أحرم من مكة فلا يستحب له ذلك ولذا عقبه به فقال (مالك عن نافع عن ابن عبد الله بن عمر كان إذا أحرم من مكة) مفرداً أو قارناً (لم يطف بالبيت) طواف الأفاضة (ولابن الصفا والمروة حتى يرجع من منى) فيطوف ويسعى بعد (وكان لا يرمل) يضم الميم مضارع رمل بفتحها والاسم الرمل بالفتح أيضاً كطلب يطلب طلباً (إذا طاف حول البيت إذا أحرم من مكة) لأنه لا يشرع على المشهور عن مالك وعنه أيضاً نذبه

((الاستسلام في الطواف))

افتعال من السلام بالفتح أي القبة قاله الأزهرى وقيل من السلام بالكسر أي الجحارة (مالك أنه بلغه) مما صرح في مسلم وأبي داود وغيرهما في الحديث الطويل في صفته الطوية عن جابر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قضى طوافه بالبيت) أي أداء وفرغ منه فالتقاء بمعنى الأداء كقوله تعالى فإذا قضيت مناسككم أي أدبتموها والفقهاء يستعملونه في العبادة المعقولة خارج وقتها للتمييز بين الوقتين (وروي عن كعتين وأراد أن يخرج إلى الصفا والمروة استسلم الركن

عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فتغيط رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم قال مره فليراجعها ثم
 ليصكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر
 ثم ان شاء طلقها طاهرا قبل ان
 يحض فذلك الطلاق للعدة كما امر
 الله عز وجل * حدثنا الحسن بن
 علي ثنا عبد الرزاق أنا معمر
 عن أبوب عن ابن سيرين أخبرني
 يونس بن جبير انه سأل ابن عمر
 فقال كم طلق امرأتك فقال
 واحدة * حدثنا القعنبى ثنا يزيد
 يعني ابن ابراهيم عن محمد بن سيرين
 حدثني يونس بن جبير قال سألت
 عبد الله بن عمر قال قلت رجلا
 طلق امرأته وهى حائض قال تعرف
 عبد الله بن عمر قلت نعم قال فان
 عبد الله بن عمر طلق امرأته وهى
 حائض فأتى عمر النبي صلى الله عليه
 وسلم فسأله فقال مره فليراجعها
 ثم ليطلقها في قبل عدتها قال قلت
 فيعتد بها قال فله رأيت ان يحضر
 واستصحب * حدثنا أحمد بن صالح
 ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريح
 أخبرني أبو الزبير انه سمع عبد الرحمن
 ابن أبين مولى عروة يسأل ابن عمر
 وأبو الزبير يسبح قال كيف ترى في
 رجل طلق امرأته حائضا قال طلق
 عبد الله بن عمر امرأته وهى حائض
 على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فسأل عمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال ان عبد الله
 ابن عمر طلق امرأته وهى حائض
 قال عبد الله فردها على ولم يرها شيئا
 وقال اذا طهرت فليطلق أو ليس
 قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله
 عليه وسلم يا أيها النبي اذا طلقتم
 النساء فطلقوهن في قبل عدتهن
 قال أبو داود وروى هذا الحديث

الاسود قبل ان يخرج الى السبي فبسن قبيله ان أمكن والاقيده ثم ورد ووضعها على
 فيه في مسلم وأبي داود عن أبي الطفيل قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت على
 راحلته يستلم الركن بمجسته ثم يقبله زاد أبو داود ثم خرج الى الصفاء والمروة فطاف سبعا على
 راحلته (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه انه قال) مرسل أخرجه ابن عبد البر موصولا من
 طريق أبي نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان الثوري عن هشام عن أبيه عن عبد الرحمن
 ابن عوف قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف) الزهري أحد
 العشرة (كيف صنعت يا أبا محمد) كنيته (في استلام الركن) كذا يصي وأبي مصعب
 وغيرهما لم يقولوا الاسود وكذا رواه ابن عيينة وغيره عن هشام وزاد ابن القاسم وابن وهب
 والقعنبى والاكثر الاسود وفي رواية الثوري في استلامه ليطرفه عن ابن وضاح ان يحيى سقا
 من كتابه الاسود وأمره بالحقاقي في كتاب يحيى وهو ما سوره في رواية وهى ضواب توبيع
 عليها والامر ان جائز ان أى اثبات لفظ الاسود وحذفها قاله أبو عمر مخلصا (قال عبد الرحمن
 استلمت) حين قدرت (وتركت) حين عجزت في رواية سعيد بن منصور من طريق أبي سلمة بن
 عبد الرحمن عن أبيه أنه كان اذا أتى الركن فوجدهم يزجون عليه استقبله وكبر ودعا ثم
 طاف فاذا وجد خلوة استلمه (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبت) في قصويته دلالة
 على انه لا ينبغي المراجعة وقد روى الفاكهي من طريق عن ابن عباس كراهتها وقال لا تؤذى ولا
 تؤذى وروى الشافعي وأحمد وغيرهما عن عبد الرحمن بن الحارث قال قال صلى الله عليه وسلم لعمر
 يا أبا حفص انك رجل قوى فلا تراحم على الركن فانك تؤذى الضعيف ولكن ان وجدت خلوة
 فاستلمه والا فكبر وامنض مرسل جيد الاسناد وفي البخاري سأل رجل ابن عمر عن استلام الحجر
 فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله قلت رأيت ان زجت رأيت ان غلبت
 قال اجعل رأيت بالعين رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله فظاهره ان ابن عمر لم ير
 الزحام علوا في ترك الاستلام وقد روى سعيد بن منصور عن القاسم بن محمد قال رأيت ابن عمر
 يراحم على الركن حتى يدي ومن طريق أخرى انه قيل له في ذلك فقال هو ميت لا فائدة اليه فايد
 ان يكون فؤادي معهم (مالك عن هشام بن عروة ان اياه كان اذا طاف بالبيت يستلم الاركان كلها)
 وأخرجه سعيد بن منصور عن الدارودي عن هشام قال كان اذا بدأ استلم الاركان كلها واذا
 ختم (وكان لا يدع الجاني) لا يترك استلامه (الا ان يغلب عليه) فيكبر ويغضى وكذا أخاه عبد
 الله كما حقه البخاري ورواه ابن أبي شيبة عن عباد بن عبد الله بن الزبير انه رأى اياه يستلم الاركان
 كلها وقال انه ليس منه شيء مجهودا وروى ابن عمر انما ترك صلى الله عليه وسلم استلام الركنين
 المشامين لان البيت لم يقيم على قواعد ابراهيم وعلى هذا اجل ابن القصار وتبعه ابن التين استلام
 ابن الزبير لهما لانه لما عمر الكعبة أتمه على قواعد ابراهيم وبؤيده ما ذكره الأزرقي ان ابن الزبير
 لما فرغ من بنائه وادخل فيه من الحجر ما أخرج منه ورد الركنين على قواعد ابراهيم خرج الى
 التعميم وأغمر وطاف بالبيت واستلم الاركان الأربعة فلم يزل البيت على بنائه اذا طاف الطائف
 استلم الاركان جميعها حتى قتل ابن الزبير وعنده عن ابن اسحق بلخي ان آدم لما سجد استلم الاركان
 كلها وان ابراهيم واهمه غسل لما فرغ من بناء البيت طاف به سبعا يستلم الاركان كلها والجمهور
 على ما دل عليه حديث ابن عمر انه لا يستلم الا الاسود والجاني وروى استلام الكل عن جابر
 وانس والحسن والحسين ومعاوية من الصحابة وسويد بن غفلة من التابعين وروى أحمد والترمذي
 والحاكم عن أبي الطفيل قال كنت مع ابن عباس ومعاوية فكان معاوية لا يمر بركن الاستلام
 فقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستلم الا الحجر والجاني فقال معاوية ليس شيء

عن ابن عمر بن الخطاب بن جابر وأبي
 ابن سيرين وسعيد بن جبير وزيد بن
 أسلم وأبو الزبير ومنصور عن أبي
 وائل معناهم كلهم أن النبي صلى
 الله عليه وسلم أمره أن يراجعها
 حتى يظهر ثم إن شاء طلق وإن شاء
 أمسك وكذلك رواه محمد بن عبد
 الرحمن عن سالم عن ابن عمر وأما
 رواية الزهري عن سالم ونافع عن
 ابن عمر أن النبي صلى الله عليه
 وسلم أمره أن يراجعها حتى يظهر
 ثم يفيض ثم يظهر ثم إن شاء طلق
 وإن شاء أمسك وروى عن عطاء
 الخراساني عن الحسن عن ابن
 عمر نحوه رواية نافع والزهري
 والاحاديث كلها على خلاف ما
 قال ابن الزبير

((باب في نسخ المراجعة بعد
 التلقيات الثلاث))

حدثنا بشر بن هلال أن جعفر
 ابن سليمان حدثهم عن زيد
 الرثبان عن مطرف بن عبد الله أن
 عمر بن الخطاب سئل عن الرجل
 يطلق امرأته ثم يقع بها ولم يشهد
 على طلاقها ولا على رجعتها فقال
 طلقت لغير سنة وراجعت لغير سنة
 أشهد على طلاقها وعلى رجعتها
 ولا تعد * حدثنا أحمد بن محمد
 المروزي حدثني علي بن حسين بن
 واقد عن أبيه عن زيد الصوري
 عن صكرمة عن ابن عباس
 والمطلقات يتر بصن بانفسهم -
 ثلاثه قروء ولا يحل لهن أن يكتمن
 ما خلق الله في أرحامهن إلا أنه
 وذلك أن الرجل كان إذا طلق
 امرأته فهو أحق برجعته وإن
 طلقها ثلاثا ففسخ ذلك وقال الطلاق

من تان

((باب في سنة طلاق العبد))

من البيت مهورا زاد أحد من طريق مجاهد فقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة
 حسنة فقال معاوية صدقت وقد أجاب الامام الشافعي بأن الله ندع استلامهما مهورا البيت وكيف
 بهجره وهو يطوف به ولكننا تبع السنة فعلا أو تركا ولو كان تركا استلامهما مهورا كان ترك
 استلام ما بين الأركان مهورا لولا قائل به وبوخدمته حفظ المراتب وأعطاه كل ذي حق حقه
 وتنزيل كل أحد منزله

((تفصيل الركن الاسود في الاستلام))

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن عمر) قال ابن عبد البر مرسل في الموطأ بالأخلاق يستند
 من وجوه صحاح ثابته وزعم البراءة رواه عن عمر منسدا أربعة عشر رجلا انتهى وهو في
 الصحيحين من طرق منها طريق زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر (بن الخطاب) قال وهو يطوف بالبيت
 للركن الاسود مخاطبا له ليسمع الحاضرين (انما أنت حجر) مخلوق وفي الصحيحين أما والله اني لاعلم
 انك حجر لا نصرو ولا تنفع (ولو لا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلت ثم قبله) عمر
 لأن منابته عليه السلام مشروعة وإن لم يعقل معناها وفيها نفع بالجزاء والثواب فعناء انه
 لا قدرة له على ضر ولا نفع كباقي المخلوقات التي لا نصرو ولا تنفع فاشاع عمر هذا في الموسم ليشهر في
 البلدان ويحفظه أهل الموسم المتكلمون والأوطان الثلاثة غير بعض قريبي العهد بالسلام الذين ألقوا
 عبادة الأجار وتعظيمها وروى جاء نفعها وخوف الضرر والتقصير في تعظيمها والعهد بذلك قريب فخاف
 عمر أن بعضهم يراه يقبله فيقتن به ويشتبه عليه وروى الحاكم عن أبي هريرة العبدى عن أبي
 سعيد الخدري قال سمعت عمر قال طاف استقبل الحجر فقال اني أعلم انك حجر لا نصرو ولا تنفع
 ولو لا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلت ثم قبله فقال له على بلى انه يصرو وينفع
 قال بيم قال بكتاب الله وإذا أخذت من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم
 ألست بربكم قالوا بلى خلق الله آدم ومسح على ظهورهم فصررهم بأنه الرب وأنهم العبيد وأخذ
 عهدهم ومواثيقهم وكتب ذلك في رق وكان لهذا الحجر عينان ولسان فقال افصح فافاه فألقته
 ذلك الرق وقال أشهد لمن وافاك بالموافاة يوم القيامة وأنى أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول يوفى يوم القيامة بالحجر الاسود وله لسان ذئب يشهد لمن يستلمه بالتوحيد فهو يا أمير
 المؤمنين يصرو وينفع فقال عمر أعوذ بالله أن أعيش في قوم لم يستفهم يا أباحسن قال الحاكم ليس
 من شرط الشيخين فأنهم لم يحججا بأبي هريرة عمار بن جوين العبدى قال غيره ولا من شرط
 غيره فابو هريرة ضعفه الناس كلهم ونسبه الى الكذب جماعة من الأئمة واستبسط بعضهم من
 مشروعية تفصيل الحجر جواز تفصيل من سحق التعظيم من أدنى وغيره ونقل عن أحمد لابن
 يثقيب منبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبره واستبذ بعض أتباعه صحة ذلك عنه ونقل عن ابن أبي
 الصيف الباقى الشافعي جواز تفصيل المعصوف وقبور الصالحين (قال مالك سمعت بعض أهل العلم
 يستحب إذا وقع الذي يطوف بالبيت يده على الركن اليماني أن يضعها على فيه) هكذا قال يحيى وابن
 وهب وابن القاسم وابن بكير وأبو مصعب وجماعة اليماني زاد ابن وهب من غير تفصيل فحببت من
 ابن وضاح وقد روى موطأ ابن القاسم وابن وهب وهى بأيدى أهل البلاد تافى الشهرة كرواية يحيى
 وفيها ما جعلا اليماني كيف أنكره على يحيى وأمره بطرحه ولكن الغلط لا يسلم منه أحد وكانه
 رأى رواية الشعبي ومن تابعه على قوله الركن الاسود فأنكر اليماني على ابن وضاح لم يرو موطأ
 الشعبي فهذا ما أسرو فيه على رواية يحيى وهى صواب قاله أبو عمر

((وكتنا الطواف))

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه كان لا يجمع بين السبعين) حال كونه (لا يصلى بينهما)

الركعتين

• حدثنا زهير بن حرب ثنا يحيى
ابن سعيد ثنا علي بن المبارك
حدثني يحيى بن أبي كثير عن عمر بن
معتب أخبره أن أبا حسن مولى
بني نوفل أخبره أنه استفتى ابن
عباس في مسألة كانت تحتها
مملوكة فطلقها فطلقته ثم عتقا
بعد ذلك هل يصلح له أن يخطبها قال
نعم قضى بذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم • وحدثننا محمد بن
المنشي ثنا عثمان بن عمرو أنا
علي بن إسماعيل ومعاوية بن أبي سفيان
ابن عباس بقيت لك واحدة قضى
به رسول الله صلى الله عليه وسلم
• حدثنا محمد بن مسعود ثنا
أبو عاصم عن ابن جريح عن
مظاهر عن القاسم بن محمد عن
عائشة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال طلاق الأمة تطليقتان
وقروها حيتتان قال أبو عاصم
حدثني مظاهر حدثني القاسم عن
عائشة عن النبي صلى الله عليه
وسلم مثله ألا أنه قال وعسدتا
حيضتان قال أبو داود وهو
حديث مجهول

«باب في الطلاق قبل المنكاح»

• حدثنا محمد بن مسلم بن إبراهيم
ثنا هشام بن حسان وثنا ابن الصباح
ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد
قالا ثنا مطاوري عن عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا طلاق إلا فملا فملا ولا علق إلا
فملا فملا ولا يسع إلا فملا فملا
ابن الصباح ولا وفاء نذر إلا فملا
فملا • حدثنا محمد بن القلاء أنا
أبو أسامة عن الوليد بن كثير
حدثني عبد الرحمن بن الحارث عن
عمرو بن شعيب بإسناده ومعناه

الر كعتين (ولكنه كان يصلي بعد كل سبع)
(ركعتين) أتباع السنة (فربما صلى عند المقام) أي خلف مقام إبراهيم عملاً بالسبب (أو عند
غيره) لموازاة (وسئل مالك عن الطواف إن كان أخف على الرجل أن يتطوع) به (فيعرفن)
بالنصب (بين الأسبوعين أو أكثر ثم ركع ما عليه من ركوع تلك السبوع) بضم المهملة والموحدة
لغة قليلة في الأسبوع وقال ابن السني هو جمع سبع بضم فسكون كبرد وبرود في حاشية الصحاح
مضبوط بضم أوله كضرب وضروب (قال لا ينبغي ذلك) أي يكره (وأما السنة أن يتبع كل سبع
ركعتين) قال ابن شهاب لم يطق النبي صلى الله عليه وسلم سوطاً أطال صلى ركعتين رواه عبد الرزاق
وعلقه البخاري وذكره ذلك مالك وأبو حنيفة ومحمد لأنه صلى الله عليه وسلم لم يقبله وقد قال خذوا
عني مناسككم وروى عبد الرزاق عن نافع أن ابن عمر كان يكره قرن الطواف ويقول على كل سبع
صلاة ركعتين وكان لا يقرن وقال أكثر الشافعية وأبو يوسف أنه خلاف الأولى وأجازه الجمهور ولا
كراهة وعند ابن السكيت بإسناد ضعيف عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم طاف ثلاثة
أسابيع جمعاً ثم أتى المقام فصلى خلفه ست ركعات يسلم من كل ركعتين ولو صلح لم يكن فيه محذور
ليسان الجواز (قال مالك في الرجل يدخل في الطواف فسهو حتى يطوف ثمانية أو تسعة أطواف
قال يقطع إذا علم أنه قد زاد ثم صلى ركعتين) ولا ينبغي عليه فإن تعدد الزيادة ولو قلت ببعض شروط
طل طوافه (ولا يعتد بالذي كان زاد) سهواً (ولا ينبغي له أن يني على التسعة حتى يصلي سبعين
جميعاً لأن السنة في الطواف أن يتبع كل سبع ركعتين) فإذا أتى خلف السنة الواردة عنه صلى
الله عليه وسلم (قال مالك ومن شئت في طوافه بعد ما ركع ركعتي الطواف) أنه لم يتم السبع (فليعد
فليتيم طوافه على اليقين) ولا ينبغي ما شئت فيه حديث من شئت فلم يدرك ثلاثاً صلى أم أربعا فليكن على
اليقين والطواف صلاة (ثم ليعذر ركعتين لأنه لا صلاحاً لطواف الأبعد كمال السبع) لا بخلاف
(ومن أصابه نسي ينقص وضوئه وهو بطوف بالبيت أو يسبي بين الصفا والمروة أو بين ذلك فإنه من
أصابع ذلك) الحال أنه قد طاف بعض الطواف كله ولم يركع ركعتي الطواف فإنه يتوضأ
ويستأنف الطواف والركعتين فلا يني إذا أحدث (وأما السعي بين الصفا والمروة فإنه لا يقطع
ذلك عليه ما أصابه) فأجل يقطع (من انقضاء وضوئه) لأنه ليس بشرط صحة له (ولا يدخل السعي
الإيم هو ظاهر بوضوء) أي يستحب له ذلك

«الصلاة بعد الصبح والعصر في الطواف»

(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن حميد) بضم الحاء (ابن عبد الرحمن بن عوف) ورواه
سفيان عن الزهري عن عمرو قال أخذ أخطأ فيه سفيان قال لا ثم وقد حدثني به نوح بن يزيد عن
إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الزهري كما قال سفيان انتهى فإن صح احتمال أن لابن
شهاب فيه شخص (ابن عبد الرحمن بن عبد) بلا إضافة (القاري) بشد ألباء نسبة إلى القارة بن
من خرج من مدركة مختلف في محبته وقال له روي يود كره العلي في ثقات التابعين ما من سنة ثمان
وثمانين (أخبره أنه طاف بالبيت مع عمر بن الخطاب بعد صلاة الصبح) طواف الوداع (فلما قضى
عمر طوافه نظر فلم ير الشمس) طلعت (فركب) بدون صلاة وركعتي الطواف لأنه كان لا يرى النفل
بعد الصبح مطلقاً حتى تطلع الشمس (حتى أتاه) ركب (وأجلته يذو طوي) فصل ركعتين سنة
الطواف وفي رواية سفيان ثم خرج إلى المدينة فلما كان يذو طوي وطلعت الشمس صلى ركعتين
رواه ابن منده (مالك عن أبي الزبير) محمد بن مسلم (المكي) أنه قال لقد رأيت عبد الله بن عباس
يطوف بعد صلاة الصبح ثم يدخل حجرته يتيه والجمع حجروا (فلا أدوى ما يصنع) هل
يصليهما في حجرته أو ينتظر غروب الشمس قال ابن عبد البر خلاف مالك ابن عيينة روى ابن أبي

زاد من حلف على معصية فلا عين له ومن حلف على قطيعة رحم فلا عين له * حدثنا ابن السرح ثنا ابن وهب عن يحيى بن عبد الله بن سالم عن عبد الرحمن بن الحارث الخزومي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في هذا الخبر زاد ولا نذر الا فيما ابتغى به وجه الله تعالى ذكره

«(باب في الطلاق على الغلط)»

* حدثنا عيسى بن عبد الله بن سعد الزهري أن يعقوب حدثهم قال ثنا أبي عن ابن امحق عن ثور بن يزيد الحمصي عن محمد بن عبيد بن أبي صالح الذي كان يسكن ايلياء قال خرجت مع عدي بن عدي الكندي حتى قدمنا مكة فبعثني الى صفية بنت شيبة وكانت قد حفظت من عائشة قالت سمعت عائشة تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا طلاق ولا عتاق في غلاق قال أبو داود الغلاق أظنه الغضب

«(باب في الطلاق على الهزل)»

* حدثنا القعنبي ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد عن عبد الرحمن بن حبيب عن عطاء بن أبي رباح عن ابن ماهد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث جدهن جد وهزلهن جد السكاح والطلاق والرجعة

«(باب نسخ المراجعة بعد الثلاث تطليقات)»

* حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج أخبرني بعض بني أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس قال

عمر عن سفيان عن عمرو بن دينار قال رأيت ابن عباس طاف بعد العصر فلا أدري أصلى أم لا فقال له أبو الزبير ألم تره صلى قال لا قال لكني رأيته صلى انتهى وانما يكون خلافا إذا كانت رؤية واحدة أما إذا تعددت وهو ظاهر سابقهما فلا خلاف بل صدق كل من مالك وسفيان (مالك عن أبي الزبير المكي أنه قال لقد رأيت البيت بخلو بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر ما يطوف به أحد) هذا الخبر عن مشاهدة من ثقه لا أخبار عن حكم فسقط قول أبي عمر هذا خبر منكر يدفعه من رأى الطواف بعدهما وتأخير الصلاة كمالك وموافقه ومن رأى الطواف والصلاة معا بعدهما ثم قال ابن عبد البر كره الثوري والكوفيون الطواف بعد العصر والصبح فإن قيل فلتؤخر الصلاة قال الحافظ ولعل هذا عند بعض الكوفيين والافالمشهور عند الحنفية أن الطواف لا يكره وانما كره الصلاة قال ابن المنذر رخص في الصلاة بعد الطواف في كل وقت جهور الصحابة ومن بعدهم ومنهم من كره ذلك أخذوا به يوم النهي عن الصلاة بعد الصبح والعصر وبه قال عمرو الثوري ومالك وأبو حنيفة وطائفة وروى أحمد بن سنان حسن عن أبي الزبير عن جابر قال كنا نطوف فتمسح الركن الفاتحة والخاتمة ولم تكن نطوف بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تطلع الشمس بين قرني شيطان وروى الشافعي وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة والترمذي وابن حبان والحاكم عن جبير بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف من ولي منك من أمر الناس شيئا فلا يمنع أحد طواف هذا البيت وصلى اية ساعة شاء من ليل أو نهار وبين الحديثين عموم وخصوص من وجه فهذا عام بالنسبة الى الاوقات خاص بالنسبة الى المكان وأحاديث النهي عن الصلاة بعد الصبح والعصر عامة في المكان خاصة في الاوقات ومتى كان الدليلان كذلك لم يترجح أحدهما على الآخر الا بدليل آخر وحديث الامكة ضعفه ابن العربي وغيره وقال ابن حزم حديث ساقط لا يستعمل به ولم يورده أحد من أئمة الحديث (قال مالك ومن طاف بالبيت بعض أسبوعه ثم أقامت صلاة الصبح أو صلاة العصر فإنه يقطع وجوبه أو يستحب كمال الشوط و (يصل مع الامام ثم ينوي على ما طاف) فيتمه (حتى يكمل سبعا ثم لا يصلي) ركعتيه (حتى تطلع الشمس) وترفع قنبر (أو) حتى (تغرب) فيصلح ما قبل صلاة المغرب (قال وان أخرهما حتى يصلي المغرب فلا بأس بذلك) قبل أن ينفل والابتداء وظاهره ان تقديمهما قبل صلاة المغرب أفضل وقد قال ابن رشد انه لا يظهر لا اتصالهما حينئذ بالطواف ولا بقوته فضيلة أول الوقت لخفتمهما وفي المسئلة التالية خيرة وهي (قال مالك ولا بأس أن يطوف الرجل طوافا واحدا بعد الصبح وبعد العصر لا يزيد على سبع و واحد) لكرهه جمع أسبوعين فأكثر قبل صلاة الركعتين وهو ممنوع منهما بعد عصر وصبح ولو على القول بوجوبهما مرة للقول بالسنة ولذا قال (ويؤخر الركعتين حتى تطلع الشمس) وتحل النافلة (كما صنع عمر بن الخطاب) فيما مر عنه مسندا (ويؤخرهما بعد العصر حتى تغرب الشمس فإذا غربت الشمس صلاهما ان شاء) قبل صلاة المغرب (وان شاء أخرهما حتى يصلي المغرب لا بأس بذلك) فغيره في ذلك وفيما قبل ظاهره أفضلية التقديم فهو اختلاف قول وفي الاستدكار وعند جماعة من رواة الموطأ عن مالك أحب الى أن يركعهما بعد صلاة المغرب انتهى فله ثلاثة أقوال مشهورها الثالث وهو رواية ابن القاسم عنه وفي الاستدكار أيضا جواز الطواف بعد صبح وعصر وتأخير الركعتين حتى تطلع الشمس أو تغرب هو قول مالك وأصحابه وهو مذاهب عمرو وأبي سعيد ومعاذ بن عفران وجماعة انتهى

في وداع البيت

ويسمى طواف الصدر بقض الدال لانه يصدر عن البيت أي يرجع وهو مستحب عند مالك وداود

طلق عبد يزيد أبو ركانة واخوته
 أم ركانة ونكح امرأته من مريضة
 خفاته النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت ما يغني عني الا كاتفي هذه
 الشعرة لشعرة أخذتها من رأسها
 ففرق بيني وبينه فأخذت النبي
 صلى الله عليه وسلم حية فدعا
 بركانة واخوته ثم قال جلسائه
 أترون فلانا يشبه منه كذا وكذا
 قالوا نعم قال النبي صلى الله عليه
 وسلم لعبد يزيد طلقها ففعل ثم قال
 راجع امرأتك أم ركانة واخوته
 فقال اني طلقها الا نأيا رسول الله
 قال فدعلت راجعها ولا يأياها
 النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن
 لعنهن قال أبو داود وحديث نافع
 ابن عبيد وعبد الله بن علي بن يزيد
 ابن ركانة عن أبيه عن جده أن
 ركانة طلق امرأته فردها اليه النبي
 صلى الله عليه وسلم أصح لان ولد
 الرجل وأهله أعلم به ان ركانة انما
 طلق امرأته البسة فجعلها النبي
 صلى الله عليه وسلم واحدة
 * حدثنا جندب بن مسعدة ثنا
 اسمعيل أنا أيوب عن عبد الله
 ابن كثير عن مجاهد قال كنت عند
 ابن عباس فجاء رجل فقال انه
 طلق امرأته ثلاثا قال فسكت حتى
 ظننت انه رادها اليه ثم قال بنطلق
 أحدهم فترك الجوقه ثم يقول
 يا ابن عباس يا ابن عباس وان الله
 قال ومن يتق الله يجعل له مخرجا
 وانك لم تتق الله فلم أجدهم مخرجا
 عصيت بلذ وبانت منك امرأتك
 وان الله قال يا أيها النبي اذا طلقتم
 النساء فطلقوهن في قبل عدتهن
 قال أبو داود وروى هذا الحديث
 حميد الاعرج وغيره عن مجاهد
 عن ابن عباس ورواه شعبة عن

وغيرهما الا شئ في تركه وقال الاكثر واجب ثم اختلفوا في وجوب الدم على تاركه (مالك عن نافع
 عن عبد الله بن عمران عن ابن الخطاب قال لا يصدرني) لا ينصرفن (أحد من الحاج حتى يطوف
 بالبيت فان آخر النسك الطواف بالبيت) فسماء نسكا لكونه عبادة كما (قال مالك في قول عمر بن
 الخطاب فان آخر النسك الطواف بالبيت ان ذلك فيما يرى) بضم النون تظن (والله أعلم) بما أراد
 (لقول الله تبارك وتعالى ومن يعظم شعائر الله) جمع شعيرة أو شعارة بالكسر وهو اعلام الحج
 وافعاله (فانها) أي فان تعظيمها (من تقوى القلوب) من المعظمين وعييت البدن شعائر لا شعارها
 في سنها بما يعرف به انها هدى (وقال ثم جعلها) أي مكان حل فحرها (الى البيت العتيق) أي عنده
 (فجعل الشعائر كلها وانقضواها الى البيت العتيق) فلذا جعله آخر النسك لان أصل معناه العبادة
 (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (ان عمر بن الخطاب رذرجلا من الطهران) بلفظ التثنية
 اسم واد بقرب مكة ونسب اليه قرية هناك يقال لها مر قال أبو عمر يقولون بين مر الطهران وبين
 مكة ثمانية عشر ميلا وهذا بعيد عن مالك وأصحابه لا يرون رده لطواف الوداع من مثله (لم يكن ودع
 الى البيت حتى ودع) لاستحباب ذلك ان لم يخف فوت أصحابه أو لان عمر يرى وجوبه (مالك عن هشام بن
 عروة عن أبيه انه قال من أفاض) طاف طواف الافاضة (فقد قضى الله حجه فانه ان لم يكن حجه
 شئ فهو حقيق) بمعنى خليف مأخوذ من الحق الثابت (أن يكون آخر هذه الطواف بالبيت وان
 حجه شئ أو عرض له) شئ منعه عن طواف الوداع (فقد قضى الله حجه) فلا شئ عليه في عدمه
 (قال مالك ولو أن رجلا جهل ان يكون آخر هذه الطواف بالبيت حتى صدر) رجع (لم أر عليه
 شيئا) لانه ترك مستحبا ولا شئ في تركه (الا أن يكون قريبا فراجع) استحبابا ان لم يخش فوت رفقته
 في طواف بالبيت ثم ينصرف اذا كان قد أفاض أي طاف الافاضة

((جامع الطواف))

(مالك عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) بن خويلد بن أسد القرظي الاسدي بقم عروة
 (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن زينب بنت) وفي نسخة آنية (أبي سلمة) عبد الله بن الاسد
 الهزومي الصحابي وبنته محابية ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم (عن) أمها (أم سلمة) هند بنت
 أبي أمية (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وعند البخاري من طريق يحيى بن أبي زكريا عن هشام
 عن أبيه عن أم سلمة لم يذكر زينب ونعقبه الدارقطني في كتاب التبع بانه منقطع فقد رواه حفص
 ابن غياث عن هشام عن أبيه عن زينب عن أمها ولم يسمعه عروة من أم سلمة ورواه الحافظ بان
 سماعه منها يمكن فانه أدرك من حياتها ثمانية وثلاثين سنة وهو معها في بلد واحد أي فجمع ان
 يكون معهما أولا من زينب عن أمها ثم معهما من الأم فحدث به على الوجهين فلا يكون منقطعاً قال
 وقد زاد الاصيل في طريق هشام زينب وقد رواه ابن السكن عن علي بن عبد الله بن مبشر عن محمد
 ابن حبيب شيخ البخاري فيه ليس فيه زينب وهو المحفوظ من حديث هشام فاما أبو الاسود فبإثبات
 زينب (انها قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكي) أي أتوجع وهو مفعول
 شكوت أي اني مريضة (فقال طوفي من وراء الناس) لان سنة النساء التسايع عن الرجال في
 الطواف ولا يقر بها يخاف ناذي الناس بابتها وقطع صفوفهم (وانت راكبة) زائدة رواية
 هشام بعيرك وبين فيها انه طواف الوداع ولفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج ولم
 تكن أم سلمة طافت فقال لها اذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك (قالت فطفت) راكبة
 بعيري (ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي) الصبح بالناس (الى جانب البيت) الكعبة
 (وهو يقرأ بالطور) أي سورة الطور ولما حذفوا القسم لانه صار علما عليها (وكتاب مسطور)
 في رق منشور وفيه جواز طواف الركب لعذرو بلحق به الممهل للعذرا ما بلا عذر فغفله مالك

مخزون مرة عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس وأيوب وابن جريح
جميعاً عن عكرمة بن خالد عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس وابن
جريح عن عبد الحميد بن رافع عن
عطاء عن ابن عباس ورواه
الاعمش عن مالك بن الحارث عن
ابن عباس وابن جريح عن عمرو
ابن دينار عن ابن عباس كلهم قالوا
في الطلاق الثلاث أجازها قال
وبانت منك نحو حديث اسمعيل
عن أيوب عن عبد الله بن كثير قال
أبو داود وروى جاذب زيد عن
عكرمة عن ابن عباس إذا قال
أنت طالق ثلاثاً بقى واحد فهي
واحدة ورواه اسمعيل بن إبراهيم
عن أيوب عن عكرمة هذا قوله
ولم يذكر ابن عباس وجعله قول
عكرمة وصار قول ابن عباس فيما
جسد ثنا جاذب صالح ومحمد بن
يحيى وهذا حديث أحمد قال ثنا
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ومحمد
ابن عبد الرحمن بن ثوبان عن محمد
ابن أياس عن ابن عباس وأباهريرة
وعبد الله بن عمرو بن العاص
سئلوا عن البكر يطلقها زوجها
ثلاثاً فكاهم قالوا لا تحل له حتى
تتكلم زوجا غيره قال أبو داود
وروى مالك عن يحيى بن سعيد
عن بكير بن الأنيب عن معاوية بن
أبي عياش أنه شهد هذه القصة
حين جاء محمد بن أياس بن البكير
إلى ابن الزبير وهاهم بن عمر
فسألهما عن ذلك فقالا لاذهب
إلى ابن عباس وأبي هريرة فاني
تركتهما عند عائشة رضي الله
عنها ثم سأل هذا الخبر * حدثنا
محمد بن عبد الملك بن مروان ثنا

وكرهه الشافعي لقوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق ومن طاف را كمال بطف به أعتاف به غيره
ورواه صلى الله عليه وسلم إنما كان للعدو في أبي داود عن ابن عباس قدم النبي صلى الله عليه
وسلم مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته وفي حديث جابر عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم طاف
راكباً ليراها الناس وليسألوه فيصنع له فعل ذلك الأمرين وكذا روى أم سلمة للعدو زاد هشام
في روايته ففعلت ذلك فلم تصل حتى خرجت أي من المسجد أو من مكة فدل على جواز صلاة
ركعتي الطواف خارجاً من المسجد إذ لو كان ذلك شرطاً لازماً لأمرها صلى الله عليه وسلم على
ذلك وفي رواية حسان بن إبراهيم عن هشام عند الأصبغاني قالت ففعلت ذلك ولم أصل حتى
خرجت فصليت وفيه رد على من قال يحتل أنهما أكلت طوافها قبل صلاة الصبح ثم أدركتهن
فصلتها معهن ورواها عنهما عن ركعتي الطواف واستدل به على أن من نسي ركعتي الطواف
قضاء ما حيث ذكر من حل أو حرم وهو قول الجمهور نعم قال مالك إن نسيه ورجع إلى بلدته فعليه
دمه يعقبه ابن المنذر بأن ذلك ليس أكبر من صلاة المكتوبة وليس على من تركها غير قضاءها
حيث ذكرها وهو مردود بالجمع وتعلقاً به أحكاماً تخصه لا تدخل فيها للقياس واستدل به ابن بطال
 وغيره على جواز ادخال الدواب التي يؤكل لحما المسجد لما حله لان قولها لا يخصه بخلاف غيرها
من الدواب وتعقب بأنه ليس في الحديث دلالة على عدم الجواز مع عدم الحاجة بل ذلك دأر مع
التلوين وعدمه بحيث يخشى التلوين منع الإدخال وقد قيل إن نأقته صلى الله عليه وسلم كانت
منقوعة أي مدربة معلمة فيؤمن منها ما يجذر من التلوين وهي سائرة ولعل بعير أم سلمة كان
كذلك كذا قيل والحديث ظاهر في الدلالة على طهارة قول البعير وبعده ويقاس عليه بقية
ما كثر اللحم والقول بان الساقفة منقوعة لم يثبت أنها أكلت لحماً واحداً لا يوجب أن يعير أم سلمة
كذلك ممنوع والحديث رواه البخاري عن اسمعيل والقنبي والنسائي ومسلم عن يحيى الأربعة
عن مالك بنه (مالك عن أبي الزبير) محمد بن مسلم (المكي) أن أبا ما عزا إلى علي بن عبد الله بن سفيان
أخبره أنه كان جالساً مع عبد الله بن عمر فحادثه أمرأة تستقيته فقالت إني أقبلت أريد أن أطوف
بالبيت عني إذا كنت بباب وفي نسخة عند باب (المسجد هرفت) ففحمتين وبضم أوله وكسر ثانيه
وصوب الأول صبيت (البناء) بالنصب جمع دم (فهرجت حتى ذهب ذلك عني ثم أقبلت حتى إذا
كنت عند) وفي نسخة بباب (المسجد هرفت) الدماء فخرجت حتى ذهب ذلك عني ثم أقبلت حتى
إذا كنت عند باب المسجد هرفت (البناء) ثالث مرة (فقال عبد الله بن عمر إن هذا يكسر الكاف
خطاب لاني) (ركضة) ضربة قال الهروي أي دفعه وحركه (من الشيطان) ما يكون دفع العرق
فسال منه الدم ليمنعها من الطواف ويوسوس إليها بطلانها ويحتمل أنه يحار نسي ذلك إليه لانه
يجبه لما يدخل على المرأة في ذلك من الإلباس (فاغتسل ثم استغفر) بإسكان المهملة وفتح الفوقية
ومثله ما كنه وكسر الضاء أي شدي فخرج (ثوب) أي خرقه عن رخصة بعد أن يحتمل فطنها
وتوثق طرفي الخرق في شيء تشديه على وسطك فتمسك بذلك سبل الدماء ما أخذ من ثياب الدابة بفخ
الضاء الذي يجعل تحت ذنبها وقيل من الثفر بإسكان الضاء وهو الفرج وإن كان أصله للسباع
فاستعير لغيرها (ثم طوف) باليت قال مضمون في كتاب تفسير الغريب سألت ابن أبي عمير عن ذلك في يوم
بعدهما تلومت أيام الحيض ثم شكك طول ذلك ما ومعاودتها ياها قال لا ولكن ذلك فيما نرى في يوم
واحد ذهبت ثم رجعت وذهبت ثم رجعت ثم سألت فرآه ابن عمر عن الشيطان وقال غيره يحتمل
أنها من قعدت عن الحيض فلا يكون ذلك دم حيض وأمرها بالغسل احتياطاً ويحتمل أنه
رأها كالمستحاضة والحيض له غاية يتسمى الياء وقال أبو عمر أفتاها ابن عمر فتوي من علم أنه ليس
بحيض وقد رواه جماعة من رواة الموطأ بالفظان يجوز الاستغفارة الخ وذل جوابه أنها من لا حيض

أمر العثمان ثنا محمد بن زيد
عن أيوب عن غير واحد عن
طاوس بن رجب لا يقال له أبو
الصهبا كان كثير السؤال لابن
عباس قال أما علمت أن الرجل
كان إذا طلق امرأته ثلاثا قبل أن
يدخل بها جعلها واحدة على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأبي بكر وصدر من أماره عمر
قال ابن عباس بلى كان الرجل إذا
طلق امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها
جعلها واحدة على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
وصدر من أماره عمر فلبا وأي
الناس يتبعوا فيها قال أجهلهم
عليهم • حدثنا أحمد بن صالح
ثنا عبد الوفاق أنا ابن جريج
أخبرني ابن طاوس عن أبيه أن أبا
الصهبا قال لابن عباس أنه لما
كانت الثلاث تجعل واحدة عن
عهد النبي صلى الله عليه وسلم
وأبي بكر وثلاثا من أماره عمر قال
ابن عباس نعم
(باب فيما عني به الطلاق)

(والنبا)

• حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
حدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن
أبراهيم التيمي عن علقمة بن وفاق
الليثي قال سمعت عمر بن الخطاب
يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إنما الأعمال بالنية
وإنما لامرئ ما فوى فمن كانت
هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى
الله ورسوله ومن كانت هجرته
لنفسه وللعالمين فهجرته
فأخبرني عن ما أخبرني به • حدثنا
أحمد بن عمرو بن السرخس وسليمان
ابن داود قالا أنا ابن وهب
أخبرني يونس عن ابن شهاب

لقوله ركعتين يريد الاستساضة ولذا قال لها طوفوا وانما يحل الطواف لمن فعل له الصلاة وأما قوله
اعتسلي فحسب مذهب من تدب الاعتسال الطواف لأنه اغتسال للحيض وللأزرق انتهى (مالك
أنه بلغه أن سعد بن أبي وقاص) مالك الزهري (كان إذا دخل مكة من أهدا) بفتح الهاء وكسر
يحيى ضا علىه الوقت حتى يخاف فوت الوقوف بعرفة (خرج إلى عرفة قبل أن يطوف بالبيت)
طواف القدوم (و) يستحب (بين الصفا والمروة) بعده (ثم يطوف) للأفاضة (بعد أن يرجع)
ويستحب عنه طواف القدوم لأن محل وجوبه غير المراهق (قال مالك وذلك واسع) جازر (أن
شأه الله) للترك (وستل مالك هل يفت الرجل في الطواف بالبيت الواجب عليه) وهو طواف
القدوم لمن لم يراهق وطواف الأفاضة (يحدث مع الرجل فقال لا أحب ذلك له) لما ورد عن ابن
عباس موقوفا ومرفوعا الطواف بالبيت صلاة إلا أن الله أباح فيه الكلام فمن نطق فلا ينطق إلا بخير
أخرجته أصحاب السنن ومحمد بن عزيمة وابن خباب واستنبط منه العزيز بن عبد السلام أن
الطواف أفضل أفعال الحج لأن الصلاة أفضل من الحج فيكون ما اشتملت عليه أفضل قال ولما
حدثت الحج عرفة فلا ينبغي أن التقدير معظم الحج عرفة بل يجوز إذا رآه الحج بالوقوف بعرفة قال
الحافظ وفيه نظر ولو سلم فالأب لا أفضل مما لا يغير والوقوف والطواف في ذلك سواء فلا
تفضل بل قال كلامه وإن جاز للطاقف لكن ينبغي تجنبه فيما لا فائدة فيه وإن يكون الطائف خاضعا
خاصة القلب لا زوال الدب ظاهرا وباطنا ونحو الأزرق وغيره عن تميم بن الورد قال كنت في
الحج فحدثت الميراب فسمعت من تحت الاستار إلى الله أشكو واليه يا جبرئيل ما أتني من الناس من
تفكهم حولي في الكلام (قال مالك لا يطوف أحد بالبيت ولا بين الصفا والمروة إلا وهو طاهر)
مذموم وجوب الطواف واستحب ما في السمع وهذا قال الجمهور وخالف أبو حنيفة وبعض
الكراتين فقالوا لا يجب في الطواف من أهدا عليه صلى الله عليه وسلم لعائشة لما حاضت
عبراق لا تطوف بالبيت حتى تطهرى بفتح التاء والواو والهاء المشدودين بخلاف أحمد بن حنبل وأحمد
تطهرى بزيادة رواية مسلم حتى تعتسلي وهو ظاهر في نهي الحائض عن الطواف حتى ينقطع دمها
وتعتسل لأن النهي في العبادات يقتضي الفساد وذلك يقتضي بطلان الطواف فوقعته وفي معنى
الطائف الجنب والمحدث

(البدء بالصفا في السعي)

(مالك من جعفر) الصادق (ابن محمد) الباقر (ابن علي) زين العابدين بن الحسين (عن أبيه عن
جابر بن عبد الله أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين خرج من المسجد بعد أن
طاف وسعى ركعتين وفرأ فيه ما حل بأهله الكافرون وقل هو الله أحد كافي الحديث الطويل عن
جابر عند مسلم قال ثم رجع إلى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب (وهو يريد الصفا وهو يقول) وفي
مسلم فلما ذاب إلى الصفا قرأ أن الصفا والمروة من شعائر الله (بدء أعباد الله به) بضيقة الأخبار على
الرواية المشهورة وفي رواية أبدا بضيقة الأخبار أيضا (بدء بالصفا) قال الخطابي فيه أنه أعجز
تقديم المبتدوء به في التلاوة فقدمه وإن الظاهر في حق الكلام أن المبتدوء مقدم في الحكم على ما
بعده وإن الساعي إذا بدأ بالمروة لم يعتد بذلك انتهى ونحوه لابن عبد البر وهذا قال مالك والشافعي
والجمهور وأصرح منه في الدلالة رواية الشافعي أبدا بعبادة الله به هكذا بضيقة الأمر للجمع وقال
عباس بن خنيس به من قال الواو ترتب لأمنه صلى الله عليه وسلم ذلك وأصح به من قال لا ترتب لأهله
لوربت لم ينجح إلى هذا التوجيه وإنما قال ذلك تأسيلا لا التزاما انتهى أي لا الزام إلا أن الواو ترتب
وهذا قطعته من الحديث الطويل المروي بهذا الاستناد في الجهة النبوية عند مسلم وأبي داود
 وغيرهما والأما مروي منه جلة فرقا تحت التراجم ورواها عنه بالبلاغ كما مر ورواها عنه كذا استاده

أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك فساق قصته في تبوك قال حتى إذا مضت أربعون من الحسين إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك قال قلت أطلعها أم ماذا أفعل قال لا بل اعتزلها فلا تقر بها فقلت لامرأتى الحق يا هلك فكوني عندهم حتى يقضى الله سبحانه في هذا الأمر

((باب في الخبير))

* حدثنا محمد بن أبو عوانة عن الأعمش عن أبي الصفي عن مسروق عن عائشة قالت خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه فلم يعد ذلك شيئا

((باب في أمرك بيدك))

* حدثنا الحسن بن علي ثنا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد قال قلت لأبوب هل تعلم أحدا قال يقول الحسن في أمرك بيدك قال لا الا شيء حدثناه قتادة عن كثير مولى ابن مسعود عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه قال أبوب قد علم علينا كثير فأتاه فقال ما حدثت بهذا قط ذكرته لقتادة فقال بلى ولكنه نسي * حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا هشام عن قتادة عن الحسن في أمرك بيدك قال ثلاث

((باب في البتة))

* حدثنا ابن السرح وإبراهيم بن خالد الكلبي في آخرين قالوا ثنا محمد بن إدريس الشافعي حدثني عمي محمد بن علي بن شافع عن عبد الله بن علي بن السائب عن نافع ابن عبيد بن عبد بن ركانة أن

كهذا الحديث وتاليه وهو (مالك عن جعفر بن محمد بن علي) بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عن أبيه عن جابر بن عبد الله) رضي الله عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا وقف على الصفا) وفي مسلم عن جابر فرقى عليه أي الصفا حتى رأى البيت فاستقبل القبلة (يكبر) أي يقول الله أكبر (ثلاثا) من المرات (ويقول لا اله الا الله وحده) نصب حال أي منفردا (لا شريك له) عقلا ومعا والهمك اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم انما هو اله واحد قل هو الله أحد في آخر (له الملك) بضم الميم أصناف المخلوقات (وله الحمد) في الاولى والاخرة زادني رواية أبي داود عن جابر يحيى ويعيت (وهو على كل شيء قدير) جملة حاله أيضا زادني رواية مسلم لا اله الا هو وحده انجز وعده وانصر عبده وهزم الأحزاب وحده (يصنع ذلك ثلاث مرات ويدعو) بين ذلك كافي رواية مسلم أي بين الثلاث مرات (ويصنع على المروة مثل ذلك) الذي فعله على الصفا من الوقوف والذكر والدعاء ففيه مشروعية الرقي عليهم ما هو سنة عند الجمهور ليس بشرط ولا واجب فلو تركه صح سعيه لكن فاته الفضيلة وقد استحب في المدة ان يصعدا علما بحيث يرى البيت كافي حديث جابر عند مسلم وقد رواه عبد الرزاق عن مالك عن نافع عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم كان يصعد على الصفا والمروة حتى يندوله البيت قال أبو عمر تفرد به عبد الرزاق عن مالك قال ولا حدثني الذكروا الدعاء عند أحد من العلماء وانما هو بحسب ما يقدر عليه المرء ويحضره وقد زاد البيت في روايته هذا الحديث ذكر الله وحده ودعا بما قدر له انتهى واستدل به العز بن عبد السلام على ان المروة أفضل من الصفا قال لانها تقصد بالذكور والدعاء أربع مرات بخلاف الصفا فانها تقصد ثلاثا وأما البداء بالصفا فليس بوارد لانه وسيلة قال الحافظ وفيه نظر لان الصفا تقصد أربعا أيضا أولها عند البداء فكل منهما مقصود بذلك وتمتاز الصفا بالابتداء وعلى التنازل يتعاد لان ثم ما غرة هذا التفضيل مع ان العبادة المتعلقة بها لاتم الا بهما معا انتهى وحزم الشهاب القرافي تليذا المر بان الصفا أفضل قال لان السعي منه أربعا ومن المروة ثلاثا وما كانت العبادة فيه أكثر فهو أفضل انتهى ويرد عليه أيضا ما أورده الحافظ على العز أنه لا غرة لهذا التفضيل (مالك عن نافع انه سمع عبد الله بن عمرو وهو على الصفا يدعو يقول اللهم انك قلت ادعوني استجب لكم) فحمل الدعاء على ظاهره من الطلب لأن المراد به العبادة ووجه الربط بينه وبين قوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي ان الدعاء أخص من العبادة فمن استكبر عنها استكبر عن الدعاء فالوعيد انما هو لمن تركه استكبارا ومن فعل ذلك كفر (وانك لا تخلف الميعاد) كقلت (واني أسألك كما هديتني للاسلام أن لا تنزعني حتى تتوفاني وأنا مسلم) تقيما للعبادة العظيمة لافوز بالجنة والنجاة من النار قال أبو عمر فيه التأمي بإبراهيم في قوله واجتنبني وبني ان نعبد الأصنام ويوسف في قوله توفني مسلما والحقني بالصالحين وبيننا صلى الله عليه وسلم في قوله وإذا أردت أو أردت بالناس فتنه فاقبضني اليك غير مقتون قال إبراهيم الخفي لا يأمن الفتنة والاستدراج الا مقتون ولا نعمة أفضل من نعمة الاسلام فيه ترك الأعمال انتهى وأردت بتقديم الراء على الدال من الارادة وتأخيرها عن الدال من الاداة اشارة الى أن الحديث روي بالوجهين كما مر في باب الدعاء لا انما شئت

((جامع السبي))

(مالك عن هشام بن عمرو عن أبيه انه قال قلت لعائشة أم المؤمنين) كقال تعالى وأزواجه أمهاتهم وهل يقال لهن أيضا امهات المؤمنات قولان مرجحان (وأنا يومئذ حديث السن) أي صغير قال ابن الاثير كناية عن الشباب وأول العمر والحديث ضد القديم وفيه تقديم عذره في السؤال وان التباسه عليه نشأ من الحداثة (أو أيت قول الله) أي أخبرني عن مفهوم قوله (تبارك

وكانه بن عبد يزيد طلق امرأته
سهمية البتة فأخبر النبي صلى الله
عليه وسلم بذلك وقال والله
ما أردت الا واحدة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم والله
ما أردت الا واحدة فقال ركانة
والله ما أردت الا واحدة فردها
اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فطلقها الثانية في زمان عمر
والثالثة في زمان عثمان قال أبو
داود وأوله لفظ ابراهيم وآخره لفظ
ابن السرح * حدثنا محمد بن يونس
النسائي ان عبد الله بن الزبير
حدثهم عن محمد بن ادريس
حدثني عمي محمد بن علي عن
ابن السائب عن نافع بن عجير
عن ركانة بن عبد يزيد عن النبي
صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث
* حدثنا سليمان بن داود ثنا
جرير بن حازم عن الزبير بن سعيده
عن عبد الله بن علي بن يزيد بن
ركانة عن أبيه عن جده انه طلق
امرأته البتة فأتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال ما أردت قال
واحدة قال الله قال الله قال هو على
ما أردت قال أبو داود وهذا أصح
من حديث ابن جريج ان ركانة
طلق امرأته ثلاثا لانهم أهل بيته
وهم اصلم به وحديث ابن جريج
رواه عن بعض بني أبي رافع عن
عكرمة عن ابن عباس

((باب في الوسوسة بالطلاق))

* حدثنا مسلم بن ابراهيم ثنا
هشام بن عمار عن قتادة عن زواة بن
أوفى عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان الله
تجاوز لامتي عما تكلم أو تعمل
به وما حدثت به أنفسها

((باب في الرجل يقول لامرأته

يا أختي))

وتعالى ان الصفا والمروة) جلي الذي للذين يسي من احدهما الى الآخر والصفا في الاصل جمع
صفاة وهي الصخرة والحجر الاملس والمروة في الاصل حجر أبيض راق (من شعائر الله) أي المعالم
التي ندب الله اليها وأمر بالقيام عليها قاله الازهرى وقال الجوهرى الشعائر أعمال الحج وكل
ما جعل علما للطاعة الله (فن حج البيت أو اعتمر فلا جناح) الاثم (عليه أن يطوف) بشد الطاء
أصله يَطُوف أبدلت التاء طاء مقرب مخرجه أو أدغمت التاء في الطاء (بهما) أي يسي بينهما (فما
على الرجل) وصف طردى والمراد الحاج أو المعتمر (شيئ) وفي رواية القضي وابن وهب والتبسي
فما أرى على أحد شيئا بضم الهمزة أظن وبفتحها اعتقد وفي رواية الزهرى عن عروة والله ما على
أحد جناح (ان لا يطوف بهما) اذمه وهو مهمل ان السعي ليس بواجب لانها دلت على رفع الجناح
وهو الاثم عن فاعله وذلك يدل على اباحتها ولو كان واجبا لما قيل فيه ذلك لان رفع الاثم علامة
الاباحة ويزاد المستحب باثبات الاجر والوجوب بحق التارك (فقال عائشة) ردا عليه (كلا)
ردع له وزجر عن اعتقاده ذلك وفهمه من الاثني وفي رواية الزهرى شس ما قلت يا ابن أختي (لو كان)
الامر والشأن (كما تقول) وفي رواية الزهرى كما أولتها عليه (لكانت) الآية (فلا جناح عليه ان
لا يطوف بهما) أي لا جناح في ترك الطواف بهما فكانت تدل على رفع الاثم عن التارك وذلك
حقيقة المباح أما ولفظها بدون لافهى ساكتة عن الوجوب وعدمه مصرحة بعدم الاثم عن
الفاعل وحكمته مطابقة جواب السائلين لانهم توهموا ان فعلهم ذلك في الجاهلية ان لا يستمر ذلك
في الاسلام بخلافه الجواب مطابقة السؤالهم وأما الوجوب فتفاد من أدلة أخر كلفه صلى الله عليه
وسلم له ومواظبته عليه في كل نسك مع قوله خذوا عني مناسككم قال المازري هذا من بديع فقه
عائشة ومعرفة باحكام الالفاظ لان الآية انما اقتضى ظاهرها رفع الحرج عن الطائف بينهما
وليس نصافي سقوط الوجوب فأخبرته ان ذلك محتمل ولو كان نصا لقال أن لا يطوف وقد يكون
الفعل واجبا يعقد انسان انه قد جمع من إيقاعه على صفة كن عليه ما ظهر قطن انه لا يشترع له
صلاته عند الغروب فسأل فقيل لا حرج عليك ان صليته فالجواب صحيح ولا يقتضى في وجوب
الظهر عليه ثم بينت له ان التعبير بنى الجناح لو روده على سبب فقالت (انما أزلت هذه الآية في
الانصار) بالراء كما عزم الخطابي لاكثر الروايات وان في بعضها الانصاب بالموحدة بدل الراء قال
فان كان محفوفا فهو جمع نصب وهو ما نصب من الاصنام ليعبد من دون الله انتهى وقد حكى ابن
جرير وابن المنذر وغيرهما عن أبي بن كعب وابن مسعود وابن عباس انهم قرؤا الآية ان لا يطوف
وأجاب ابن جرير والطحاوي بحملها على القراءة المشهورة ولا زائدة وقال غيرهما لا جهة في الشواذ
اذا خالفت المشهور (كأنوا يملون) أي يحجون قبل أن يسلموا (لمناة) بفتح الميم والنون الحفيفة
فألف ثم تاء مخفوض بالفتحة للعلمية والتأنيث سميت بذلك لان النسائل كانت غنى أي تراق عندها
وهي صنم كانت في الجاهلية وقال ابن الكلبي كانت حضرة نصيبها عمرو بن لحي لم يذبل فكأنوا
يعبدونها (وكانت مناة حذو) بفتح المهملة وسكون المعجمة أي مقابل (قديد) بضم القاف وفتح
المهملة بعدها تخنية ثم مهملة قرية جامعة بين مكة والمدينة كثيرة المياه قاله أبو عبيد البكري وفي
رواية سفيان عن الزهرى بالمثل من قديد بضم الميم وفتح المعجمة وفتح اللام الاولى ثنية مشرفة على
قديد (وكأنوا يخرجون) بالمهملة والجيم أي يخرجون (أن يطوفوا بين الصفا والمروة) أي يتركون
ذلك خشية الحرج وهو الاثم مثل قولهم يقتضون ويتأثم أي يبنون الخش والاثم عن نفسه والمعنى
انهم كأنوا في الجاهلية لا يطوفون بينهم ما يقتضون على الطواف عبادة (فلما جاء الاسلام سألو
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) وفي رواية سفيان عن الزهرى عن عكرمة عن ابن عباس
أهل لمناة الطاغية التي بالمثل لا يطوفون بين الصفا والمروة وله من رواية يونس عن الزهرى ان

* حدثنا موسى بن ابي عمير
 ثنا جاد ح وثنا أبو كامل
 ثنا عبد الواحد وخالد الطحان
 المعنى كلهم عن خالد عن أبي عمير
 الهيصمي ان رجلا قال لامرأته
 يا أخية فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أختك هي فكره ذلك
 ونهى عنه * حدثنا محمد بن
 ابراهيم البرازي ثنا أبو نعيم
 عبد السلام يعني ابن حرب عن
 خالد الحذاء عن أبي عمير عن رجل
 من قومه انه سمع النبي صلى الله
 عليه وسلم مع رجل يقول لامرأته
 يا أخية فنهأه قال أبو داود ورواه
 عبد العزيز بن المنذر عن خالد
 عن أبي عثمان عن أبي عمير عن
 النبي صلى الله عليه وسلم ورواه
 شعبه عن خالد عن رجل عن أبي
 عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 * حدثنا ابن المنني ثنا عبد
 الوهاب ثنا هشام عن محمد بن
 أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ان ابراهيم صلى الله عليه وسلم
 لم يكذب قط الا ثلاث اثنتان في
 ذات الله تعالى قوله اني سقيم وقوله
 بل فعله كبيرهم هذا وبيها هو
 يسير في أرض جبار من الجبارة
 اذ نزل منزلا فأتى الجبار فقبل له
 انه نزل ههنا رجل معه امرأة هي
 أحسن الناس قال فأرسل اليه
 فسأله عنها فقال انها أختي فلما
 رجع اليها قال ان هذا سألني عنك
 فأبأته انك أختي وانه ليس اليوم
 مسلم غيري وغيرك وانك أختي في
 كتاب الله فلا تكذبيني عنده وساق
 الحديث قال أبو داود وروى هذا
 الخبر شعيب بن أبي حمزة عن أبي
 الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم

الانصار كانوا قبل أن يسلموا هم وغسان يملكون لمناة وكان ذلك سنة في آبائهم من أحرم لمناة لم يطف
 بين الصفا والمروة فهذا كله موافق لرواية مالك عن هشام وقد تابعه عليها أبو أسامة عن هشام
 بلفظ انما أنزل الله هذا في الناس من الانصار كانوا اذا أهلوا لمناة في الجاهلية فلا يجعل لهم أن يطوفوا
 بين الصفا والمروة أخرجه مسلم وخالفهما أبو معاوية وعنده عن هشام وخالف جميع الروايات
 عن الزهري فقال انما كان ذلك لان الانصار كانوا يملكون في الجاهلية لصنمين على شط البحر يقال
 لهما اساف ونائلة ثم يحشون فيطوفون بين الصفا والمروة ثم يحلقون فلما جاء الاسلام كرهوا أن
 يطوفوا بينهما للذي كانوا يصنعون فقتضاه أن يخرجهم انما كان لكلا يفعلوا في الاسلام شيئا فعلموه
 في الجاهلية لان الاسلام أبطل أفعالها الا ما اذن فيه الشارع فخشوا ان ذلك مما أبطله وجع الحافظ
 باحتمال ان الانصار في الجاهلية كانوا فريقين منهم من كان يطوف بينهما على ما اقتضته هذه
 الرواية ومنهم من لا يطوف بينهما على ما اقتضاه باقي الروايات واشترك الفريقان في الاسلام في
 التوقف عن الطواف بينهما لكونه كان عندهم جميعا من أفعال الجاهلية وقد أشار الى نحو هذا
 الجمع البيهقي الا أن قوله لصنمين على شط البحر وهم فانهما ما كانا على شطه وانما كانا على
 الصفا والمروة وانما كانت مناة مما يلي جهة البحر به عليه عياض والنسائي باسناد قوي عن زيد
 ابن حارثة قال كان على الصفا والمروة صفتان من نحاس يقال لهما اساف ونائلة كان المشركون
 اذا طافوا بهما وسقط أيضا من روايته اهلاهم أولا لمناة فكانهم يملكون لمناة يبدوون بها ثم
 يطوفون بين الصفا والمروة لاجل اساف ونائلة فن ثم يخرجوا عن الطواف بينهما في الاسلام
 ويؤيده حديث الهيصمي عن عاصم قلت لانس أكنتم تنكرون السبي بين الصفا والمروة
 قال نعم لانها كانت من شعائر الجاهلية (فأنزل الله تبارك وتعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله)
 اعلام مناسك جمع شعيرة وهي العلامة (فن حج البيت واعرفوا لاجنح) اثم (عليه) في (ان يطوف
 بهما) زاد أبو معاوية قالت فطافوا وزاد أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة فلعمرى ما أثم
 الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة أخرجهما مسلم وفي رواية الزهري في الصحيحين قالت عائشة وقد
 سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما فليس لاحداث يترك الطواف بينهما والمراد
 فرضه بالسنة لانني الفريضة لقولها ما أثم الله الخ وقد ذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين
 ومن بعدهم ان السبي ركن الحج الا به ولا يجبر بدم ولا غيره وقال به مالك والشافعي وأحمد
 وقال أبو حنيفة هو واجب فان تركه عصى وجبر بالدم ومصححه وقال به الحسن البصري وقتادة
 وسفيان الثوري وقال أنس وابن الزبير ومحمد بن سيرين انه تطوع قال الطائوي لا يجزئ لمن قال انه
 مستحب في قوله تعالى فمن تطوع خيرا لانه راجع الى أصل الحج والعمرة لا الى خصوص السبي لاجماع
 المسلمين على ان التطوع بالسبي لغیر الحاج والمعتمر غير مشروع وروى الطبري وابن أبي حاتم باسناد
 حسن عن ابن عباس قال قالت الانصار ان السبي بين الصفا والمروة من أمر الجاهلية فأنزل الله
 الآية وروى الفاكهي واسماعيل القاضي باسناد صحيح عن الشعبي قال كان صنم بالصفا يدعى
 اساف ووثن بالمروة يدعى نائلة فكان أهل الجاهلية يبعون بينهما فلما جاء الاسلام رمى بهما وقال
 انما كان يصنع أهل الجاهلية من أجل أوثانهم فأمسكوا عن السبي بينهما فأنزل الله الآية
 وذكر الواحدى عن ابن عباس فهو وزاد فيه يزعم أهل الكتاب انه ما زينا في الكعبة فمضا
 حجر بن قوضعا على الصفا والمروة ليعتبر بهما فلما طال المدة عبدوا في الحديث انه لا بأس بعبادة
 الصغير للكبير واستنباطه بحضوره من القرآن وتفسيره بلفظ أو أيت ولفظ ما أرى لان عائشة لم
 تنكر شيئا من ذلك وأخرجه البخاري في التفسير عن عبد الله بن يوسف وأبو داود وهناع عن القعني
 والنسائي من طريق ابن القاسم وأبو داود أيضا من طريق ابن وهب الاربعية عن مالك بن نابعه

نحوه * حدثنا محمد بن عبد
الرحيم البزاز ثنا علي بن بصير
القطان ثنا هشام بن يوسف عن
معمر بن عمرو بن مسلم عن
عكرمة عن ابن عباس ان امرأة
ثابت بن قيس اختلعت منه فجعل
النبي صلى الله عليه وسلم عدنها
حيضة قال أبو داود وهذا الحديث
رواه عبد الرزاق عن معمر عن
عمرو بن مسلم عن عكرمة عن
النبي صلى الله عليه وسلم مرسل
* حدثنا القعنبي عن مالك عن
نافع عن ابن عمر قال عدة الحائض
حيضة

(باب في الظهار)

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة
ومحمد بن العلاء قال ثنا ابن
ادريس عن محمد بن اسمعيل عن
محمد بن عمرو بن عطاء قال ابن
الغلاء بن علقمة بن عباس عن
سليمان بن يسار عن سلمة بن صخر
قال ابن الغلاء اللياضي قد كنت
أمرأ أصيب من النساء ما لا يصيب
غيري فلما دخل شهر رمضان
خفت ان أصيب من أمرأ في شأ
يتابع بي حتى أصبح فظاهرت منها
حتى نسلخ شهر رمضان فينهاي
تخذمني ذات ليلة اذ تكشف لي
منهاشي فلم ألبث ان تزوت عليها
فلما أصبحت خرجت الى قومي
فأخبرتهم الخبر وقلت امشوا معي
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالوا والله فأنطلقت الى النبي صلى
الله عليه وسلم فأخبرته فقال أنت
بذلك يا سلمة قلت أنا بذلك
يا رسول الله منين وأنا صابر لأمري
الله فأحكم في ما أراك الله قال حرر
رقبة قلت والذي بعثك بالحق ما
أملك رقبة غير ما وضعت صفحة

أبو أسامة وأبو معاوية عن هشام بنحوه هند مسلم وتابعه في شيعة هشام ابن شهاب عن عروة في
العصيين وغيرهما بنحوه (مالك عن هشام بن عروة ان سودة بنت عبد الله بن عمر كانت عند عروة
ابن الزبير فخرجت تطوف بين الصفا والمروة في حج أو عمرة) شك الراوي (ماشية وكانت امرأة
ثقيلة) ضد خفيفة كناية عن مهنها أو بطئها في المشي (لجأت حين انصرف الناس من) صلاة
(العشاء) لتطوف وأسعى لبلالانه أستر (فلم تقض) تتم (طوافها حتى تؤدي بالاول) وفي نسخة
بالاولى (من الصبح فحضت طوافها فيها بينها) أي الاولى (وبينه) أي الانصراف من العشاء أو فيها
بين العشاء وبين البدء بالاولى فحاصله انم التقلها أو أقامت في الطواف والسعي من العشاء الى الاذان
الاول للصبح (وكان عروة اذا رآهم يطوفون على الدواب ينههم أشد النهي فيعتلون) أي
يتسكنون (له بالمرض حياء منه) لاحقيقة يقال اعتل اذا غلبت بجمه ذكر معناه الفارابي (فيقول
لثافيا يبتنا وبينه لقد خاب هؤلاء وخسروا) لثاففة المصطفى لانه سعى ماشيا كما يأتي (قال مالك من
نسى السعي بين الصفا والمروة في عمرة فلم يذ كر حتى يستبعد من مكة) أي يجاوزها بعد (انه يرجع)
وجوب ما يجتنب ما يحرم على المهرم فبسعي ولا فرق في وجوب رجوعه له بين ان تكون لم تفسد أم لا
(و) لكن (ان كان قد أصاب النساء) ففسدت (فليرجع فليسعي بين الصفا والمروة حتى يتم ما بقي
عليه من تلك العمرة) التي فسدت لوجوب انعامها (ثم عليه عمرة أخرى) قضاء عن التي أفسد
(والهدى) في القضاء للفساد (سئل مالك عن الرجل يلقيه الرجل بين الصفا والمروة فيقف معه
فيصدته فقال لا أحب ذلك) لان المطلوب حينئذ الذكروا الدعاء (قال مالك ومن نسي من طوافه
شيأ أو شك فيه فلم يذكر ذلك) الا وهو سعي بين الصفا والمروة فانه يقطع سعيه ثم يتم طوافه بالبيت
على ما يستيقن (فيبنى على الأقل ان شك) ويركع ركعتي الطواف ثم يندى سعيه بين الصفا والمروة
ولا يعتد بما سعى لان صحته بتقديم طواف (مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل بين الصفا والمروة (كذا رواه ابن
وضاح وابن يحيى باسقاط قوله والمروة وكانه اكتفى بلفظ بين المقيدة لذلك قال ابن عبد البر كذا
ليحيى بين الصفا والمروة وقال غيره من رواة الموطأ اذا نزل من الصفا مشى ولا أعلم رواية يحيى
وجها الا ان تحمل على ما رواه الناس لان ظاهر قوله نزل بين الصفا والمروة يدل على انه كان
راكبا فترى بينهما ورواية غيره من الصفا والصفا جبل لا تحتل ذلك (مشى) المشى المعتاد (حتى
اذا انصبت قدماء) قال عباس مجاز من قولهم صب الماء وانصب أي انحدرت ومنه اذا مشى كأنه
ينخط في صلب أي موضع منحدر (في بطن الوادي سعى) أي مشى بقوة أي أمرع في المشى وفي رواية
مسلم وغيره ومل (حتى يخرج منه) أي بطن الوادي فيمشى على العادة باقي السعي فيسن الامراع
ببطن الوادي ولاد في تركه عند الجهور وقد روى الشافعي وأحمد والدارقطني عن صفية بنت
شيبه أخبرتني نسوة من بني عبد الدار انهن رآين رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعى وان منزه
ليدور من شدة السعي ويقول اسعوا فان الله كتب عليكم السعي في اسناده عبد الله بن المؤمل فيه
ضعف لكن له طريق أخرى عند ابن خزيمة في نسخة مرة وعند الطبراني عن ابن عباس كالأول واذا
انضمت الى الاولى قويت (قال مالك في رجل جهل فبدأ بالسعي بين الصفا والمروة قبل ان يطوف
بالبيت قال ليرجع) وجوبا (فليطف بالبيت ثم يسعى) وفي نسخة ثم يسعى بين الصفا والمروة (وان
جهل ذلك) أي استرجع جهله (حتى يخرج من مكة ويستبعد فانه يرجع الى مكة فيطوف بالبيت) بعده
(يسعى بين الصفا والمروة) لان ما فعله أولا كالأول (وان كان أصاب النساء رجوع طواف بالبيت
وسعى بين الصفا والمروة حتى يتم ما بقي عليه من تلك العمرة) التي فسدت لوجوب انعام المفسد (ثم
عليه عمرة أخرى) قضاء (والهدى) في القضاء جبرا

﴿صيام يوم عرفة﴾

(مالك عن أبي النضر) سالم بن أمية (مولى عمر) بضم العين (ابن عميد الله) بصغير عبيد (عن
عمر) بضم العين وقع الميم مصغرا عمر بن عبد الله الهلال المدني (مولى عبد الله بن عباس) وفي
رواية مولى أم الفضل ولا منافاة فهذا باعتبار الأصل والأول باعتبار ما آل إليه لانه انتقل إلى ابن
عباس من أمه وللازمته له وأخذ عنه ثمان مائة أربع ومائة (عن أم الفضل) لبابة بضم
اللام وخفة الموحدين (بنات الحرث) الهلالية أم بنى العباس الستة النجباء كُتبت كايهم باسم
أكبرهم (ان ناسا غاروا) أى اختلفوا كفى رواية (عندها يوم عرفة) وهم بها (في صيام رسول
الله صلى الله عليه وسلم) بعرفة (فقال بعضهم هو صائم) على عادته في صيام عرفة (وقال بعضهم
ليس بصائم) لكونه مسافرا فقبضه اشعار بأن صوم يوم عرفة كان معروفا عندهم معتادا لهم في
الحضر فن قال صائم أخذ بما كان من عادته ومن نفاه أخذ بأنه مسافر (فاؤسلت) بضم الفوقية
بلفظ المشكك (اليه بقدر لبن) ولم يسم الرسول بذلك نعم في النسائي عن ابن عباس ما يدل على انه
كان الرسول بذلك وفي الصحيحين عن ميمونة أم المؤمنين انها أرسلت فيعمل على التعدد بان يكون
الاختان أرسلنا معا أو أرسلنا قدما واحدا ونسب إلى كل منهما لاني ميمونة أرسلت بسؤال أختها
أم الفضل لها ذلك لكشف الحال أو عكسه وفيه القيل على الاطلاع على الحكم بغير سؤال وفطنة
الرسلة لاستكشافها عن الحكم الشرعي بهذه الوسيلة اللطيفة اللائقة بالحال لان ذلك كان في
يوم حار بعد الظهيرة (وهو واقف على بعيره) هذا هو الصواب المذكور في الأصول الصحيحة خلاف
ما في نسخ سقيمة على بعيره وان صح المعنى لكن المدار على الرواية (فشرب) زاد في حديث ميمونة
والناس ينظرون وفي رواية أبي نعيم وهو يخطب الناس بعرفة أى ليراه الناس ويعلنون انه مفطر
لان العيان أقوى من الخبر ففطر يوم عرفة للحاج أفضل من صومه لانه الذي اختاره صلى الله
عليه وسلم لنفسه وللقوى على عمل الحج ولم يافيه من العون على الاجتهاد في الدعاء والتضرع
المطلوب في ذلك الموضع ولذا قال الجمهور يستحب فطره للحاج وان كان قويا ثم اختلفوا هل صومه
مكروه وصححه المالكية أو خلاف الأولى وصححه الشافعية وتعقب بان فعله المجرى لا يدل على عدم
استحباب صومه اذ قد يتركه لبيان الجواز ويكون في حقه أفضل لمصلحة التبليغ وأجيب بانه قد
روى أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة والحاكم عن أبي هريرة قال نهى صلى الله عليه وسلم
عن صوم يوم عرفة بعرفة وأخذ بظاهره قوم منهم يحيى بن سعيد الانصارى فقال يجب فطره للحاج
والجمهور على استحبابه حتى قال عطاء كل من أفطره لينتقري به على الذكر كان له مثل أجر الصائم
وفي الحديث قبول الهدية من القرابة والاصهار وزل السؤال مما وجد بأيدى الفضلاء لانه صلى الله
عليه وسلم ضرب ولم يسأل هل هو من مالها أو من مال العباس زوجها وقد يكون هذا مما أذن
للنساء في التصرف فيه أو علم ان العباس يسر بذلك وفيه ان الوقوف راكبا أفضل والبسه ذهب
الجمهور لانه صلى الله عليه وسلم وقف راكبا وفي حديث جابر عند مسلم ثم ركب إلى الموقف فلم يزل
واقفا حتى غربت الشمس ومن حيث النظر ان في الركوب عونا على الاجتهاد في الدعاء والتضرع
المطلوب حينئذ كاذكروا مثله في الفطر وذهب آخرون إلى ان استحباب الركوب يختص بمن
يحتاج الناس إلى التعلم منه وقيل هما سواء وفيه ان الوقوف على ظهر الدواب مباح اذا لم
يخفف به أو ذلك مستثنى من النهي عن اتخاذ ظهورها منابر أو يحول على ما اذا أبجف بها لا مطلقا
وأخرجه البخارى هنا عن القعني وفي الصيام عن التنيسى ويحيى القطان ومسلم في الصوم عن
يحيى التميمي الاربعه عن مالك به وتابعه سفيان بن عيينة في الصحيحين وعمر بن الحرث وسفيان
الثوري عند مسلم الثلاثة عن أبي النضر به (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصارى (عن القاهنم بن

وفيق قال فصم شهرين متتابعين
قال وهبل أصبت الذي أصبت
الامن الصيام قال فاطم وسقام
عمر بن سنين مسكينا قلت والذي
بعثت بالحق لقد بذنا وحشيت مالنا
طعام قال فانطلق إلى صاحب صدقة
بنى زريق فلبس دفعها اليك فاطم
سنين مسكينا وسقام من غر وكل
أنت وحيالك بقيتها فخرجت إلى
قوى فقلت وجدت عندكم الضيق
وسوء الرأي ووجدت عند النبي
صلى الله عليه وسلم السعة وخسن
الرأي وقد أمرني أو أمرني
بصدقكم زاد ابن العلاء قال ابن
ادريس بياضة بطن من بنى
زريق * حدثنا الحسن بن علي
ثنا يحيى بن آدم ثنا ابن ادريس
عن محمد بن اسحق عن معمر عن
عبد الله بن حنظلة عن يوسف بن
عبد الله بن سلام عن خويلد بنت
مالك بن ثعلبة قالت ظاهروني
زوجي أوس بن الصامت فحنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أشكوا اليه ورسول الله صلى الله
عليه وسلم يجادلني فيه ويقول
أتق الله فإنه ابن عمك فابرح حتى
نزل القرآن قد سمع الله قول التي
تجادلك في زوجها إلى الفرض
فقال يعتق رقبته قالت لا يجادل قال
يصوم شهرين متتابعين قالت
يا رسول الله انه شيخ كبير ما به من
صيام قال فليطعم ستمين مسكينا
قالت ما عنده من شيء تصدق به
قال فأتى ساعتئذ بعرق من تمر فقلت
يا رسول الله وأنا أعينه بعرق آخر
قال قد أحسنت اذهبى فاطمة
بهما عنه ستمين مسكينا وارحى إلى
ابن عمك قالت والعرق ستون صاعا
قال أبو داود في هذا انها كفرت

عنه من شهاب بن عثمان

حدثنا الحسن بن علي ثنا
عبد العزيز بن يحيى ثنا محمد بن
سليمة عن ابن أبي عمير بهذا الإسناد
نحوه إلا أنه قال والعرق مكنل يسع
ثلاثين صاعا قال أبو داود وهذا
أصح من حديث يحيى بن آدم
* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
أبان ثنا يحيى عن أبي سلمة بن
عبد الرحمن قال يعني بالعرق زبلا
ياخذ خمسة عشر صاعا * حدثنا
ابن الدرس ثنا ابن وهب أخبرني
ابن لهيعة وعمر بن الحرث عن
بكر بن الأشعث عن سليمان بن
يسار هذا الخبر قال فأتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم
فأعطاه إياه وهو قريب من خمسة
عشر صاعا قال تصدق بهذا قال
فقال يا رسول الله على أفقر مني
ومن أهلى فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كاه أنت وأهلك
قال أبو داود قرأت على محمد بن
وزير المصري حدثكم بشر بن بكر
ثنا الأوزاعي ثنا عطاء عن
أوس أخى عبادة بن الصامت
أن النبي صلى الله عليه وسلم
أعطاه خمسة عشر صاعا من شعير
أطعام ستمين مكيلا قال
أبو داود وعطاء لم يدرك أوسا وهو
من أهل بدر قديم الموت والحديث
مرسل * حدثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حماد بن هشام بن عروة أن
جيسة كانت تحت أوس بن
الصامت وكان وجلا بل لم فإذا
اشتد لمة ظاهرا من امر أنه فارتل
الله تعالى فيه كفارة الظهار
* حدثنا هرون بن عبد الله ثنا
محمد بن الفضل ثنا حماد بن سلة
عن هشام بن عروة عن عروة عن

محمد بن عمار (عائشة كانت تصوم يوم عرفة) وهي حاحه لأنها كانت لا ترى استحباب فطره
(قال القاسم ولقد رأيتها عشيّة عرفة يدفع الإمام ثم تقف) هي (حتى يفيض ما بينها وبين الناس من
الأرض) نخلوها بدهابهم (ثم تدعو بشرب ماء) (تقفطر) عليه قال مالك إنما أردت أن يخلوها
الموضع من الناس ولا يرى شيء منها غير فطرها ولم تزد بها شيئا من طلوع قمر ولا غيره قال والدفع مع
الناس أحب إليّ من لا عذره كعذرة عائشة قال لا أحب ما فعلت لأن الناس يقتصدون بها ولا
يعلمون العذر كذا قاله الباقون وكذا روى عن عبد الله بن الزبير أنه كان بصومه وعثمان بن أبي
العاصي وابن راهويه وقال قتادة لا بأس به إذا لم يضعف عن الدعاء وقال عطاء أصومه في الشتاء ولا
أصومه في الصيف أي لا يضعفه مع الحر عن الدعاء وروى ابن عبد البر عن ابن عمر قال حجبت
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر ومع عمر ومع عثمان فكلهم كان لا يصومه وأنا
لا أصومه

((ما جاء في صيام أيام مني))

(مالك عن أبي النضر) سالم (مولى عمر بن عبد الله) بضم العينين (عن سليمان بن يسار) لم
يختلف على مالك في إرساله قاله أبو عمرو وقد وصله النسائي وقاسم بن أصبغ من طريق سفيان
الثوري عن أبي النضر وعبد الله بن أبي بكر كلاهما عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن حذافة
(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام أيام مني) أي أيام رمي الجمار بها وهي الثلاثة
التي يتجمل بها الحاج منها في يومين بعد يوم التعمرة هي الأيام المعلومات والمعدودات وأيام التشريق
ويدل على أنها ثلاثة قول العرجي

ما لا تنقضي الاثلاث مني * حتى يفرق بيننا النحر

((وقول عروة بن أذينة))

زلوا اثلاث مني بمنزلة غبطة * وهو على غرض لعمر ك ما هو

والاجماع على أن صيامها لا يجوز تطوعا وروى عن بعض الصحابة والتابعين جوازها ولا يصح وفي
جوازها المتع لم يجد هذا بخلافه قاله أبو عمر (مالك عن ابن شهاب) مرسل عند جميع الرواة عن
مالك وتابعه يونس وابن أبي ذئب وعبد الله بن عمر العمري كلهم عن ابن شهاب مرسل وهو الصحيح
عنه قاله أبو عمر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن حذافة) بضم المهملة وفتح
المججمة فألف ففاء ابن قيس بن عدي بن سعيد بضم السين ابن سهم القرشي السهمي من قدام
المهاجرين مات بمصر في خلافة عثمان (أيام مني بطوف) في الناس (يقول إنما هي أيام أكل وشرب)
بضم الشين وقصهارا بيان بمعنى كافي النهاية وحكى ابن السمعاني عن أبيه عن أبي الغنائم أنه بالفتح
فقط واستشهد بقوله تعالى شرب الهلهم وقال أبو البقاء أنه الأفتح الأقبس وهو مصدر كالأكل
وعقبهما بقوله (وذكر الله) لا يستغفر العبد في حظوظ نفسه وينسى حقوق الله قال الطبري
هذا من باب التمجيد فإنه لما أضاف الأكل والشرب إلى الأيام أوهم أنها لا تصلح إلا لله إلا أن الناس
أضاف الله فيها قدارك بقوله وذكر الله لا يستغفروا أو قاتلهم بالذات النفسانية فينسا
انصبيهم من الروحانية ونظيره في التمجيد للصيانة أي الاحتراس قول الشاعر

فسق ديارك غير مقدسها * صوب الربيع وديمه تهمي

وقد علل ذلك على رضى الله عنه بأن القوم زاروا الله وهم في ضيقه في هذه الأيام وليس للضيف
أن يصوم دون إذن من أضافه رواه البيهقي بسند مقبول ومن ثم قال جمع سر ذلك أنه تعالى دعا
عباده إلى زيارة بيته فأجابوه وقد أهدى كل على قدر وسعه وذبحوا هديهم فقبله منهم وجعل لهم
ضيافة وهي ثلاثة أيام فأوسع زواره طعاما وشربا ثلاثة أيام وسنة الملوك إذا أضافوا أطعموا من
على الباب كما يطعمون من في الدار والكعبة هي الدار وسائر الأقطار باب الدار فعم الله الكل

ماثثة مثله • حدثنا اسحق بن

اسماعيل الطالقاني ثنا سفيان
ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن
رجل ظاهر من امرائه ثم واقعها
قبل ان يكفر فأتى النبي صلى الله
عليه وسلم فأخبره فقال ما حدثك
على ما صنعت قال رأيت يباس
ساقها في القمر قال فاعتزلها حتى
تكفر عنك • حدثنا يزيد بن أيوب
ثنا اسمعيل ثنا الحكم بن أبان
عن عكرمة عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم
يذكر الساق • حدثنا أبو كامل
ان عبد العزيز بن المختار حدثهم
ثنا خالد حدثني محمد بن عكرمة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
بفرد حديث سفيان قال أبو داود
ومعته محمد بن عيسى يحدث به
ثنا المعتمر قال سمعت الحكم بن
أبان يحدث بهذا الحديث ولم يذكر
ابن عباس كتب الى الحسين بن
حريث قال أنا الفضل بن موسى
عن معمر عن الحكم بن أبان عن
عكرمة عن ابن عباس بعناه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
(باب في الخلع)

• حدثنا سليمان بن حرب ثنا
جواد عن أيوب عن أبي قلابة عن
أبي أسماء عن ثوبان قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أيما
امراة سألت زوجها طلاقا في غير
ما بأس فحرام عليهما الرجعة الجنة
• حدثنا القعقبي عن مالك عن
يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد
الرحمن بن سعد بن زرارة أنها
أخبرته عن حبيبة بنت سهل
الانصارية أنها كانت تحت ثابت
ابن قيس بن الشماس وان رسول
الله صلى الله عليه وسلم خرج الى

بضياقة فنع صيامها وهذا الحديث صحيح وان كان مر سلا فقد وصله السائي من طريق شعيب
ومعمر عن الزهري ان مسعود بن الحكم قال أخبرني بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى
عبد الله بن حذافة وهو يسير على راحلته فذكر نحوه ورواه أيضا من طريق صالح بن أبي الاخير
عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وقال لا أعلم أحدًا قال عن سعيد بن مسعود غير صالح وهو
كثير الخطأ ضعيف يعني ان الصواب الاول وفي مسلم عن نيشة مرفوعا أيام التشريق أيام أكل
وشرب وذكر الله وفيه أيضا عن كعب بن مالك انه صلى الله عليه وسلم بعثه وأوس بن الحذافان
فنادى أن لا يدخل الجنة الا مؤمن وأيام منى أيام أكل وشرب زاد أصحاب السنن وذكر الله فلا
يصوم أحد فقد عدد صلى الله عليه وسلم المنادى لكثرة الناس (مالك عن محمد بن يحيى بن حبان)
بفتح الحاء والموحدة النقلة (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يومين) تحريما (يوم الفطر ويوم الاضحى) فيحرم صيامهما
على منطوق وناذروا فاض فراضا ومتمتع وغير ذلك اجماعا ولا ينعقد نذر صوم أحدهما ولا يلزم قضاءه
عند الجمهور وقال أبو حنيفة يفتى وان صامه أجزاء وهو هذا الحديث بسنده ومثله في الصيام
(مالك عن يزيد) بفتح فزاي (ابن عبد الله بن الهادي) بالياء وحذفها الليث المدني (عن أبي
مرة) مشهور بكنيته واسمه يزيد بن مرة وقيل عبد الرحمن (مولى أم هانئ) قال ابن عبد البر
هكذا يقول يزيد بن الهادي أكثرهم يقولون مولى عقيل بن أبي طالب زاد في نسخة ابن وضاح
أخت عقيل بن أبي طالب وفي نسخة بنت أبي طالب وكل منهما صواب ونسخة امرأه عقيل خطأ
(عن عبد الله بن عمرو بن العاصي) القعقبي السهمي أحد المكثرين والعبادة الصحابي ابن الصحابي
(أنه أخبره انه دخل) كذلك لا كثر وللقعقبي وروح بن عيادة انه دخل مع عبد الله وكذا رواه الليث
عن يزيد شيخ مالك (عن أبيه عمرو بن العاصي فوجدته يأكل قال فدعاني) للاكل معه (قال فقلت
له اني صائم فقال هذه الايام التي هنا) معاشر المسلمين (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
صيامهن) نهى تحريم (وأمرنا بفطرهن) أمر ايجاب (قال مالك هي أيام التشريق) سميت بذلك
لان الذبح فيها يجب بعد شروق الشمس وقيل لانهم كانوا يشرقون فيها لحوم الاضاحي اذا قدمت
قاله قتادة وقيل لانهم كانوا يشرقون للشمس في غير بيوت ولا ابنية للرجل هذا قول أبي جعفر محمد بن
علي قاله في التمهيد وهذا الحديث رواه أبو داود عن القعقبي عن مالك وصححه ابن خزيمة والحاكم
وهو ثالث الاحاديث المرفوعة في الموطأ عن يزيد بن عبد الله

(ما يجوز من الهدى)

(مالك عن نافع عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) الانصاري المدني قاضيا قال ابن
عبد البر لا خلاف بين رواة الموطأ انه مالك عن عبد الله وغلط يحيى فقال عن نافع عن عبد الله ولم
يرو نافع عن عبد الله شيئا بل عبد الله ممن يصلح أن يروي عن نافع وقد روى عنه من هو أجل منه
ولسويد بن سعيد مالك عن الزهري عن أنس عن أبي بكر وهو من خطا سويد وغلطه ولم يروه ابن
وضاح عن يحيى الا كما رواه سائر الرواة عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر وهو مرسل يستند من
وجوه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدى جلا) ذكر الاول بانفاق أهل اللغة ونقل
الجوهري عن ابن السكيت انه انما يسمى جلا اذا أربع أي دخل في السنة الرابعة وذكر
المنذري ان اسم هذا الجمل عصيفير (كان لابي جهل) عمرو (بن هشام) الخزومي فرعون هذه
الامة الاحول المأبون كتبه العرب ابا الحكم وكناه الشارع بأبي جهل (في حج أو عمرة) شك الراوي
وورد انه في عمرة عند أبي داود من طريق ابن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن
عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدى عام الحديبية في هداياه جلا كان لابي جهل في

وأسمه برة من فضة وفي رواية من ذهب يغبط بذلك المشركين وابن اسحق مدلس ولم يصرح
 بالتحديث لكن له شاهد في ابن ماجه من طريق الثوري عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن
 ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أهدى في بدنه جمل لابى جهل برة من فضة وبرة بضم
 الموحدة وقنع الراى الخفيفة وهاء حلقة تجعل في أنف البعير وفيه اهداء الذكرو وحكى عن ابن عمر
 كراهته في الابل وانما أعاطهم به لانه كان معروفاً بابى جهل فغازه المصطفى فغاطهم أن يروه في
 يده وصاحبه قبيل سلب قاله الخطابي أو بسبب حليته أو بالامر من معا (مالك عن أبي الزناد) عبد
 الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رأى رجلاً قال الحافظ لم أقف على اسمه بعد طول البحث (يسوق بدنة) زاد مسلم من
 طريق المغيرة عن أبي الزناد مقلدة وللبخاري من وجه آخر مقلدة لعلاء البدنة تقع على الجمل
 والناقة والبقرة وكثيراً استعمالها فيما كان هدياً في البخاري قال مجاهد سميت البدنة بسندتها بفتح
 الموحدة والمهمة للأنثى كثر وضعها وسكون الدال وفي رواية لبدتها أي معنها وبعيد بن حميد عن
 مجاهد أنها سميت البدن من قبل السهانة (فقال أركبها) اضرو وثق في رواية أنه رأى رجلاً يسوق
 بدنة وقد أجهد فقال له أركبها (فقال يا رسول الله إنها بدنة) أي هدى (فقال أركبها وبلغ
 في الثانية أو الثالثة) بالشئ من الراوى وفي رواية هما عند مسلم وبلغ أركبها وبلغ أركبها
 ولا جد من رواية عبد الرحمن بن اسحق والثوري كلاهما عن أبي الزناد ومن طريق ابن
 عجلان عن أبي هريرة قال أركبها ويحدث قال أنها بدنة قال أركبها ويحدث زاد البخاري من
 رواية عكرمة عن أبي هريرة فلقد رأيته أركبها يسار النبي صلى الله عليه وسلم والنعل في
 عنقه وهذه الطرق دالة على أنه أطلق البدنة على الواحدة من الابل المهداة الى البيت
 اذ لو كان المراد مدلولها اللغوي لم يحسن الجواب بأنها بدنة لان كونها من الابل معلوم فالظاهر
 ان الرجل ظن انه خفي عليه كونها هدياً فقال أنها بدنة والحق ان ذلك لم يخف على النبي صلى
 الله عليه وسلم لأنها كانت مقلدة ولذا قال لما زاد في مراجعته وبلغ تأديبها مراجعته مع عدم
 خفاء الحال عليه وبه جزم ابن عبد البر وابن العربي وبالغ فقال الوليد لمن راجع في ذلك بعد هذا
 ولولا انه صلى الله عليه وسلم اشترط على ربه ما اشترط لهلك الرجل لمحالته قال القرطبي ويحتمل
 انه فهم عنه ترك ركوبها على عادة الجاهلية في السائبة وغيره فخر جرم عن ذلك فعلى الحالتين فهي
 دعاء ووجه عياض وغيره قالوا الامرها وان قلنا انه لا لارشاد لكنه استحق الذم بتوقفه عن
 امثال الامرو الذي يظهر انه ما ترك الامتثال عنادا ويحتمل انه ظن انه يلزم غرم بركوبها أو ان
 وان الاذن بركوبها انما هو لشفقة عليه فلما أغلظ له بادرائى الامتثال وقيل لانه أشرف على
 هلكة من الجهل مدوويل يقال لمن وقع في هلكة فالمعنى أشرف على الهلكة فأركب فعلى هذا هي
 اخبار وقيل هي كلمة تدغم بها العرب كلامها ولا تقصد معناها كقولهم لا أم لك ريقويه ما تقدم في
 بعض الروايات بلفظ ويحك بدل وبلغ فانه يقال وبلغ لمن وقع في هلكة يستحقها ويحتمل من وقع في
 هلكة لا يستحقها وفي الحديث تكبر بالفتوى والندب الى المبادرة الى امثال الامرو وجرم من لم
 يبادر وتوبخه وجواز مسابرة الكبار في السفروان الكبير اذا رأى مصلحة للصغير لا يأنف عن
 ارشاده اليها واحتج باطلافة وقوله تعالى لكم فيها منافع من أجاز ركوب الهدى اختياراً حيث
 لا يضرها ورواه ابن نافع عن مالك وكراهه الجمهور ومالك في المشهور والضرورة لحديث مسلم عن
 جابر مر فوطا وركبها بالمعروف اذا ألجئت إليها حتى تجد ظهرها قال المازرى لانه مقيد بالمقيد بقضى
 على المطلق ولانه شئ خرج عنه لله تعالى فلا يرجع فيه ولو أبيع النفع بالضرورة أبيع اجارته
 ولا يجوز بانفاق ثم اذارك للعدو لا يلزمه النزول بعد الراحة استصحاباً بالاباحة الركوب وهو ما رواه

الصحيح فوجد حبيبة بنت سهل عند
 باب في القلس فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من هذه فقات أنا
 حبيبة بنت سهل قال ما شأنك قالت
 لا أنا ولا ثابت بن قيس لزوجها فلما
 جاء ثابت بن قيس قال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هذه حبيبة
 بنت سهل وذكرك ما شاء الله ان
 تذكروا قالت حبيبة يا رسول الله كل
 ما أعطاني عندي فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس
 خذ منها فأخذ منها وجلست هي
 في أهلها حدثنا محمد بن معمر ثنا
 أبو عامر عبد الملك بن عمرو ثنا
 أبو عمرو السدوسي المديني عن
 عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو
 ابن حزم عن عمرة عن عائشة ان
 حبيبة بنت سهل كانت عند ثابت
 ابن قيس بن شماس فضر بها فكسر
 نفضها فأتى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد الصبح ف دعا النبي
 صلى الله عليه وسلم ثابتاً فقال خذ
 بعض مالها وفارقها فقال ويصلي
 ذلك يا رسول الله قال نعم قال فاني
 اصدقها حديثين وهما يسداها
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 خذها وفارقها ففضل
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (باب في المملوكة تعتق وهي تحت
 حر أو عبد)
 * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 حماد عن خالد الخذاء عن عكرمة
 عن ابن عباس ان مغيثاً كان عبداً
 فقال يا رسول الله اشفع اليها فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا برة أتني الله فأنز ورجلك وأبو
 ولدك فقات يا رسول الله نامرني
 بذلك قال لا انما أنا شافع فكان
 دموعه تسيل على خده فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للعباس ألا تنجب من حجب مغيث
 بريرة وبغضها إياه * حدثنا عثمان
 ابن أبي شيبة ثنا عفان ثنا
 هشام عن قتادة عن عكرمة عن
 ابن عباس أن زوج بريرة كان
 عبدا أسوديهي مغيثا فغيرها
 يعني النبي صلى الله عليه وسلم
 وأمرها أن تعتد * حدثنا عثمان
 ابن أبي شيبة ثنا جرير عن هشام
 ابن عروة عن أبيه عن عائشة في
 قصة بريرة قال كان زوجها عبدا
 فغيرها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاختارت نفسها ولولا كان
 سراً لم يغيرها * حدثنا عثمان بن
 أبي شيبة ثنا حسين بن علي والوليد
 ابن عقبة عن زائدة عن معاذ
 عن عبد الرحمن بن القاسم عن
 أبيه عن عائشة أن بريرة خبرها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكان زوجها عبدا

(باب من قال كان سراً)

* حدثنا ابن كثير أنا سفيان عن
 منصور عن إبراهيم عن الأسود
 عن عائشة أن زوج بريرة كان
 حراً حين أعتقت وإنما أخبرت فقالت
 ما أحب أن أكون معه وإن لي
 كذا وكذا

(باب حتى متى يكون لها الخيار)

* حدثنا عبد العزيز بن يحيى
 الخزازي حدثني محمد يعني ابن سلمة
 عن محمد بن إسحق عن أبي جعفر
 وعن أبان بن صالح عن مجاهد
 وعن هشام بن عروة عن أبيه عن
 عائشة أن بريرة أعتقت وهي عند
 مغيث عبد لآل أبي أحمد فغيرها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال لها إن قريش فلا خيار لك
 (باب في المملوكين يعتقان معاً
 هل ينجبر أمره)

ابن القاسم عن مالك وعنه أيضاً يلزمه لأنه في معنى وجود غيرها وقال بعض أهل الظاهر يجب
 وكوبها عن كذا ظاهر الأمر ولها خلفه ما كافوا عليه في الجاهلية من البعثة والسابقة وردة ابن عبد
 البر بن الذين ساقوا الهدى في عهده صلى الله عليه وسلم كانوا كثيراً ولم يأمر أحد منهم بذلك
 ويرد عليه ما رواه أحدان علياً سئل هل يركب الرجل هديه فقال لا بأس قد كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يمر بالرجال يشقون فيأمرهم يركبون هدى النبي صلى الله عليه وسلم أسناده صالح وله
 شاهد عند سعيد بن منصور بإسناد صحيح رواه أبو داود في المراسيل عن عطاء قال كان النبي صلى
 الله عليه وسلم يأمر بالبدنة إذا احتاج إليها سيدها أن يحمل عليها ويركبها غير منكمها أقلت هذا
 المرسل مقيد بالحاجة وعليها يحمل حديث علي فلا يرد على أبي عمرو وفيه أنه لا فرق بين هدى
 التطوع والواجب لأنه صلى الله عليه وسلم لم يستفصل صاحب البدنة عن ذلك فدل على أن
 الحكم لا يختلف ورواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى وأبو داود عن القميني
 والنسائي عن قتيبة الأربعة عن مالك به وتابعه المغيرة بن عبد الرحمن عن عثمان بن عمرو
 هناد بن ماجة كلاهما عن أبي الزناد به (مالك عن عبد الله بن دينار أنه كان يرى عبد الله بن عمر
 يهدي في الحج بدنتين بدنتين) بالتكرير لإفادة عموم التنبيه (وفي العمرة بدنة بدنة) بالتكرير
 لذلك أيضاً وفيه إجماع لفضل الحج عليها (قال ورأيت في العمرة يجر بدنة) مقروء بدنت بسكون
 الدال وبه قرأ الجمهور وبضمهم ما به قرأ الأعرج ورواية عن عاصم وأصلها من الأبل (وهي قاعة)
 لاستعباب ذلك (في دار خالدين أسيد) بفتح الالف وكسر السين ابن أبي العاصي ابن أمية وهو أخو
 عتاب أمير مكة وجد أمية بن عبد الله بن خالد قال هشام بن الكلبي أسلم يوم الفتح وأقام بمكة وكان
 من المؤلفة قال ابن دريد كان جزاراً وروى ابن منده عن خالد بن النسي صلى الله عليه وسلم أهل
 حين راح إلى منى وفيه ضعف وقيل أنه فقد يوم اليمامة وقيل مات قبل فضع مكة (وكان فيها) أي
 الدار (منزله) أي ابن عمر إذا حج أو أعمر (قال) ابن دينار (واقد رأيت) أي ابن عمر (طعن في بلة)
 بفتح اللام والموحدة (بدنته حتى خرجت الحربة من تحت كتفها) من قوة الطعنة (مالك عن
 يحيى بن سعيد عن عمرو بن عبد العزيز أنه هدى جلابي حج أو عمرة) اقتداء بفعل المصطفى فلا كراهة
 في إهداء الذكور خلافاً لما قاله (مالك عن أبي جعفر القاري) بالهمز المخزومي مولاهم المدني اسمه
 يزيد بن القعقاع وقيل جندب بن فيروز مات سنة سبع وعشرين وقيل سنة ثلاثين ومائة (ان عبد
 الله بن عباس) بشدة التحية وشين محجمة (ابن أبي ربيعة) واسمه عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن
 عمر بن مخزوم القرشي (المخزومي) الصحابي ابن الصحابي ولد بالحشة وحفظ عن النبي صلى الله عليه
 وسلم وروى عن عمرو وغيره وأبوه قديم الإسلام (أهدى بدنتين أحدهما بختية) بضم الباء واسكان
 الناء المحجمة وكسر الفوقية فتحبة بفتحة أنشئ بفتح قال في المشارق أبل غلاظ لها سنامان وفي
 النهاية جال طوال الأعناق وفي رواية فيجيبه بفتح النون وكسر الجيم واسكان التمنية وموحدة
 مؤنث فيجيب واحد النجب قال في المشارق وهو ما اتخذ لاسير والرائل وفي النهاية هو القوي من
 الأبل الخفيف السريع (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول إذا نجت) بضم النون وكسر
 التاء أي وضعت (البدنة فليحمل ولدها) على غيرها (حتى يجر معها) فإن لم يجره لم يحمل حل على
 أمه حتى يجر معها (مالك عن هشام بن عروة أن أباة قال إذا اضطررت إلى بدنتك فاركبها ركوباً غير
 فادح) بالفاء والدال والحاء المهملة أي ثقيل صعب عليها لقوله صلى الله عليه وسلم أركبها
 بالمعروف إذا أُلجئت إلى ظهرها (وإذا اضطررت إلى لبها فاشرب بعد ما يروى فصليها) وكراهه
 مالك في حال الاختيار ولو فضل عن ربه لأنه نوع من الرجوع في الصدقة وليتصدق بما فضل ومحل
 الذكراهة حيث لا ضرر ولا غرم أن أضرها أو فصلها بشربة أرضه انقضى أو البذل أن حصل

تلف (فاذا فخرتها فافخر فصيلها معها) وجوبا

(العمل في الهدى حين يساق)

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان إذا أهدى هديا من المدينة قلده) أي الهدى بان يعلق في عنقه نعلين (واشعره بذى الخليفة) ميقات أهل المدينة لأنه كان من أتبع الناس للمصطفى وفي العيصين أنه صلى الله عليه وسلم قلده الهدى وأشعره بذى الخليفة (يقلده قبل أن يشعره وذلك في مكان واحد وهو) أي الهدى (موجه للخليفة) في حالتي التقليد والأشعار (يقلده بنعلين) من النعال التي تلبس في الأحرار (ويشعره) من الأشعار بكسر الهمزة وهو لغة الأعلام وشعر عاشق سنام الهدى (من الشق) بكسر الشين أي الجانب (الأيسر) واليه ذهب مالك وإلى الأشعار في الجانب الأيمن ذهب الشافعي وصاحب أبي حنيفة وعن أحمد بن حنبل (ثم يساق معه حتى يوقف به مع الناس بعرفة ثم يدفع به معهم إذا دفعوا فإذا قدم منى غداة الفحر فحرمه قبل أن يخلق أو يقصر) لقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله (وكان هو يخرجه يده) لأنه أفضل (بصفته) بالقاء (قياما) لقوله تعالى فإذا كروا إلى الله عليه أصواف (ويوجهه) إلى القبلة (اتباع الفعل) صلى الله عليه وسلم قلده كان يستقبل بذيقته القبلة فيستحب استقبالها بالأعمال التي يرادها الله تعالى تبراكا واتباع السنة قاله أبو عمر (ثم يأكل ويطعم) لقوله تعالى فكلوا منها وأطعموا وللبهي من طريق ابن وهب عن مالك وعبيد الله بن عمر عن نافع أن ابن عمر كان يشعر بدنه من الشق الأيسر الآن تكون ضعفا فإذا لم يستطع أن يدخل بينها أشعره من الشق الأيمن وبهذا بان أنه كان يشعر من الأيمن فارة ومن الأيسر أخرى بحسب ما تنبأ به ولم أرفى حديثه ما يدل على ما تقدم ذلك على إحراره وفي الاستئذ كار عن مالك لا يشعر الهدى إلا عند الإهلال يقلده ثم يشعره ثم يصلي ثم يحرم قاله الحافظ (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا طعن أي ضرب (في سنام) بفتح السين المهملة هديا وهو يشعره قال بسم الله والله أكبر امتثالا لقوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول الهدى مقلدا وأشعره ووقف به بعرفة) فغيره ليس بهدي أن اشتراه عكرا أو منى ولم يخرج به إلى الحل وعليه بدله فإن ساقه من الحل استحب وقوفه بعرفة به هذا قول مالك وأصحابه كافي الاستئذ كار وفي هذا كله أن الأشعار سنة وفائدة الأعلام بانها صارت هديا لاتباعها من يحتاج إلى ذلك وحتى لو اختلفت بغيرها تغيرت أو ضلت عرفت أو عبطت عرفها المساكين بالعلامة فأكلوها مع ما في ذلك من تعظيم شعار الشرع وحث الغير عليه وبذلك قال الجمهور ومن السلف والخلف وكرهه أبو حنيفة لأنه مثله وقد نهى عنها وعن تعذيب الحيوان وكان مشروعا قبل النهي عن ذلك وتعقب بأن التسخ لا يضر إليه بالاحتمال بل وقع الأشعار في حجة الوداع وذلك بعد النهي عن المثلة بزمان قال الخطابي وغيره الاعتلال بأنه من المثلة مردود بل هو من باب آخر كالحي وشق أذن الحيوان ليصير علامة وغير ذلك من الوهم وكان لحنان والجامة وسففة الإنسان على ماله عادة قبل يتوهم مريان الجرح حتى يفضي إلى الهلاك وقد كثر تشييع المتقدمين على أبي حنيفة في إطلاق كراهه الأشعار حتى قال ابن حزم هذه طامة من طوام العالم أن يكون مثله شيء فعلة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لكل عاقل يتعقب حكمه قال وهذه قوله لا يبي حنيفة لا يعلم له فيها متقدم من السلف ولا موافق من فقهاء عصره إلا من قلده ولذا قال الخطابي لا أعلم أحدا كرهه إلا أبا حنيفة وخالفه أصحابه وقال أبو جهم الجاهلية وتعقب بأن النخعي وافقه قال الترمذي سمعت أبا السائب يقول كنا عند وكيع فقال له رجل روى عن إبراهيم النخعي أن الأشعار مثله فقال وكيع أقول لك أشعر رسول الله ويقول قال إبراهيم ما أحقك بأن تحبس وقد انتصر الطحاوي فقال لم يكرهه أبو حنيفة أصل الأشعار وإنما كره

• حدثنا زهير بن حرب ونصر بن حرب ونصر بن علي قال زهير ثنا عبيد الله بن عبد المجيد ثنا عبيد الله بن عبد الرحمن بن موهب عن القاسم عن عائشة أنها أرادت أن تعق بملاكين لها زوج قال فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فأمرها أن تبدأ بالرجل قبل المرأة قال نصر أخبرني أبو علي الحنفى عن عبيد الله

(باب إذا أسلم أحد الزوجين)

• حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا وكيع عن إسرائيل عن ممالك عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلا جاء مسلما على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثم جاءت امرأته مسلمة بعده فقال يا رسول الله إنها قد كانت أسلمت معي فردها على • حدثنا نصر بن علي أخبرني أبو أحمد عن إسرائيل عن ممالك عن عكرمة عن ابن عباس قال أسلمت امرأة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوجت فجازوها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتى قد كنت أسلمت وعلت بإسلامي فاتزعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم من زوجها الأول (باب إلى متى ترد عليه امرأته إذا أسلم بعدها)

• حدثنا عبد الله بن محمد النخعي ثنا محمد بن سلمة ح وثنا محمد بن عمرو والرازي ثنا سلمة يعني ابن الفضل ح وثنا الحسن بن علي ثنا يزيد المعنى كلهم عن ابن أمية عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال رد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته زينب على أبي العاصي بالنكاح الأول لم

يحدث شيئا قال محمد بن عمرو

حديثه بعد ست سنين وقال الحسن
ابن علي بعد ستين

(باب من أسلم وعنده نساء أكثر
من أربع)

حدثنا مسدد ثنا هشيم ح وثنا

وهب بن بنية أنا هشيم عن أبي

بلي عن حمضة بن الشهر دل عن

الحريث بن قيس قال مسدد بن عميرة

وقال وهب الأسدي قال أسلمت

وعندي ثمان نسوة فذكرت

ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم

فقال النبي صلى الله عليه وسلم اختر

منهن أربعاً وحديثنا به أحد بن

إبراهيم ثنا هشيم بهذا الحديث

فقال قيس بن الحرث مكان الحرث

ابن قيس قال أحد بن إبراهيم هذا

الصواب يعني قيس بن الحرث

حدثنا أحد بن إبراهيم ثنا بكر

ابن عبد الرحمن فاضى الكوفة عن

عيسى بن المختار عن ابن أبي ليلى

عن حمضة بن الشهر دل عن قيس

ابن الحرث بمعناه حدثنا يحيى

ابن معين ثنا وهب بن جرير عن

أبيسه قال سمعت يحيى بن أيوب

يحدث عن يزيد بن أبي حبيب عن

أبي وهب الجديشاني عن الضحالك

ابن فيروز عن أبيسه قال قلت

يا رسول الله اني أسلمت وتحتي

أختان قال طلقا بينهما شئت

(باب اذا أسلم أحد الابوين مع

من يكون الولد) حدثنا إبراهيم

ابن موسى الرازي أنا عيسى

ثنا عبد الحميد بن جعفر أخبرني

أبي عن جدي رافع بن سنان انه

أسلم وأبى امرأته ان تسلم فأتت

النبي صلى الله عليه وسلم فقالت

ابنتي وهي فطيم أو شبهة وقال رافع

ابنتي فقال له النبي صلى الله عليه

ما يفعل على وجه يخاف منه هلاك البدن لمرأية الجرح لاسيما مع الطعن بالشفرة فاراد مسد
الباب عن العامة لانهم لا يراعون الحد في ذلك وأما من كان طارفا بالسنة في ذلك فلا وقد ثبت عن
عائشة وابن عباس التخيير في الاشعار وتركه فدل على انه ليس بنفسه ولكنه غير مكروه لثبوت
فعله عن النبي صلى الله عليه وسلم (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يحلل بدنه) أي يكسوها
الجلال بكسر الجيم ونقطة اللام جمع جبل بضم الجيم ما يجعل على ظهر البعير (القباطي) بالالف
جمع القبطي بالضم ثوب رقيق من كتان يعمل بمصر نسبة الى القبط بالكسر على غير قياس فرق
بين الانسان والثوب (والاغاط) جمع غط بفحسين ثوب من صوف ذلون من ألوان ولا يكاد
يقال للابيض غط (والجلال) جمع حنة بضم الحاء لا يكون الا ثوبين من جنس واحد ثم يبعث بها
الى الكعبة فيكسوها اياها قال أبو عمر لا كان كسوتها من القرب وكرائم الصدقات وكانت تكسى
من زمن تبع الجعري ويقال انه أول من كساها فكان ابن عمر يحملها بدنه لان ما كان لله
فقطه وتجميله من تعظيم شعائر الله ثم يكسوها الكعبة فيحصل على فضيلتين وعملين من البر
(مالك انه سأل عبد الله بن دينار ما كان عبد الله بن عمر يصنع بجلال) يجيم مكسورة ولا م خفيفة
(بدنه حين كسيت الكعبة هذه الكسوة قال كان يتصدق بها) قال المهلب ليس التصديق بجلال
البدن فرضا وانما صنع ذلك ابن عمر لانه أراد أن لا يرجع في شيء أهده الله ولا في شيء أضيف اليه
وفي الصحيحين عن علي أمر في رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصدق بجلال البدن التي نحررت
ويجودها وفيه استصحاب التجليل والتصدق بذلك الجلال ولفظ أمر لا يقتضي الوجوب لان ذلك في
صيغته أفعّل لا لفظ أمر (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول في الضحايا والبدن) أي
الهدايا (التي فادقوه) لا مادونه (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان لا يشق جلال بدنه ولا
يجعلها حتى يقدوم منى الى عرفه) رواه البيهقي من طريق يحيى بن بكير عن مالك وقال زاد فيه
غيره عن مالك الاموضع السنام واذا نحرها تزع جلالها مخافة أن يفسدها الدم ثم يتصدق بها أي
لثلاث سقط وليظهر الاشعار لثلاث ستر تحتها ونقل عياض ان التجليل يكون بعد الاشعار لثلاث
يتلطح بالدم وان شق الجلال من الاسمة ان قلت قيمتها فان كانت نفيسة لم تشق وروى ابن المنذر من
طريق أسامة بن زيد عن نافع ان ابن عمر كان يحلل بدنه الا غطاء والبرود والحبر حتى يخرج من
المدينة ثم يزعها فيطوحا حتى يكون يوم عرفه فيلبسها اياها حتى يضرها ثم يتصدق بها قال نافع
ورعا دفعها الى بنى شيبة قال الحافظ وفي هذا كله استصحاب التقليد والتجليل والاشعار وذلك
يقتضي ان اظهار التقرب بالهدى أفضل من اخفائه والمقرر اخفاء العمل الصالح خير الفرض
أفضل من اظهاره فاما ان يقال ان أفعال الحج مبنية على الظهور كالأحرام والطواف والوقوف
فكان الاشعار والتقليد كذلك فيخص ذلك من عموم الاخفاء واما أن يقال لا يلزم من التقليد
والاشعار وغيرهما اظهار العمل الصالح لان الذي يهديها مع كونه أن يعيها مع من يهديها
ويشعرها ولا يقول انها لفلان فتحصل سنة التقليد مع كتمان العمل وأبعد من استدلال ذلك على
ان العمل اذا شرع فيه صار فرضا وانما يقال ان التقليد جعل علما لكونها هدايا حتى لا يطمع
صاحبها في الرجوع فيها انتهى ولعل الجواب بالتخصيص أولى (مالك عن هشام بن عروة عن أبيسه
انه كان يقول لبنه يا بني لا يهدي أحدكم لله من البدن شيئا يستحي أن يهديه لكرمه فان الله أكرم
الكرماء وأحق من اختياره) وقد قال الله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب قال
جاعة من المفسرين المراد بالاشعار الهدى والانعام المشعرة ومعنى تعظيمها التسعين والاهتبال
بأمرها والمغالاة بها قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما وقال آخرون الشعار ترجع شعيرة وهو كل شيء
لله تعالى فيه أمر أشعريه وأعلم وعلى هذا فالهدى داخل في ذلك فالآية متناولة له اما على انفراد

وسلم أهدى ناجية وقال لها افعدي
ناحية قال وأهدى الصبية بينهما ثم
قال ادعوا لها قالت الصبية إلى
أمها فقال النبي صلى الله عليه
وسلم اللهم اهدها فالت الصبية
إلى أبيها فأخذها

((باب في اللعان))

حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
عن مالك عن ابن شهاب أن سهل
ابن سعد الساعدي أخبره أن
عويم بن أشقر الجعفي جاء إلى
عاصم بن عدي فقال له يا عاصم
أرايت رجلا وجد مع امرأته رجلا
أقتله تقتلونه أم كيف يفعل سل
لي يا عاصم رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن ذلك فقال عاصم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم
المسائل وعابها حتى كبر على عاصم
ما مع من رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما رجع عاصم إلى أهله
جاءه عويم فقال له يا عاصم ماذا
قال لك رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال عاصم لم نأتني بخير قد
كره رسول الله صلى الله عليه وسلم
المسئلة التي سألته عنها فقال
عويم والله لا أنتهى حتى أسأله
عنها فأقبل عويم حتى أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو وسط
الناس فقال يا رسول الله أرايت
رجلا وجد مع امرأته رجلا أقتله
تقتلونه أم كيف يفعل فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل
فيلك وفي صاحبك قرآن فاذهب
فأت بها قال سهل قتلنا وأنامع
الناس عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما فرغنا قال عويم
كذبت عليها يا رسول الله إن
أمسكتها فطلقها عويم ثلاثا قبل

وأما مع غيره

((العمل في الهدى إذا غلب أو ضل))

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن صاحب هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم) مرسل صورة
لكنه محمول على الوصل لأن عروة ثبت معاه من ناجية بالتوق والجيم الصحابي فقد أخرج ابن
خزيمة من طريق عبد الرحمن بن سليمان عن هشام عن عروة قال حدثني ناجية ورواه أبو داود
وابن عبد البر من طريق سفيان بن سعيد الثوري والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي من رواية
عبد بن سليمان وابن ماجه من رواية وكيع والطحاوي من طريق سفيان بن عيينة وابن عبد
البر من طريق وهيب بن خالد خستهم عن هشام عن أبيه عن ناجية الأسلي وكذا رواه جعفر بن
عوف وروح بن القاسم وغيرهم عن هشام قال في الإصابة ولم يسم أحد منهم والناجية لكن قال
بعضهم الخراعي وبعضهم الأسلي ولا يبعد التردد فقد ثبت من حديث ابن عباس أن ذؤيبا
الخراعي حدثه أنه كان مع البدوي أيضا وأخرج ابن أبي شيبة عن عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم
بعث ناجية الخراعي عينا في فخذ مكة وقد جزم أبو الفتح الأزدي وأبو صالح المؤذن بأن عروة تفرد
بالرواية عن ناجية الخراعي فهذا يدل على أنه غير الأسلي انتهى لكن جزمهما بذلك لا يدل على أن
هذا الحديث عنه وكذا بعثه عينا في الفخذ وكون ذؤيب مع البدن لادلالة فيه على أنه المسائل فعمل
الصواب ورواية من قال أنه الأسلي لاسيما وهم حفاظ ثقات وقد جزم ابن عبد البر بأنه ناجية بن
جندب الأسلي ثم قال أنه اختلف على ابن عباس فطائفة روت عنه ما يدل على أنه ناجية الأسلي
وطائفة روت أن ذؤيبا الخراعي والدقيصة حدثه ورعا بعث صلى الله عليه وسلم أيضا معه هديا
فسأله كإسأله ناجية انتهى وقال ابن الصحن عن بعض أهل العلم عن رجال من أسلم أن ناجية
ابن جندب الأسلي صاحب هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال يا رسول الله كيف اصنع بما
عطيت) بكسر الطاء أي هلك (من الهدى) قال في المشارق والنهاية وقد يعبر بالعطب عن آفة تعثر به
تمنعه عن السير ويخاف عليه الهلاك (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بدنة عطبت من
الهدى فافخرها) وجوبا (ثم ألق فلا تها في دمه) قال مالك مرة أمره بذلك ليعلم أنه هدى فلا
يستباح الأكل على الوجه الذي ينبغي وتأوله مرة على أنه نهي أن يقتنع منها بشئ حتى لا تحبس فلا تها
لتقلد غيرها (ثم خل بينها وبين الناس يأكلونها) زاد في مسلم وغيره في حديث ابن عباس ولا
نأكل منها أنت ولا أهل رفقتك قال المازري قبل نهاء عن ذلك حاية أن يساهل فيخبره قبل
أوانه قال القرطبي لأنه لو لم يمنعهم أمكن أن يبادر بخبره قبل أوانه وهو من المواضع التي وقعت في
الشرع وجلها مالك على سداد الذرائع وهو أصل عظيم لم يظفر به غير مالك لدفقه نظره قال عياض
فما عطب من هدى التطوع لا يأكل منه صاحبه ولا سابقه ولا رفقه لنص الحديث وبه قال مالك
والجمهور وقالوا لا يدل عليه لأنه موضع بيان ولم يبين ذلك صلى الله عليه وسلم بخلاف الهدى
الواجب إذا عطب قبل محله فإيا كل منه صاحبه والأغنياء لأن صاحبه يضمه لتعلقه بدمه وأجاز
الجمهور بيعه ومنعه مالك فإن بلغه محله لم يأكل من جزاءه وفدية ونحو ما كين وأكل مما سوى ذلك
على مشهور المذهب وبه قال فقهاء الأمصار وجاعة من السلف (مالك عن ابن شهاب عن سعيد
ابن المسيب أنه قال من ساق بدنة تطوقا فعطبت) بكسر الطاء (فخبرها ثم خلى بين الناس وبينها
يأكلونها فليس عليه شئ) أي لا يدل عليه لأنه فعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم في وقت
البيان ولم يذكر أن عليه السدل (وان أكل منها أو أمر من يأكل منها) غنيا أو فقيرا (غرمها)
بكسر الراء دفع بدلها هديا كاملا لا قدرا كله أو أمرا بأكمله على أصح القولين في المذهب (مالك
عن ثور) بمثلثة (ابن زيد الديلي) بكسر الال واسكان التثنية (عن عبد الله بن عباس مثل
ذلك) المروي عن سعيد وروى ذلك أيضا عن عمرو بن علي وابن مسعود وعليه جاعة فقهاء الأمصار

ان بأمره النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فكانت تلك سنة المتلاحقين * حدثنا عبد العزيز بن يحيى حدثني محمد بن يحيى عن أبي سلمة عن محمد بن إسحق عن حذيفة بن عباد عن سهل عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعاصم بن عدي أمسك المرأة عندك حتى تلد * حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سهل بن سعد الساعدي قال حضرت لعائها عند النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ابن خمس عشرة سنة وساق الحديث قال فيه ثم خرجت حاملاً فكان الوليد يمدحني إلى أمه * حدثنا محمد بن جعفر الوركاني أنا إبراهيم يعني ابن سعد عن الزهري عن سهل بن سعد في خبر المتلاحقين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصروها فإن جاءت به أدرع العينين عظيم الاليتين فلا أراه الا قد صدق وان جاءت به أحمر كانه وسرة فلا أراه الا كاذب قال يخاف به على النعت المكروه * حدثنا محمود بن خالد ثنا الثوري عن الأوزاعي عن الزهري عن سهل بن سعد الساعدي بهذا الخبر قال فكان يدعي يعني الولد لأمه * حدثنا أحمد بن السرح ثنا ابن وهب عن عباد بن عبد الله الفهري وغيره عن ابن شهاب عن سهل بن سعد في هذا الخبر قال فطلقتها ثلاث تطلقات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنفذه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ما صنع عند النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم سنة قال سهل حضرت هذا عند رسول الله صلى الله عليه

(مالك عن ابن شهاب انه قال من أهدى بدنة جزاء) عن سيدلزمه (أو نذرا) أوجبه على نفسه (أو هدى غنم) أو قران (فأصابت في الطريق فعليه البدل) وله الاكل واطعام الغني والقريب لضمانه بدله (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه قال من أهدى بدنة) مثلاً (ثم ضلت أو ماتت) قبل بلوغ الحمل (فإنها ان كانت نذراً أبدلها وان كانت تطوعاً فان شاء أبدلها وان شاء تركها) أي لم يبدلها (مالك انه مع أهل العلم يقولون لا يأكل صاحب الهدى من الجزاء) للصيد (والنذر) وهو ما كان لاقاء نفث أو فاهية يمنعهما الاحرام والمعروف عن مالك جواز اكل من وجب عليه دم لنقص في حج أو عمرة مطلقاً منه حتى هدى الفساد على المشهور وانما يمنع من الاكل من الثلاثة السابقة

(مالك انه بلغه ان عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وأبا هريرة) عبد الرحمن بن مضر أو عمرو بن عامر (سئلوا عن رجل أصاب جامعاً أهله وهو محرم بالحج) ومثله العمرة (فقالوا ينفذان) بضم الفاء وبالذال المججمة (يعضيان لوجهيهما حتى يقضيا) بفتح الجيم (أي الرجل والمرأة لو جوب اتعماه فاسد الحج وكذا العمرة) ثم عليهما حج قابل عاجلاً قضاء عن هذا الفاسد (والهدى) في القضاء جبر الفعلهما (قال وقال علي بن أبي طالب إذا أهلاً) أحرمها (بالحج من عام قابل تفرقا) وجوبا (حتى يقضيا جهمهما) ثلاثاً كراما كان منهما أولاً (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (انه مع سعيد بن المسيب) القرشي (يقول ماترون في رجل وقع بامرأته) جامعها (وهو محرم) بحج أو عمرة (فلم يقل له القوم شيئاً) لانه سأل تنبيهه ليفيدهم الحكم (فقال سعيد بن المسيب ان رجلاً وقع بامرأته وهو محرم فبعث الى المدينة يسأل عن ذلك فقال بعض الناس يفرق بينهما) من وقوع الوقاع (الى عام قابل) وهذا خرج شديد لم يرصه (فقال سعيد بن المسيب) ولم يقل فقلت لانهم لا يحبون نسيته تني اليهم فكانه أجنبي (لنفذ الوجهيهما) لقصد هما (فليتما جهمهما الذي أفسدها) لوجوب ذلك فاذا فرغوا رجعا فان أدركهما حج قابل (بان عاشا اليه) فعليهما الحج والهدى وبه لان من حيث أهلا بجهمهما الذي أفسدها ويتفرقان (من أهلاهما) (حتى يقضيا جهمهما) أي يتعاه (قال مالك يهديان جميعاً بدنة بدنة) بالتكرير رأي على كل واحد هدى (قال مالك في رجل وقع بامرأته) أي جامعها (في الحج ما بينه وبين أن يدفع من عرفه ويرى الجرة) لئلا المزدة قبل التطل (انه يجب عليه) اتمام جهم هذا الفاسد (الهدى وحج قابل فان كانت أصابته أهله بعد رمى الجرة) وقبل طواف الاضحية (فانما عليه أن يعمر ويهدي وليس عليه حج قابل) لان جهم الاول لم يفسد لوقوعه بعد التطل غايته انه وقع فيه نقص جبر بالعمرة والهدى (والذي يفسد الحج أو العمرة حتى يجب عليه في ذلك الهدى في الحج أو العمرة التقاء الختانين) ختان الرجل وخفاف المرأة فهو تغليب (وان لم يكن ما دافق) ذواته فاق من الرجل والمرأة في رجحها (قال ويوجب ذلك أيضاً الماء الدافق اذا كان من مباشرة) للجد لا استدعائهم تزول وكذا ابدامة نظراً وادامة فكر (فانما رجل ذكر شيئاً حتى خرج منه ما دافق) بدون ادمه ولو قصد الذمة (فلا أرى عليه شيئاً) أي فساداً ولكن يستحب له الهدى عند الإبهري بوجع غير موقوف به (ولو أن رجلاً قبل امرأته ولم يكن من ذلك ما دافق لم يكن عليه في القبلة الا الهدى) وكذا لو خرج بالقبلة مذى فأنما عليه الهدى (وليس على المرأة التي يصيها زوجها وهي محرمه ثم رأت الحج أو العمرة وهي له في ذلك مطاوعة) وأولى مكرهه (الا الهدى وحج قابل ان أصابها في الحج وان كان أصابها في العمرة فأنما عليه قضاء العمرة التي أفسدت) فوراً بعد اتمام الفاسدة (والهدى) للبر

يهدى من فاته الحج

(مالك عن يحيى بن سعيد انه قال أخبرني سليمان بن يسار) بضم السين ومهملة خفيفة (ان أبا أيوب)

وسلم قضت السنة بلفق المتلاعنين
ان يفرق بينهما ثم لا يجتمعان
أبدا * حدثنا مسدد بن وهب
بنان وأحمد بن عمرو بن السرح
وعمر بن عثمان قالوا ثنا سفيان
عن الزهري عن سهل بن سعد
قال مسدد قال شهدت المتلاعنين
على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأنا ابن خمس عشرة ففرق
بينهم ما رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين تلاعنوا ثم حدث مسدد
وقال الا تحرون انه شهد النبي صلى
الله عليه وسلم فرق بين المتلاعنين
فقال الرجل كذبت عليها يا رسول
الله ان أسكنها لم يقبل بعضهم
عليها قال أبو داود لم يتابع ابن
عينة أحد على انه فرق بين
المتلاعنين * حدثنا سليمان بن
داود العسكي ثنا فليح عن
الزهري عن سهل بن سعد في هذا
الحديث وكانت حاملا فأنكر حملها
فكان ابنها يدعى اليها ثم حرت
السنة في الميراث ان يرثها وترث
منه ما فرض الله عز وجل لها
* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
جرير عن الأعمش عن إبراهيم عن
عقبة عن عبد الله قال أنا
لليلة جعة في المسجد أودخل رجل
من الانصار المسجد فقال لوان
رجلا وجمع امرأته رجلا فقلتم
به جلدوه أو قتل فقلتموه فان سكت
سكت على غيظ والله لا ساكن عنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
كان من الغد أتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فسأله فقال لوان
رجلا وجمع امرأته رجلا فقلتم
به جلدوه أو قتل فقلتموه أو سكت
سكت على غيظ فقال اللهم افتح
وجعل يده ففتحت آية الأمان

خالد بن زيد (الانصارى خرج حاجا حتى اذا كان بالنازبة) بنوق فألفق اى منقوطة ففتحه
فهاء عين قرب الصفراء (من طريق مكة أضل رواحله وانه قدم على عمر بن الخطاب يوم البحر
فذكر له ذلك فقال عمر اصنع ما يصنع المعمر) أى تحلل من جمل هذا الذي فالتك فعل عمرة (ثم
قدحلت فاذا أدركك الحج فبالا فحج واهلما استيسر من الهدى) شاء فأعلى (مالك عن نافع)
مولى ابن عمر (عن سليمان بن يسار) الهلالي أحد الفقهاء (ان هبار بن الاسود) بن المطلب بن
أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي أسلم بالجعرانة بعد فتح مكة صحابي شهير وللبخاري في
التاريخ عن موسى بن عقبة عن سليمان بن يسار عن هبار انه حدثه انه (جاء يوم النحر وعمر بن
الخطاب بنحوه فقال بلأمر المؤمنين اخطأنا هذه كنازي ان هذا اليوم) الذي هو يوم النحر
(يوم صرفة فقال عمر اذهب الى مكة فطف أنت ومن معك) وكان هبار قد حج من الشام كافي رواية
(واخبروا هبارا ان كان معكم ثم اخلقوا أو قصروا واراجعوا) وقد أحلتهم (فاذا كان عام قابل
فحجوا واهدوا فن لم يجذفصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع) الى أهله وفي البخاري عن سالم
قال كان ابن عمر يقول أليس حسبكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حبس أحدكم عن الحج
طاف بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل من كل شيء حتى يحج فاما بالهدى أو يصوم ان لم يجد هديا
وقول الصحابي السنة كذا له حكم الرفع وهو قد صرح بإضاقة اله صلى الله عليه وسلم فهو من فوج بلا
ريب (قال مالك ومن قرن الحج والعمرة ثم فاته الحج فعليه أن يحج قالوا يقرن) بضم الراء من باب
نصر وفي لغة بكسرها كضرب (بين الحج والعمرة ويهدى هديين هديا يقرانه الحج مع العمرة وهديا
لما فاته من الحج) فلو أفسده مع الفوات وجب عليه هدي ثالث

((هدى من أصاب أهله قبل ان يفيض))

(مالك عن أبي الزبير) محمد بن مسلم (المكي عن عطاء بن أبي رباح) برأوه مودة خفيفة مفتوحتين
(عن عبد الله بن عباس انه سئل عن رجل وقع بأهله وهو في قبل ان يفيض) أى يطوف طواف
الافاضة (فأمره ان يقر بدنة) ورجعه صحيح لو وقع الخلل بعد التحلل برمي الجمرة (مالك عن نوري)
عنتة (ابن زيد الدبلي) بكسر فسكون (عن عكرمة) بن عبد الله البربري (مولى ابن عباس) ثقة
حجة عند رؤساء علماء الحديث كأحمد وابن معين وابن راهويه ولم يثبت عنه كذب ولا بدعة كما بين
ذلك في التمهيد في حديث لا تصوموا حتى تروا الهلال وقال انه نزل المغرب ومكث بالقبر وان مدة
قبل وجها مات والصحيح انه مات بالمدينة (قال) نور (لا ظنه) أى عكرمة قال (الا ان عبد الله
ابن عباس انه قال الذي يصيب أهله قبل ان يفيض) وقد رمى الجمرة (يعترو يهدى) لحبل الخلل
(مالك انه سمع ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول في ذلك مثل قول عكرمة عن ابن عباس) يعتمر
ويهدى (قال مالك وذلك أحب ما سمعت الى في ذلك) من رواية عطاء عن ابن عباس يعتمر بدنة يعنى
ولا عمرة عليه فقال الى رواية عكرمة دون رواية عطاء مع انه من أجل التابعين في المناسل والثقة
والامانة في ذلك كالصريح في ان عكرمة عنده ثقة قاله أبو عمر (وسئل مالك عن رجل نسي الافاضة
حتى خرج من مكة ورجع الى بلاده قال أرى ان لم يكن أصاب النساء) أى جامع ولو واحد فالحج
ليس بمقصود (فليرجع) وجوبه باحلال الامن نساء وصيد وكره الطبيب (فليفرض ثم يعتمر ويهدى)
ومحل وجوب رجوعه ما لم يكن قد طوع بطواف فيحرمه عن طواف الافاضة المنسي كما قاله الامام
نفسه في المدونة ولادم عليه لان تطوعات الحج تجزى عن واجباته (ولا ينبغي ان يشتري هديه
من مكة ويعمر بها) لانه لا بد فيه من الجمع بين الحل والحرم (ولكن ان لم يكن ساقه معه من
حيث اعتمر فليشتريه بمكة ثم ليخرج الى الحل فليسقه منه الى مكة ثم يعمر بها) ليجتمع فيه بين الحل
والحرم كما هو سنة الهدى

والذين يرمون أزواجهم ولم يكن
لهم شهداء إلا أنفسهم هذه الآية
قابلة به ذلك الرجل من بين الناس
فجاء هو وامرأته إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلعا فشهد
الرجل أربع شهادات بالله أنه
لمن الصادقين ثم لعن الخامسة
عليه أن كان من الكاذبين قال
فذهبت لتلعن فقال لها النبي
صلى الله عليه وسلم مه فأبت
فصعلت فلما أدبراً قال لعها أن
تجعي به أسود جعداً فجاءت به
أسود جعداً حدثنا محمد بن بشر
ثنا ابن أبي عدي أنا هشام
ابن حسان حدثني عكرمة عن ابن
عباس أن هلال بن أمية قذف
امرأته عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم بشر بثني سحباء فقال النبي
صلى الله عليه وسلم البينة أو أحد
في ظهرك قال يا رسول الله إذا رأيت
أحدنا رجلاً على امرأته يلتمس
البينة فجعل النبي صلى الله عليه
وسلم يقول البينة واللاغد في ظهرك
فقال هلال والذي بعثك بالحق إنني
لصادق وليس ثلن الله في أمري
ما يرى ظهري من الخلد فنزلت
والذين يرمون أزواجهم ولم يكن
لهم شهداء إلا أنفسهم فقرأ حتى
بلغ من الصادقين فأنصرف النبي
صلى الله عليه وسلم فأرسل إليهما
فجاء آقام هلال بن أمية فشهد
والنبي صلى الله عليه وسلم يقول
الله به علم أن أحداً كاذب فهل
منكم من تأب ثم قامت فشهدت
فلما كان عند الخامسة أن غضب
الله عليهما أن كان من الصادقين
وقالوا لها انهما وجبة قال ابن
عباس قتل كائن وتكصت حتى
ظننا أنها سترجع فقالت لا أقضح

((ما استيسر من الهدى))

(مالك عن جعفر) الصادق (ابن محمد) الباقر (عن أبيه) أن علي بن أبي طالب كان يقول في
تفسير قوله تعالى (ما استيسر) يسر (من الهدى شاة) تذيب (مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عباس
كان يقول) في تفسير (ما استيسر من الهدى شاة) فوافق علياً على تفسيره (قال مالك وذلك أحب
ما سمعت إلى في ذلك لأن الله تبارك وتعالى قال في كتابه يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم
حرم) أي محرمون ودخل الحرم ولعله ذكر القتل دون الذبح للتعميم فمثل ما يؤكل لحسه وما لا إلا
الفواسق وما الحق بها (ومن قتله منكم متعمداً جزاء مثل ما قتل من النعم) ولفظه به مثل الشاة
وجاءت السنة من أحكام النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بوجوب الجزاء في الخطأ كإدول عليه
الكتاب في العمد لأن قتل الصيد أتلاف والاتلاف مضمون في العمد والنسيان لكن المتعمد ثم
والخطيئ غير ملوم (يحكم به) بالجزاء (ذو العدل) رجلان صالحان فإن الأنواع تشابه في النعمة
بدنة والفيل بذات سنمين وفي حمار الوحش وبقرة بقرة (منكم) من المسلمين (هديا) حال من
ضمير به (بالغ الكعبة) صفة هديا والاضافة لفظية أي واصلاً إليه بأن يذبح فيه ويتصدق به
(أو كفارة) عطف على جزاء (طعام مساكين) بدل منه أو تقديره هي طعام وقراءافع وإن عامر
وأبو جعفر كفارة بلاتوين وطعام بالخفض على الاضافة لأن الكفارة لما تنوعت إلى تكفير
بالطعام وتكفير بالجزء المسائل وتكفير بالصيام حسنت اضافتها للاحداً أنواعها تبييناً لذلك
والاضافة تكون بأدنى ملاية (أو عدل ذلك صياماً) أي أو مساواة من الصوم فيصوم عن
طعام كل مسكين يوماً (فما يحكم به في الهدى شاة) لأن النعم اسم للذليل والبقرة والغنم (وقد سماها
الله هدياً) بقوله هدياً بالغ الكعبة وهذا من بديع الاستنباط والفقه (وذلك الذي لا اختلاف فيه
عندنا) بالمدينة (وكيف يشك أحد في ذلك وكل شيء) من الجزاء (لا يبلغ أن يحكم فيه بغير أو بقرة
فالحكم فيه شاة) إذ لا يجوز الحكم عليه بأزيد مما لزمه فهي جلة حالية مقبولة للاستفهام
الإنكار أي أو التخيبي (وما لا يبلغ أن يحكم فيه بشاة فهو كفارة من صيام أو إطعام مساكين) قال
أبو عمر أحسن مالك في احتجاجه هذا وأني بما لا مزيد لا حد عليه حسناً وعليه جمهور العلماء وفقهاء
الأمصار بالحجاز والعراق (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول ما استيسر) يسر (من
الهدى بدنة أو بقرة) لاهل الجدة استحبوا فلا يخالف قول علي وابن عباس شاة يدل على ذلك قول
ابن عمر لو لم أجد الشاة لكان أحب إلى من أن أصوم ومعلوم أن أعلى الهدى بدنة فكيف تكون
ما استيسر (مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري (أن مولاه لعمره
بنت عبد الرحمن) الانصارية (يقال لها رقيقة أخبرته أنها خرجت مع عمرة بنت عبد الرحمن
مولاتها (إلى مكة قالت فدخلت عمرة مكة يوم التروية) ثامن الحجة (وأنام معها فطافت بالبيت
وسعت (بين الصفا والمروة ثم دخلت صفة المسجد) يضم الصاد مفردة صفف كترفة وعرف
قال ابن حبيب مؤخر المسجد وقيل سقايف المسجد (فقالت امعل مقصاً) بكسر الميم وقفع المقاف
والصاد المشددة قال الجوهري المقص المقرض وهما مقصان (فقلت لا فقالت فالتقيت) اطلبيته
(فالتقيت حتى جئت به) اليها (فاخذت) به (من قرون) أي ضفائر (رأسها) في المسجد ارادة للستر
والمبادرة بالتقصير والاحرام من المسجد بالحج (فلما كان) وجد (يوم النحر ذبحت شاة) عن ثمنها
زاد في رواية ابن القاسم الموطأ قال مالك أراها كانت معفورة ولو لا ذلك لم نأخذ من شعروا سها بمكة
يعني أنها دخلتها بعمره وحلت منها في أشهر الحج فوجب تقصير شعرها للعمرة والهدى للمقنع
لأحرامها بالحج قال أبو عمر أدخل هذا هنا شاة على أن ما استيسر من الهدى شاة لأن عمرة
كانت منقحة والمتنع له تأخير الذبح إلى يوم النحر

قوي سائر اليوم فقصت قال النبي

صلى الله عليه وسلم أبصر وهاتان
جاءت به أكمل العينين سابغ
الأيمن خدج الساقين فهو لشريك
ابن معمر أخوات به كذلك فقال
النبي صلى الله عليه وسلم لولا
ما مضى من كتاب الله لكان لي
وأهاش أن قال أبو داود وهذا ما
تفرد به أهل المدينة حديث ابن
بشار حديث هلال * حدثنا محمد
ابن خالد الشعمري ثنا سفيان
عن حاصم بن كليب عن أبيه عن
ابن عباس أن النبي صلى الله عليه
وسلم أمر رجلا حين أمر الملائكة
أن يلاعنا أن يضع يده على فيه
عند الخامسة يقول انما واجبة
* حدثنا الحسن بن علي ثنا يزيد
ابن هرون ثنا عباد بن منصور
عن عكرمة عن ابن عباس قال
جاء هلال بن أمية وهو أحد الثلاثة
الذين تاب الله عليهم فجاء من
أرضه عشيا فوجد عند أهله رجلا
فراى بعينه ومعه بأذنه فلم يهجه
حتى أصبح ثم غدا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله اني جئت اهلي عشاء فوجدت
عندهم رجلا قرأت بعيني ومعه
بأذني فكره رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما جاء به واشتد عليه
فقرئت والذين يرمون أزواجهم ولم
يكن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة
أحدهم الايتين طائفة مفسري
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال أبشرا هلال قد جعل الله
عز وجل لك فرجا ومخرجا قال هلال
فدكنت أرجو ذلك من ربّي فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أرسلوا إليها فماتت فسلّا عليها
رسول الله صلى الله عليه وسلم

(جامع الهدى)

(مالك عن صدقة بن يسار) بفتح الضمة والمهملّة الخفيفة الجرزي (المكي) نزول مكة مات سنة
اثنين وثلاثين ومائة (ابن جابر) من أهل اليمن جاء الى عبد الله بن عمرو وقد ضفروا رأسه) بفتح المجهمة
والفاء الخفيفة (فقال يا أبا عبد الرحمن) كنية ابن عمر (اني قدمت بعصرة منفردة فقال عبد الله
ابن عمر لو كنت معك أو سألتني لأمرتك أي تقرن) بضم الراء وكسر هاء أي لا علمت يا باحة ذلك وان
القرآن مثل التمتع (فقال اليماني قد كان ذلك) الذي أخبرتك من التمتع قال أبو عبد الملك معناه قد
فأتى الذي تقول لاني طفت وسعيت للعمرة فاذا على الحلاق أو التقصير (فقال عبد الله بن عمر خذ
ما تطير) أي ارتفع (من) شعر (وأسل) أي قصر (وأهد) للتمتع (فقال امرأه من أهل العراق
ما هدي) بفتح فسكون فضية خفيفة وبكسر الدال وشدة الضمة قال أبو عمر هو أولي لانه مما يهدي
لله تعالى (يا أبا عبد الرحمن) فقال هديه فقات له ما هديه) بالتثنية والتخفيف فيهما أيضا واحدة
الهدى ما يهدي الى الحرم من النعم بالتثنية والخفة أيضا وقيل المثل جمع الخفف أجل الهدى
أولا وثانيا جاء انه يأخذ بالافضل فلما اضطر للكلام صرح (فقال عبد الله بن عمر لو لم أجد الا ان
أذبح شاة لكان أحب الى من ان أصوم) وهذا الاجتزاف قوله أولا ما استيسر من الهدى بدنة
أو بقرة اما لانه يرجع عنه أولا لانه قد بدم الوجود فن وجد البقرة أو البدنة فهو افضل له قال أبو
عمر هذا أصح من رواية من روى عن ابن عمر الصيام أحب الى من الشاة لانه معروف من مذهب
ابن عمر تفضيل ارافة الدما في الحج على سائر الاعمال (مالك عن نافع ان ابن عمر كان يقول
المرأة الحرمه) بجمع أو عمرة (اذا حلت) من احرامها (لم تمشط) تسرح شعرها (حتى تأخذ من
قرون رأسها) للخلل بذلك (وان كان لها هدى لم تأخذ من شعر رأسها شيئا حتى تحر هديا)
لقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله (مالك انه سمع بعض أهل العلم يقول لا يشترط
الرجل وامرأته في بدنة واحدة ليحرم كل منهما بدنة بدنة) بالتكرير وبه قال مالك وأجاز الاكثر
الاشتراك في الهدى لحديث أبي داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذبح عن اعقر من نسائه بقرة بينهن وبأى ذلك من يذقريا (وسئل مالك عن بنت معه
بهدي بصره في حج وهو) أي المبعوث معه (مهل بعمرة هل يخره اذا حل) من العمرة (أم يؤخره
حتى يخره في الحج ويحل هو من عمرته) قبل يخره (فقال بل يؤخره حتى يخره في الحج) لقوله تعالى
ثم محلها الى البيت العتيق وقال هديا بالغ الكعبة أي يوم التروسا وأيام منى (ويحل هو من
عمرته) قبل يخره لانه ليس له فلا ارباطا له بعمرته (قال مالك والذي يحكم عليه بالهدى في قتل
الصبيد أو يوجب عليه هدى في غير ذلك) كتمتع وقوان (فان هديه لا يكون الا بكعة كما قال تعالى
هديا بالغ الكعبة) ويستحب المروة وليس المراد نفس الكعبة للاجتماع على انه لا يجوز ذبح ولا يخر
فيها ولا في المسجد (فاما ما عدل به الهدى من الصيام أو الصدقة فان ذلك يكون بغير بكعة حيث أحب
صاحبه أن يفعل فعله) لانه لا يقع في الصيام لاهل مكة ولا أهل الحرم وعلى هذا اتفق العلماء
واختلفوا في الصدقة (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن يعة وب بن خالد الخزومي عن أبي
أسماء مولى عبد الله بن جعفر) العنابي ابن الصحابي الجواد ابن الجواد (انه أخبره انه كان مع عبد
الله بن جعفر فخرج معه من المدينة فمروا على حسين بن علي) بن أبي طالب (وهو مريض بالسقم)
بضم السين المهملة واسكان القاف وتحتية والقصر (فأقام عليه عبد الله بن جعفر حتى اذا خاف
الفوات) للحج (خرج وبعث الى علي بن أبي طالب وأمهات بنت عيسى) بضم السين العنابي زوجة
علي يومئذ (وهما بالمدينة فقلما عليه ثم ان حسينا أشار الى رأسه) يشكو وجعه (فأمر على
برأسه فحلق ثم نسل عنه بالسقم فخر عنه بهرا) كذا قال تعالى أوبه أذى من رأسه ففدية من

وذكرهما وأخبرهما ان عذاب
الآخرة أشد من عذاب الدنيا
فقال هلال والله لقد صدقت
عليها قالت كذب فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا عنوا
بينهما فقبل هلال اشهد فشهد
أربع شهادات بالله انه من
الصادقين فلما كانت الخامسة
قبل هلال اتى الله فان عذاب
الدنيا أهون من عذاب الآخرة
وان هذه الموجبة التي توجب
عليك العذاب فقال والله لا يعذبني
الله عليها كما لم يعذبني عليها
فشهد الخامسة ان لعنة الله عليه
ان كان من الكاذبين ثم قبل لها
اشهدى فشهدت أربع شهادات
بالله انه من الكاذبين فلما كانت
الخامسة قبل لها اتى الله فان
عذاب الدنيا أهون من عذاب
الآخرة وان هذه الموجبة التي
توجب عليك العذاب فقلت لكأت
ساعة ثم قالت والله لا أفصح قومي
فشهدت الخامسة ان غضب الله
عليها ان كان من الصادقين ففرق
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بينهما وفضى ان لا يدعى ولدها
لاب ولا ترمى ولا يرى ولدها ومن
رماها أو رمى ولدها فعليه الحد
وقضى أن لا يثبت لها عليه ولا قوت
من أجل انها يتفرقان من غير
طلاق ولا متوفى عنها وقال ان
جاءت به أصيبه أو يصح اثني
شحن السابق فهو لهلال وان جاءت
به أو رقت بغيره اجماليا خذ
الساقين سابغ الالبين فهو للذي
وميت به فجاءت به أو رقت بغيره
اجماليا خذ الساقين سابغ
الالبين فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لولا الايمان

صيام أو صدقة أو نسل (قال يحيى بن سعيد وكان حسين خرج مع عثمان بن عفان) أمير المؤمنين
(في سفره ذلك الى مكة) ولم يخرج أبوه على

(الوقوف بعرفة والمزدلفة)

(مالك انه بلغه) وأخبره ابن وهب في موطنه قال أخبرني محمد بن أبي حميد عن محمد بن المنكدر
مر سلا بلفظ الموطأ ووصله عبد الرزاق بلفظه عن معمر عن محمد بن المنكدر عن أبي هريرة (ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرفه كلها موقف) أي ان الوقوف بأى جزء منها آت بسنة
ابراهيم متبع لطريقته (وان بعد موقفه عن موقفي) أراد به رفع توهم تعين الموقف الذي اختاره هو
للووقوف (وارتفعوا عن طن عرنة) بضم العين وفتح الراء وتون وفي لغة بعضهم موضع بين منى
وعرفات وهي ما بين العلمين الكبيرين جهة عرفة والعلمين الكبيرين جهة منى (والمزدلفة) المكان
المعروف سميت بذلك لانه يتقرب فيها من زلف اذا تقرب وقيل لحج الناس اليها في زلف من الليل
أى ساعات والمزدلفة كلها من الحرم (كلها موقف) وفي حديث جابر قد وقفت ههنا ومزدلفة
كلها موقف (وارتفعوا عن طن محسر) بكسر السين مشددة بين منى ومزدلفة سمى بذلك لان
قبل أبرهة كل فيه وأصبا نحسرا أصحابه فغلبه وأوقفه في الحشرات واضاقه للبيان كشجر أوال
وبقية رواية عبد الرزاق المذكورة عقب هذا منى كلها متفرج فاج مكة كلها متفرج في أى محل وقف
أجزأ وان كان الأفضل أن يقف عند الصخرات التي وقف عندها صلى الله عليه وسلم قال النووي
وأما ما شتهر عند العوام من الاعتناء بصعود الجبل وتوهمهم أنه لا يصح الوقوف الا فيه فلفظ بل
الصواب جواز الوقوف في كل جزء من أرض عرفات وان الفضيلة في موقفه صلى الله عليه وسلم
عند الصخرات فان حجره فليقرب منه بحسب الامكان وهذا الحديث قد جاء أيضا موصولا
عن جابر عند مسلم وغيره مر فوا بلفظ وقفت ههنا وعرفات كلها موقف ووقفت ههنا وجمع كلها
موقف وروى الطبراني والديلمي رجال ثقات عن ابن عباس مر فوا عرفات كلها موقف وارتفعوا
عن بطن عرنة ومزدلفة كلها موقف وارتفعوا عن بطن محسر ومنى كلها متفرج (مالك عن هشام بن
عروة عن) عه (عبد الله بن الزبير انه كان يقول اعلموا ان عرفه كلها موقف الا بطن عرنة) بالنون
لكونه في الحرم (وان المزدلفة كلها موقف الا بطن محسر) عقب المرفوع بالوقوف اشارة الى
استمرار العمل به فلا يتطرق اليه احتمال النسخ (قال مالك قال الله تبارك وتعالى فلا رقت ولا فسوق
ولا جدال في الحج) بالفتح في الثلاثة على ان للتبرئة والجمهور على انها فقه بناء وقبل اعراب وقوى
بالرفع على الغاء لا وما بعدها مبتدأ سوخ الابتداء بالنكرة تقدم النبي عليها وفي الحج خبر المبتدأ
الثالث وحذف خبر الاولين لدلالة عليهما (قال فالرقت اصابة النساء والله أعلم) بدليل انه قال
الله تبارك وتعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم) أى جاءهن بلا شئ فيصل عليها الرفث
في آية الحج وقبل انه الشمس في الكلام وقبل التصريح بذلك اجماع قال الازهرى هي كلمة جامعة
لكل ما يريد الرجل من المرأة وخصه ابن عباس بما خوطب به النساء قال عياض يعنى من ذكر
الجماع وما يوصل اليه لا كل كلام قال أبو عمرو روى ابن وهب عن ابن عمر الرفث اثنان النساء
وللتسكيم بذلك والرجال والنساء فيه سواء (قال والفسوق الذبح للانصاب) جمع نصب بعضهم
بجوارفة نصب وقصد (والله أعلم قال الله تبارك وتعالى أوفسقا أهل لغير الله به) فسمى ذلك فسقا
فدل على انه المراد في الحج وروى ابن وهب عن ابن عمر الفسوق المعاصي في الحرم ولذا قيل المراد
ما هو أعم من ذلك وهو الترك لامر الله والعصيان والخروج عن طريق الحق والفسوق الباطي
اغماض مالك الفسوق بما ذكر لان الحج شرع فيه الذبح نخص بالنهى عن ذلك وان كان قد نهى
عن المعاصي جملة ولا يمنع حل الآية على العموم في الحج وغيره لكنه يتأكد في الحج (قال والجدال

لكان في ولها شأن قال عكرمة

فكان بعد ذلك أميراً على مصر وما
يدعى لاب * حدثنا أحمد بن
حنبل ثنا سفيان بن عيينة قال
سمع عمر وسعيد بن جبيرة يقول
سمعت ابن عمر يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين
حاسبكما على الله أحداً كاذب
لا سبيل لك عليهما قال يا رسول الله
ما لي قال لا مال لك إن كنت صدقت
عليها فهو بما استخلفت من فرجها
وإن كنت كذبت عليها فذلك
أبعدك * حدثنا أحمد بن محمد
ابن حنبل ثنا اسمعيل ثنا
أيوب عن سعيد بن جبيرة قال قلت
لابن عمر وجعل قذف امرأته قال
فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين أخوي بني الجحلان وقال الله
يعلم أن أحداً كاذب فهل منك
نائب يرددها ثلاث مرات فأبى
ففرق بينهما * حدثنا القعنبى
عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن
رجلاً لا عن امرأته في زمان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
واتقى من ولدها ففرق رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينهما ما والحق
الولد بالمرأة

((باب إذا شئت في الولد))

* حدثنا ابن أبي خلف ثنا
سفيان عن الزهري عن سعيد
عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى
النبي صلى الله عليه وسلم من بني
فسارة فقال إن امرأتى جاءت
بولد أسود فقال هل لك من أب
قال نعم قال ما أولؤها قال حسرت
فهل قبيها من أورتى قال إن فيها
لورقا قال فأنتى تراه قال عسى أن
يكون نزع عرق قال وهذا عسى
أن يكون نزع عرق * حدثنا

في الحج إن قربت كانت تحف عند المشعر الحرام) بفتح الميم وبهاء القرق وقيل بكسر هاء وقال
بعضهم إنه أكثر في كلام العرب وذكو القعنبى وغيره أنه لم يقرأ بها أحد وذكو الهذلى أن أبا
السمك قرأ بالكسر جبل (بالمزلفة بقرح) بفتح القاف وفتح الزاى وبالحاء المهملة وقيل المشعر
الحرام كل المزلفة وقيل هو ما بين المزلفة وما رعى عرفات سمى بذلك لأنه معلم للعبادة وموضع لها
قال الأزهرى الشعائر المعالم التي تدب الله إليها وأمر بالقيام عليها (وكانت العرب وغيرهم يقفون
بعرفة) على أصل شريع إبراهيم وأما قریش فقال سفيان كان الشيطان قد أسهمواهم فقال لهم أنكم
إن عظمتم غيركم مكم استخف الناس بكم فكانت قریش لا تجاوز الحرم وتقول نحن أهل الله
لا تخرج من الحرم وكان سائر الناس يقف بعرفة وذلك قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض
الناس رواه الحميدى والأما عيسى وفي الصحاح وغيرهما عن عائشة كانت قریش ومن داني بدنها
يقفون بالمزلفة وكافوا بسوق الحرس وكان سائر العرب يقفون بعرفة فلما جاء الإسلام أمر الله نبيه
أن يأتي عرفات فيقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وروى
ابن خزيمة وابن راهويه وابن اسحق عن جبيرة بن مطعم قال كانت قریش اغتاد دفع من المزلفة
وتقول نحن الحرس فلا تخرج من الحرم وقد تركوا الموقف بعرفة قال فرأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الجاهلية يقف مع الناس بعرفة على جبل له ثم يصيح مع قومه بالمزلفة فيقف معهم
ويدفع إذا دفعوا فيقيم من الله وفي الصحاح عن جبيرة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة
قلبت هذا والله من الحرس فاشأنه ههنا والحرس يضم الحاء المهملة وبالميم الساكنة وسين مهملة
هم قریش ومن أخذ ما خذها من القبائل من الشمس وهو التشدد (فكانوا يتجادلون) يتخاصمون
(يقول هؤلاء نحن أصوب) لأنهم يخرجون من الحرم (ويقول هؤلاء نحن أصوب) لأننا تبعنا
الشرايع القديمة ولم نبتدع (فقال الله تعالى ولكل أمة جعلنا منسكاً) بفتح السين وكسر هاء ثم ربعة
(هم ناسكوه) عاملون به (فلا ينافون في الأمر وادع إلى ربك) إلى دينه (انك لعلى هدى) دين
(مستقيم فهذا الجدال فيما نرى) نطن (والله أعلم) بما أراد (وقد سمعت ذلك من أهل العلم)
والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كإلادته أمه رواه
الشيخان ولم يذكر الجدال لارتفاعه بين العرب وقریش بالإسلام ووقف الكل بعرفة

((وقوف الرجل وهو غير طاهر ووقوفه على دابته))

(سئل مالك هل يقف الرجل بعرفة أو بالمزلفة أو برى الجمار) يوم التروية وغيره (أو يسعى بين
الصفا والمروة وهو غير طاهر) أى غير متوض (فقال) معطياً الحكم بدليله من القياس (كل أمر
تصنعه الحائض من أمر الحج فالرجل يصنعه وهو غير طاهر ثم لا يكون عليه شيء في ذلك) لأنه صلى
الله عليه وسلم قال للحائض اصنع ما يصنع غيرك لا تطوفى بالبيت فأباح لها التعل ولم يجعل
عليها شيئاً فكذلك الرجل (و) لكن (الفصل) أى المستحب (أن يكون الرجل في ذلك) المذكور في
السؤال (كله طاهراً) متوضياً لفعله كذلك صلى الله عليه وسلم (ولا ينبغي له أن يتعمد ذلك) أى
عدم الطهارة في تلك الأماكن (وسئل مالك عن الوقوف بعرفة لراكب أن يزل أو يقف راكباً)
أى أيهما أفضل (فقال بل يقف راكباً) لأنه صلى الله عليه وسلم ركب حتى أتى الموقف فاستقبل
القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس كفى مسلم وغيره (الا أن يكون به أو دابته علة فأنه أعذر
بالعذر) أى بسببه قال القاضي عياض فيه أن الوقوف على ظهور الدواب لمنافع وأغراض لراكبها
جائز ما لم يكن ذلك مجحفاً للعبادة أو لغير غرض صحيح وأن النهى في ذلك في الأغلب والأكثر ولم يتخذ
ذلك عادة للتحدث عليها كما كانت تفعله الجاهلية وأما من كان راكباً عليه فأخذ الحديث مع
جماعة ولم يطل ذلك كثيراً حتى يضربها فلا يدخل في النهى ومن فعل ذلك فاصد القرض صحيح كفعل

الله عليه وسلم قضى ان كل
مستحق استحق بعد ابيه الذي
يدعى له ادعاء وورثته قضى ان
كل من كان من امة يملكها يوم
اصحابها قد لحق عن استحقاقه
وليس له مخافه قبله من الميراث
وما أدرك من ميراث لم يقسم فله
نصيبه ولا يلحق اذا كان أبوه الذي
يدعى له أنكره وان كان من امة
لم يملكها أو من حره طاهر بها فانه
لا يلحق ولا يرث وان كان الذي
يدعى له هو ادعاء فهو ولد زينة من
حره كان أو أمة * حدثنا
محمود بن خالد ثنا أبي عن محمد بن
راشد باسناده ومعناه زاد وهو ولد
زنا لاهل أمه من كافوا حرة أو أمة
وذلك فيما استحق في أول الاسلام
فما قسم من مال قبل الاسلام
فقد مضى

((باب في القافة))

* حدثنا مسدد وعثمان بن أبي
شيبه المعنى وابن السرح قالوا ثنا
سفيان بن الزهري عن عروة
عن عائشة قالت دخل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال مسدد
وابن السرح يومئذ مسرورا وقال
عثمان يعرف أسارى وجهه فقال
أي عائشة ألم تر ان مجزأ المدلجى
رأى زيد أو أسامة قد غطيا
رؤسهما بقطيفة وبدت أقدامهما
فقال ان هذه الاقدام بعضها من
بعض قال أبو داود كان أسامة
انفرد وكان زيدا يبيض * حدثنا
قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب
باسناده ومعناه قال يرقى أسارى
وجهه

((باب من قال بالقرعة اذا

تنازعوا في الولد))

* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن

أبي ذر باح ان مولاة) لم نسم لكن قد رواه ابن القاسم عن مالك عند النسائي بلفظ ان مولى بالتدبير
وعليه فهو عبد الله كما في العيصين (لا أسماء بنت أبي بكر) ذات النطاقين (أخبرته قالت جئنكم
أسماء بنت أبي بكر) الصديق (منى) بالصرف (بغلس) بقتلين ظلة آخر الليل (قالت فقلت
لها لقد جئنا منى بغلس) يعنى تقدمنا على الوقت المشروع (فقالت قد كنا نضجع) وفي رواية نفعل
(ذلك مع من هو خير منكم) بكسر الكاف خطاب المؤن وهذا له حكم الرفع على قول ثم هو صحيح وان
كان فيه ابهام المولاة وقد رواه الشيخان عن عبد الله بن كيسان مولى أسماء أنها نزلت ليلة جمع عند
المزدلفة فصلت ساعة ثم قالت يا بنى هل غاب القمر قلت لا فصلت ساعة ثم قالت هل غاب القمر قلت
نعم قالت فارتحلوا فارتحلنا وضجنا حتى رمت الجمرة ثم رجعت فصلت الصبح في منزلها فقلت لها
ما أرانا الا قد غلسنا فقالت يا بنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن للظعن ولا منافاة بين كون
السائل هنا ذكرا أو أنثى لحمله على انها جميعا سالاها في عام أو عامين وفيه انه لا يجب المبيت
بالمزدلفة اذ لو وجب لم يسقط بالعدو كوقوف عرفة وانما هو مستحب وهذا مذهب مالك وان كان
أصل النزول بها واجبا بقدر حط الرحل فان لم ينزل فالدم على الاشهر وأوجب أبو حنيفة المبيت وعن
الشافعي القولان (مالك انه بلغه ان طلحة بن عبيد الله) بضم العين أحد العشرة (كان يقدم نساءه
وصبيانهم من المزدلفة الى منى) عملا بالرخصة (مالك انه سمع بعض أهل العلم يكره رمي الجمرة) للعقبة
(حتى يطلع الفجر من يوم الترميم رمى فقد حل له الفجر) وهو في الليلة كاذب في الحلق (مالك عن
هشام بن عروة عن) زوجته (فاطمة بنت) عمه (المسند بن الزبير) (أخبرته انها كانت ترى)
جدها (أسماء بنت أبي بكر بالمزدلفة تأمر الذي يصلى لها ولا يصحها) أي بما أماما (الصحيح يصلى
لهم الصبح حين يطلع الفجر ثم تركب قدسيرا الى منى ولا تقف) عملا بالرخصة
(السيرة في المدفعة))

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال سئل) بالبناء للمفعول (أسامة بن زيد) الحب ابن
الحب (وأنا جالس معه) ولمسلم من طريق حماد بن زيد عن هشام عن أبيه سئل أسامة وأنا
شاهد او قال سألت أسامة بن زيد (كيف كان يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
حين دفع) زاذ يحيى الليثي وغيره من عرفة كذا في الضع ولعله في رواية ابن وضاح عن يحيى والا
فرواية أبيه ليس فيها ذلك كما كثر رواة الموطأ وان كان المعنى عليها أي انصرف منها الى
المزدلفة منى دفعا لاذحامهم اذا انصرفوا فمدفع بعضهم بعضا (قال) أسامة (كان يسير العنق)
بفتح المهملة والذوق سير بين الاطباء والاسراع قال في المشارق وهو خير سهل في سرعة وقال المقران
سير سريع وقيل الذي يعرك به عنق الدابة في الفائق العنق الخطو السريع وانتصب على المصدر
المؤكدا من لفظ الفعل وفي التمهيد سير معروف للدواب يستعمل مجازا في غير ما قال

يا جارقى باطوبلة العنق * أخرجتني بالصدود عن عنق

(فاذا وجد فجوة) بفتح الفاء وسكون الجيم فواو مفتوحة أي مكانا متسعا كذا رواه ابن القاسم
وابن وهب والقعنبي والثنيسي وطائفة ورواه يحيى وأبو مصعب ويحيى بن بكير وسعيد بن جابر
وجاعة فريحة بضم الفاء وفتحها وسكون الراء قال ابن عبد البر وغيره وهو بمعنى فجوة (نص) بفتح
النون والمصاد المهملة الثقيلة أي أسرع قال أبو عبيد الله النص تحريله الدابة حتى تستخرج به أقصى
ما عندها وأصله غاية الشيء قال نصصت الشيء رفعتة قال الشاعر

ونص الحديث الى أهله * فان الوثيقة في نصه

أي ارفعه اليهم ونسبه ثم استعمل في ضرب سريع من السير (قال مالك قال هشام بن عروة
والنص فوق العنق) أي ارفع منه في السرعة وكذا بين جريد بن عبد الرحمن عن مسدد وأنس بن

الاجلح عن الشعبي عن عبد الله بن
 الخليل عن زيد بن أرقم قال كنت
 جالسا عند النبي صلى الله عليه
 وسلم فجاء رجل من اليمن فقال ان
 ثلاثة نفر من أهل اليمن أتوا عليا
 مختصمون اليه في ولد وقد وقعوا
 على امرأة في طهر واحد فقال
 لاثنتين طيبا بالولد لهذا فغلبا ثم قال
 لاثنتين طيبا بالولد لهذا فغلبا ثم قال
 لاثنتين طيبا بالولد لهذا فغلبا فقال
 أنتم شركاء متشاكسون في
 مفرع بينكم فمن فرغ فله الولد
 وعليه لصاحبه ثلثا الدية فأفرغ
 بينهم فجعله من فرغ فضحك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت
 أخمصه أو فؤاده * حدثنا
 شبيب بن أمهر عن عبد الرزاق
 أنا الثوري عن صالح الهمداني
 عن الشعبي عن عبد خير عن زيد
 ابن أرقم قال أتني علي رضي الله
 عنه بثلاثة وهو باليمن وقوا علي
 امرأة في طهر واحد فقال لاثنتين
 أنقرن له - ذ بالولد قال لا حتى
 سألهم جميعا فجعل كل سأل اثنين
 قال لا فأفرغ بينهم فالحق الولد
 بالذي صارت عليه القرعة وجعل
 عليه ثلث الدية قال فذكر ذلك
 للنبي صلى الله عليه وسلم فضحك
 حتى بدت فؤاده * حدثنا
 عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا
 شعبه عن سلمة مع الشعبي عن
 الخليل أو ابن الخليل قال أتني علي
 ابن أبي طالب رضي الله عنه في
 امرأة ولدت من ثلاث نحوه لم يذكر
 اليمن ولا النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا قوله طيبا بالولد
 ((باب في وجوه التسكاح التي كان
 يتناكح بها أهل الجاهلية))
 * حدثنا أحمد بن صالح ثنا

عباس عن أبي عوانة كلاهما عن هشام ان التفسير من كلامه وأدرجه يحيى القطان عند
 البخاري وسفيان عند النسائي وعبد الرحيم بن سليمان ووكيع عند ابن خزيمة وعند اسحق
 ابن راهويه ان التفسير من وكيع وعند ابن خزيمة انه من سفيان وهما انما أخذاه عن هشام
 فرجع التفسير اليه وقدرناه أكثر رواة الموطأ فلم يذكروا التفسير وكذا رواه أبو داود الطيالسي
 عن حماد بن سلمة ومسلم من طريق حماد بن زيد كلاهما عن هشام قال ابن عبد البر ليس في هذا
 الحديث أكثر من معرفة كيفية السير في الدفع من عرفة الى المزدلفة وهو مما يلزم أئمة الحاج
 فمن دونهم فعلة لاجل الاستحجال للصلاة لان المغرب لا تصل الا مع العشاء بالمزدلفة أي فيسمع بين
 المصلتين الوقار والسكينة عند الرجعة وبين الاسراع عند عدمها لاجل الصلاة وقال ابن خزيمة
 فيه دليل على ان حديث ابن عباس عن اسامة قال فمأربت ناقه رافعة يديها حتى أتني جعنا
 محمول على حال الزحام دون غيره يشير الى ما رواه أبو داود عن ابن عباس عن اسامة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم أوقفه حين أفاض من عرفة وقال يا أيها الناس عليكم السكينة فان البر ليس
 بالايجاب قال فمأربت ناقه رافعة يديها حتى أتني جعنا ورواه البخاري عن ابن عباس ليس فيه
 اسامة وأخرجه مسلم عن ابن عباس عن اسامة في أثناء حديث قال فمأربت ناقه رافعة يديها حتى
 أتني جعنا وهذا يشعر بأن ابن عباس انما أخذه عن اسامة ورجح وفي الحديث أيضا ان السلف
 كانوا يحرسون على السؤال عن كيفية أحواله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته وسكونه
 ليقصدوا به في ذلك وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف وأبو داود عن القعنبى والنسائي من
 طريق ابن القاسم الثلاثة عن مالك به وتابعه يحيى بن سعيد القطان عند البخاري وحماد بن زيد
 وعبد بن سليمان وعبد الله بن غير وحماد بن عبد الرحمن عند مسلم وسفيان الثوري عند النسائي
 ووكيع عند ابن ماجه وحماد بن سلمة عند الطيالسي وعبد الرحيم بن سليمان عند ابن خزيمة
 وأنس بن عباس عن أبي عوانة العشرة عن هشام به (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يحرك
 راحلته في بطن محمدا) بلفظ اسم الفاعل قدر رمية بمجرع علام بالسنه
 ((ما جاء في الضر في الحج))

(مالك أنه بلغه) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم عن جابر (أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال بئني) هذا المكان الذي فُرت فيه (المحصر) الأفضل (وكل مني منحر) يجوز
 المحصر فيه زاد في حديث جابر فمحرور في رجالكم وهو أمر اباحه لا يوجب ولا ندب قال ابن التين منحر
 النبي صلى الله عليه وسلم عند الجرة الاولى التي نزل المسجد قال الحافظ وكأنه أخذه مما رواه
 الفاكهي من طريق ابن جريج عن طاوس قال كان منزل النبي صلى الله عليه وسلم بمنى عن يسار
 المصلى قال وقال غير طاوس من أشياء خاضع له وزاد فامر بنسائه أن ينزلن حيث الدار بمنى وأمر
 الانصار أن ينزلوا بالشعب ورواه الدارقوت والشعب عند الجرة المذكورة قال ابن التين فللمحصر فيه
 فضيلة على غيره لقوله هذا المحصر كل مني منحر (وقال في العمرة هذا المحصر) الأفضل (يعني
 المروة) بيان لامر الاشارة (وكل فحاج مكة) بكسر الفاء وجهه بين جمع فحج بفتح الفاء وهو الطريق
 الواسع بين الجبلين (وطرفها منحر) يجوز المحصر فيه قال أبو عبد الله يريد كل ما قارب بيوت مكة من
 فحاجها وطرفها منحر وما تباعد من البيوت فليس بمنحر (مالك عن يحيى بن سعيد) بن قيس
 الانصاري (قال أخبرني عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصارية (انها سمعت عائشة
 أم المؤمنين تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) من المدينة سنة عشر من الهجرة
 (نخس لبالي فحين من ذي القعدة) بفتح القاف وكسر هاءه بذلك لانهم كانوا يهملون فيه عن
 القتال ومثل هذا التار يخفى حديث ابن عباس عند البخاري واحتج به ابن خزيمة على أن يخرج

صلى الله عليه وسلم من المدينة كان يوم الخميس قال لان اول ذى الحجة كان يوم الخميس بالاسلام لان الوقفة كانت يوم الجمعة بلا خلاف وظاهر قوله يقتضى ان خروجه من المدينة يوم الجمعة بناء على تركه عديوم الخروج وقد ثبت في الصحيح من حديث أنس انه صلى الظهر بالمدينة اربعاً فبان انه لم يكن يوم الجمعة فتعين انه يوم الخميس بالغاء يوم الخروج ونقصه ابن القيم بأن المتعين ان يكون يوم السبت بناء على عديوم الخروج أو على تركه عده ويكون ذوالقعدة تسعاً وعشرين يوماً وأيده الحافظ عماروا ابن سعد والحاكم في الاكامل ان خروجه صلى الله عليه وسلم من المدينة كان يوم السبت لخمس بقين من ذى القعدة وفيه رد على منع اطلاق القول في التاريخ لسلايكوت الشهر ناقصاً فلا يصح الكلام فيقول مثلاً ان بقين باداء الشرط ووجه الجواز ان الاطلاق يكون على الغالب (ولا يرى) يضم النون أى تظن (الا انه الحج) لانهم كانوا لا يعرفون العمرة في أشهر الحج وفي البخارى رواية أبى الاسود عن عروة عن امهلين بالحج ومسلم من طريق القاسم عنها لا تذكر الا بالحج وله من هذا الوجه لبناء بالحج فظاهره ان عائشة مع غيره من الصحابة كانوا أولاً يخرجون بالحج لكن في رواية عروة السابقة في الموطأ فانما من أهل بعمرة ومنما من أهل بحجة وعمرة ومنما من أهل بالحج فيجعل الاول على انها ذكرت ما كانوا يعهدونه من ترك الاعتناء في أشهر الحج فخرجوا لا يعرفون الا هو ثم بين لهم النبي صلى الله عليه وسلم وجوه الاحرام وجواز العمرة في أشهر الحج تقدم فربذلك (فلما دونا) قربنا (من مكة) بسرف كجاء عن عائشة أو بعد طوافهم بالبيت وسعيهم كافي رواية جابر ويحتمل تكريره الامر بذلك مرتين في الموضعين وان العزبة كانت آخر اخرا حين أمرهم بفتح الحج الى العمرة (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ان يحمل) يفتح أوله وكسر ثابته أى يصير حلالاً بأن يفتح وهذا فسخ الحج الى العمرة والاكثر على انه خاص بالصحابة تلك السنة خاصة أو منسوخ (قالت عائشة قد دخل) يضم الدال وكسر الخاء مبنى للجوهول (علينا يوم القصر) بالنصب ظرفاً أى في يوم القصر (لهم) مرفوعة قلتم ما هذا فقالوا القصر) والبخارى ومسلم من رواية سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد ذبح (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه) ففيه دلالة على جواز ذبح البقر وانفق عليه العلماء الا ان الذبح يسقط عندهم لقوله تعالى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة وخالف الحسن بن صالح فاستحب فخره لو أخذ من الاستفهام عن اللحم انه لم يستأذن في ذلك اذ لو كان يعلم لم يفتح الى الاستفهام لكن لا يدفع ذلك احتمال انه استأذن ولم يأت اللحم احتمال عندها انه الذى وقع فيه الاستئذان وانه غيره فاستفهمت عنه لذلك قال ابن بطال أخذ بظاهره جاعه فأجازوا الاشتراك في الهدى ولا حجة فيه لاحتمال ان يكون عن كل واحدة بقرة وأما رواية يونس عن الزهري عن حمزة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر عن أزواجه بقرة واحدة فقال اسمعيل القاضى فخر يونس بذلك وقد خالفه غيره قال الحافظ ورواية يونس أخرجهما النسائى وأبو داود وغيرهما ويونس ثقة حافظ وقد تابعه معمر عند النسائى ولفظه أصرح من لفظ يونس قال ما ذبح عن آل محمد في حجة الوداع الا بقرة وللنسائى أيضاً من طريق يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عمر من نسائه في حجة الوداع بقرة بينهن محبة الخاء كره وهو شاهد قوى لرواية الزهري وأما ما رواه عمار الدمشقى عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت ذبح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع بقرة أخرجه النسائى أيضاً فهو شاهد مخالف لما تقدم انتهى ولا شدوذ فان عمار الدمشقى يضم الدال المهمة وسكون الهاء وفوقه صدوق روى له مسلم وأصحاب السنن فزيادته مقبولة فانه قد حفظ ما لم يحفظ غيره وزيادته ليست مخالفة لغيره فان قول معمر ما ذبح الا بقرة المراد بها جنس

عند بن خالد حدثني يونس بن يزيد قال قال محمد بن مسلم بن شهاب أخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان النكاح كان في الجاهلية على أربعة أنحاء فنيكاح منها نكاح الناس اليوم يخطب الرجل الى الرجل وابنته فيصدقها ثم ينكحها ونكاح آخر كان الرجل يقول لامرأته اذا طهرت من طهرتها رسلنى الى فلان فاستبضعى منه ويعقلها زوجها ولا يعسا أبدا حتى يبين جملها من ذلك الرجل الذى يستبضع منه فاذا تبين جملها أصابها زوجها ان أحب وانما يفعل رغبة في نجابة الولد فكان هذا النكاح يسمى نكاح الاستبضاع ونكاح آخر يجتمع الرجل دون العشرة فيستبضعون على المرأة كلهم يصيبها فاذا حلت ووضعت وهر ليل بعد ان تضع حملها أرسلت اليهم فلم يستطع رجل منهم ان يمتنع حتى يجتمعوا عندها فتقول لهم قد عرفتم الذى كان من أمركم وقد ولدت وهو ابنك يا فلان فتسمى من أحب منهم باسمه فيلقب به ولدها ونكاح رابع يجتمع الناس الكثير لا تمتنع ممن جاءها وهن البغايا كن يهين على أبوابهن ربات يكن علمهن أرادهن دخل عليهن فاذا حلت فوضعت حملها اجعوا لها ودعوا لهم القافة ثم الحقروا ولدها الذى يرون والقافة ودعى ابنه لا تمتنع من ذلك فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم هدم نكاح أهل الجاهلية كله الا نكاح أهل الاسلام اليوم

ومسدد قال ثنا سفيان عن
 الزهري عن عروة عن عائشة
 اختهم سعد بن أبي وقاص وعبد
 ابن زمة الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في ابن أمة زمة فقال
 سعد أوصاني أخي عتبة إذا قدمت
 مكة ان انظر الى ابن أمة زمة
 فأقبضه فإنه ابنه وقال عبد بن
 زمة أني ابن أمة أبي ولد على
 فراش أبي فرأى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شهبا يينا بعينه فقال
 الولد للفراش واخبي منه
 يأسودة زاد مسدد في حديثه وقال
 هو أخوك يا عبد * حدثنا زهير
 ابن حرب ثنا يزيد بن هرون أنا
 حسين المعلم عن عمرو بن شعيب
 عن أبيه عن جده قال قام رجل
 فقال يا رسول الله ان فلانا ابني
 جاهلته بامه في الجاهلية فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا دعوة في الاسلام ذهب أمر
 الجاهلية الولد للفراش وللعاهر
 الحجر * حدثنا موسى بن اسمعيل
 ثنا مهدي بن ميمون أبو يحيى
 ثنا محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب
 عن الحسن بن سعد مولى الحسن
 ابن علي بن أبي طالب رضي الله
 عنه عن رباح قال زوجني أهلي
 أمة لهم رومية فوكت
 عليها فولدت غلاما أسود مثلي
 فسميته عبد الله ثم وكت عليها
 فولدت غلاما أسود مثلي فسميته عبد
 الله ثم طاب لها غلام لأهلي روي
 يقال له يوحنة فراطها بلسانه
 فولدت غلاما كأنه وزعة من
 الوزغات فقلت لها ما هذا فقالت
 هذا ابو حنة فرفضنا الى عثمان
 أحسبه قال مهدي قال فسا لها

بقرة أي لا بيع ولا غنم فلا ينافي الرواية الصريحة أنه عن كل واحدة بقرة فمن شرط الشذوذ ان
 يعضد الجميع وقد أمكن فلا تأيد فيه الرواية بنس التي حكم اسمعيل القاضي بثذوذهالا نه ان فرد
 بقوله واحدة وحديث أبي هريرة لا شاهد فيه فضلا عن قوته اذ قوله ذبح بقرة بينهم لا صراحة فيه
 انه لم يذبح سواها وان كان ظاهره ذلك فتعارضه الرواية الصريحة في التعدد وقد رواه البخاري في
 الاضاحي ومسلم أيضا من طريق ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم بلفظ يحيى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن نسائه بالبقرة وأخرجه مسلم أيضا من طريق عبد العزيز الماجشون عن عبد
 الرحمن ~~يكن~~ بلفظ أهدي بدل يحيى قال الحافظ والظاهر ان التصرف من الرواية لانه ثبت في
 الحديث ذكر النحر فحمله بعضهم على الاضحية لكن رواية أبي هريرة صريحة في انه كان عن
 اعتمر من نسائه فقويت رواية من رواه بلفظ أهدي وتبين انه هدى للفتح فلا حجة فيه على مالك
 في قوله لا تخبايا على أهل مني قبل وفيه دلالة على ان الانسان قد يلحقه من عمل غيره ما عمله عنه بغير
 أمره ولا علمه وتعقب باحتمال الاستئذان كما هو فيه جواز الاكل من الهدى (قال يحيى بن سعيد
 ذكر كرت هذا الحديث) الذي أخبرني به حمزة (القاسم بن محمد) بن أبي بكر الصديق (فقال أنتك)
 حمزة (والله بالحديث على وجهه) أي ساقته لك سياقا تاما لم تختصر منه شيئا وكأنه يشير الى روايته
 هو عن عائشة قائم مختصرة كما قدمت الاشارة اليها ورواه البخاري هنا عن عبد الله بن يوسف
 وفي الجهاد عن القعني والترمذي والنسائي وابن ماجه من طريق ابن القاسم ثلاثتهم عن مالك به
 وتابعة سليمان بن بلال في الصحيحين وعبد الوهاب الثقفي وسفيان عن مسلم ويحيى القطان ويحيى
 ابن أبي زائدة عند أصحاب السنن خستهم عن يحيى بن سعيد به (مالك عن نافع عن عبد الله بن
 عمر عن) أخته (حفصة أم المؤمنين) انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما شأن) أي أمر
 وحال) (التاسع حوا) هكذا يحيى الليثي النيسابوري وابن بكير والقعني وأبي مصعب وغيرهم وزاد
 التميمي واسمعيل بن أبي أويس وابن وهب بعمرة والمعنى واحد عند أهل العلم قاله ابن عبد البر
 أي ان احرامهم بعمرة كان سببا لعمرة حلهم (ولم تحلل) بفتح أوله وكسر ثالثة (أنت من عمرتك
 فقال اني لبدت رأسي) بفتح اللام والموحدة الثقيلة من التلبيد وهو جعل شيء فيه من هو صغ
 ليجمع الشعر ولا يدخل فيه قل (وقللت هدي) علفت شيئا في عنقه ليعلم (فلا أحل) بفتح الهمزة
 وكسر الحاء والرفع من احرامى (حتى انحر) الهدى راخيه به أبو حنيفة وأجدون وافقهما على
 ان من ساق الهدى لا يحل من العمرة حتى يحل بالحج ويفرغ منه لانه جعل علة بقائه على احرامه
 كونه أهدي وكذا في حديث جابر في الصحيحين واخبرهم انه لا يحل حتى ينحر الهدى والاحاديث بذلك
 متظافرة وأجاب بعض المالكية والشافعية بأن السبب في عدم تحلله من العمرة كونه أدخلها
 على الحج وهو مشكل عليه لانه يقول انه صلى الله عليه وسلم أفرد الحج وقال بعض العلماء ليس لمن
 قال كان مفردا عن هذا الحديث انفصال لانه قال به أشكل عليه بتعليله هدم التحلل بسوق
 الهدى لان التحلل يمنع على من كان فارا عنده وجع الاصلي وغيره الى توهيم مالك في قوله ولم
 تحلل أنت من عمرتك وان لم يقله أحد في حديث حفصة وغيره وتعقبه ابن عبد البر على تقدير تسليم
 انفراذه بانها زيادة حافظ فيجب قبولها على انه لم يفرد فقد تابعه أبو بوب وعبيد الله بن عمر وهما مع
 مالك حفاظ أصحاب نافع انتهى ورواية عبيد الله عن مسلم وأخرجه البخاري عن موسى بن عتبة
 ومسلم عن ابن جريج والبيهقي عن شعيب بن أبي حمزة ثلاثتهم عن نافع بدونها وفي رواية عبيد الله
 عند الشافعي فلا أحل حتى أحل من الحج ولا تنافي هذه رواية مالك لان القارن لا يحل من
 العمرة ولا من الحج حتى ينحر فلا حجة فيه لمن قال انه صلى الله عليه وسلم كان مقتعا لا في قول حفصة
 ولم تحلل من عمرتك وقوله حتى أحل من الحج ظاهر في انه كان فارا وأجاب الامام الشافعي

فأعترف فقال لهما أترضيان إن

أقضى بينكما بقضاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قضى أن الولد
للغراش وأحدس به قال فجعلها
وجلده وكانا يملوكين

(باب من أحق بالولد)

* حدثنا محمود بن خالد السلمي ثنا
الوليد عن أبي عمرو يعني الأوزاعي
حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه
عن جده عبد الله بن عمرو أن
امراة قالت يا رسول الله إن ابني
هذا كان بطني له وعاء وثدي له
سقاء وحمري له حواء وإن أباه
طلقني وأراد أن ينزعه مني فقال
لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنت أحق به ما لم تنكحي * حدثنا
الحسن بن علي ثنا عبد الرزاق
وأبو عاصم عن ابن جريج أخبرني
زياد عن هلال بن أسامة أن أبا
مهملة سلمى مولى من أهل المدينة
رجل صدق قال بينما أنا جالس
مع أبي هريرة جاتته امرأة فارسية
معهما ابن لها فادعياه وقد طلقها
زوجها فقال يا أبا هريرة ورطنت
بالفارسية زوجي يريد أن يذهب
بائي فقال أبو هريرة استهما عليه
ورطن لها بذلك فجاء زوجها فقال
من يحاقني في ولدي فقال أبو هريرة
اللهم إني لأقول هذا إلا أني سمعت
امراة جاءت إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأنا قاعد عنده
فقال يا رسول الله إن زوجي يريد أن
يذهب بائي وقد سقاني من ثدي أبي
عنه وقد نفعتني فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم استهما عليه
فقال زوجها من يحاقني في ولدي
فقال النبي صلى الله عليه وسلم
هذا أولك وهذه أمك فخذ يد

بأن معنى قولها من عمرتك من أحرمتك الذي ابتدأته معهم بنية واحدة بدليل قوله لو استقبلت
من أمري ما استدبرت ما سقت الهدى وجعلتها عمرة أي فأطلقت اسم العمرة على الأحرام بنية
الجنة الواحدة تجوز أو قيل معناه ولم تحلل من حبل بعمرة كما أمرت أصحابك ومن تأتي معنى الباء
كقوله تعالى يحفظونه من أمر الله أي بأمره والتقدير ولم تحلل أنت بعمرة من أحرمتك وقيل
خلت أنه فسخ جبه بعمرة كما صنع أصحابه بأمرة فقالت لم تحلل أنت أيضا من عمرتك وقيل المراد
بالعمرة هنا الحج لأنها يشتركان في كونها مقصدا وجزم به المنذري وأيده بأنه روى جابر ولم تحلل
أنت من حبل وهذا هو جواب الشافعي وضعفت هذه التأويلات بما في الصحيح عن عمر بن قوما
وقل عمرة في حجة وعن أنس ثم أهل صحيح وعمرة ولمسلم عن عمران بن حصين جمع بين حجة وعمرة ولا ي
داود والنسائي عن البراء بن قوما أني سقت الهدى وقرنت للنسائي من حديث علي بن مثله ولا جد
عن سراقه أنه صلى الله عليه وسلم قرن في حجة الوداع وله عن طلحة ولدا رضى عن أبي سعيد
وأبي قتادة والزوار عن ابن أبي أوفى أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين الحج والعمرة وأجاب البيهقي عن
هذه الأحاديث وغيرها فصره لمن قال كان مفردا فنقل عن سليمان بن حرب أن رواية أبي قتادة عن
أنس أنه سمعهم يصرخون بها جميعا أثبت من رواية من روى عنه أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين
الحج والعمرة ثم تعقبه بأن قتادة وغيره من الحفاظ ورووه عن أنس كذلك فالأختلاف فيه على أنس
نفسه قال فلهذا سمع النبي صلى الله عليه وسلم يعلم غيره كيف يحل بالقران فظن أنه أهل عن نفسه
وأجاب عن حديث حفصة بما تقدم عن الشافعي وعن حديث عمران بن جاعة ورووه بلفظ صلي في
هذا الوادي وقال عمرة في حجة وهو لا أكثر عددا من رواه وقل فقال ذلك ليكون إذا نفي القران
لا أمر النبي صلى الله عليه وسلم في حال نفسه وعن حديث عمران بأن المراد أنه لا يحل له في
القران بدليل روايته الأخرى أنه صلى الله عليه وسلم تمتع فان مراده بكل ذلك أنه وعن حديث
البراء أنه ساقه في قصة علي وقد رواها أنس يعني في الصحيحين وجابر في مسلم وليس فيها لفظ وقرنت
وأجاب عن باقيها بما حاصله أنه أذن في ذلك لأنه فعله في نفسه وقال الخطابي اختلفت الرواية فيما
كان صلى الله عليه وسلم به محرم ما والراجح أنه أفرد الحج وإن كلاً أضاف إليه ما أمره به أنساعا وهذا
هو المشهور عند المالكية والشافعية ومرواه يزيد وقال النووي الصواب أنه كان قارنا وبؤيده أنه
لم يمتع في تلك السنة بهذا الحج ولا شتان أن أفضل من الأفراد الذي لم يمتع في سنته ولم يقل
أحدان الحج وحده أفضل من القران وتعقبه الحفاظ بأن الخلاف ثابت قديما وحديثا أما قديما
فالثابت عن عمر أنه قال إن أتم لحكم ولعمركم أن تشوا الكل منها سقرا وعن ابن مسعود نحوه
أخرجه ابن أبي شيبة وأما حديثا فقد صرح القاضي حسين والمتولي بترجيح الأفراد ولو لم يمتع في
تلك السنة اه وهو مقتضى مذهب مالك وهذا الحديث رواه البخاري عن اسمعيل وعبد الله بن
يوسف ومسلم عن يحيى وأبو داود عن القعني ومسلم أيضا من رواية خالد بن مخلد كاهم عن مالك به
وتابعه عبيد الله بن عمر في الصحيحين ومروى بن عقبة في البخاري وابن جريج في مسلم عن نافع

(العمل في التصريح)

(مالك عن جعفر) الصادق (ابن محمد) الباقر (عن أبيه علي بن أبي طالب) قال أبو عمر كذا الجعبي
والقعني عن علي ورواه ابن بكير وسعيد بن عفير وابن القمام وابن نافع وأبو مصعب والشافعي
عن مالك فقالوا عن جابر وهو الصحيح وإنما جاء عن علي من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه
وأرسله ابن وهب لم يقل عن جابر ولا عن علي والمسنن صحيح ثابت عن جابر وعلى انتهى وعلى رواية
يحيى وموافقه فيه انقطاع لان محمد لا يدرك عليا (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر) بيده
الكرامة (بعض هديه) وكان مائة بدنة كافي الصحيحين عن علي (ونحر غيره بعضه) هو علي فقي أبي

أخبرنا شئت فأخذ بيد أمه فأطلقته

به حدثنا العباس بن عبد العظيم
ثنا عبد الملك بن عمرو ثنا عبد
العزيز بن محمد عن يزيد بن الهاد
عن محمد بن إبراهيم عن نافع بن عجير
عن أبيه عن علي رضي الله عنه
قال خرج زيد بن خازمة إلى مكة
فقدم بياضة حمرة فقال جعفر أنا
أخذها أنا أحق بها ابنه عبي
وعندي خالتها وإنما الحالة أم
فقال علي أنا أحق بها ابنه عبي
وعندي ابنه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهي أحق بها فقال
زيد أنا أحق بها أنا خرجت
إليها وسافرت وقدمت بها فخرج
النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
حديثا قال وأما الجارية فتقاضى بها
الجعفر فتكون مع خالتها وإنما
الحالة أم حدثنا محمد بن عيسى
ثنا سفيان عن أبي فروة عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى بهذا الخبر وليس
بتمامه قال وقضى بها الجعفر وقال
إن خالتها عتده حدثنا عباد
ابن موسى إن اسمعيل بن جعفر
حدثهم عن إسرائيل عن أبي اسحق
عن هاني وهبيرة عن علي قال لما
خرجنا من مكة تبعنا بنت حمزة
تنادي يا عبي عثم فتناولها علي
فأخذ بيدها وقال دونك بنت عمك
فحملتها فصر الخمر قال وقال جعفر
ابنه عبي وخالتها فتضى بها
النبي صلى الله عليه وسلم فماتت
وقال الحالة غزلة الأم

((باب في عدة المطلقة))

حدثنا سليمان بن عبد الحميد
البهراقي ثنا يحيى بن صالح ثنا
اسمعيل بن عباس حدثني عمرو بن
مهاجر عن أبيه عن أسماء بنت
زيد بن السكن الانصارية أنها

داود عن علي لما نحر صلى الله عليه وسلم بدنه ثلثين يسده وأمرني فقربت ساثرها وفي مسلم
وغیره عن جابر ثم انصرف صلى الله عليه وسلم إلى المنصر فقصر ثلاثا وستين بيده ثم أعطى عليا فقصر
ما غير وهذا أصح وفي أبي داود عن غرقفة بن الحرث الكندي شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأنتي بالبدن فقال ادعوا إلى أبا الحسن فدعاه على فقال غديا سفل الحرب وأخذ صلى الله عليه
وسلم بأعلاها ثم طعناها باليد فلما فرغ ركب بقلته وأردف عليها وجمع الولي العزاق بإحمال أنه
صلى الله عليه وسلم انفرده بغير ثلاثين بدنة عوى التي ذكرت في حديث علي واشترك هو
وعلي في ثمر ثلاث وثلاثين وهي المذكورة في حديث غرقفة فبين مجمة وقيل مهثلة وقول جابر بغير
ثلاثا وستين مراده كل ماله دخل في فخره أما منقردا به أو مع مشاركة علي وجمع الحافظين حديثي
علي وجابر بأنه صلى الله عليه وسلم بغير ثلاثين ثم أمر عليا أن يغير فقصر سبعاً وثلاثين ثم نحر صلى الله
عليه وسلم ثلاثا وثلاثين قال فان ساع هذا والافاقى الصحيح أصح أي مع مشاركة علي ليلتم مع
حديث غرقفة وإن لم يخرج الحافظ عليه وذ كر بعضهم أن حكمه بغير ثلاثا وستين بدنة بيده أنه
قصدها سني عمره وهي ثلاث وستون على كل سنة بدنة فله عياض ثم قال وانما هو أنه صلى الله
عليه وسلم بغير البدن التي جاءت معه من المدينة وكانت ثلاثا وستين كما جاء في رواية المترمذي
وأعطى عليا البدن التي جاءت معه من اليمن وهي تمام المائة انتهى وأما قول أنس في الصحيحين
وغیره ما نحر النبي صلى الله عليه وسلم بيده سبع بدن فقلعها التي اطلع هو عليها (مالك عن نافع
أن عبد الله قال من نذر بدنة فانه بقلدها نعلين) يجعلها في عنقه أعلامه (ويشعرها) في سنامها
(ثم يغيرها عند البيت أو يغي يوم النحر) ليس لها محل دون ذلك (لأنه لما عير بيده علم أنها هدى
(ومن نذر جزورا من الابل أو البقر فليغيرها حيث شاء) أي في أي مكان لأنه أراد اطعام لحمه
مساكين موضعه أو ما فوق من المواضع (مالك عن هشام بن عروة أن أباه كان يغير بدنة قياما)
حلى سوغ وقوعها من الشكرة مع أنحرها عن تخصيص الشكرة بالإضافة وفي الصحيحين عن زياد
ابن جبيرة رأيت ابن عمر أتى على رجل قد أناع بيده يغيرها قال بعثها قياما مقيدة سنة محمد صلى
الله عليه وسلم وهذا مرفوع لقوله سنة وقال ابن عباس في تفسير قوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها
صواف قال قياما رواه سعيد بن منصور وغيره وصواف بالتشديد جمع صافه أي مصطفة في قيامها
وفي المستدرک عن ابن عباس صواف أي قياما على ثلاثة فتواتم مع قوله وفي قراءة ابن مسعود
صواف بكسر الفاء بعدها فون جمع صافه وهي التي رفعت إحدى يديها بالعقل لثلاثين طرب وقال
أبو عمر أظن اختيار العلماء بغير البدن قياما لقوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها صواف لثلاثين طرب وقال
أبو عمر أظن اختيار العلماء بغير البدن قياما لقوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها صواف لثلاثين طرب وقال
أبو عمر أظن اختيار العلماء بغير البدن قياما لقوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها صواف لثلاثين طرب وقال
أبو عمر أظن اختيار العلماء بغير البدن قياما لقوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها صواف لثلاثين طرب وقال

((الطلاق))

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) في حجة الوداع كما هو
ظاهر سياق الامام لهذا الحديث في الحج وبه صرح البخاري عن موسى بن عقبه عن نافع عن ابن
عمر قال حلق صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وناس من أصحابه وقصر بعضهم فقال (اللهم ارحم
المخلفين قالوا) أي الصحابة قال الحافظ ولم أقف في شيء من طرقه على الذي يؤول السؤال في ذلك بعد
البحث الشديد (والمقصود من يا رسول الله) أي قل وارحم المقصرين (قال اللهم ارحم المخلفين قالوا)
قل (والمقصود من يا رسول الله) قال العطف على محذوف وهو يسمى العطف التلقيني بقوله تعالى قال اني

طلعت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن للمطلقة عدة فأرسل الله عز وجل حين طلعت أسماء بالعدة للطلاق فكانت أول من أرادت فيها العدة للمطلقات (باب في نسخ ما استثنى به من عدة المطلقات)

حدثنا أحمد بن محمد بن ثابت المروزي حدثني علي بن حسين عن أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال والمطلقات يتراضن بأنفسهن ثلاثة قروء وقال واللائي يشن من الهبض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر فتنسخ من ذلك وقال وان طلقوهن من قبل ان تمسوهن فالحكم عليهن من عدة تعتدنها

(باب في المراجعة)

حدثنا سهل بن محمد بن الزبير العسكري ثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن صالح بن صالح عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ثم راجعها

(باب في نفقة المبتونة)

حدثنا القعنبى عن مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الاسود بن سفيان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن فاطمة بنت قيس ان ابا عمرو بن حفص طلقها البتة وهو غائب فأرسل اليها وكيله بشعر فتنسخت له فقال والله مالك عليا من شئ فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال له اليس لك عليه نفقة وأمرها أن تعتد في بيت أم شريك ثم قال ان تلك امرأة ينشأها أصحابي

جاءك للناس اماما قال ومن ذريتي (قال والمقصرون) قال الحافظ فيه اعطاء الموطوف حكم الموطوف عليه ولو تخلل بينهما السكوت بلا عذر ثم هو هكذا في معظم الروايات عن مالك الدعاء للمسلمين مرتين وعطف المقصرين عليهم في المرة الثالثة وانفرد يحيى بن بكير دون رواية الموطا باعادة ذلك ثلاث مرات نبه عليه ابن عبد البر في القصص وأغفله في التهذيب قال فيه انهم لم يختلفوا على مالك في ذلك وقد راجعت أصل سماعى من موطا يحيى بن بكير فوجدته كما قال في القصص وفي رواية الليث عن نافع عند مسلم وعلقها البخاري وارحم الملقين مرة أو مرتين قالوا والمقصرون قال والمقصرون والشك فيه من الليث والافأكثرهم موافق لرواية مالك ومسلم وعلقه البخاري من رواية عبيد الله بالتصغير عن نافع قال في الرابعة والمقصرون ومسلم من وجه آخر عن عبيد الله بلفظ مالك سواء ويبان كونه في الرابعة ان قوله والمقصرون عطف على مقدر أى وارحم الملقين وانما قاله بعد دعائه لهم ثلاث مرات فيكون دعائه للمقصرون في الرابعة ورواه أبو عروانة من طريق الثوري عن عبيد الله بلفظ قال في الثالثة والمقصرون والجمع بينهما واضح بان من قال الرابعة فعلى ما شرحناه ومن قال الثالثة أراد ان المقصرين عطف على الدعوة الثالثة أو أراد بالثالثة مسألة اساتين وكان صلى الله عليه وسلم لا يراجع بعد ثلاث ولو لم يدع لهم ثالث مسألة ما سأله ولا أحد من طريق أبيوب عن نافع بلفظ اللهم اغفر للمسلمين قالوا والمقصرون حتى قالها ثلاثا أو أربعا ثم قال والمقصرون ورواية من جزم مقدمة على من شك وقد اختلف المتكلمون على هذا الحديث في الوقت الذى قال فيه ذلك فقال ابن عبد البر لم يذكر أحد من رواة نافع عن ابن عمر ان ذلك كان يوم الحديبية وهو تقصير وحذف وانما جرى ذلك يوم الحديبية حين صد عن البيت وهذا محفوظ مشهور من حديث ابن عمر وأبي سعيد وابن عباس وأبي هريرة وجبش بن جناد وغيرهم ثم أخرج حديث أبي سعيد بلفظ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لاهل الحديبية للمسلمين ثلاثا وللمقصرين مرة وحديث ابن عباس بلفظ حلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال صلى الله عليه وسلم ورحم الله الملقين الحديث وحديث أبي هريرة ولم يسبق لفظه بل قال وذكر معناه وتجوز في ذلك فليس في حديثه تعيين الموضع ولم يقع في شئ من طرقة التصريح بما سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم ولو وقع لقطعتا بأنه كان في حجة الوداع لانه شهدا ولم يشهد الحديبية ولم يسبق ابن عبد البر عن ابن عمر في هذا شيئا ولم أقف على تعيين الحديبية في شئ من الطرق عنه بل صرح مومسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر بأنه في حجة الوداع ورواه البخاري في المغازي وعنده من رواية جويرية ابن أسماء ومسلم من رواية الليث كلاهما عن نافع عن ابن عمر ما يشعر بأن ذلك وقع في حجة الوداع واليه يومئى صنيع البخاري ومالك وأما حديث جبش بن جناد فرواه ابن أبي شيبه ولم يعين المكان ورواه أحمد عن جبش وكان ممن شهد حجة الوداع فذكر هذا الحديث وهذا يشعر بأنه كان فيها وأما قول ابن عبد البر وغيرهم فقد ورد تعيين الحديبية عن جابر عند الطبراني والمسور بن مخرمة عند ابن اسحق وكذا جزم امام الحرمين بأنه في الحديبية وورد تعيين حجة الوداع من حديث أبي هريرة السلولى عند أحمد وابن أبي شيبه وأم الحصين عند مسلم وقارب الثقفى عند أحمد وابن أبي شيبه وأم عمارة عند الحرث والاحاديث التى فيها تعيين حجة الوداع أكثر عددا وأصح اسنادا ولذا قال النووي انه الصحيح المشهور ولا يبعد انه وقع في الموضعين وقال عياض كان في الموضعين وقال ابن دقيق العيد انه الاقرب قلت بل هو المتعين لتطاف الروايات بذلك في الموضعين الا ان السبب فيه ما يختلف فالذى في الحديبية سببه توقف من توقف من الصحابة عن الاحلال لما دخل عليهم من الحزن لكونهم منعوا من الوصول الى البيت مع اقتدارهم في أنفسهم على ذلك فخالقهم صلى الله عليه وسلم وصالح قريشا على ان يرجع من العام المقبل فلما أمرهم بالاحلال توقفوا فأشارت

أعندى في بيت أم مكوم فانه رجل
أعمى تضعين ثيابك وإذا حلت
فأذنبني قالت فلما حلت ذكرت
له ان معاوية بن أبي سفيان وأبا
جهم خطباني فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أما أوجههم فلا تضع
عصاه عن عاتقه وأمامه أريه
فصعلوك لا مال له أنكسى أسامة
ابن زيد قالت فكرهته ثم قال
أنكسى أسامة بن زيد فنكحته
فجعل الله فيه خيرا كثيرا واغتبطت
بحدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
أبان بن يزيد الطاطري حدثنا يحيى
بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبد
الرحمن ان فاطمة بنت قيس حدثته
ان أبا حفص بن المغيرة طلقها ثلاثا
وساق الحديث فيه وان خالد بن
الوليد ونفرا من بني مخزوم أنوا
النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
يا نبي الله ان أبا حفص بن المغيرة
طلق امرأته ثلاثا وأنه ترك لها نفقة
يسيرة فقال لا نفقة لها وساق
الحديث وحديث مالك أم حدثنا
محمود بن خالد ثنا الوليد ثنا
أبو عمرو عن يحيى حدثني أبو سلمة
حدثني فاطمة بنت قيس ان أبا عمرو
ابن حفص المخزومي طلقها ثلاثا
وساق الحديث وخبر خالد بن الوليد
قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم
ليست لها نفقة ولا مسكن قال فيه
وأرسل اليها النبي صلى الله عليه
وسلم ان لا تسبقيني بنفسك
وحدثنا ثوبان بن سعيدان محمد
ابن جعفر حدثهم ثنا محمد بن
عمرو عن أبي سلمة عن فاطمة بنت
قيس قالت كنت عند رجل من بني
مخزوم فطلقني البتة ثم ساق نحو
حديث مالك قال فيه ولا تقويني
بنفسك قال أبو داود وكذلك رواه

((التقصير))

الشعبي واليهى وعطاء عن عبد الرحمن بن عاصم وأبو بكر بن أبي الجهم كلهم عن فاطمة بنت قيس أن زوجها طلقها ثلاثاً * حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان ثنا سلمة ابن كهيل عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس أن زوجها طلقها ثلاثاً فلم يجعل لها النبي صلى الله عليه وسلم نفقة ولا سكنى * حدثنا يزيد ابن خالد الرملي ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن فاطمة بنت قيس أنها أخبرته أنها كانت عند أبي حفص بن المغيرة وأن أباحفص بن المغيرة طلقها آخر ثلاث طلبقات فزعمت أنها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتته في خروجها من بيتها فأمرها أن تنتقل إلى ابن أم مكتوم الأعمى فأبى مروان أن يصدق حديث فاطمة في خروج المطلقة من بيتها قال عروة أنكرت عائشة رضي الله عنها على فاطمة بنت قيس قال أبو داود وكذلك رواه صالح بن كيسان وابن جرير وشعيب بن أبي حمزة كلهم عن الزهري قال أبو داود وشعيب بن أبي خرة واسم أبي خرة دينار وهو مولى زياد * حدثنا محمد بن خالد ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبيد الله قال أرسل مروان إلى فاطمة فأنها فأخبرته أنها كانت عند أبي حفص وكان النبي صلى الله عليه وسلم أمر على ابن طالب يعني علي بن أبي طالب فخرج معه زوجها فبعث إليها بطلبقة كاتب فبقيت لها وأمر عياش بن أبي ربيعة والحريث بن هشام أن ينفق عليها فقالوا والله ما لها نفقة إلا أن تكون حاملاً

(مالك عن نافع ابن عبد الله بن عمر كان إذا أفطر من رمضان هو يريد الحلي لم يأخذ من رأسه ولا من لحيته شيئاً حتى يحج) طلباً لمزيد الشعث المطلوب في الحج لكن (قال مالك ليس ذلك على الناس) لما فيه من المشقة القوية (مالك عن نافع ابن عبد الله بن عمر كان إذا حلق في حج أو عمرة أخذ من لحيته وشاربه) لظولهم لتركه إلا أخذ منهم ما من أول شوال لآلته من تمام التحلل (مالك عن ربيعة ابن أبي عبد الرحمن) فروخ (ان وجلا) لم يسم (أبي القاسم بن محمد فقال أنى أفضت) طفت طوافي الأفاضة (وأفضت معي أهلي ثم عدلت إلى شعب فذهبت لأدون من أهلي) أجامعها (فقلت أنى لم أقصر من شعري بعد) بضم الدال أي إلى الآن (فأخذت من شعرها باسنانى ثم وقعت بها) جامعها (فضحك القاسم) تعجباً (وقال مرها فلما أخذت من شعرها بالحلمين) بفتح الجيم واللام وبالميم بلفظ ثنية الجلم بفتح التين المقراض يقال فيه الجلم والجلمان كما يقال المقراض والمقراضان والقلم والقلمان ويجوز أن يجعل الجلمان والقلمان اسماً واحداً على فعولان كالسرطان والديران ويجعل النون حرف اعراب ويجوز أن يقيما على بابهما في اعراب المشى فيقال شربت الجلمين والقلمين قاله المصباح قال أبو عمرو وإنما قال ذلك لأن التقصير بالأسنان ليس هو من الشاق ولم يفعل الرجل حراماً لأن الوطء بعد الأفاضة حلال لكنه أساء فوطئها قبل أن تقصر فعليها التقصير لا غير ولم ير القاسم الدم أقوله صلى الله عليه وسلم أفعل ولا سرج ولكن (قال مالك استحب في مثل هذا) أي تقديم الأفاضة على الحلق (أن يهرق دماً) ولا يجب (وذلك أن عبد الله بن عباس قال من نسي من نسك شيء فليهرق دماً) رواه الامام فيها يأتي عن أيوب عن سعيد بن جبير عنه (مالك عن نافع عن عبد الله ابن عمر أنه لقي رجلاً من أهله) هو ابن أخيه عبد الرحمن الأصغر ابن عمر بن الخطاب وهو الذي (يقال له الجبر) يجبر وموحدة ثقيلة مفتوحة بوزن محمد لقب بذلك وأمه أيضاً عبد الرحمن قيل لأن أباه مات وهو وحيد فلما ولد سمته حفصة باسم أبيه وقالت لعل الله يجبره وقيل سقط فتكسر جبر فقيل له الجبر (قد أفاض ولم يحلق ولم يقصر جهل ذلك فأمره) عمه (عبد الله أن يرجع فيحلق أو يقصر ثم يرجع إلى البيت فيفيض) ليأتي بالترتيب المطلوب بالحقاق (مالك أنه بلغه أن سالم بن عبد الله كان إذا أراد أن يحرم دعا بالجلمين) بفتح التين (فقص شاربه وأخذ من لحيته قبل أن يركب وقبل أن يهل) بالتبعية (محرمات) لئلا يطول ذلك بالأحرام

((التلييد))

هو أن يجعل المحرم في رأسه صغافراً وغيره ليتبدل شعره أي يلتصق ببعضه ببعض فلا يتخلله الغبار ولا يصيبه الشعث ولا القمل وأغما يلبد الشعر من طول مكثه وقد فعله النبي صلى الله عليه وسلم كما مر في حديث حفصة وفي أبي داود عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لبد رأسه بالعدل بفتح العين والسين المهملتين معروف وهو في معنى الصمغ في الصاق بعض الشعر ببعض ورواه بعضهم بالغسل بكسر الغين المعجمة واسكان المهملة وهو ما يغسل به من خطمي وغيره وهو مما يلبد به الشعر أيضاً (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن الخطاب قال من ضمفر) بالضاد المعجمة والقار رأسه أي جعله ضمفاً لكل ضمفرة على حدة ثلاث طافات فافوقها (فليحلق) وجوباً فإن قصر لم يجزه وعليه الحلق (ولا تشبهوا) الضفر (بالتلييد) لأنه أشد منه فيجوز التقصير عند عمر لمن لبد دون من ضمفر قال ابن عبد البر روى تشبهوا بضم التاء وفقهوا وهو الصحيح أي لا تشبهوا ومعنى الضم لا تشبهوا علينا ففقهوا ما لا يشبه التلييد الذي سنة فاعله الحلق وجاء مثل قول عمر هذا عنه صلى الله عليه وسلم من وجه حسن (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن سعيد ابن المسيب) بالكسر والفتح (أن عمر بن الخطاب قال من عقص رأسه) لوى شعره وادخل أطرافه في أصوله (أو ضمفر) رأسه (أو لبد) رأسه (فقد وجب عليه الحلق) ولا يجزئه التقصير

فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا نفقه لك إلا أن تكوفي حاملا واستأذنته في الانتقال فأذن لها فقات أين أنتقل يا رسول الله قال عند ابن أم مكتوم وكان أعمى نضع ثيابا عنده ولا يبصرها فلم يزل هناك حتى مضت عدتها فلما سمعها النبي صلى الله عليه وسلم أسامة فرجع قبيصة إلى مروان فأخبره بذلك فقال مروان لم نسمع هذا الحديث إلا من امرأة فسأنا أخذ بالعصاة التي وجدناها الناس عليها فأتنا فاطمة حسين بلغنا ذلك بيني وبينكم كتاب الله قال الله تعالى فطلقوهن لعدتهن حتى لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمر قالت فأي أمر يحدث بعد الثلاث قال أبو داود وكذلك رواه يونس عن الزهري وأما الزبيدي فروى الحديثين جميعا حديث عبيد الله بمعنى معمر وحديث أبي سلمة بمعنى عقيل ورواه محمد بن اسحق عن الزهري أن قبيصة بن ذؤيب حدثه بمعنى دل على خبر عبيد الله بن عبد الله حين قال فرجع قبيصة إلى مروان فأخبره بذلك

(باب من أنكر ذلك على فاطمة) * حدثنا نصر بن علي أخبرني أبو أحمد ثنا عمار بن زريق عن أبي اسحق قال كنت في المسجد الجامع مع الأسود فقال أنت فاطمة بنت قيس عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال ما كنا لنجد كتاب ربنا وسنة نبينا صلى الله عليه وسلم لقول امرأة لا تدرى أحفظت أم لا * حدثنا سليمان بن داود ثنا ابن وهب ثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن

والى هذا ذهب الجمهور منهم مالك والثوري وأحمد والشافعي في القديم وقال في الجديد كالخفيفة لا يتعين إلا أن نذره أو كان شعره خفيفا لا يمكن تقصيره وإذا لم يكن له شعر فغير المومى على رأسه واستدل الخطابي لتعين الخلق لمن لبس حديث اللهم ارحم المحلقين ولا حجة فيه لأنه قال والمقصر بن (الصلاة في البيت قصر الصلاة وتجميل الخطبة بعرفة)

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة) عام ففتح مكة كافي البخاري في الجهاد عن يونس بن يزيد عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح من أعلى مكة وله في المغازي من فليح عن نافع وهو مردف أسامة على القصواء ثم انفقا معه بلال وعثمان بن طلحة حتى أتانا في المسجد وفي رواية فليح عند البيت وقال لعثمان أنثنا بالمفتاح فجاءه بالمفتاح ففتح له البيت فدخل ومسلم وعبد الرزاق عن أيوب عن نافع ثم دعا عثمان بن طلحة بالمفتاح فذهب إلى أمه فأتته فقال والله تعطينه أو لا يخرجن هذا السيف من صلي فلما رأته ذلك أعطته فجاءه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتح الباب وظهر من رواية فليح أن فاعل فتح هو عثمان المذكور لكنه روى الفاكهي من طريق ضعيفة عن ابن عمر قال كان بنو أبي طلحة يزعمون أنه لا يستطيع أحد فتح الكعبة غيرهم فاخذ صلى الله عليه وسلم المفتاح ففتحها بيده ودخل (هو أسامة بن زيد) بن حارثة الكلبي الحب بن الحب الخليل كل منهم للامارة بالنص النبوي المختص أبو بكر بن الله لم يصرح في كتابه باسم أحد من الصحابة سوى زيد البدرى (وبلال بن رباح) بفتح الراء والموحدة الحقيقية أحد السابقين الأولين (وعثمان بن طلحة) بن أبي طلحة بن عبد العزى بن عبد الدار بن قصي بن كلاب القرشي (الحجبي) بفتح المهملة والجيم نسبة إلى حجابة الكعبة ولذا يقال لأهل بيته الحجابة ويعرفون الآن بالشيبين نسبة إلى شيبه بن عثمان ابن أبي طلحة وهو ابن عم عثمان هذا الأول له أيضا صحبة ورواية زاد مسلم من طريق آخر ولم يدخلها معهم أحد وللنسائي عن ابن عوف عن نافع زيادة الفضل بن عباس ولا حد عن ابن عباس حدثني أخي الفضل وكان معه حين دخلها (فأغلقها) الحجبي (عليه) صلى الله عليه وسلم ومسلم عن ابن عوف عن نافع فأجاف عليهم الباب ولبعض رواة الموطأ أغلقها بضمير التنبيه لعثمان وبلال وفي رواية فأغلقوا عليهم الباب وجع بينهما بأن عثمان هو المبشر لذلك لأنه من وظيفته ولعل بلالا ساعده في ذلك ورواية الجمع يدخل فيها الآخر بذلك والراعي به زاد أبو عوانة من داخل (ومكث) بفتح الكاف وضمها (فيها) زاد يونس بن عمار طويلا وفتح زما نابل ثم أروى رواية جويرية عن نافع فاطال ومسلم عن ابن عوف عن نافع فمكث فيها مليا وله عن عبيد الله عن نافع فأجافوا عليهم الباب طويلا وعن أيوب عن نافع فمكث فيها ساعة وللنسائي فوجدت شيئا فذهبت ثم جئت مرى فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم خارجا منها (قال عبد الله فسألت بلالا) ومسلم من وجه آخر بلالا أو عثمان بن طلحة بالشك والحفوظ أنه سأل بلالا كإرواء الجمهور ولا يبي يعلى عن عبيد الرحمن بن الغلاء عن ابن عمر أنه سأل بلالا وأسامة بن زيد ولا حد والظاهر أني أنه سأل أسامة ومسلم والطبراني فقلت أين صلى فقالوا فإن كان محفوظا حل على أنه ابتداء بلالا بالسؤال ثم أراد زيادة الاستنبات فسأل عثمان وأسامة ويؤيده قوله في رواية لمسلم ونسبت أن أسألهم كم صلى بالجمع وهذا أولى من جزم عياض بوجه رواية مسلم بالشك وكأنه لم يقف على هبة الروايات (حين خرج) وفي رواية ثم خرج فابتدأ الناس الدخول فسبقهم وفي أخرى وكنت رجلا شابقا فابتدأت الناس فبدرتهم وفي أخرى كنت أول الناس ولج على أثره وأخرى فرقيت الدرجة فدخلت البيت وفي رواية مجاهد عن ابن عمر وأحمد بلالا قاتل بين البابين فسأله (ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الكعبة وللصحيحين عن سالم عن أبيه فسأله هل صلى فيه قال

أبيه قال لقد عابت ذلك عائشة
رضي الله عنها أشد العيب يعني
حديث فاطمة بنت قيس وقالت
ان فاطمة كانت في مكان وحش
نخيف على ناحيتها فلذلك أرخص
لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا أحمد بن كثير أنا سفيان
عن عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه عن عروة بن الزبير أنه قيل
لعائشة ألم ترى إلى قول فاطمة قالت
أمانه لا خير لها في ذلك
* حدثنا هرون بن زيد ثنا أبي
عن سفيان عن يحيى بن سعيد عن
سليمان بن يسار في خروج فاطمة
قال إنما كان ذلك من سوء الخلق
* حدثنا القاسم عن مالك عن
يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد
وسليمان بن يسار أنه سمعهما
يذكران أن يحيى بن سعيد بن
العاصي طلق بنت عبد الرحمن بن
الحكم البتة فانتقلها عبد الرحمن
فارسلت عائشة رضي الله عنها إلى
مروان بن الحكم وهو أمير
المدينة فقالت له اتق الله وأردد
المرأة إلى بيتها فقال مروان في
حديث سليمان ان عبد الرحمن
غلبني وقال مروان في حديث
القاسم أو ما بلغك شأن فاطمة
بنت قيس فقالت عائشة لا يضرك
ان لا تدرك حديث فاطمة فقال
مروان ان كان بك الشر فحسبك
ما كان بين هذين من الشر
* حدثنا أحمد بن يونس ثنا
زهير ثنا جعفر بن برقان ثنا
مجهول بن مهران قال قدمت
المدينة فدفعت إلى سعيد بن
المسيب فقلت فاطمة بنت قيس
طلقت فخرجت من بيتها فقال
سعيد تلك امرأة قتلت الناس أنها

نعم في رواية فسأله أين صلى فظهر أنه سأل أولاهل صلى إلى أم لاثم سأل عن موضع صلاته (فقال
جعل عمودا) بالافراد (عن عيينه وعمودين عن يساره وثلاثة أعمدة وراه) هكذا رواه يحيى
الاندلسي ويحيى النيسابوري والشافعي وابن مهدي في إحدى الروايتين عنهما وبشر بن عمر وقال
ابن القاسم والقاسم وأبو مصعب ومحمد بن الحسن والشافعي وابن مهدي في إحدى
الروايتين عنهما جعل عمودين عن عيينه وعمودا عن يساره بثلاثة الأولى وافراده الثاني عكس
الرواية الأولى والجميع باحتمال تعدد الواقعة بعيد لا اتحاد يخرج الحديث ورجح البيهقي الرواية
الثانية ويأتي توجيهها معا ولا اشكال في الروايتين مع قوله (وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة)
أما على رواية عبد الله بن يوسف والجمهور بافراد عموديهما فمشكل مع قوله وكان البيت الخ لانه
يشعر بأن ما عن عيينه أو يساره اثنان وجمع بأنه حيث نثي أشار إلى ما كان عليه البيت في زمنه صلى
الله عليه وسلم وحيث أفرد أشار إلى ما صار إليه بعد ذلك ويرشد إليه قوله وكان البيت يومئذ لانه
يشعر بأنه تغير عن هيئته الأولى وقال الكرماني لفظ عمودا جنس يحتمل الواحد والاثنين فهو محتمل
بينته رواية التثنية ويحتمل ان الأعمدة لم تكن على سميت واحدا بل اثنان على سميت والثالث على
غير سميت كما يشعر به رواية البخاري عن جويرية عن نافع عن ابن عمر صلى بين العمودين المقدمين
قال الحافظ ويؤيده أبطار رواية مجاهد عن ابن عمر بلفظ بين السارين اللتين على يسار الداخل
وهو صريح في أنه كان هناك عمودان على اليسار وأنه صلى بينهما فيحتمل أنه كان ثم عمود آخر على
اليمين لكنه بعيدا وعلى غير سميت العمودين فيصح رواية جعل عن عيينه وعمودين ورواية جعل عمودا
عن عيينه قال الكرماني تبعان غيره ويجوز ان هناك ثلاثة أعمدة مصطفة فصلى إلى جنب الأوسط
فن قال جعل عمودا عن عيينه وعمودا عن يساره لم يعتبر الذي صلى إلى جنبه ومن قال عمودين
اعتبره وفيه بعدوا بعد منه قول من قال انتقل في الصلاة من مكان إلى مكان ولا تبطل الصلاة
بذلك لقلته وفيه اختلاف رابع قال عثمان ابن عمر عن مالك جعل عمودين عن عيينه وعمودين عن
يساره ويمكن توجيهه بأن يكون هناك أربعة أعمدة اثنان مجتمعان واثنان منفردان فوقف عند
المجتمعين لكن بعكر عليه قوله وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة بعد قوله وثلاثة أعمدة وراه وقد
قال الدارقطني لم يتابع عثمان ابن عمر على ذلك (ثم صلى) ركعتين كما رواه الشجاع عن مجاهد عن
ابن عمرو وأحمد وغيره عن عثمان بن طلحة والبراء عن أبي هريرة والطبراني عن عبد الرحمن بن
سفيان وشيبة بن عثمان قال ابن عبد البر هكذا رواه جماعة من رواة الموطأ وزاد ابن القاسم في
روايته وجعل بينه وبين الجدار نحو ثلاثة أذرع ولا بن مهدي وابن وهب وابن عفرين ثلاثة أذرع لم
يقولوا نحو انتهى وللبخاري عن قليح عن نافع عن ابن عمر بين ذين العمودين المتقدمين وكان
البيت على ستة أعمدة سطرين صلى بين العمودين من السطر المتقدم وجعل باب البيت خاف
ظهوره وقال في آخره وعند المكان الذي صلى فيه مرة جهرأ قال الحافظ وكل هذا أخبار غمما كان
عليه البيت قبل ان يهدم ويبنى زمن ابن الزبير فاما الآن في البخاري عن موسى بن عقبة عن نافع
عن ابن عمر أنه كان اذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه حتى يدخل ويجعل الباب قبل الظهر يمشى
حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريبا من ثلاثة أذرع فيصلي يتوخى المكان الذي
أخبره بلال أنه صلى الله عليه وسلم صلى فيه وحزم رفع هذه الزيادة مالك عن نافع عند أبي داود من
طريق ابن مهدي والدارقطني من طريقه وطريق ابن وهب وغيرهما عن مالك عن نافع عن ابن
عمر بلفظ صلى وبينه وبين القبلة ثلاثة أذرع وكذا رواه أبو عوانة من طريق هشام بن سعيد عن
نافع وهذا فيه الجزم ثلاثة أذرع لكن رواه النسائي من طريق ابن القاسم عن مالك بلفظ نحو من
ثلاثة أذرع وهذا موافق لرواية موسى بن عقبة وعند الأزرقي والفاكهى من وجه آخر ان معاوية

كانت لسه فوضعت على يدي ابن
أم مكنوم الامي

((باب في المبثوقة تخرج

بالتهار))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا يحيى
ابن سعيد عن ابن جريح قال
أخبرني أبو الزبير عن جابر قال
طلقت خاتمي ثلاثا فخرجت فجدد
تخللها فلقها رجل ففهاها فأتت
النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت
ذلك له فقال لها اخرجي فجددي
فخللها فخللها ان تصدق منه أو تفعل
خيرا

((باب نسخ منافع المتوفى عنها عا
فرض لها من الميراث))

* حدثنا أحمد بن محمد المروزي
حدثني علي بن الحسين بن واقد عن
أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة
عن ابن عباس والذين يتوفون
منكم ويذرون أزواجا وصية
لأزواجهم متاعا إلى الحول غير
اخراج فنسخ ذلك بآية الميراث بما
فرض لهن من الربع والثمن ونسخ
أجل الحول بان جعل أجلها
أربعة أشهر وعشرا
((باب احداث المتوفى عنها

زوجها))

* حدثنا القعني عن مالك عن
عبد الله بن أبي بكر عن حماد بن
نافع عن زينب بنت أبي سلمة أنها
أخبرته بهذه الأحاديث الثلاثة
قالت زينب دخلت على أم حبيبة
حين توفي أبوها أبو سفيان فدعت
بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره
فدهنت منه جارية ثم مست
بعارضها ثم قالت والله مالي
بالطيب من حاجة غيراني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله

سأل ابن عمر ابن صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجعل بينك وبين الجد اذ ذراعين أو ثلاثة
فعلى هذا ينبغي لمن أراد اتباعه ان يجعل بينه وبين الجد اذ ثلاثة أذرع فانه يقع قدماه في مكان
قدميه صلى الله عليه وسلم ان كانت ثلاثة أذرع سواء أو تقع ركبتاه أو يده أو وجهه ان كان أقل
من ثلاثة وأما قدر الصلاة ففي الصحيحين من رواه يحيى القطان عن سيف بن سليمان المكي عن
مجاهد عن ابن عمر قال لا أصلي النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ركعتين بين السارين اللتين
عن يسار إذا دخلت ثم خرج فصل في وجه الكعبة ركعتين راسا ثم كعبا الإصماعيلي وغيره بان
المشهور عن ابن عمر من طريق نافع وغيره انه قال ونسيت ان أسأله كم صلى فدل على انه أخبره
بالكيفية وهي تعيين الموقف في الكعبة ولم يخبره بالكيفية ونسي هو ان يسأله عنها وأجيب باحتمال
ان ابن عمر اعتمد في قوله ركعتين على القدر المحقق له لان بلالا أثبت له انه صلى ولم ينقل انه صلى الله
عليه وسلم تنفل بالنهار باذل من ركعتين فتحقق فعلهما لما استقرئ من عادته فعلى هذا قوله ركعتين
من ابن عمر لا بلال وروى عمر بن شبة عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر فاستقبلني
بلال فقلت ما صنع رسول الله ههنا فاشار بيده انه صلى ركعتين بالسبابة والوسطى فعلى هذا قوله
نسيت ان أسأله كم صلى محمول على انه لم يسأله لفظا ولم يحبه لفظا وانما استفاد منه صلاة الركعتين
بإشارته لا بنطقه أو يحتمل على انه لم يتحقق هل زاد على ركعتين أم لا وجع بعضهم بان ابن عمر نسي
ان يسأل بلالا ثم لقيه مرة أخرى فسأله فيه فنه نظر لان راوى قول ابن عمر نسيت هو نافع مولا
ويبعد مع طول ملازمته له الى موته ان يستمر على حكاية النسيان ولا يتعرض لحكاية الذكرا أصلا
ونقل عياض ان قوله ركعتين غلط من يحيى القطان لقول ابن عمر نسيت ان أسأله كم صلى وانما
دخل الوهم عليه من ذكر الركعتين بعد مردود المغلط له هو الغلط فانه ذكر الركعتين قبل وبعد
فلم يهم من موضع الى موضع ولم ينفرد يحيى القطان بذلك بل تابعه أبو نعيم عند البخاري والنسائي
وأبو عاصم عند ابن خزيمة وعمر بن علي عند الإصماعيلي وعبد الله بن غير عند أحمد ولم ينفرد به
مجاهد عن ابن عمر فقد تابعه عليه ابن أبي مليكة عند أحمد والنسائي وعمر بن دينار عند أحمد
أيضا باختصار ولم ينفرد به ابن عمر فقد جاء من حديث عثمان بن طلحة عند أحمد والطبراني بإسناد
قوي وأبي هريرة عند البزار ومن حديث عبد الرحمن بن صفوان قال فلما خرج سألت من كان معه
فقالوا صلى ركعتين عند السارية الوسطى أخرجه الطبراني بإسناد صحيح ومن حديث شعبة بن
عثمان قال لقد صلى ركعتين عند العمود أخرجه الطبراني بإسناد جيد هذا وفي مسلم عن ابن عباس
أخبرني أسامة انه صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعاني فواحيه كلها ولم يصل فيه حتى خرج
فلما خرج صلى في قبل البيت وقال هذه القبلة وأخرجه البخاري عن ابن عباس لما دخل البيت كبر
في فواحيه ولم يصل ولم يقل أخبرني أسامة وابن عباس لم يكن معه وانما أسنده قتيبة تارة لاسامة
كافي مسلم وتارة لآخيه الفضل كما رواه أحمد مع انه لم يأت ان الفضل كان معهم الا في رواية شاذة
فيحتمل ان الفضل تلقاه عن أسامة وقد روى أحد وغيره عن ابن عمر عن أسامة ثبات صلاته فيها
فعارضت الرواية عن أسامة وترجحت رواية بلال لانه مثبت وأسامة نافي ولانه لم يختلف عليه في
الاثبات واختلف على من نفي وجمع النووي وغيره بين اثبات بلال ونفي أسامة بأنهم لم يداخلوا
الكعبة اشتغلوا بالدعاء فرأى أسامة النبي صلى الله عليه وسلم لم يدعوا فاشتغل أسامة بالدعاء في ناحية
والمصطفى في ناحية ثم صلى فراء بلال لقربه منه ولم يره أسامة بعده واشتغاله ولان باغلاق الباب
تكون الظلمة مع احتمال ان يحجبه بعض الأعمدة فتقاهما عملا بظنه وقال المحب الطبري يحتمل ان
أسامة غاب بعد دخوله لئلا حاجة فلم يشهد صلته انتهى ويشهد له ما رواه أبو داود الطيالسي بإسناد
جيد عن أسامة قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة فرأى صوراً قد عبدوا من ماء

فأنتبه به فجعل يعوده ويقول قائل الله قوما يصورون ما لا يخلقون قال القرطبي فاعلمه استعجب
النبي لسرعة عوده قال ويمكن حمل الاثبات على التطوع والنسي على الفرض وجمع غيره بحمل
الصلاة المثبتة على اللغوية والمنقبة على الشرعية ورد بان كونها ركعتين صريح في الشرعية وقال
المهلب يحتمل انه دخل البيت مرتين صلى في احدهما ولم يصل في الاخرى وقد يؤيده ما رواه عمر بن
شبة بسند صحيح عن حماد بن أبي حمزة قلت لابن عباس كيف أصلي في الكعبة قال كما تصلي على
الحنيزة تسع وتكبر ولا تركع ولا تسجد ثم عند دار كان البيت سبع وكبر ونسح واستغفر ولا تركع ولا
تسجد وقال ابن حبان الاشبه عندى في الجمع ان يجعل الخبران في وقتين فلما دخل الكعبة في الفتح
صلى فيها على ما رواه ابن عمر عن بلال ونفي ابن عباس الصلاة فيها في حجة الوداع لانه نفاها وأسنده
الى أسامة وابن عمر أثبتا وأسنده الى بلال والى أسامة أيضا بطل التعارض وهذا جمع حسن لكن
تعقبه النووي بأنه لا خلاف انه صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة يوم الفتح لاني حجة الوداع ويشهد
له ما رواه الأوزقي عن سفيان عن غير واحد من أهل العلم انه صلى الله عليه وسلم انما دخل الكعبة
مرة واحدة عام الفتح ثم حج فلم يدخلها واذا كان كذلك فلا يمنع انه دخلها عام الفتح مرتين والمراد
بالوحدة في خبر ابن عيينة وحدة السفر لا الدخول وللدارقطني من طريق ضعيفة ما يشهد لهذا
الجمع لكن روى أبو داود والترمذي وصححه هو وابن خزيمة والحاكم عن عائشة انه صلى الله عليه
وسلم خرج من عتدها وهو قري العين ثم رجع وهو كئيب فقال دخلت الكعبة فأخاف ان أكون
شقيقت على أمي وظاهره ان ذلك في حجة الوداع لان عائشة لم تكن معه في الفتح ولا في عمرته وبه
جزم البيهقي ويحتمل انه قال لها ذلك بالمدينة بعد رجوعه من الفتح فليس في السياق ما يمنع ذلك
وفي حديث الباب استحباب الصلاة في الكعبة وهو ظاهر في النفل وبه قال مالك لانه الواقع من
النبي صلى الله عليه وسلم ومنع الفرض داخلها إلا امر باستقبالها خص منه الثقل بالسنة فلا يقاس
عليه الفرض وفي بعض الاحكام النفل بغير الرواتب وما يطلب فيه الجماعة وألحق الجمهور به
الفرض اذا لفرق بينهما في الاستقبال للمقيم وعن ابن عباس لا تصح الصلاة داخلها مطلقا ولا
بالمزوم استند بار بعضها وقد أمر باستقبالها فيجعل على استقبال جميعها وقال به بعض المالكية
والظاهرية وابن جرير وقال المازري مشهور المذهب منع صلاة الفرض داخلها ووجوب الاعادة
وعن ابن عبد الحكم الاجزاء وصححه ابن عبد البر وابن العربي وان الاشهر ان يعيد في الوقت وعن
ابن حبيب يعيد أبدا وعن أصبغ ان كان متعمدا قال الحافظ ونقل النووي في زوائد الروضة ان
صلاة الفرض داخل الكعبة ان لم يرج جماعة أفضل منها خارجها مشكل لان الصلاة خارجها
متفق على صحتها بخلاف داخلها فكيف يكون المختلف في صحتها أفضل من المتفق عليه وفيه رواية
العكابي عن العكابي وسؤال المفضل والاكثاف به مع وجود الافضل والجهة بخبر الواحد ولا يقال
هو أيضا خبر واحد فكيف يحجج للشيء بنفسه لا نقول هو فرد ينضم الى نظائر مثله توجب العلم بذلك
واختصاص السابق بالبيعة الفاضلة والسؤال عن العلم والحرم فيه وفضل ابن عمر لحرمه على
تبع آثاره صلى الله عليه وسلم ليعمل بها وان الفاضل من العكابة قد كان يغيب عن المصطفى
في بعض المشاهد الفاضلة ويحضره من هودونه فيطلع على ما لم يطلع عليه لان العمرين وغيرهما
من هو أفضل من بلال ومن معه لم يشاركوهم في ذلك وجواز الصلاة بين السواري لكن روى
الحاكم بسند صحيح عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بين السواري فدل فعله
على ان النهي للكرامة وفيه مشروعية الابواب والغلق للمساجد وان السقرة انما تشرع حيث
يخشى المرور لصلاته بين العمودين ولم يصل الى أحدهما لكن الظاهر انه ترك ذلك اكتفاء بقربه
من الجدار كما رواه ابن مصله والجدار نحو ثلاثة أذرع وفيه استحباب دخول الكعبة وهو

واليوم الآخر ان نحد على ميت
فوق ثلاث ليل الاعلى زوج أربعة
أشهر وعشر اقلت زينب ودخلت
على زينب بنت جحش حين توفي
أخوها فدخلت بطيب فست منه
ثم قالت والله مالي بالطيب مسن
حاجة غير اني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول وهو
على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن
بالله واليوم الآخر ان تحسد على
ميت فوق ثلاث ليل الاعلى زوج
أربعة أشهر وعشر اقلت زينب
وسمعت أمي أم سلمة تقول جاءت
امرأة الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان
ابنتي توفي عنها زوجها وقد
اشتكت عيها أفنكحها فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لامرأتين أو ثلاثا كل ذلك يقول
لا ثم قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم انما هي أربعة أشهر وعشر
وقد كانت احدا كن في الجاهلية
ترى بالبعرة على رأس الحول
قال جيسد فقلت لزينب وما ترى
بالبعرة على رأس الحول فقالت
زينب كانت المرأة اذا توفي عنها
زوجها دخلت حفشا ولبست شر
ثيابا ولم تغس طيبا ولا شيئا حتى
تمر بها سنة ثم توفى بدابة حمار أو
شاة أو طائر فتقتض به فقلما تقتض
بشي الامات ثم تخرج فتعطي
بعرة فترى بها ثم تراجع به بعد
ما شاءت من طيب أو غيره قال أبو
داود الحفش بيت صغير
(باب في المتوفى عنها تنقل)

حدثنا عبد الله بن مسلمة
القنبي عن مالك عن سعد بن
امحق بن كعب بن عجرة عن عمته
زينب بنت كعب بن عجرة ان

الفرقة بنت مالك بن سنان وهي
أخت أبي سعيد الخدري أخبرتها
انها جاءت الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم تسأله ان ترجع الى
أهلها في بني خندرة فان زوجها
خرج في طلب أبى عبد الله بقوا حتى
إذا كانوا بطرف القدوم لحقهم
فقتلوه فسألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان أوجع الى أهلي فاني
لم يتركني في مسكن يملكه ولا نفقة
قالت فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نعم قالت فخرجت حتى
إذا كنت في الجرة أوفى المسجد
دعاني وأمرني فدعيت له فقال
كيف قلت فرددت عليه القصة
التى ذكرت من شأن زوجي قالت
فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ
الكتاب أجله قالت فاعتددت
فيه أربعة أشهر وعشر قالت فلما
كان عثمان بن عفان أرسل الى
فسألني عن ذلك فاخبرته فاتبه
وقضى به

«باب من رأى القول»

• حدثنا أحمد بن المروزي ثنا
موسى بن مسعود ثنا شبل عن
ابن أبي نجيج قال قال عطاء قال
ابن عباس نسخت هذه الآية
عندنا عند أهل فتنة حديث
شأن وهو قول الله تعالى غدير
انجاء قال عطاء ان شاءت اعتدت
عند أهل وسكنت في وصيتها وان
شاءت خرجت لقول الله تعالى فان
خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن
قال عطاء ثم جاء الميراث ففسخ
السكنى فعند حديث شأن

«باب فيما تجتنبه المعتدة

في عدتها»

• حدثنا يعقوب بن ابراهيم
الدوري ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا

متفق عليه وقد روى البيهقي وابن خزيمة والطبراني عن ابن عباس مرفوعا من دخل البيت دخل في
حسنة وخرج من سيئة معقوراه قال البيهقي تفرد به عبد الله بن المؤمل وفيه ضعف وثقه بن سعد
ومحله حيث لم يؤد أحد ادخله أو تآذى هو بنحو زوجة وفيه غير ذلك وأخرجه البخاري عن عبد الله
ابن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به وتابعه جماعة عن نافع في الصبيح وغيرهما (مالك
عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله أنه قال كتب عبد المطلب بن مروان) الاموي (الى
الحجاج بن يوسف) الثقيفي الظالم الميراث المتخلف في كفرة ولي امره العراق عشرين سنة ومات سنة
خمس وتسعين (ان لا تخالف عبد الله بن عمر في شيء من أمر الحج) أي أحكامه ولا تعني كتب اليه
ان يأثم به في الحج وكان ذلك حين أرسله الى قتال بن الزبير وجعله واليا على مكة وأمر على الحاج كما
في البخاري عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني سالم ان الحجاج عام نزل بابن الزبير سأل ابن عمر كيف
يصنع في الموقف يوم عرفة (قال) سالم (فلما كان) وجد يوم عرفة جاءه عبد الله بن عمر حين زالت
الشمس وأنامعه) أي ابن عمر والجليلة حالية (فصاح به) ناداه (عند سرادقه) بضم السين قاله الحافظ
والكرمانى وغيرهما وتعقب بأنه انما هو الذي يحيط بالحجوة وله باب يدخل منه اليه وانما يعمل غالبا
المولك والا كابر (أين هذا) أي الحجاج يبار للصباح (نخرج عليه الحجاج وعليه الحففة) بكسر
الميم واسكان اللام ملادة يلحف بها قال الحافظ أي ازار كبير (معصفرة) مصبوغة بالعصفر
(فقال مالك يا أبا عبد الرحمن) كنية ابن عمر (فقال الرواح) بالنصب أي همل أروح أو على الاغراء
(ان كنت تريد السنة) وفي رواية ابن وهب ان كنت تريد ان تصيب السنة قال ابن عبد البر هذا
الحديث يدخل عندهم في المسند لان المراد سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أطلقت مالم
تضاف الى صاحبها كسنة العمرين قال الحافظ وهي مسئلة خلاف عند أهل الحديث والاصول
وجهورهم على ما قال ابن عبد البر وهي طريقة البخاري ومسلم ويقويه قول سالم لابن شهاب اذا قال
له أفعل ذلك وسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وهل يتبعون الا سنته (فقال أهذه الساعة)
وقت الهابرة (قال نعم) هو وقت الرواح الى الموقف لحديث ابن عمر أيضا غدا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين صلى الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فقتل غرة وهو منزل الامام الذي
ينزل به عرفة حتى إذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله عليه وسلم مهجرا فجمع
بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف أخرجه أحمد وأبو داود وظاهره انه توجه من
منى حين صلى الصبح بها السكنى في مسلم عن جابر ان توجهه صلى الله عليه وسلم منها كان بعد طلوع
الشمس ولفظه فصربت له قبة بئمة فقتل بها حتى زاغت الشمس أمر بالقصواء فرحلت فأتى بطن
الوادى (قال فأنظرنى) بفتح الهمزة وكسر الطاء المججمة أي أخرنى وبروى بألف وصل وضم الطاء
أي انتظرنى (حتى أفيض على ماء) أي أغسل (ثم أخرج) بالنصب عطف على أفيض (فقتل
عبد الله) عن مكرهه وانظر (حتى خرج الحجاج) من معقوله ففيه الغسل لوقوف عرفة لا انتظار
ابن عمر له والعلماء يستحبونه قاله ابن بطال ويحتمل ان ابن عمر انما انتظره لحمله على ان اغتسله عن
ضرورة (فسار يني وبين أبي) عبد الله (فقلت له) أي الحجاج (ان كنت تريد ان تصيب) توافق
(السنة) النبوية (اليوم فاقصر الخطبة) بوصل الهمزة وضم الصاد وقطعها وكسر الصاد وقد أخرج
مسلم في الجمعة أثناء حديث لعمار الامر باقصار الخطبة قال ابن التين أطلق أصحابنا العراقيون
ان الامام لا يخطب يوم عرفة وقال المسديون والمغاربة يخطب وهو قول الجمهور ومعنى قول
العراقيين انه ليس لما يأتي به من الخطبة تعلق بالصلاة بخطبة الجمعة وكانهم أخذوه من قول مالك
كل صلاة يخطب لها يجهر فيها بالقراءة فقبل له فعره يخطب فيها ولا يجهر بالقراءة فقال انما تلك
للتعليم (عزل الصلاة) هكذا رواه الجمهور كيهي وابن القاسم وابن وهب ورواه القعني وابن

يوسيف وأشهب وعجل الوقوف فقال ابن عبد البر وهو خطا لا أنكر رواه عن مالك قالوا المصلحة
قال لكن لها وجه لان تعجيل الوقوف يستلزم تعجيل الصلاة قال المصنف والظاهر ان الاختلاف
فيه من مالك ويحتمل كونه باللائم لان الغرض تعجيل الصلاة حيثما تعجل الوقوف (قال) سالم
(فعل) الطحاوي (ينظر الى عبد الله بن عمر كذا مع ذلك) الذي قلته (منه) فقيه القمام
بالاشارة في النظر قوله (فلان أي ذلك) نظره اليه (عبد الله قال صدق) سالم وفيه ان اقامه
الحاج الى الخلفاء وان الامير يعمل في الدين يقول العلماء ويصبر الى رأيهم ومداخلة العلماء
السلطان وانه لا يصبه عليهم في ذلك وقوى الطحاوي بغيره من هذه السلاطين وغيره وان بدأ
العالم بالفتوى قبل أن يسئل عنه فانه المذهب وتفق ابن المنبر بان عمر انما ابتدأ بذلك لئلا يسئل
عبد الله في ذلك فان الظاهر انه يكتب اليه كما كتب الى الحاج وفيه طلب الله او ليس في
الحاج الى ما أخبر به سالم من ابن عمر ولم يشكره عليه وتعليم الفاجر الحق لينة الناس واحتمال
المفسدة الخفية في تعجيل الصلاة الكثيرة يؤخذ ذلك من معنى ابن عمر الى الحاج وعليه وفيه
الطرح على نشر العلم لانتفاع الناس به ووجه الصلاة خلفه القاسم وان التوجه الى مسجد عرفة
حين الزوال للجمع بين الظهور من في أول وقت الظهور من غير أن يضر الناس بغير ما يستعمل به الحرم من
تعجيل الصلاة كالفسل وظهوره في الظهور وفيه وجه لمن أجاز المصنف للحرم ورد الزمان من
المشربان الحاج لم يكن يبقى المشرك الا عظم من سفل الله ما وضعه حتى بقي المصنف وانما لم يبه ابن
ع ولعله أنه لا يبيع فيه النبي ولعله ان الناس لا يخذلون بالحاج ونظر فيه المصنف ان اطلقه عما هي
بعد ما تكلم ابن عمر فيه بقصد الناس في اعتقادوا جواز وقول المذهب فيه بأسير الادوية على الاعتدال
وفيها من المنبر بان صاحب الامر في ذلك عبد الله واسم بجمعه ولا يتعلق بأمر الحاج وانما اطلاع
ابن عمر ذلك فورا من الفتنة وانوجه الضار عن عبد الله بن يوسف فانه يني والناس من
طريق أشهب الثلاثة عن مالك به

((الصلاة بمعنى يوم التروية والجمعة مع معرفة))

التروية ثامن اطله بفتح الفوقية وسكن الراء وكسر الراء وفتح الضمة لاهم كافر وروى فيه المذهب
ويروى من المتأخرين ان ثلثة الاماكن لم يكن فيها آبار ولا عيون واما الآن فكثير جدا واستغنوا عن
حق الماء وقد روى الفياكهي عن مجاهد قال قال عبد الله بن عمر يا مجاهد اذا رأيت الماء بطريق مكة
ورأيت البناء على ما شئت فقل حذرك وفي رواية فاعلم ان الامر قد اختلف وقيل سميت تروية لان آدم
وأى فيه حواء واجتمعهما أولان ابراهيم وأى بلسه ذبح ابنه فأصبح يتروى أولان جميع على أوى
ابراهيم فيه المتسلسل أولان الامام يعلم الناس فيه المناسك وهي شاذة فاذلوا كل من الأول قيل يوم
الرؤية أو الثاني قيل يوم التروية شاذ الزا أو الثالث قيل الرزوا والزابع قيل الزاوية وقولوا راجع
أى ترسلت منها اذا وافقت أيام منى وعرفة (مالك عن نافع ابن عبد الله بن عمر كانت يصلى الظهر
والعصر والمغرب والعشاء والصبح معى ثم يغسل) بجمعة يذهب وقت القلوبة (اذا طلع الشمس الى
عرفة) اتيا بالماء واه هو وغيره من فعل النبي صلى الله عليه وسلم فيرى أحد من ابن عمر انه كان
يجب اذا استطاع ان يصلى الظهر معى من يوم التروية وذلك لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم صلى
الظهر معى وفي العجسين عن أنس صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر يوم التروية معى وفي
مسلم عن جابر قال كان يوم التروية فوجهوا الى منى وركب صلى الله عليه وسلم فصلى على الظهر والعصر
والمغرب والعشاء والفجر وفي أبي داود والترمذي وأحمد والحاج من ابن عباس صلى النبي صلى الله
عليه وسلم الظهر يوم التروية والفجر يوم عرفة معى ولا أحد يصلى النبي صلى الله عليه وسلم معى
خمس صلوات ولا من غيرهما والحاج من عبد الله بن الزبير قال من سنة الحج ان يصلى الامام الظهر

ابراهيم بن محمد بن عبد الله بن حاتم
ابن حسان ح • وحدت تعبد
ابن الجراح القوي من عبد
الله بن أبي بكر السهمي عن
هشام وهذا لفظ ابن الجراح عن
حفصة عن أم عطية ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا تحمد
المراة فوق ثلاث الا على زوج فانها
تحد عليه أربعة أشهر وعشرا
ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب
عصيت ولا تسكحل ولا عن طيبا
الا في طهرتها اذا ظهرت من
بجبتها بئذ من قبط أو اظفار
قال يفتي ب مكان عصا لا
مفسر لا يزداد مقرب ولا تخضب
• حدثنا مروان بن عبد الله ومالك
ابن عبد الواحد المنصور قال ثنا
يزيد بن مروان عن هشام عن
حفصة عن أم عطية عن النبي
صلى الله عليه وسلم هذا الحديث
وليس في تمام حديثهما قال المصنف
قال يزيد ولا يحله الا قال فيه ولا
تخضب وزاد فيه مروان ولا
تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب
• حدثنا زهير بن حرب ثنا يحيى
ابن أبي بكر ثنا ابراهيم بن
وهب عن طلحة بن دحي عن الحسن
ابن سالم عن صفية بنت شيبة عن
أم حفصه زوج النبي صلى الله عليه
وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال المتوفى عنها زوجها لا تلبس
المصفر من الشباب ولا الممشقة
ولا الحلى ولا تخضب ولا تكتحل
وحدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن
وهب أخبرني عن حمزة عن أبيه قال
سمعت المنيرة بن النضر يقول
أخبرتني أم حكيم بنت أسيد عن
أبيها ان زوجها الذي في حبس كانت
تشتكى منهن فتمكحل بالجلاد

قال أحد الصواب بكل الجلاء
فارسلت مولاة لها الى أم سلمة
فألتها عن كحل الجلاء فقالت
لا تركه لي به إلا من أمر لا بد منه
يستد عليك قد كحلين بالليل
وعصيته بالنهار ثم قالت عند ذلك
أم سلمة دخل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين توفي أبو سلمة
وقد جعلت على عيني صبيرا فقال
ما هذا يا أم سلمة فقلت اغما هو صبر
يا رسول الله ليس فيه طيب قال انه
يسب الوجه فلا تجعله إلا بالليل
وتزغينه بالنهار ولا تغسلي
بالطيب ولا بالخساء فانه خضاب
قالت قلت بأي شيء أمتشط
يا رسول الله قال بالسدر تغلفين به
رأسك

(باب في هذه الحامل)

حدثنا سليمان بن داود المهری
أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن
شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله
ابن شعبة أن أباه كتب إلى عمر بن
عبد الله بن الأرقم الزهري بأمره
أن يدخل على سبيعة بنت الحارث
الاسلمية فيسألها عن حديثها وعما
قال لها رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين استيقته فكتب عمر بن
عبد الله إلى عبد الله بن عتبة يخبره
أن سبيعة أخبرته أنها كانت تحت
سعد بن خولة وهو من بني عامر بن
لؤي وهو ممن شهد بدرا فتوفي
هنا في وجه الوداع وهي حامل فلم
تنسب أن وضعت حملها بعد وفاته
فلما نعت من نفاسها نجلت
للخطاب فدخل عليها أبو السنابل
ابن بعلك رجل من بني عبد الدار
فقال لها مالي أراك متجملة لعنت
ترغبين النكاح أنت والله ما أنت
بنا كح حتى يمر عليك أربعة أشهر

وماء عند هاو الفجر حتى ثم يقدون إلى عرفة وقد استقبل ذلك الأئمة الأربعة وغيرهم وأما قول أنس
عند الشيخين أفعلا كما يفعل أمر أولك فأشاره إلى متابعتها أولى الأمر والاحتراز عن مخالفة الجماعة
وأي ذلك ليس واجب وإن الأمر إذا كان كافيا وظنون على صلاة الظهر ذلك اليوم يمكن معين
(قال مالك والأمر الذي لا اختلاف فيه عندنا أن الإمام لا يجهر بالقراءة في الظهر يوم عرفة) لأن
الظهر سرية وأنه يخاطب بالتام يوم عرفة بجامع غرة يعلمهم فيها ما يعلونه بعد ذلك وفي حديث
جابر بن مسلم وغيره حتى إذا زادت الشمس أمر بالقصواء فرحلت له فركب حتى أتى بطن الوادي
خطب التام فقال إن دماءكم الحديث ففيه أنه يستحب للإمام أن يخاطب يوم عرفة في هذا الموضع
وبه قال الجمهور وهو قول المدنيين والمغازية من المالكية وهو المشهور في المذهب خلافا للعراقيين
ومرنا وبه فقول النووي مخالف فيه المالكية فيه نظر فأنما هو قول العراقيين منهم والصحح خلافه
واتفق الشافعية أيضا على استحبابها خلافا لما يرويه عياض والقرطبي وفي حديث جابر المذكور
حجة للمالكية وغيرهم أن خطبة عرفة فردة إذا لم يسمع فيها أنه خطب خطبتين وما روي في بعض
طرقه أنه خطب خطبتين ضعيف قاله البيهقي وغيره ثم لا بد أن يبين في خبر جابر شيئا من المناسك
في هذه الخطبة فينا في قول الفقهاء أنه يعلمهم في خطب الحج ما يحتاجون إليه إلى الخطبة الأخرى
لأنه صلى الله عليه وسلم اكتفى بقوله للناسك عن بيانه بالقول لأنه أوضح واعتنى بما أهمه في
الخطبة التي قالها والخطبة بعده ليست أفعالهم قدوة ولا الناس يعتنون بمشاهدتها ونقلها فاستحب
لهم البيان بالقول (وإن الصلاة يوم عرفة أنما هي ظهر وإن وافقت الجمعة فأنما هي ظهر ولكنها
قصرت من أجل السفر) للجماع على أن حجه صلى الله عليه وسلم كانت يوم الجمعة وفي مسلم
وغيره في حديث جابر بعد ذكر الخطبة ثم أن بلال ثم قام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ولم
يصل بينهما شيئا (قال مالك في إمام الحاج إذا وافق يوم الجمعة يوم عرفة أو يوم القصر أو بعض أيام
التشريق التي هي يوم العر) (أنه لا يجمع) بالتفصيل لا يصلي الجمعة (في شيء من تلك الأيام) لأنه
خلاف السنة ولأنه لا يجمع على مسافر

(صلاة المزدلفة)

(مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى
المغرب والعشاء بالمزدلفة جميعا) أي جمع بينهما جمع تأخير كأول على ذلك روايات أخر منها التي نقلها
وقوله في رواية ابن أبي ذئب عن ابن شهاب بأقامة إقامة جمع بينهما وإن كان ليس في هذا اللفظ من
حيث هو ما يدل على أنه جمع بينهما لأن مدلول جميعا تأكيد كونه صلاهما بالمزدلفة وأما جمعهما أو
كل واحدة في وقتها فلا دليل فيه على ذلك وإن كان الواقف أنه جمع بينهما للروايات الأخرى ولأنه أنما نفر
من عرفة بعد الغروب فلا يمكن أن يصل إلى المزدلفة قبل دخول وقت العشاء بحيث يصلي كل واحدة
في وقتها وفيه الجمع بالعشاء بالمزدلفة جمع تأخير وهو متفق عليه وأخرجه مسلم عن يحيى وأبو داود
عن القعقبي والنسائي من طريق ابن مهدي الثلاثة عن مالك بن نافع عن أبي ذئب في البخاري
وغيره عن الزهري فهو (مالك عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف المدني (عن
كريب) بضم الكاف وفتح الراء وسكون القمية وموحدة (مولي ابن عباس) المدني المتوفى سنة
ثمان وتسعين (عن أسامة بن زيد) قال أبو عمر كذا رواه الحفاظ الأئمة عن مالك الأشهب وابن
الماجدشون فقالا عن كريب عن ابن عباس عن أسامة والصحح إسقاط ابن عباس من أسناده أنه
سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة أي رجع من وقوف عرفة بعرفات لأن
عرفة أهم لليوم وعرفات بلفظ الجمع اسم للموضع وحيثما يكون المضاف إليه محذوف ولكن
على مذهب من يقول إن عرفة اسم المكان أيضا لا حاجة إلى التقدير (حتى إذا كان بالشعب)

بكبر الحجة واسكان المهـمة واللام للعهد والمراد الذي دون المرد لـه كافي روايت محمد بن ابي
 حمزة عن موسى بن عبيدة في الصلوات (قول فيقال) وسلم من طريق محمد بن عبيدة عن كريب لما
 أتى الشعب الذي ينزله الامر اوله من طريق ابراهيم بن عبيدة عن كريب الشعب الذي ينزع الناس
 فيه المغرب ولما كهي عن عطاء الشعب الذي يصلي فيه الخلفاء الا ان المغرب والمراد بالخلفاء
 والامراء بنو أمية كانوا يصلون فيه المغرب قبل دخول وقت العشاء وهو خلاف السنة وقد
 أنكره عكرمة فقال اتخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم ميالا واتخذوه مصلى رواء الفا كهي
 ولابن المنذر عن جابر لا صلاة الا بجمع وسنده صحيح ونقل عن الكوفي وابن القاسم وجوب
 الاعادة والجمهور على الاجزاء قوله أبو يوسف وأحد (فتوضأ) بما نزلهم كرواه عبد الله بن أحمد
 في زوائد مسند أبيه باسناد حسن عن علي وفيه رد على من منع استعماله لغیر الترتيب (فلم يسبح
 الوضوء) أي خففه في رواية محمد بن أبي حمزة فتوضأ وضوا أخفيا وقبل معناه توضأ مرة مرة
 أو خفف استعمال الماء بالنسبة الى غالب عادته أو المراد التقوى واستبعد وقال ابن عبد البر أي
 استخفى به وأطلق عليه اسم الوضوء للغوى لانه من الوضوء وهي التلطفة ومعنى الاسباغ الا كمال
 أي لم يكمل وضوءه فيتوضأ للصلاة قال وقد قيل أنه توضأ وضوا أخفيا ليكن الاصول تدفعه لانه
 لا يشرع الوضوء لصلاة واحدة مرتين وليس ذلك في رواية مالك لا وقبل معناه لم يتوضأ في جميع
 أعضاء الوضوء بل اقتصصر على بعضها وهو ضعيف وحكي ابن بطال ان عيسى بن دينار سبق أبا
 عمر الى ما اختاره قال الحافظ وهو متعقب بهذه الرواية الصريحة وقد تابع محمد بن أبي حمزة
 عليه السلام من عقبه أخوه موسى عند مسلم مثل لفظه وابراهيم بن عبيدة أخوه في مسلم أيضا
 بلفظ فتوضأ وضوا أليس بالبالغ وفي البخاري عن يحيى بن سعيد عن موسى بن عبيدة بلفظ فجعلت
 أصب عليه ويتوضأ ولم يكن عادته صلى الله عليه وسلم أن يباشر ذلك منه أحد حال الاستحباب أو أما
 اعتلال ابن عبد البر بان الوضوء لا يشرع مرتين لصلاة واحدة فليس يلزم لاحتمال انه توضأ ثانيا
 عن حدث طار و ليس شرط تجديد الا لمن صلى به فوضأ أو فلا يفتق عليه بل أجاز جماعه وان
 كان الاصح خلافا أو انما توضأ أو لا يستديم الطهارة ولا سيما في تلك الحالة لكثرة ذكر الله حينئذ
 وخفف الوضوء لقله الماء وقال الخطابي انما ترك اسباغه حتى نزل الشعب ليكون مستعجبا للطهارة
 في طريقه وتجوز فيه لانه لم يرد ان يصلي به فلما نزل وارادها أسبغه (فقلت له الصلاة) بالنصب على
 الاضراء أو بتقدير أنه كراوتريد قال الحافظ ويؤيده رواية أنصلي (يا رسول الله) ويجوز الرفع على
 تقدير حضرت الصلاة مثلا (قال الصلاة) بالرفع على الابتداء خبره (أما من) يفتح الهمزة والنصب
 على الظرفية أي موضع هذه الصلاة فقامت وهو المزدلفة فهو من ذكر الحال وأداة الحمل أو
 التسديد وقت الصلاة فقامت فنية حذق مضاف اذا الصلاة نفسها لا فوجد قبل ايجادها واذا
 وجدت لا تكون أمامه أو فعني أمامك لا تخونك وستدركها وفيه مذكبر التابع ما تركه متبوعه
 ليفعله أو يعتذر عنه أو يبين له وجه صوابه (فركب) ناقته القصباء (فلما جاء المزدلفة نزل
 فتوضأ) بما نزلهم (فاسبح الوضوء) فيه تجديد الوضوء دون فصل بصلاة قال الخطابي وفيه نظر
 لاحتمال انه أحدث (ثم أقمت الصلاة في المغرب) بالناس قبل حط الى حال كافي رواية (ثم أناخ
 كل انسان) منا (بعيره في منزله) رفقا بالدواب وللا من من يشرب يشربها (ثم أقمت العشاء
 فصلاها) بالناس وبين مسلم عن ابراهيم بن عبيدة عن كريب انهم لم يزدوا بين الصلاتين على
 الاناخة ولفظه فاقام المغرب ثم أناخ الناس ولم يحلوا حتى أقام العشاء فصلاوا ثم حلوا وفيه اشعار بانه
 خفف القراءة في الصلاتين وانه لا بأس بالعمل اليسير بين الصلاتين اللتين يجمع بينهما ولا يقطع
 ذلك الجمع وجمع التأخير بمزدلفة وهو اجاع لكنه عند الشافعية وطائفة بسبب السفر وعند

وعشر والثانية عليه فلا إلى ذلك
 جعت على نبلي حين أمريت
 فأبى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فسأله عن ذلك فأبى باقي
 فحدثت حين وضعت على وأمرني
 بالتزويج ان بدلي قال ابن شهاب
 ولا أرى بأسا ان تزوج حسين
 وضعت وان كانت في دمها غيراته
 لا يقرها زوجها حتى تظهر
 حدثنا عثمان بن أبي شيبة ومحمد
 ابن العلاء قال عثمان حدثنا وقال
 ابن العلاء أنا أبو معاوية ثنا
 الاعمش عن مسلم عن مسروق
 عن عبد الله قال من شاء لاعنته
 لا زلت سورة النساء القصص بعد
 الاربعة الاشهر وعشر
 (باب في عدة أم الولد)
 حدثنا قتيبة بن سعيدان محمد بن
 جعفر حدثناهم ح وحدثنا ابن
 المنثي ثنا عبد الاعلى عن سعيد
 عن مطهر عن رجاء بن حيوة عن
 قبيصة بن ذؤيب عن عمرو بن
 العاص قال لا تلبسوا علينا سنة
 قال ابن مني سنة تلبسوا صلى الله
 عليه وسلم عدة المتوفى عنها
 أربعة أشهر وعشر يعني أم الولد
 (باب المتبونة لا يرجع اليها زوجها
 حتى تنكح غيره)
 حدثنا مسدد ثنا أبو معاوية
 عن الاعمش عن ابراهيم عن
 الاسود عن عائشة قالت سئل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 رجل طلق امرأته فزوجت زوجها
 غيره فدخل بها ثم طلقها قبل أن
 يواقعها أنحل زوجها الاول قالت
 قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تنحل
 الاول حتى تدق عسيلة الا تنحل
 ويدق عسيتها
 (باب في تطهير الزنا)

حدثنا محمد بن سنان أنا سفيان
عن منصور عن أبي وائل عن
عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال
قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم
قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك
قال قلت ثم أي قال ان تقتل
ولدك مخافة أن يأكل منك قال
قلت ثم أي قال ان ترافى حبيبك
جانك قال وأنزل الله تعالى تضدين
قول النبي صلى الله عليه وسلم
والذين لا يدعون مع الله الها آخر
ولا يقتلون النفس التي حرم الله
الابالحق ولا يرفقون الآية * حدثنا
أحمد بن إبراهيم عن حجاج عن ابن
جرير قال وأخبرني أبو الزبير أنه
سمع جابر بن عبد الله يقول جاءت
مسكينة لبغض الانصار فقالت
اى سيدى يكرهنى على البغاء
فتزل فى ذلك ولا تكرهوا قبياتكم
على البغاء * حدثنا عبيد الله بن
معاذ ثنا معمر عن أبيه ومن
يكرهه فان الله من بعدا كراهه
غفور رحيم قال قال سعيد بن أبي
الحسن غفور لهن المكراهات
كتاب الصوم

(باب مبادى فرض الصيام)

* حدثنا أحمد بن محمد بن شويه
حدثني علي بن حسين بن واقد عن
أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة
عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا
كتب عليكم الصيام كما كتب على
الذين من قبلكم فكان الناس
على عهد النبي صلى الله عليه
وسلم اذا صاموا العتمة حرم عليهم
الطعام والشراب والنساء وصاموا
الى القابلة فاخنان رجل نفسه
بجامع امرأته وقد صلى العشاء ولم
يشطر فاراد الله عز وجل أن يجعل
ذلك سيرا لمن يحرى وزججه ومنفعة

الحنفية والمالكية بسبب الفتك وأغرب الخطابي فقال لا يجوز أن يصلى الحاج المغرب اذا انقضى
من عرفه حتى يبلغ المزدلفة ولو أخرته في غيرها لما أخرها النبي صلى الله عليه وسلم عن وقتها
الموقت لها في سائر الايام (ولم يصل بينهما شيئا) أى لم يتفعل بينهما لانه يحل بالجمع لان الجمع يجعلهما
كصلاة واحدة فوجب الولاء كركعات الصلاة ولولا اشتراط الولاء لما ترك صلى الله عليه وسلم
الرواتب وظاهر الحديث انه لم يؤذى لهما لانه اقتصر على الاقامة وبه قال الشافعي في الجديد
والثوري وأحمد في رواية وفي البخاري والنسائي عن ابن مسعود انه أتى المزدلفة فأمر رجلا فاذن
وأقام ثم صلى المغرب ثم أمر فاذن وأقام ثم صلى العشاء ركعتين فذكر الحديث وقال في آخره وأيت
النبي صلى الله عليه وسلم فعلة فقيه مشروعية الاذان والاقامة لهما وبه أخذ مالك واختره
البخاري قال ابن عبد البر ولا أعلم في ذلك حديثا مرفوعا قال ابن خزم لو ثبت ذلك عن النبي صلى الله
عليه وسلم لقلت به وتعب ذلك الحافظ العراقي في شرح الترمذي بأن قول ابن مسعود رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول ان أراد به جميع ما ذكره في الحديث فهو مرفوع وان أراد به صكون
العشاء في هذا الوقت فيكون ذكر الاذان والاقامة موقوفا عليه وهو الظاهر وروى ابن عبد
البر ان أحمد بن خالد كان يشجب من مالك حيث أخذ حديث ابن مسعود وهو من رواية الكوفيين
مع كونه موقوفا عليه ومع كونه لم يروه ويترك ما روى عن أهل المدينة وهو مرفوع قال ابن عبد
البر وأنا أعجب من الكوفيين حيث أخذوا برواية أهل المدينة وهو أن يجمع بينهما باذان واقامة
واحدة وتركوا قول ابن مسعود مع انهم لا يعدلون به أحدا وأجاب الحافظ بان مالك كان يعتمد صنع
عمر في ذلك وان كان لم يروه في الموطأ فقد رواه الطحاوي باسناد صحيح عنه ثم أوله بأنه محمول على ان
أصحابه تفرقوا عنه فأذناهم ليصنعوا لجمعهم ولا يخفى تكلفه ولوثاقى لذلك في حق يحرر لكونه
الامام الذي يقيم للناس حجهم لم يأت له في حق ابن مسعود لانه انما كان معه ناس من أصحابه
لا يحتاج في جمعهم الى من يؤذنه واختار الطحاوي حديث جابر في مسلم انه صلى الله عليه وسلم جمع
بينهما باذان واحد واقامتين وهذا قول الشافعي في القديم وابن الماسكوف ورواية عن أحمد وجاء
عن ابن عمر كل واحدة من هذه الصفات الثلاثة أخرجه الطحاوي وغيره وكثيرا من الامر الخبير
فيه وعنه صفة رابعة الاقامة لهما مرة واحدة رواه مسلم وأبو داود والنسائي وخامسة الاذان
والاقامة مرة واحدة رواه النسائي وسادسة ترك الاذان والاقامة فيهما رواه ابن خزم انتهى
ملخصا فلهذا ما أدق نظر علما اختلفت الروايات عن ابن عمر لم يأخذ به وأخذ بها جاهد
عمر وابن مسعود لا اعتضاده كما قال ابن عبد البر من جهة النظر فان النبي صلى الله عليه وسلم سن في
الصلاة ان يعرفه والمزدلفة أي الوقت لهما جميعا وقت واحد واذا كان كذلك وكانت كل واحدة
تصلى في وقتها لم تكن واحدة أولى بالاذان والاقامة من الاخرى لانه ليس واحدة منهما قائمة
تقضى وانما هي صلاة تصلى في وقتها وكل صلاة صليت في وقتها فستأمن أن يؤذى لهما وقام في الجماعة
وهذا بين انتهى وهذا الحديث رواه البخاري في الوضوء وأبو داود عن القعني والبخاري أيضا هنا
عن عبيد الله بن يوسف وسلم عن يحيى الثلاثة عن مالك به وتابعه يحيى بن سعيد الانصاري عن
مروم في العيصين (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عدي) بالذال (ابن ثابت
الانصاري) الكوفي المتوفى سنة ست عشرة ومائة وفيه رواية تابعة عن يحيى بن عدي
(ابن عبد الله بن يزيد) بيا قبل الزاي ابن زيد بلا يا ابن حصين الانصاري (الخطمي) بفتح المعجمة
وسكون المهملة نسبة الى بني خطمة بطن من الانصار صحابي صغير زاد في رواية الليث عند مسلم
وكان أميرا على الكوفة على عهد ابن الزبير (أخبره عن أبي أيوب) خالد بن زيد (الانصاري أخبره
انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة جميعا) أي جمع

بينهم ما جمع تأخير زاد الطيراني من طريق جابر الجعفي ومحمد بن أبي ليلى كلاهما عن عدي بن هذا
 الاسناد باقامة واحدة والجعفي ضعيف لكن تقوى بتابعه محمد بن عيسى رد على قول ابن حزم ليس في
 حديث أبي أيوب ذكر أذان ولا اقامة كذا قال الحافظ والظاهر ان في ابن حزم بالنظر الى العصة
 وهذا الحديث رواه البخاري في المغازي عن القعني عن مالك بن نافع بن عبد الله بن عمر
 الشيباني والليث بن سعد عن مسلم كلاهما عن يحيى بن سعيد (مالك بن نافع عن عبد الله بن عمر
 كان يصلي المغرب والعشاء بالازدلفة جميعا) اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وعقب المرفوع
 بالموقوف اشارة الى بقاء العمل به وانه لا يطرقه اجمال النسخ وفي رواية جويرية عن نافع كان ابن
 عمر يجمع بين المغرب والعشاء يجمع غير انه يمر بالشعب الذي اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قبل دخل فينتفض ويخوض ولا يصلي حتى يصلي يجمع رواه البخاري وهو بالقادشية من
 الانخفاض كناية عن قضاء الحاجة قد اتبعه حتى في قضاء الحاجة بالشعب لانه كان شديد الاتباع
 (صلاة منى)

(قال مالك في أهل مكة انهم يصلون بمكة اذا حجوا ركعتين ركعتين) بالتكرير للتعميم في كل رباعية
 (حتى ينصرفوا الى مكة) لان أهل مكة هم واميعة النبي صلى الله عليه وسلم وقصر واميعة بني ولم يقل
 لهم أن أقوا فدل على انه قصر لان الصلاة ليس بين منى ومكة مسافة قصر وما رواه الترمذي عن عمران
 ابن حصين شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم الفتح فكان يصلي ركعتين ويقول يا أهل مكة أنتم أمانا
 قوم سفر فضعيف ولو صح فلا دلالة فيه على أنه ترك اعلامهم يعني استغناء عما تقدم بمكة لان القصص
 في الفتح وقصة منى في حجة الوداع فكان لابد من البيان بعد العهد (مالك بن نافع عن هشام بن عروة عن
 أبيه) مرسل وهو في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود وابن عمر (أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلى الصلاة) الرباعية (بمنى) زاد في رواية لمسلم عن ابن عمر وعروة (ركعتين) قصرنا
 (وأن أبا بكر صلاهنا ركعتين) في خلافة (وأن عمر بن الخطاب صلاهنا ركعتين) وان عثمان
 صلاهنا ركعتين (وفائدة ذكر الخلفاء مع قيام الحج بالفضل النبوي وخذه أن هذا الحكم لم ينسخ إذ
 لو نسخ ما فعله الخلفاء بعده (شطر) أي نصف (أمارته) بكسر الهمزة أي خلافة وفي مسلم عن ابن
 عمر وعثمان ثمان سنين أوست سنين بالشك وتبين من رواية الموطأ أن الصحيح ست لان خلافة كانت
 ثلثي عشرة سنة (ثم أنما بعد) بالبناء على الضم لان القصر والاعمال باثني عشر للمسافر فرأى عثمان
 ترجح طري القام لان فيه زيادة مشقة وفي الصحيح عن ابن شهاب قلت لعروة ما بال عائشة تم
 قال تأولت كما تأول عثمان وهذا فيه رد على من زعم أن عثمان إنما أم لأنه تأهل بمكة أولانه أمير
 المؤمنين فكل موضع له دلوا ولعزمه على الاقامة بمكة أولانه استجد له أو ضاعى أولانه كان سبق
 الناس الى مكة لان جميع ذلك منتف في حق عائشة وأكثره لادليل عليه بل هي ظنون ممن قالها
 ويرد الاول أنه صلى الله عليه وسلم كان يسافر بزوجاته وقصر والثاني أنه صلى الله عليه وسلم كان
 أولى بذلك والثالث أن الاقامة بمكة على المهاجر حرام والاربع والخامس لم ينقل فلا يكتفى الظن في
 ذلك والاول وان نقل وأخرجه أحمد والبيهقي عن عثمان وأنه لما صلى على أربع ركعات أنكر
 عليه الناس فقال اني تأملت بمكة لما قدمت واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من
 تأهل بلد فانه يصلي صلاة مقيم فهذا حديث لا يصح لانه منقطع وفي رواه من لا يخرجه ويرده قول
 عروة ان عائشة تأولت ما تأول عثمان ولا جاز أن تأهل عائشة أصلا فدل على وهام ذلك الخبر
 ثم ظهر لي أنه يمكن أن مراد عروة التشبيه بعثمان في الاعمال وتأويل الاتحاد وتأويله ما يقويه أن
 الاسباب اختلفت في تأول عثمان وتكاثر بخلاف تأويل عائشة والمنقول أن سبب اتمام عثمان
 أنه كان يرى القصر مختصا بمن كان شاخصا سائرا وأما من أقام في مكان انما سفره فله حكم المقيم

فقال سبحانه علم الله انكم كنتم
 تخافون أنفسكم وكان هذا ما
 نفع الله به الناس وخص بهم
 ويسر • حدثنا نصر بن علي بن
 نصر الجهمي أنا أبو أحمد
 أنا اسرائيل عن أبي بصير عن
 البراء قال كان الرجل اذا صام
 فقام لم يأكل الى مثلها وان صرمة
 ابن قيس الانصاري أن امرأته
 وكان صائما فقال عندك من
 قالت لا له لي أذهب فاطلب لك
 فذهبت وبخلته عيشه فجاءت
 فقالت خيبة لك فلم يقتصص النهار
 حتى غشي عليه وكان يعمل يومه
 في أرضه فذكر ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم فتركت أهل لكم ليلة
 الصيام الرقت الى نسائكم فوالى
 قوله من الفجر

(باب نسخ قوله وعلى الذين يطبقونه فدية)

• حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا بكر
 يعني ابن مضر عن عمرو بن الحارث
 عن بكير عن يزيد بن مولى حلفه عن
 سلمة بن الأكوع قال لما نزلت هذه
 الآية وعلى الذين يطبقونه فدية
 طعام مسكين كان من أراد منا
 أن يقطر ويقتدي فعل حتى نزلت
 الآية التي بعدها فحققتها • حدثنا
 أحمد بن محمد حدثني علي بن حسين
 عن أبيه عن يزيد بن العنوي عن
 عكرمة عن ابن عباس وعلى
 الذين يطبقونه فدية طعام مسكين
 فكان من شاء منهم أن يقتدي
 بطعام مسكين اقتدى وتم له صومه
 فقال من تطوع خيرا فهو خير له
 وأن تصوموا خير لكم وقال الحسن
 شهد منكم الشهر فليصمه ومن
 كان مريضا أو على سفر فعدة من
 أيام أخر (من قال هي مثبته

للشيخ والطبي) حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا أبان ثنا قتادة ان عكرمة حدثه ان ابن عباس قال اثبتت الجبلى والمرضع * حدثنا ابن المثنى ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن عروة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين قال كانت رخصة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وهما يطبقان الصيام ان يظفرا ويطعنا مكان كل يوم مسكينا والجبلى والمرضع اذا خافا قال أبو داود يعني على أولاده ما أظفرتا وأطعنا

(باب التمر يكون تسعا

وعشرين)

حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن الاسود بن قيس عن سعيد بن عمرو يعني ابن سعيد بن العاصي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا امة أمية لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا واثنتين أو خمس سليمان ابعده في الثالثة يعني تسعا وعشرين وثلاثين * حدثنا سليمان بن داود التميمي ثنا حماد ثنا أبو بوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقذروا له قال فكان ابن عمر اذا كان شعبان تسعا وعشرين نظره فان روى فذاك وان لم يروى لم يحل دون منظره مصاب ولا فترة أصبح مفطرا فان حال دون منظره مصاب أو فترة أصبح صائما قال فكان ابن عمر يخطر مع الناس ولا يأخذ بهذا

فتم لما رواه أحد بائنا حسن بن عباد بن عبد الله بن الزبير قال لما قدم معاوية جالسا على باب الطهور ركعتين بمكة ثم انصرف الى دار الندوة فدخل عليه مروان وعمر بن عثمان فقالا لقد عبت أمر ابن عمر لانه كان قد أتم الصلاة قال وكان عثمان حيث أتم الصلاة اذا قدم مكة صلى بها الظهر وأربعاء والعصر والعشاء أربعاء وأربعاء اذا خرج الى منى وعرفة قصر الصلاة فاذا فرغ من الحج وأقام يعني أتم الصلاة وقال ابن بطال الصبح أن عثمان وعائشة رأيا أن النبي صلى الله عليه وسلم انما قصر لانه أخذ باليسر على امته فأخذوا أنفسهما بالشدة ورجعه جماعة من آخرهم القرطبي لكن ما قبله أولى لتخرج الراوي بالسبب وروى الطحاوي وغيره عن الزهري قال انما صلى عثمان أربعاء لأن الأعراب كثروا في ذلك العام فأحب أن يعلمهم أن الصلاة أربع وروى البيهقي عن عثمان أنه أتم يعني ثم خطب فقال ان القصر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ولكنه حدث طعام يعني يفتح الطاء والمجبة تخفت أن يستنوا وله عن ابن جريج أن اعرابيا ناداه يعني يا أمير المؤمنين ما زلت أصليه ما منذ رأيتكم عام أول ركعتين ولا مانع أن يكون هذا أصل سبب الانعام ولا يعارض الوجه الأول الذي اخترته بل يقويه من حيث ان حالة الإقامة في أثناء السفر قريب إلى قياس الإقامة المطلقة عليها بخلاف السائر وهذا ما أدى اليه اجتهاد عثمان قاله الحافظ واستدل مالك بهذا الحديث على أن الحاج يقصر عن الصلاة يعني وعرفة ولو كانوا من أهل مكة وعكة ولو كانوا من أهل منى وعرفة وانما يمنع أن يقصر أهل مكة بها وأهل منى بها أو عرفة بها القصر هم مع النبي صلى الله عليه وسلم قال عياض ولان في تكرار مشاعر الحج ومناسكه مقدار المسافة التي يجوز فيها قصر الصلاة عند الجميع وقال الاكثرا بما يجوز القصر لغير أهل مكة ومنى وعرفة لانهم مقيمون أو في سفر قصير وقال بعض المالكية لو لم يجز القصر لأهل مكة يعني لقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أتموا وليس بين منى ومكة مسافة قصر فدل على أن القصر لا نسلكه وأجيبان الترمذي روى عن عمران بن حصين شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح فأقام بمكة ثمان عشرة ليلة يصلي ركعتين ويقول يا أهل مكة أتموا فاناقوم سفر فكانه ترك اعلامهم بذلك يعني استغناء عما تقدم بمكة قال الحافظ وهذا ضعيف لان الحديث من رواية علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف ولو صح فالقصة في الفتح وقصة منى في حجة الوداع فكان لا بد من بيان ذلك لبعدها عنه وقال ولا يخفى أن أصل البحث مبني على تسليم أن المسافة بين مكة ومنى لا قصر فيها وهي من مجال الخلاف انتهى على أنه قديدي أن حديث عمران لو صح من أدلتنا اذ قوله ذلك لأهل مكة فيها دون قوله لهم لما جوا معه يعني وعرفة دليل على أنهم يقصرون في ذلك كأنهم أسلم وابن المسيب كاذب بقوله (مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب لما قدم مكة صلى بهم) اما لانه الخليفة ولا يؤم الرجل في سلطانه (وركعتين ثم انصرف) من الصلاة بالسلام (فقال يا أهل مكة أتموا صلاتكم فاناقوم سفر) يفتح فسكون جمع سافر كركب وراكب (ثم صلى عمر بن الخطاب ركعتين يعني بالناس) ولم يبلغنا أنه قال لهم شيئا أي لأهل مكة نظروهم منها للحج فدل على أن سنتهم حينئذ القصر (مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب صلى للناس) أي بهم اما (بمكة ركعتين فلما انصرف) سلم من الصلاة (قال يا أهل مكة أتموا صلاتكم فاناقوم سفر ثم صلى عمر) الرابعة (وركعتين يعني ولم يبلغنا أنه قال لهم شيئا) فدل ذلك على أن أهل مكة يقصرون يعني اذا جوا اذ لو لم يهتم بالانعام لبيته لهم كما بيته في مكة وزعم أنه تركه اكتفاء بالبيان بمكة ممنوع وسنده أن الأصل عدم الاكتفاء في بيان الاحكام لاسيما مع اختلاف الملل وتقدم في القصر طريق ثالث لا اثر عمر وهو مالك عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه أن عمر كان اذا قدم مكة صلى بهم فذكره (مثل مالك عن أهل مكة كيف صلاتهم بعرفة) الرابعة (أركعتين)

الحطاب حديثنا جدين مسعدة

تنا عبد الوهاب حدثني أبو ب
قال كتب عمر بن عبد العزيز إلى
أهل البصرة بلفظنا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم نحو حديث ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
زادوا أحسن ما شئوا وكذا
وأبنا هلال شعبان لكذا وكذا
والصوم أن شاء الله لكذا وكذا إلا
أن نزل الهلال قبل ذلك • حدثنا
أحمد بن منيع عن ابن أبي ذائدة
عن عيسى بن دينار عن أبيه عن
عمرو بن الحرث بن أبي ضار عن
ابن مسعود قال لما صام مع النبي
صلى الله عليه وسلم تسعاً وعشرين
أكثر مما صام معه ثلاثين • حدثنا

مسددان يزيد بن زريع حدثهم
تنا خالد الخذاء عن عبد الرحمن
ابن أبي بكرة عن أبيه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال شهر عبد
لا ينقصان رمضان وفراجه

• (باب إذا أخطأ القوم الهلال)
• حدثنا محمد بن عبيد • تنا حاد
في حديث أبو ب عن محمد بن
المنكر عن أبي هريرة ذكر
النبي صلى الله عليه وسلم فيه قال
وفطرهم يوم فطرون وأصحاكم
يوم تصومون وكل عرفة موقف
وكل منى منصر وكل فجاج مكة
منحرو كل جمع موقف

• (باب إذا غمى الشهر)
• حدثنا أحمد بن حنبل حدثني
عبد الرحمن بن مهدي حدثني
معاً بة بن صالح عن عبد الله بن
أبي قيس قال سمعت عائشة رضي
الله عنها تقول قالت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يحفظ من
شعبان ما لا يحفظ من غيره ثم
صوم روبة رمضان فإن غم

هي (أم أربع وكيف بأمر الحاج إن كان من أهل مكة أبصلى الظهر والعصر بعرفة أربع ركعات)
أقاماً (أو ركعتين) قصر (وكيف صلاة أهل مكة في أيامهم) أيام الرمي (فقال مالك أبصلى أهل
مكة بعرفة ومنى ما أقاموا) مدة أقامتهم (بهم أربع ركعتين) بكل رباعية (يقصرون الصلاة
حتى يرجعوا إلى مكة) عملاً بالسنة (قال وأمر الحاج أيضاً إذا كان من أهل مكة قصر الصلاة بعرفة
وأيام منى) لأن سبب القصر النسك فلا فرق بين بعيد وقريب (وإن كان أحداً كنا معنى مقبلاً بها
فإن ذلك) الأحـ (بتم الصلاة بمعنى وإن كان أحداً كنا بعرفة مقبلاً بها) وإن لم يكن من أهل
أهلها فالمدار على الإقامة (فإن ذلك بتم الصلاة بها أيضاً) لأنهم ما في أوطانها كاهل مكة إذا
أمرمو بالحج مكة يقفون قبل الخروج إلى منى وعرفة فالضابط أن أهل كل مكان يقفون فيه
ويقصرون فيما عداه قال ابن المنير السري في القصر في هذه المواضع المتعارفة أظها الله تعالى تفضله
على عباده حتى اعتد لهم بالحركة القرية اعتماداً بالسفر البعيد فجعل الوافدين من عرفة إلى
مكة كأنهم سافروا إليها ثلاثة أسفار سفر إلى المزدلفة ولهذا يقصر أهل عرفة بالمزدلفة وسفر
إلى منى ولهذا يقصر أهل المزدلفة بمنى وسفر إلى مكة ولهذا يقصر أهل مكة بمنى على قربها من
عرفة معدودة بثلاث مسافات كل مسافة منها سفر طويل ومرد ذلك والله أعلم أنهم كلهم وفد الله
وإن البعيد كالقريب في أسبغ الفضل انتهى

• (صلاة المقيم مكة ومنى)

(قال مالك من قدم مكة لهلال ذي الحجة فأهل بالحج فإنه) بتم الصلاة بمكة (حتى يخرج من مكة إلى
منى فيقصر) بالنصب (وذلك أنه قد أجمع) عزم وصمم (على مقام أكثر من أربع ليال) أيامها
(تكبير أيام التشريق)

(مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (أنه بلغه أن عمر بن الخطاب خرج الفد من يوم النحر حين
ارفع النهار شيئاً) قليلاً (فكبر فكبر الناس بتكبيره) اتباعاً له لأنه الإمام (ثم خرج الثانية من يومه
ذلك بعد ارتفاع النهار فكبر فكبر الناس بتكبيره ثم خرج) الثالثة (حتى زافت) رأى وغين
مجمعين زالت (الشمس فكبر فكبر الناس بتكبيره حتى اتصل التكبير ويبلغ البيت) الكعبة
(فبما علم أن عمر قد خرج يرى) الجرة وروى الطحاوي وأحمد وابن أبي شيبة عن مجاهد عن أبي
معمر عن عبد الله خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأترك التلبية حتى روى جرة العقبة
الآن يخطبها بتكبير أو تهليل (قال مالك الأمر عندنا أن التكبير في أيام التشريق ذر الصلوات)
أي عقبها بضمين ونسكين الباء تخفيف وأصله خلاف قبل من كل شيء (وأول ذلك تكبير الإمام
والناس معه بصلوة الظهر من يوم النحر وأخر ذلك تكبير الإمام والناس معه بصلوة الصبح
من آخر أيام التشريق ثم يقطع التكبير) احتج بالعمل لأنه لم يرو في ذلك حديث قال الحافظ رحمه الله
تعالى اختلف العلماء فيه فمنهم من قصره على أعقاب الصلوات ومنهم من خصه بالمكتوبات دون
التوافل ومنهم من خصه بالرجال دون النساء وبالجماعة دون المنفرد والمؤداة دون المقضية
وبالمقيم دون المسافر وبساكن المصردون القرية واختلف أيضاً في ابتدائه وانتهائه فقبل من
صبح يوم عرفة وقبل من ظهره وقبل من عصره وقبل من صبح يوم النحر وقبل من ظهره وفي
الانتهاء إلى ظهر يوم النحر أو عصره أو ظهر ثابته أو صبح آخر أيام التشريق أو ظهره أو عصره ولم
يثبت في شيء من ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واضح ما ورد فيه عن الصحابة قول علي
وابن مسعود من صبح يوم عرفة إلى آخر أيام منى أخرجهما ابن المنذر وغيره وأما صفة التكبير
فأصح ما ورد فيه ما رواه عبد الرزاق بسند صحيح عن سلمان قال كبروا الله أكبر الله أكبر كبيراً
وزاد الشافعي والله الحمد وقبل يكبر ثلاثاً ويراد لا اله إلا الله وحده لا شريك له الخ وقبل يكبر ثنتين

باب ما أتت به الناس أن نافع وأبا الهلال

يوم كذا وكذا وأنا متقدم بالصيام
فن أحب أن يفعله فيصعله قال
فقام إليه مالك بن هبيرة السبقي
فقال يا معاوية أشئ سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم أم
شئ من رأيك قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول صوموا
الشهر ومرو به * حدثنا سليمان بن
عبد الرحمن الدمشقي في هذا
الحديث قال قال الوليد سمعت أبا
عمرو يعني الأوزاعي يقول مره
أوله * حدثنا أحمد بن عبد الواحد
ثنا أبو مسهر قال كان سعيد بن
ابن عبد العزيز يقول سره أوله
وقال أبو داود قال بعضهم مره
وسطه وقالوا آخره

(باب إذا روى الهلال في بلد قبل
الآخرين ببلدة)

* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
اسمعيل يعني ابن جعفر أخبرني
محمد بن أبي حمزة أنه أخبرني
كريب بن أم الفضل أنه أخبرني
بأنه سمع أبا الهلال قال
قدمت الشام فقضيت حاجتها
فاستهل رمضان وأنا بالشام
فرواينا الهلال ليلة الجمعة ثم
قدمت المدينة في آخر الشهر
فسألتني ابن عباس ثم ذكر الهلال
فقال متى رأيتم الهلال قلت رأيته
ليلة الجمعة قال أنت رأيته قلت نعم
ورآه الناس وصاموا وصام معاوية
قال أكننا رأيناه ليلة السبت فلا
زال نصومه حتى تكمل الثلاثين
أوزاه فقلت أفلا تنكتني برؤية
معاوية وصيامه قال لا هكذا أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم

(باب كراهية صوم يوم السبت)

* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا

وقد أتانا عن سالم بن المنائح من المسجد الذي كان ابن عمر يفتي به بتجزي معروض النبي صلى الله عليه وسلم وهو أسفل من المسجد الذي ببطن الوادي بينه وبين القبلة وسط من ذلك وروى مسلم حديث الباب عن يحيى عن مالك به (قال مالك لا ينبغي لأحد أن يجاوز المعروض) بضم الميم وقع العين والراء الثقيلة وبأسكان العين وقع الراء خفيفة موضع النزول (إذا قفل) بقاف فقاء مفتوح حنين رجع من الحج (حتى يصلي فيه) تأسيما (وان مر به في غير وقت صلاة فليقيم) به (حتى تحل الصلاة ثم صلى ما بدا له) يعني أي شئ تيسر له (لأنه بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرس به) بشد الزاء نزل به ليستريح وصلى به كما مر في الحديث قال أبو زيد التعري من نزول المسافر أي وقت كان من ليل أو نهار لا يستريحه وخصه غيره بنزوله آخر الليل (وان عبد الله بن عمر أتانا به) برز راحته تأسيما وقيل مراده صلى الله عليه وسلم بالنزول بنذ الحليفة في رجوعه والمقام به حتى يصبح لئلا يفتأ الناس أهلهم كما هي عن ذلك في غير هذا الحديث حتى يبلغهم الخبر فتختل الشعنة وتختل المغيبة ويصلح النساء من شأنهن ثلاثين عينا أو نافع على ما يكره فيصدق ذلك في الألفه حكاة عياض (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يصلي الظهر والعصر والمغرب والعشاء) إذا رجع من منى (بالمحصب) بضم الميم وقع الحاء والصاد المهملة الثقيلة وموحدة قال ابن عبد البر ونفعه عياض اسم لمكان منسج بين مكة ومنى وهو أقرب إلى منى ويقال له الأبطح والبطحاء وخيف بنى كنانة والخيف إلى منى يضاف ودليله قول الشافعي وهو عالم بكنة وأحرازها ومنى وأطارها.

يارا كبا فبالمحصب من منى * واحتف بقاطن خيفها والناهض
قال الأبي وانما يصح الاحتجاج به إذا جعل من منى في موضع الصفة للمحصب اما إذا علق براكبا
فلا حجة فيه ونظيره قول عمر بن أبي ربيعة

نظرت إليها بالمحصب من منى * وفي نظرو لا التصريح عادم

(وأبين منها قول مجنون بن عامر)

وداع دعا ذنن بالخيف من منى * فهج لوعات القواد وما يدرى

دعا بام لم يلى غيرهما فكانا * أطار بلبلى طائرا كان في صدري

وظاهر قول مالك في المدونة إذا رحلوا من منى تزولوا بأبطح مكة وصلوا الظهر والثلاثة بعدها
ويدخلون مكة أول الليل أنه ليس من منى (ثم يدخل مكة من الليل فيطوف بالبيت) اتباعا للقول
النسوي كما رواه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم
وأبو بكر وعمر ينزلون الأبطح وله من طريق صفير بن جويرية عن نافع عن ابن عمر أنه كان يرى
التعصيب سنة قال نافع وقد حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده وفي التعصيب عن
عائشة تزول الأبطح ليس بسنة أعانته رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان أسمح لخروجه إذا
خرج أي أسهل لتوجهه إلى المدينة ليستوعب في ذلك البطي والمتعذر ويكون مبيتهم وقيامهم في
الصحر ورجلهم بأجمعهم إلى المدينة وفيهما عن ابن عباس ليس التعصيب بشئ أعما هو منزل زله
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمسلم وأبي داود وغيرهما عن أبي رافع وكان على نفل النبي صلى الله
عليه وسلم قال لم يأمر في صلى الله عليه وسلم أن أنزل الأبطح حين خرج من منى ولكن جئت فضررت
قبته فجاء فقل انتهى لكن لما نزل كان النزول به مستحبا اتباعا له لتقريره على ذلك وقد فعله الخلفاء
بعده وإلى ذهب مالك والشافعي والجمهور فالخلاف أن من نفي كونه سنة كعائشة وابن عباس
أراد أنه ليس من المناسك فلا يلزم تركه شئ ومن أثبت كونه كعب بن عمر أراد دخوله في عموم الناس
بأفعاله لا الأثرام بذلك

(البيتونة بكنة ليل منى)

أبو خالد الآخر عن عمرو بن قيس
عن أبي إسحق عن صلة قال كنا
عند عمار في اليوم الذي يشك فيه
فأتى بشاة فتخلى بعض القوم فقال
عمار من صام هذا اليوم فقد عصى
أبا القاسم صلى الله عليه وسلم
(باب في نيل شعبان رمضان)
* حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا هشام
عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تقدموا صوم
رمضان بيسوم ولا يؤمن إلا أن
يكون صوما بصومه رجل فليصم
ذلك الصوم * حدثنا أحمد بن حنبل
ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه عن
توبة العنبري عن محمد بن إبراهيم
عن أبي سلمة عن أم سلمة عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن يصوم
من السنة ثم رآها الأشعبان
يصوم رمضان
(باب في كراهية ذلك)
* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد
العزيز بن محمد قال قدم عباد بن
كثير المدينة فقال لي مجلس العلاء
فأخذيده فأقامه ثم قال اللهم ان
هذا يحدث عن أبيه عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إذا انتصف شعبان فلا
تصوموا فقال العلاء اللهم ان أبي
حدثني عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم بذلك
(باب شهادة رجلين على رؤية
هلال شوال)
* حدثنا محمد بن عبد الرحيم أبو
يحيى البراز ثنا سعيد بن سليمان
ثنا عباد عن أبي مالك الأشعبي
ثنا حسين بن الحرث الجدي من
جديلة قيس أن أمير مكة خطب
ثم قال عهد البنا رسول الله صلى

بنصب إياي على الطرفية أي منع من ذلك لوجوب الميتة في لياليها للغير إلا أنني أُرخص لرعاة
الابل لأن التعبير بالرخصة يقتضي أن مقابلها عزيمة وأن الاذن اغتافق للعلة المذكورة فإن لم
توجد لم يحصل إذن وبالوجوب قال الجوهري في قول الشافعي ورواية عن أحمد وهو مذهب
الحنفية أنه سنة ووجوب الدم بتركه ينبت على هذا الخلاف ولا يحصل الميت إلا بعظم الليل
(مالك عن نافع أنه قال زعموا أن عمر بن الخطاب كان يبعث رجلا لا يدخلون الناس من وراء
العقبة) إلى منى لأن العقبة ليست من منى بل هي حدمنى من جهة مكة وهي التي يبيع النبي صلى
الله عليه وسلم الأنصار عندها على الهجرة (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران عمر بن الخطاب
قال لا يبيت أحد من الحاج ليالي منى من وراء العقبة) فإن بات جل ليلة فالدم (مالك عن هشام بن
عروة عن أبيه أنه قال في البيوت بكة ليالي منى لا يبيت أحد إلا غني) لوجوب الميت بها للحاج ولو
لضرورة تكويف على مناعه أو مرض وقد روي ابن نافع عن مالك من حبه مرض فبات بكة عليه
هدى إلا لارعاة الحديث إلا أنني وأهل السقاية لحديث الصحيح رخص النبي صلى الله عليه وسلم
للعباس أن يبيت بكة أيام منى من أجل سقايته

(وفي الجمار)

جمع جرة وهي اسم لمجتمع الحصى مهيت بذلك لاجتماع الناس بها يقال تجمر بنو فلان إذا اجتمعوا
وقيل إن العرب تسمى الحصى الصغار جمارا فهيت بذلك تسمية للشيء بلا زعمه وقيل لأن آدم أو
إبراهيم لما عرض له ابليس خصمه جري بين يديه أي أسرع ذكره في الفتح وقال المشهاب القرافي
الجمار اسم للحصى لا للمكان والجمرة اسم للحصاة وإنما سمي الموضع جرة باسم ما جاوره وهو اجتماع
الحصى فيه والاولى منها هي التي إلى مسجد الخيف أقرب ومن باب الكبرياء إليها ألف ذراع ومائتا
ذراع وأربعة وخسوت ذراعا وسدس ذراع ومنها إلى الجمرة الوسطى مائتا ذراع وخمسة وسبعون
ذراعا ومن الوسطى إلى جمرة العقبة مائتا ذراع وغمانية أذرع كل ذلك بذراع الحديد (مالك أنه
بلغه) أخرجه عبد الرزاق بسنده عن سليمان بن ربيعة (أن عمر بن الخطاب كان يقف عند
الجمرتين الأولىين) أحدهما الأولى التي تلي مسجد منى والثانية الوسطى (وقفا طويلا حتى يعل
القائم) يفتح الميم اتباعا لما صح عنه صلى الله عليه وسلم في البخاري وغيره أنه أطال الوقوف عندهما
(مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقف عند الجمرتين الأولىين وقفا طويلا) مقدارا ما يقرأ
سورة البقرة كما رواه ابن أبي شيبة بأسناد صحيح عن عطاء عن ابن عمر (يكبر الله) زاد سالم على إثر
كل حصاة أي من السبع فضيه مشروعية التكبير عند كل حصاة وأجمعوا على أن من تركه لأشئ
عليه الإثوري فقال يطعم وإن جبره بدم فأحب إلى (ويسبحه ويحمده ويدعو الله) بخشوع
قلب وخشوع جوارح (ولا يقف عند جمرة العقبة) للأعلاء زاد في البخاري من رواية سالم عنه
ويقول هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يكبر عند
رمي الجمرة كلما رمى بحصاة) اتباعا لفعل النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال خذوا عني مناسككم
(مالك أنه سمع بعض أهل العلم يقول الحصى التي رمى بها الجمار مثل حصى الخذف) بالحاء والذال
المجتمعتين أصله الرمي بطرفي الإبهام والسبابة ثم أطلق هنا على الحصى الصغار مجازا واختلف في أنه
قدر الفولة أو النواة أو دون الأغلة عرضا وطولا ولا يجوز الصغير جدا كقمة وحصة كالعدم
وانما (قال مالك وأكبر من ذلك قليلا أعجب إلى) مع أن في مسلم وأبي داود وغيرهما في حديث جابر
أنه صلى الله عليه وسلم رمى الجمرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة بمثل حصى الخذف فرمى من
بطن الوادي لئلا ينقص الراي منه أو أنه لم يبلغه الحديث والاول أظهر وفي أبي داود وابن ماجه
مرفوعا وأذا رميت الجمرة فأرموا بمثل حصى الخذف وفيه دلالة على اختصاص الرمي بما يسهى

الله عليه وسلم ان تنسك للرؤية
فان لم يره وشهد شاهد عدل نسكنا
شهادتهم فاسألت الحسين بن الحرث
من أمير مكة قال لا أدري ثم لقيني
بعد قال هو الحرث بن حاطب أخو
محمد بن حاطب ثم قال الامير ان
فيكم من هو أعلم بالله ورسوله مني
وشهد هذا من رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأومأ بيده الى رجل
قال الحسين فقلت لشيعي الى جنبي
من هذا الذي أومأ اليه الامير قال
هذا عبد الله بن عمرو وصدق كان
أعلم بالله منه فقال بذلك أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
حدثنا سعد وخلف بن هشام
المصري قالنا ثنا أبو عوانة عن
منصور عن ربهى بن حراش عن
رجل من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم قال اختلف الناس
في آخر يوم من رمضان فقدم
اعرابيان فشهدا عند النبي صلى
الله عليه وسلم بالله لا هلال لهلال
أمس عشية فأمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم الناس أن يظفروا
زاد خلف في حديثه وان يقدوا الى
مصلاهم

((باب في شهادة الواحد على رؤية

هلال رمضان))

حدثنا محمد بن بكر بن الريان
ثنا الوليد يعني ابن أبي ثور ح
وثنا الحسن بن علي ثنا الحسين
يعني الجعفي عن زائدة المصني عن
سماك عن عكرمة عن ابن عباس
قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال اني رأيت الهلال
قال الحسن في حديثه يعني رمضان
فقال أتشهد أن لا اله الا الله قال
نعم قال أتشهد أن محمد رسول الله
قال نعم قال يا بلال أذن في الناس

بحر الانهرمى بالجرو قال خذوا عني مناسككم وقال فارموا عجل حصى الخذف فيجزي المرمر والبرلم
والكذبان وسائر أنواع الجبر وبه قال مالك والشافعي وأحمد ولا يجزي اللاتئ وما ليس بحجر من
طبقات الارض كنورة وزرنيخ واغذوف وهو عند أبي حنيفة يجزي زرنيخ ونحوه (مالك عن نافع
أن عبد الله بن عمر كان يقول من غربت له الشمس) أي عليه أو معناه من ظهر له غروبها (من
أوسط أيام التشريق) وهو ثايتها (وهو يعني فلا ينفرد حتى يرمى الجمار من القدر) لانه لا يصدق
عليه انه تجل في يومين (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أن الناس كانوا اذا رموا الجمار
مشوا اذا هم بنوا جعنا) مراده بالناس الصحابة وقد روى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح ان ابن عمر كان
يمشي الى الجمار مقبلا ومدرورا ويأبوا دود عن ابن عمر انه كان يأتي الجمار في الايام الثلاثة بعد
يوم النحر ماشيا ذاهبا وارجعا ويخبران النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك (وأول من ركب
معاوية بن أبي سفيان) لعذره بالسمن ولان أبي شيبة أن جابر بن عبد الله كان لا يركب الا من
ضرورة (مالك انه سأل عبد الرحمن بن القاسم من أين كان القاسم) أبوك (يرى جرة العقبة فقال
من حيث تيسر) من بطن الوادي يعني انه لم يعين محلا من الارض وليس المراد من فوقها أو تحتها
أو ظهرها لما صح أن النبي صلى الله عليه وسلم رماها من بطن الوادي وفي الصحيحين عن عبد
الرحمن بن يزيد قال رمى عبد الله يعني ابن مسعود جرة العقبة من بطن الوادي فقلت يا أبا عبد
الرحمن ان أناسا يرمونها من فوقها فقال والذي لا اله غيره هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة
البقرة صلى الله عليه وسلم وعند ابن أبي شيبة وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلو اذا رمى
الجمر وجمع بأن التي ترمى من بطن الوادي هي جرة العقبة لانها عند الوادي بخلاف الجمرة
الاخيرتين وتماز جرة العقبة عنهما بأربعة أشباه اختصاصها بيوم النحر وأن لا يوقف عندها
وترى ضحى ومن أسفلها ندبا (سئل مالك هل يرمى عن الصبي والمريض فقال نعم) يرمى عنهما ان
لم يمكن حملهما فان أمكن حملهما يما بأنفسهما كما قاله الامام في المدونة (ويضري المريض حين يرمى)
بالبنا للمجهول (عنه) وقت يرمى النائب (فيكبر وهو في منزله ويهريق) بضم الباء وفتح الهاء وكسر
الراء (دما) وجوبا (فان صح المريض في أيام التشريق يرمى الذي رمى) بضم الراء (عنه) واهدى
وجوبا (فيهما) قال مالك لا أرى على الذي يرمى الجمار أو يسعي بين الصفار المروية وهو غير متوض
اعادة) لانه ليس بشرط صحة فيهما (ولكن لا ينعقد ذلك) لتفويته الفضيلة على نفسه (مالك عن
نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول لا ترمى الجمار في الايام الثلاثة) بعد يوم النحر لغير المتجمل
واليومين للمتجمل (حتى تزول الشمس) فيستحب رميها عقبه قبل صلاة الظهر فان رماها قبل الزوال
اعاد رميها بعده عند الجمهور والائمة الاربع

((الرخصة في رمي الجمار))

(مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو (بن حزم) فنسبه الى جده (عن أبيه ان أبا
البداح) بفتح الموحدة والذال المهملة المشددة فألف فحاء مهملة (ابن عاصم بن عدي) بن الجدي بفتح
الطيم ابن الجلال بن حارثة بن ضبيعة القضاعي البليوي الجلافي الانصاري مولا لهم ولا خلف فانه
من بلي بن الحاف بن قضاة وهم خلفاء بني عمرو بن عوف من الانصار قال أحمد بن خالد رواه يحيى
فقال عن أبي البداح عاصم ولم يتابع عليه والصواب ابن عاصم كما قال جميع الرواة عن مالك قال ابن
عبد البر والذي عندنا في رواية يحيى انه كما رواه غيره سواء ولا يوقف على اسمه وكنيته اسمه وقال
الواقدي أبو البداح لقب غلب عليه وكنيته أبو عمرو وانتهى وكذا قال علي بن المديني وابن حبان
كنيته أبو عمرو وقيل كنيته أبو بكر وقيل أبو عمرو يقال اسمه عدي مات سنة سبع عشرة ومائة
فيما ذكره جماعة وقال الواقدي مات سنة عشر وله أربع وعشرون سنة فعلى هذا يكون وله سنة

فليصوموا غداً حديثي موسى بن
اسماعيل ثنا حماد عن ممالك
ابن حرب عن عكرمة أنهم شكوا
في هلال رمضان مرة فأرادوا
أن لا يقوموا ولا يصوموا فجاء
اعرابي من الحيرة فشهد أنه رأى
الهلال فأتي به النبي صلى الله عليه
وسلم فقال أنشهد أن لا اله الا الله
وأني رسول الله قال نعم وشهد أنه
رأى الهلال فأمر بالأقنادي في
الناس أن يقوموا وان يصوموا
قال أبو داود ورواه جماعة عن ممالك
عن عكرمة مرسل ولم يذكر
القيام أحد الا حماد بن سلمة
* حدثنا محمد بن خالد وعبد الله بن
عبد الرحمن السمرقندي وأنا
لحديثه أنقن قال ثنا مروان
هو ابن محمد عن عبد الله بن وهب
عن يحيى بن عبد الله بن سالم عن
أبي بكر بن نافع عن أبيه عن ابن
عمير قال رأى الناس الهلال
فأخبرت رسول الله صلى الله عليه
وسلم أني رأيته فصامه وأمر
الناس بصيامه

((باب في تركيد الصور))

* حدثنا مسدد ثنا عبد الله بن
المبارك عن موسى بن علي بن
رباح عن أبيه عن أبي قيس مولى
عمرو بن العاصي عن حمرو بن
العاصي قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم أن فضل ما بين
صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة
الدهر

((باب من سعى الصور والقداء))

* حدثنا حمرو بن محمد الناقد ثنا
حماد بن خالد الحياط ثنا معاوية
ابن صالح عن يونس بن سيف عن
الحرف بن زياد عن أبي رهم عن
العرباض بن سارية قال دعاني

ست وعشرين بعد النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر سنة وهذا يدفع زعم أن له حجة ويدفع
قول ابن منده أدرك النبي صلى الله عليه وسلم (أخبره عن أبيه) عاصم شهد هذا حدوا لم يشهدوا
لأنه صلى الله عليه وسلم لم استعمله على قضاء أو على أهل العالية وضرب له بسهمه فكان كمن شهدا
بقال رده من الروحاء والظباني عن ابن اسحق أنه عاش خمسة عشر ومائة (ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم أرخص لرعاة الابل) بكسر الراء والمد جمع راع (في البيوت) مصدوبات (خارجين عن
منى يرمون يوم النحر) جرة العقبة (ثم يرمون الغدوم من بعد الغدليومين) ظاهره أنهم يرمون
لهم في يوم النحر وليس بمواد كأيته الامام بعد (ثم يرمون يوم النحر) بفتح النون واسكان الفاء
الا نصرف من منى وهذا الحديث رواه أبو داود عن القعنبى والنسائي والترمذى وقال حسن
صحيح وابن ماجه من طرق عن مالك بن نابه سفيان بن عيينة عن أصحاب السنن لكنه قال عن
أبي البداح بن عدى قال اليه في وكذا قال روح بن القاسم عن عبد الله بن أبي بكر فكان ما نسبنا أبا
البداح الى جده لكن اختلف فيه على سفيان فخذ أبي داود عن مسدد والترمذى عن محمد بن
يحيى بن أبي عمر عن سفيان عن عبد الله ومحمد بن أبي بكر عن أبيه ما عن أبي البداح ورواه النسائي
عن الحسين بن حريث ومحمد بن المنبجي عن سفيان عن عبد الله وحده ورواه ابن ماجه عن أبي بكر
ابن أبي شيبة عن سفيان عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الملك بن أبي بكر عن أبي البداح ولهذا
قال الترمذى رواية مالك أصح وأما زعم أن تصحبه لقوله ابن عاصم وقول سفيان بن عدى والرد
على الترمذى بأن النسبة الى الجد سائغ أنا ابن عبد المطلب فليس بشئ اذ هذا لا يخفى على الترمذى
وكونه لم يذكر الاختلاف لا يدل على أنه لم يره (مالك عن يحيى بن سعيد عن عطاء بن أبي رباح أنه
معه يذكر أنه أرخص للرعاة ان يرموا بالليل) ما فاتهم رميه نهاراً (يقول في الزمان الاول) أى زمن
الصحابة وبهم القدوة وبهذا قال محمد بن المواز وهو كما قال بعضهم وفاق المذهب لأنه اذا أرخص لهم
في تأخير اليوم الثاني فربهم بالليل أولى (قال مالك تفسير الحديث) أى حديث عاصم بن عدى
(الذى أرخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لرعاة الابل) والحق جوارعاً غير هالان العلة
الاشتغال بالرعى (في) تأخير (رعى الجوارع في الرعى) بضم النون تظن (والله أعلم) بما أراد رسوله
(أنهم يرمون يوم النحر) جرة العقبة ثم ينصرفون لرعيهم (فإذا مضى اليوم الذى يلي يوم النحر)
وهو ثابته أنوا يوم الثالث (وموا من الغد وذلك يوم النفر الاول) لمن تعجل في يومين (فيرمون
اليوم الذى مضى) ثابتي النحر (ثم يرمون ليومهم ذلك) الحاضر ثالث النحر وإنما كان تفسيره
ذلك وان كان خلاف ظاهره أنهم يرمون لليومين في يوم النحر (لأنه لا يقضى أحد شيئاً حتى يجب
عليه فاذا وجب عليه ومضى كان القضاء بعد ذلك) لأنه عبارة عن فعل ما فات وقته ويدل لفهم
الامام رواية سفيان لحديث الباب عن أبي داود بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم أرخص للرعاة
ان يرموا يوموا ويعدوا يوموا (فان به اللهم التفرد قد فرغوا) لأنهم تعجلوا في يومين (وان أقاموا) بمعنى
(الى الغد) وموا مع الناس يوم النفر الآخر) بكسر الخاء (ونفروا) انصرفوا أو أما أهل السقاية فأنما
يرخص لهم في ترك البيات بمعنى لا في ترك رعى اليوم الاول من أيام الرعى فيستون بمكة و يرمون الجوار
نهاراً ويعودون لمكة كافي الطراز المذهب لما في الصحيحين وغيرهما عن ابن عمر قال استأذن العباس
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيت بمكة ليلتي منى من أجل سقايته فاذن له وفي رواية رخص
صلى الله عليه وسلم للعباس ان يبيت بمكة أيام منى من أجل سقايته فذهب بعضهم الى اختصاص
ذلك بالعباس وهو وجود وقيل يدخل معه أهله وقيل فرقه وهم بنوه ثم وقيل كل من احتاج الى
السقاية فله ذلك ثم قيل يختص الحكم بسقاية العباس حتى لو عمل سقاية لغيره لم يرخص لصاحبها
في الميت لاجلها ومنهم من عممه وهو الصحيح في الموضعين والعلة في ذلك اعداد الماء للشاربين وهل

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
الصورة في رمضان فقال هلم إلى
الغداء المبارك

((بسم الله الرحمن الرحيم))

((باب وقت الصلوة))

حدثنا مسدد ثنا حاد بن زيد
عن عبد الله بن سودة القشيري
عن أبيه سمعت حمزة بن جندب
يخطب وهو يقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يمنعن من
صلواتكم أذان بلال ولا يابض الأفق
الذي هكذا حتى يستطير * حدثنا
مسدد ثنا يحيى عن التميمي ح
وثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا
سليمان التميمي عن أبي عثمان
عن عبد الله بن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنعن

أحدكم أذان بلال من صلواته فانه
يؤذن أو قال ينادي ليرجع قائمكم
وبنه تأمكم وليس الفجران يقول
هكذا قال مسدد وجمع يحيى كفيه
حتى يقول هكذا * حدثنا محمد
باصبيه السبائين * حدثنا محمد
ابن عيسى ثنا ملازم بن عمرو عن
عبد الله بن النعمان حدثني قيس
ابن طلق عن أبيه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم كلوا
واشربوا ولا يمسدكم الساطع
المسد فكلوا واشربوا حتى
يعترض لكم الأحمر حدثنا مسدد
ثنا حصين بن غريح وثنا عثمان
ابن أبي شيبة ثنا ابن إدريس
المعنى عن حصين عن الشعبي عن
عدي بن حاتم قال لما نزلت هذه
الآية حتى يبين لكم الخيط الأبيض
من الخيط الأسود قال أخذت
عقلا أبيض وعقلا أسود فوضعتهما
فحتت سودا حتى نظرت فسلم أنبين
فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم

يختص ذلك بالماء أو يطبق به مافي معناه من الاكل وغيره محل احتمال والجمهور على اختصاص ذلك
بأهل السفاية والرعاء أو لحق الشافعية بذلك من له مال يخاف ضياعه أو أمر يخاف فوته أو مريض
يتعاهده وقال المالكية يجب الدم في المذكورات سوى الرعاء وأهل السفاية فمن ترك المبيت يعني
غيرهما وجب عليه دم وهو رواية عن أحمد والمشهور عنه وعن الخنفية لا مئى عليه (مالك عن
أبي بكر بن نافع) مولى ابن عمر العدوي المديني صدوق يقال اسمه عمر (عن أبيه) نافع الشهير شيخ
مالك روى عنه هنا بواسطة ابنه (ان ابنه أخ) لم أسم هي ولا أبوها (لصفية بنت أبي عبيد) بضم
العين ابن مسعود الثقفي زوج ابن عمر قيل لها أدراك وأتكره الدارقطني وقال الجلي تابعية ثقة
(نفس) بضم النون وقصها مع كسر الفاء فيهما لقنان والضم أشهر رأى ولدت وأما يعني حاضت
فيضم النون فقط عند جماعة وعن الأصمعي الوجهان (بالمزلفة فتختلف هي وصفية) عنها (حتى
أتنا من بعد ان غربت الشمس من يوم التفرق فامرهما عبد الله بن عمران زمر الجفرة حين أتنا ولم
يرعلما شيئا) هذا بالعدل هما ثلث بالولادة والعمة بما وثقها لكن استحب مالك لمن عرض له مثل
ما عرض لصفية أن يمدى لانه لم يرم في الوقت المطلوب (قال يحيى سئل مالك عن نسي جرة من
الجمار في بعض أيام منى حتى عسى قال ليرم أى ساعة ذكر من ليل أو نهار كما يصلى الصلاة اذا نسيها ثم
ذكرها ليل أو نهار فان كان ذلك بعد ما صدر) رجع من منى (وهو عكة أو بعد ما يخرج منها فعليه
الهدى) واجب

((الافاضة))

(مالك عن نافع وعبد الله بن دينار) وكل منهما مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمران عمر بن
الخطاب خطب الناس بعرفة) اتباعا له صلى الله عليه وسلم كما مر (وعلمهم أمر الحج وقال لهم فيما قال
اذا اجتمع منى فمن رعى الجفرة فقد حل له ما حرم على الحاج الا النساء والطيب لا يمس أحدنسا ولا
طيبا) لانه من دواعي الجماع (حتى يطوف بالبيت) طواف الافاضة وهذا مذهب ابن عمر في
الطيب وكرهه مالك فقط وقال يحرم الصيد قال ابن عبد البر قوله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم
ومن لم يخل له النساء فهو حرام وقال عطاء وطائفة الا النساء والصيد وقال الشافعي وغيره الا النساء
خاصة (مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمران عمر بن الخطاب قال من رعى الجفرة
ثم حلق أو قصر ونحر هديا ان كان معه فقد حل له ما حرم عليه الا النساء والطيب حتى يطوف بالبيت)
أعاده زيادة ثم حلق الخ ولم يدخل ذلك فيما قبله لانه سمعه من شيخه كذلك وهم يحافظون على تأدية
ما سمعوه لاسيما مالك

((دخول الحائض مكة))

(مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين انها قالت خرجنا مع امرئ المسلمين
(مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع) سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس
فيها وقال اعلى لا أجمع بعد ما في هذا ولم يحج بعد الهجرة غيرها (فاهلنا بعمره) أى أدخلنا بها على الحج
بعد ان أهلنا به ابتداء وهو اخبار عن حالها وحال من كان مثله في الاهل بعمره لا عن فعل جميع
الناس فلا ينافي قولها المتقدم فثنا من أهل بعمره ومنهم من أهل بالحج وعمره ومنهم من أهل بالحج وقد
اختلفت الروايات فيما أحرمت به عائشة اختلافا كثيرا (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
لمن معه بعد احرامهم بالحج وقرهم من مكة بحرف كافي رواية عائشة أو بعد طوافهم بالبيت كافي
رواية جابر ويحتمل كما قال عباس وغيره انه قاله من تين في الموضعين وان العزيمة كانت آخرها
أمرهم بفسخ الحج الى العمرة (من كان معه هدى) باسكان الهال وخفة الباء ويكرهها وشذ الليث

عليه وسلم ففصل فقال ان وسادك
اذ العريض طويل انما هو الليل
والنهار قال عثمان انما هو وسواد
الليل وبياض النهار
(باب الرجل يسمع النداء والائناء
على يده)

حدثنا عبد الله بن علي بن حماد ثنا
حماد بن محمد بن عمرو عن أبي سلمة
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا سمع أحدكم
النداء والائناء على يده فلا يضعه
حتى يقضى حاجته منه

(باب وقت فطر الصائم)

حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
وكيع ثنا هشام بن عمار ثنا
عبد الله بن داود عن هشام
المعنى قال هشام بن عمار عن أبيه
عن عاصم بن عمر عن أبيه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم اذا جاء
الليل من ههنا وذهب النهار من ههنا

فاد مسدد وغابت الشمس فقد
أفطر الصائم حدثنا مسدد ثنا
عبد الواحد ثنا سليمان الشيباني
قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى
يقول سمنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو صائم فلما غربت
الشمس قال يا بلال انزل فاجدح
لنا قال يا رسول الله لو أميت قال
انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله
ان علينا نهارا قال انزل فاجدح
لنا فنزل فجدح فشرى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم قال اذا رأيتم
الليل قد أقبل من ههنا فقد أفطر
الصائم وأشار بأصبعه قبل المشرق
(باب ما يستحب من تعجيل الفطر)

حدثنا وهب بن بقية عن خالد
عن محمد بن عيسى بن عمرو عن أبي
سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا يزال الدين

والاولى أقصع واشهر ارم لما يهدي الى الحرم من الانعام وسوق الهدى سنة لمريد الحج والعمرة
(فليحل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل) بالحاء فيهما (منهما) أي الحج والعمرة (جميعا) وفيه
دلالة على ان السبب في بقاء من ساق الهدى على احرامه انه أدخل الحج على العمرة لا بمجرد سوق
الهدى كما يقوله أبو حنيفة وأحمد وجاعة متمسكين برواية عقيل عن الزهري في الصحيحين فقال
صلى الله عليه وسلم من أحرم بعمرة ولم يهد فليحل ومن أحرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى يخرجه
ومن أحرم بحج فليتم حجه وهي ظاهرة في الدلالة لمذهبيهم وقال مالك والشافعي وجاعة يحل بتمام
العمرة قياسا على الاجماع على من لم يسق هديا ولا يسهل من نسكه فوجب أن يحل لكل شيء
وأجابوا عن هذه الرواية بان فيها حذفاً بينته رواية مالك هذه وتقديره ومن أحرم بعمرة وأهدى
فليحل بالحج وحينئذ فلا يحل حتى يخرجه ولا يسهل وهذا التأويل متعين لان فيه جمعاً بين الروايتين لان
القصة واحدة والخروج واحد وهو عائشة (قالت فقد مدت مكة وأنا حائض) جملة أمية وقعت حالا
وكان ابتداء جضم اسيرف كما صرح عنها ذلك يوم السبت ثلاث خلون من ذي الحجة (فلم أطف
بالبيت) لان الطهارة شرط فيه ولا تفي فيه المسجد ولا تدخله الحائض (ولا بين الصفا والمروة) لان
شرطه أن يعقب الطواف قال الطيبي عطف على المنع قبله على تقدير ولم أسع نحو

علفتها بنينا وما بارد ويحوز أن يقدروا لم أطف على طريق الحجاز لما في الحديث وطاف بالصفا
والمروة سبعة أشواط وانما ذهب الى التقدير دون الانسحاب لئلا يلزم استعمال اللفظ لواحدة حقيقة
ومجاز في حالة واحدة انتهى أي لان حقيقة الطواف الشرعي لم توجد لانها الطواف بالبيت وأوجب
أيضا بانه متى السعي طوافا على حقيقة التروية فالطواف لغته المشي (فشكوت ذلك الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم) لما دخل عليها وهي تبكي فقال ما يبكيك فقلت لا أصلي كفي رواية عنها في
الصحيح كنت بذلك عن الخيض وهي من لطيف الكتابات وفي مسلم عن جابر ان دخوله عليها
وشكواها كان يوم التروية (فقال انقضي) بضم القاف وكسر الضاد المجهمة (رأساً) أي حلى
ضفر شعوه (وامتشطى) أي سرحه بالمشط (وأهلى بالحج ردعي) اتركى (العمرة) ظاهره انه أمرها
أن تجعل عمرتها واحداً لثا قالت يرجع الناس بحج وعمرة وارجع بحج فأمرها من التعميم واستشكل
اذا العمرة لا ترتفع كالحج وقال مالك ليس العمل على هذا الحديث قد عا ولا حديثاً قال ابن عبد
البرير ليس العمل عليه في رفض العمرة وجعلها حجاً بخلاف جعل الحج عمرة فانه وقع للصحابة
واختلف في جوازهم بعدهم وأجاب جماعة منهم الشافعي باحتمال ان معني دعي عمرتك اتركى
التحلل منها وأدخل عليها الحج فتصير قارئة وبوبه قوله في رواية مسلم وأمسكى عن العمرة أي عن
اعمالها وانما قالت وارجع بحج لا اعتقادها ان افراد العمرة بالعمل أفضل كما وقع لغيرها من أمهات
المؤمنين ولمسلم أيضاً فقال لها صلى الله عليه وسلم طوافك يسعدك ولجئ وعمرتك فهذا صريح في أنها
قارئة وأنه قد بان قوله انقضي رأساً وامتشطى ظاهر في ابطال العمرة لان المحرم لا يفعل مثل ذلك
لتأديته الى تنف الشعر وأوجب يجوزهما للمحرم حيث لا يؤدي الى تنف الشعر مع الكراهة بغير
عذر أو كان ذلك لا يؤدي رأساً فاباح لها ذلك كما أباح لكعب بن جحرة الحلاق لا أذى برأسه أو نقض
رأسها لاجل الغسل لتحل بالحج ولا سيما ان كانت تلبت فتحتاج الى نقض الضفر ولعل المراد
بالامتشاط تسريح شعرها بأصابعها برق حتى لا يسهط منه شيء ثم تضرعه كما كان أو أعادت
الشكوى به ردعي جرة العقبة فاباح لها الامتشاط حينئذ قال المازري وهو تعسف بعبد من لفظ
الحديث أو كان مذهبا ان المعتمر اذا دخل مكة استباح له ما يستبيحه الحاج اذ ارى الجمرة قال
الخطابي وهذا لا يعلم وجهه (قالت) عائشة (فقلت) يسكون اللام ماذا كرم من النقض والامتشاط
والاهلال بالحج وركز العمرة وبظاهرة استدلال الحنفية على ان المرأة اذا أسرمت بالعمرة متمتعة

ظاهراً ما يحصل التماس القطر لا في
اليهود والنصارى يؤخرون
• حدثنا مسدد ثنا معاوية بن
الاعمش عن عمار بن عبد عن أبي
عطية قال دخلت على عائشة
رضي الله عنها أنا ومسلم بن قنن
يا أم المؤمنين رجلا من أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم أحدهما
يجعل الاطوار ويجعل الصلاة
والآخر يؤخر الاطوار ويؤخر
الصلاة قالت أيهما يجعل الاطوار
ويجعل الصلاة قلنا عبد الله قالت
كذلك كان يصنع رسول الله صلى
الله عليه وسلم

((باب ما يفطر عليه))

• حدثنا مسدد ثنا عبد الواحد
ابن زياد عن جابر بن عبد الله عن
حفصة بنت سيرين عن الرباب
عن سلمان بن عامر عن عائشة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا كان أحدكم صائماً فليفطر
على التمر فإن لم يجد التمر فليأكل
فان الماء طهور • حدثنا أحمد بن
حنبل ثنا عبد الرزاق ثنا جعفر
ابن سليمان ثنا ثابت البناني انه
سمع أنس بن مالك يقول كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يفطر على
رطب قبل أن يصلي فان لم تكن
رطب ففليأكل تمرات فان لم تكن
حسا حسان من ماء

((باب القول عند الاطوار))

• حدثنا عبد الله بن محمد بن يحيى
ثنا علي بن الحسين أخبرني الحسين
ابن واقد ثنا مروان يعني ابن سالم
المفقع رأيت ابن عمر يقبض على
لحيته فيقطع ما زاد على الكف وقال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا أفطر قال ذهب الظما وابتلت
الصبر وثبت الاجراء شاء الله

فحاضت قبل أن تطوف تبرك العمرة وتهل بالحج مفردا كما صنعت عائشة فانها تركتها وحضت مفردة
ويقومها لا يجد عن عطاء عنها وأرجع بحجة ليس معها عمرة ورد بأن في رواية عطاء عنها عفا وفي
مسلم في حديث جابر أن عائشة أهدت بعمرة حتى إذا كانت بسرف حاضت فقال لها النبي صلى الله
عليه وسلم أدعي بالحج حتى إذا ظهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قد حلت من حجتك وعمرتك قالت
يا رسول الله اني أجدني نفسي اني لم أطف بالبيت حتى حجت قال فاعمرها من التمتع فهذا صريح في
انها كانت قارئة وانما أعمرها من التمتع تطيبا لقلبها لسكونها لم تطف بالبيت لما دخلت معمرة وفي
رواية لمسلم وكان صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا إذا هويت الشئ تابعها عليه (فلما قضينا الحج)
أتمناه أي وطهرت وفي مسلم عن مجاهد عنها انها طهرت بعرفة وعن القاسم عنها وطهرت صبيحة
لبلة عرفة حين قدمنا منى وله عنه أيضا فخرجت في حجت حتى رزنا منى فطهرت ثم طفنا بالبيت
فاتفقت الروايات كلها على انها طافت طواف الافاضة يوم الترواجع بين رواية مجاهد والقاسم
بأنها ما رأت الطهر إلا بعد ان رزنا منى وقول ابن حزم حاضت يوم السبت لثلاث خلون من ذي
الحجة وطهرت يوم السبت عاشره انما أخذته من روايات مسلم المذكورة (أرسلني رسول الله صلى
الله عليه وسلم مع) أخى (عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق إلى التمتع) بفتح الفوقية وسكون النون
وكسر المهملة مكان خارج مكة على أربعة أميال منها إلى جهة المدينة كما نقله الفاكهي وقال المحب
الطبري أبعد من أدنى الحل إلى مكة بقليل وليس بطرف الحل بل بينهما نحو ميل ومن أطلق عليه
طرف الحل فهو تجوز قال الحافظ وأراد بالنسبة إلى بقية الجهات وروى الفاكهي عن عبيد بن
عمير انما سمى التمتع لان الجبل الذي عن يمين الدار يقال له ناعم والذي على اليسار يقال له منعم
والوادي نعمان أي بفتح النون وروى الأزرق عن ابن جريج وأبى عطاء يصف الموضع الذي
أحرمت منه عائشة فأشار إلى الموضع الذي وراء الأكمة وهو المسجد الحرام ونقل الفاكهي عن ابن
جرير وغيره ان ثم مسجدين يرعاهم أهل مكة أن الحرب الأدنى من الحرم وهو الذي أحرمت منه
عائشة وقبل هو المسجد الأبعد عن الأكمة الحرم ووجه المحب الطبري وقال الفاكهي لا أعلم ذلك
إلا اني سمعت ابن أبي عمير يذكر عن أشياخه ان الأول هو الصحيح عندهم (فاعمرت فقال) صلى الله
عليه وسلم (هذا) الاعتبار وفي رواية هذه أي العمرة (مكان) بالرفع خبر بالنصب على الظرفية
وعامله المندوف وهو الخبر أي كائنه أو مجعولة مكان (عمرتك) قال عياض والرفع أوجه عندي اذ لم
يرد به الظرف انما أراد عوض عمرتك فن قال كانت قارئة قال مكان عمرتك التي أردت أن تأتي بها
مفردة وحيدة فتكون عمرتها من التمتع تطوعا لا عن فرض لكنه أراد تطيب نفسها بذلك ومن
قال كانت مفردة قال مكان عمرتك التي فحضت الحج إليها ولم تمكني من الأتيان بها للحيض وقال
السهيلي الوجه النصيب على الظرف لان العمرة ليست بمكان أخرى لكن ان جعلت مكان
عمرتي عوض أو بدل مجاز أي هذه بدل عمرتك جاز الرفع حينئذ (طواف الذين أهلوا بالعمرة) وحدها
(بالبيت) سواء أوطافوا بين (الصفا والمروة ثم حلوا) منها بالخلق أو بالتقصير (ثم طافوا طوافا آخر)
للافاضة ووقع لبعض رواة البخاري طوافا واحدا أو الصواب الأول قاله عياض (بعد ان رجعوا من
منى لجهنم) يوم النحر (وأما الذين كانوا أهلوا بالحج) مفردا (أوجعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا
واحدا) لان التمارك بكيفية طواف واحد وسعى واحد لان أفعال العمرة تندرج في أفعال الحج
والى هذا ذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور وقال الحنفية لا بد للعارف من طوافين وسعيين لان
القراء هو الجمع بين العبادتين فلا يفتق الا بالآتيان بأفعال كل منهما والطواف والسعي مقصودان
فيهما فلا يتبدلان اذ لا تدخل في العبادات وحكي عن العمرين وعلي وابنه الحسن وابن مسعود
ولا يصح ذلك عن واحد منهم وحديث علي وابن عمر انهما جاعبا بين حجة وعمرة معا وطافا فالهما طوافين

حدثنا مسدد ثنا هشيم عن
حصين عن معاذ بن زهرة انه بلغه
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
إذا أفطر قال اللهم لك صمت وعلى
وزقت أفطرت

(باب الفطر قبل غروب الشمس)
حدثنا هرون بن عبد الله ومحمد
ابن العلاء المعنى قالنا ثنا أبو اسامة
ثنا هشام بن عروة عن فاطمة بنت
المختوم عن أسماء بنت أبي بكر قالت
أفطرنا يوماني رمضان في غيم في عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ثم
طلعت الشمس قال أبو اسامة قلت
لهشام أمره بالقبض قال وبد من
ذلك

(باب في الوصال)

حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
عن الوصال قالوا فأنك تواصل
يا رسول الله قال اني استكهيتكم
اني أطعم وأسقي حدثنا قتبية بن
سعيد أن بكر بن مضر حدثهم عن
ابن الهادي عن عبد الله بن خباب
عن أبي سعيد الخدري انه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا تواصلوا فأيكم أراد أن
يواصل فليواصل حتى يصير قلوبا
فأنك تواصل قال اني استكهيتكم
اني أطعم ما يطعمني وساقيا
يسقيني

(باب الغيبة للضائم)

حدثنا أحمد بن يونس ثنا ابن
أبي ذئب عن المقبري عن أبيه عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور
والعمل به فليس لله حاجة أن يدع
طعامه وشربه قال أحمد فهمت
اسناده من ابن أبي ذئب وأفهمني

وسعيالهم اسعين وقال كل منهما هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع وابن مسعود
وعمران بن حصين نحوه رواها كلها الدارقطني لا يصح الاحتجاج بها لما في أسانيد كل منهما من
الضعف وفي أسانيد حديث ابن عمر الحسن بن عمار وهو متروك والمروي عنه في الموطأ
والصحيحين والسنة من طرق كثيرة الاكتفاء بطواف واحد وقال البيهقي ان ثبت انه طاف طوافين
حمل على طوافي القدوم والاقاضة وقال ابن حزم لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد
من أصحابه في ذلك شيء أصلا وقدرى سعيد بن منصور عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال من جمع بين الحج والعمرة كفاه لهما طواف واحد وسعي واحد واعلم الطحاوي بان
الدراردي أخطأ في رفعه والضواب أنه موقوف لان أيوب والليث وموسى بن عقبة وغير واحد
رووه عن نافع عن ابن عمر موقوفة وتعقب بان الدراردي صدوق وليس مارواه مخالفا لروايه غيره
فلا مانع من ان الحديث عند نافع على الوجهين وحديث عائشة ظاهر في الدلالة على الوحدة
(مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة بمثل ذلك) الذي رويته عن عبد الرحمن بن
القاسم عن أبيه عنها قال الخافض ليس مراد الحديث بقوله بمثل ذلك لانفسه انتهى قال ابن عبد
البركة ذارواه يحيى بن هذين الاسنادين ولم يروه أحد من رواة الموطأ ولا غيره هم عن مالك كذلك انما
هو عند جميعهم مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة يمكن ان يكون ذلك بالاسنادين
فذكرهما لما حدث به يحيى انتهى وفي قوله يمكن الخ نظر لان من شرط قبول زيادة الثقة أن
لا يكون من لم يردّها أو توقي منه كما قاله ابن عبد البر نفسه وغيره وقد أخرجه البخاري في مواضع عن
القعنبي وعبد الله بن يوسف وإسماعيل ومسلم عن يحيى وأبو داود عن القعنبي والنسائي من طريق
ابن القاسم وأشهب وابن مهدي وبشير بن عمر غائبة عنهم عن مالك عن ابن شهاب به وتابعه ابراهيم
ابن أسعد عند البخاري ومعه ابن راشد عند مسلم كلاهما عن ابن شهاب به (مالك عن عبد الرحمن
ابن القاسم عن أبيه عن عائشة انها قالت قدمت مكة في حجة الوداع وأنا حائض فلم أطف
بالبيت) لانه صلاة (ولا بين الصفا والمروة) لتوقفه على سبق الطواف وان صح بلا طهارة
(فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال افعل ما يشعل الحاج) من الوقوف بعرفة
وغير ذلك (غير أن لا تطوف بالبيت ولا بين الصفا والمروة حتى تطهري) بسكون الطاء وضم الهاء
كذا فيما وقعت عليه من الاصول قاله بعض الشراح وقال الخافض يفتح التاء والطاء المهملة والهاء
المشددة على حذف إحدى التامين وأصله تطهري ويؤيده رواية مسلم حتى تغتسل والحديث
ظاهر في نهى الحائض عن الطواف لوفاعته وفي معناها الحب والمحدث وهو قول الجمهور وقال
الحاكم وحده ومنصور وسليمان لأب من بالطواف على غير طهارة رواه ابن أبي شيبة وفي هذا
تعقب على قول النووي انفراد أبو حنيفة بان الطهارة ليست بشروط في الطواف واختلف أصحابه
في وجوبها وجبره بالدم ان فعله فلم ينفرد بذلك كما ترى فلهذا أراد انفراد عن الأئمة الثلاثة لكن
عند أحمد ان الطهارة للطواف واجبة تجبر بالدم وللمالكية قول يوافقه انتهى وقال الولي في
الحديث دليل على امتناع الطواف على الحائض وهو مجمع عليه لكن اختلفوا في علته على حسب
اختلافهم في اشتراط الطهارة في حجة الطواف فقال الجمهور ومالك والشافعي وأحمد باشتراطها
فاعلة في بطلان عدم الطهارة وقال أبو حنيفة وداد ليست شرطا فاعلة كونها ممنوعة من اللبس
في المسجد بل ومن دخوله على رأى انتهى وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك به
(قال مالك في المرأة التي تهل) تحرم (بالعمرة) من الميقات) ثم تدخل مكة موافية للحج) أي مظلة
عليه ومشرفة يقال أوفى على ثنية كذا أي شارفها وأظل عليها ولا يلزم منه أن يكون دخل فيها
(وهي حائض لا تستطيع الطواف بالبيت) لفقده شرطه وهو الطهارة (انها) بكسر الهمزة (إذا

خشب الغوات) الحج بالنظارة الطهور أفعال (العبرة بحسده) (أهل البيت وأهل البيت وكانت) أي صاوت قارئة (مثل من قرن الحج والعمرة) ابتداء (واجزا عنها طواف واحد) لأنه الذي على القارن كإدلت عليه الأحاديث (والمرأة الحائض إذا كانت قد طافت بالبيت وصلت) وكفى الطواف ثم حاضت (فإنها تسعى بين الصفا والمروة) إذ ليست الطهارة شرطاً فيه باتفاق الأمازيغ من الحسن البصري ورواية عن أحمد لكن روى ابن أبي شيبة بأسناد صحيح عن الحسن مثل ما قال مالك إذا طافت ثم حاضت قبل السعي فلتسعى فلهه يفوق بين الحائض والمحدث (وتقف بعرفة والمزدلفة وترى الجمار غير أنها لا تقبض حتى تظهر من حبستها) كما قال في الحديث أفعل ما يفعل الحاج غير أن لا تطوف بالبيت

إفاضة الحائض

(مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين أن صفية بنت حيي) بضم الحاء المهملة وتكسر وفتح التحتية الأولى ابن أخطب بالفتح واسكان المعجمة الأسرايلية من سبط لاوي ابن يعقوب ثم من سبط هرون بن عمران أم المؤمنين تزوجها بعد خيبر وقيل كان اسمها زينب فلما صارت من الصفاء سميت صفية وماتت في رمضان سنة خمسين أو ثنتين وخمسين وقيل سنة ست وثلاثين وغلط قائله بأن علي بن الحسين لم يكن ولده وقد ثبت صحابه منها في الصححين ودقت بالبقيع ولها نحو ستين لقولها ما بلغت سبع عشرة سنة يوم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (حاضت) بعد أن فاضت يوم التمر كافي البخاري عن أبي سلمة عن عائشة (فذكرت) يسكون الزام وضم التاء مبنى للفاعل أي قالت عائشة فذكرت (ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية أي سلمة قتلت بآر رسول الله أنها حائض ونحوه في رواية عمرة (فقال أحابستنا) همزة الاستفهام أي ما نعتنا (هي) من السفر في الوقت الذي أودناه ظنا منه صلى الله عليه وسلم أنهم لم يظفوا للإفاضة وهو لا يتركها ولا يأمرها بالتوجه معه وهي باقية على إحرامها فيحتاج إلى أن يقدم حتى تطهر وتطوف وتحمل الحمل الثاني (فقبل أنها قد أفاضت) أي طافت طواف الإفاضة والقائل نسأله كافي الطريق الثانية ومنهن صفية كافي الصححين عن الأسود عن عائشة أنه قال لصفية أنك لحابستنا أما كنت طففت يوم التمر قالت بلى وفي رواية أبي سلمة عن عائشة فأفضنا يوم التمر فحاضت صفية فأراد النبي صلى الله عليه وسلم منها ما يزيد الرجل من أهلها فقلت أنها حائض الحديث وهو مشكل لأنه أن كان علم أنها طافت طواف الإفاضة فكيف يقول أحابستناهي وإن كان ما علم فكيف يرد وقاعا قبل الحمل الثاني وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم إنما أراد ذلك منها بعد أن استأذنه نسأله في طواف الإفاضة فاذن لهن فبني على أنها قد حلت فلما قبل أنها حائض جوز وقوعه لها قبل ذلك حتى منعها فاستفهم فاعلم بطوافها (فقال فلا) حبس علينا (إذا) بالتثنية أي إذا أفاضت لأنها فعلت ما وجب عليها وحديث أحمد والنسائي وأبي داود عن الحرث بن عبد الله بن أويس التقي قال أتيت عمر فأتته عن المرأة تطوف بالبيت يوم التمر ثم تحيض قال ليكن آخر عهد لها بالبيت فقال الحرث كذلك أفناني ولفظ أبي داود كذلك حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاب عنه الطحاوي بأنه منسوخ في حق الحائض بحديث عائشة وحديث أم سليم الأتي قال ابن المنذر طامة الفقهها بالامصار وليس على الحائض التي أفاضت طواف وداع وعن عمرو بن دينار أن أم هانئ لما طواف الوداع فكتفهم أوجبوه عليها كطواف الإفاضة إذ لو حاضت قبله لم يسقط وبنت رجوع ابن عمرو بن دينار عن ذلك وبني عمرو بن لقيط لثبوت حديث عائشة وروى ابن أبي شيبة عن القاسم بن محمد قال كان الصحابة يقولون إذا أفاضت قبل أن تحيض فقد فرغت الإعرافه قال يكون آخر عهد لها بالبيت وروى

أخيه * حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصيام حنة إذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل فإن امرؤ قاتله أو شتمه فليقل أني صائم أني صائم

(باب السؤال للصائم)

* حدثنا محمد بن الصباح ثنا شريك ح وثنا مسدد ثنا يحيى عن سفيان عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم زاد مسدد ما ألدوا أحصى

(باب الصائم يصب عليه الماء من العطش وبما في الاستسقاء) * حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن يحيى بن سعيد عن ابن أبي بكر عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس في سفره عام الفتح بالقطر وقال تقووا العدوك وصام رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر قال الذي حدثني لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج يصب على رأسه الماء وهو صائم من العطش أو من الحر * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثني يحيى بن سليم عن اسمعيل بن كثير عن عاصم بن لقيط بن صبرة عن أبيه لقيط بن صبرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغي في الاستسقاء إلا أن تكون صائماً

(باب في الصائم يحجم)

* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن هشام

ح وثنا أحمد بن حنبل ثنا حسن
 ابن موسى ثنا شيخان جيعان
 يحيى عن أبي قلابه عن أبي أسماء
 يعني الرحبي عن ثوبان عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال أفطر الحاجم
 والمحجوم قال شيخان أخبرني أبو
 قلابه أن أبا أسماء الرحبي حدثه
 أن ثوبان مولى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أخبره أنه مع النبي
 صلى الله عليه وسلم حدثنا أحمد
 ابن حنبل ثنا حسن بن موسى
 ثنا شيخان عن يحيى قال حدثني
 أبو قلابه الجرجي أنه أخبره أن
 شداد بن أوس ينفاهو يمشي مع
 النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
 نحوه حدثنا موسى بن اسمعيل
 ثنا وهيب ثنا أيوب عن أبي
 قلابه عن أبي الأشعث عن شداد
 ابن أوس أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أتى على رجل بالقيح
 وهو يحتجم وهو أخذ يدي لثمان
 عشر خلت من رمضان فقال أفطر
 الحاجم والمحجوم قال أبو داود
 وروى خالد الحذاء عن أبي قلابه
 بإسناد أيوب مثله حدثنا أحمد
 ابن حنبل ثنا محمد بن بكر وعبد
 الرزاق ح وثنا عثمان بن أبي شيبة
 ثنا اسمعيل يعني ابن إبراهيم عن
 ابن جريج أخبرني مكحول أن شيخا
 من الحلى قال عثمان في حديثه
 مصدق أخبره أن ثوبان مولى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال أفطر الحاجم والمحجوم حدثنا
 محمد بن خالد ثنا مروان ثنا
 الهيثم بن حميد أنا العلاء بن
 الحرث عن مكحول عن أبي أسماء
 الرحبي عن ثوبان عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال أفطر الحاجم

ابن المنذر بإسناد صحيح عن ابن عمر قال طافت امرأة بالبيت يوم النحر ثم حاضت فامر عمر بحبسها
 بمكة بعد أن سافر بالناس حتى تطهر وتطوف وحديث عائشة أحق بالقبول وقد رواه البخاري عن
 عبد الله بن يوسف عن مالك به (مالا عن عبد الله بن أبي بكر) ابن محمد بن عمرو (بن حزم)
 الانصاري قال أحمد حديثه شفاء (عن أبيه) أبي بكر بن أبي بكرة (عن عائشة أم المؤمنين
 عبد العزيز (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زبارة الانصاري (عن عائشة أم المؤمنين
 أنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ان صفية بنت حيي قد حاضت) أي في أيام منى
 ليلة النحر من منى كافي الصحابين عن الأسود عن عائشة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلها
 تحبسنا) فنعنا عن الخروج من مكة إلى المدينة حتى تطهر وتطوف قال الكرماني لعل هناليس
 للرجي بل للاستفهام أو لظن رماشا كله أي كالتوهم (أم تكن طافت معك بالبيت) طواف
 الافاضة وفي رواية مسلم (لم تكن أفاضت) (فلن يلى) طافت معنا وفي رواية التميمي قالوا بلى أي
 النساء ومن معهن من المحارم (قال فخرجن) كذا اللاد كثر وهو المناسب للسباق وفي رواية قال
 فخرجي خطأ بالصفة لأنها كانت حاضرة كافي مسلم أو لعائشة لأنها المخبرة له أي قال لعائشة
 اخرجي فأتوا فقلت أو قال لعائشة قول لها اخرجي وهذا الحديث رواه مسلم هنا عن يحيى
 والبخاري في الحيز عن عبد الله بن يوسف كلاهما عن مالك به (مالك عن أبي الرجال) بكسر الراء
 وخفة الجيم مشهور بهذه الكنية وهي لقب كنية في الأصل أبو عبد الرحمن (محمد بن عبد الرحمن)
 ابن حارثة الانصاري (عن) أمه (عمرة بنت عبد الرحمن) عائشة أم المؤمنين كانت اذا حجت
 ومعها نساء تخاف ان يحضن) قبل طواف الافاضة (قد منن يوم النحر فافضن) واستنبط ذلك
 من استفهامه صلى الله عليه وسلم عن طواف صفية يوم النحر (فان حضن هذا ذلك لم تنظرهن)
 لانهن فعن الواجب (تنفرن من وعن حبض) بالثقل جمع حافض (اذا كن قد أفضن) طفن طواف
 الافاضة عقب المرفوع بالموقوف للإشارة إلى بقاء العمل به وأنه لا يطرقة احتمال النسخ بل هو مانع
 لما أوهم خلافه كما مر ولذا رجع إليها ابن عمر كما رجع زيد الحديث أم سليم كما يأتي (مالك عن هشام
 ابن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر صفية بنت حيي
 بضم الحاء وفتح الباء الأولى وشدة الثانية ولعل المراد بذلك كراهة الوقاع كافي البخاري عن أبي
 سلمة عن عائشة وحاض صفية فاراد النبي صلى الله عليه وسلم منها ما يريد الرجل من أهله (فقبل
 له) وفي رواية أبي سلمة فقلت (أنها قد حاضت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلها حاضتنا)
 ما نعنا من السفر (فقالوا) أي النسوة ومن معهن من المحارم بعد استفهامه عن طوافها كما مر في
 رواية عمرة (يا رسول الله أنها قد طافت) طواف الافاضة يوم النحر (فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلا) حبس علينا (اذا) بالتنوين لأنها فعلت الفرض وهذا الحديث رواه أبو داود عن
 القعني عن مالك به وفي الصحابين عن الأسود عن عائشة حاضت صفية ليلة النحر فقالت ما أراي
 الا حابستكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى أطافت يوم النحر قبل ثم قال فانفري وفي
 مسلم عن عائشة لما أراد صلى الله عليه وسلم ان ينفر اذا صفية على باب حبسها كنية حريضة
 فقال عقرى حلقا انك لحابستنا ثم قال لها أكن أفضت يوم النحر قالت نعم قال فانفري وفي رواية
 فلا بأس فانفري واخرى اخرجي واخرى فتنفروا وكلها بيان لرواية فلا اذا ومعانيها متقاربة
 والمراد بها كلها الرجل إلى المدينة وفي أحاديث الباب ان طواف الافاضة ركن وان الطهارة
 شرط في صحتها وان طواف الوداع لا يجب وان أمير الحاج يلزمه تأخير الرحيل لاجل الطائفت
 وقيد مالك بيومين فقط واكرام صفية بالاحتباس كما احتبس بالناس على عقد عائشة وأما قوله
 عقرى حلقى بالفتح فهما ثم السكون والقصر بالتنوين في الرواية ويجوز لغة التنوين وصوبه أبو

والصوم قال أبو داود ورواه ابن
نوفان عن أبيه عن مكحول بأسناده
مثله

(باب في الرخصة في ذلك)

حدثنا أبو معمر عبد الله بن عمرو
ثنا عبد الوارث عن أبيوب عن
عكرمة عن ابن عباس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم احتجم
وهو صائم قال أبو داود ورواه وهيب
ابن خالد عن أبيوب بأسناده مثله
وحفص بن زيعة وهشام بن
حسان عن عكرمة عن ابن عباس
مثله * حدثنا حفص بن عمر
ثنا شعبه عن يزيد بن أبي زياد عن
مقيم عن ابن عباس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو
صائم محرم * حدثنا أحمد بن حنبل
ثنا عبد الرحمن بن مهاد عن
سفيان عن عبد الرحمن بن جاس
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى حدثني
رجل من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن الجماع
والمواصلة ولم يحرمهما إبقاء على
أصحابه فقيل له يا رسول الله إنك
تواصل إلى السجدة فقال إني
أواصل إلى الضرور بن بطعني
وبسفيان * حدثنا عبد الله
ابن مسعود ثنا سليمان بن عيسى
ابن المغيرة عن ثابت قال قال أنس
ما كنا ندر الجماع للصائم إلا
كرهية الجهد

(باب في الصائم يحتمل هار في شهر
رمضان)

حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
عن يزيد بن أسلم عن رجل من
أصحابه عن رجل من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

عبيد لان معناه الدعاء بالعقر والخلق كسبوا وحيامن المصادق التي يدعي بها وعلى الأول هو نعت
لادعاء ومعناها عقرها الله أي جرحها أو جعلها عاقرا لا تلد أو عقر قومها ومعنى خلق خلق شعرها
وهو زينة المرأة أو أصابها وجمع في خلقها أو خلق قومها أي أهلكتهم وحتى أنها كلمة يقولها اليهود
الصائغ فلا دلالة فيه على وضعية صفة عنده لأن ذلك أصل ما بين الكافرين ثم اتسع العرب
في قولهما بغير إرادة حقيقة كما قالوا قاله الله عز وجل يبدلنهم وهما وقول القرطبي وغيره
شأن بين قوله صلى الله عليه وسلم هذا الصفة وبين قوله لعائشة لما خاضت في الحج هذا شيء
كتبه الله على بنات آدم ما فيه من الأسئل لها والخير عليها بخلاف صفة تعقبه الحافظ بأنه ليس
فيه دليل على اتضاع فدرو صفة هذه لكن اختلاف الكلام باختلاف المقام فعائشة دخل عليها
وهي تبي أسفا على ما فاتها من النسك فلاها بذلك وصفة أراد منها ما يريد الرجل من أهله
فأبوت المتابع فناسب كلامه ماما طهها به في تلك الحالة (قال مالك قال هشام قال عروة قالت
عائشة ونحن نذكر ذلك) الحديث جلة حاله ومقولها هو (فلم يخدم الناس نساءهم أن كان ذلك
لا ينفعهم ولو كان الذي يقولون) من وجوب طواف الوداع (لا يصح عني أكثر من سنة آلاف
امرأة حائض كلهن قد أقاضت) ولا بن وضاح قد أفضن أي لو كان طواف الوداع واجبا لاصح
عني هذا العدد ينتظرون الطهر حتى يطفن للوداع لكنه لم يكن ذلك فدل أنه ليس بواجب وكذا
يدل عليه أن المكى ليس عليه وداع وكذا من حج من غيرها ولم يرد الخروج اذ لو كان من أمر الحج
لكان على المكى وغيره (مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه) أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
(أن أبا سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف اسمه كنيته أو عبد الله أو أم عيسى (أخبره أن أم سليم)
ضم السين (بنت لمعان) بكسر الميم واسكان اللام ابن خالد الانصاري قاله أنس بن مالك يقال
إمهامه أمه أو ميسلة أو زميشة أو مليكة أو أنيفة من الصحابييات الفاضلات (استفتت
رسول الله صلى الله عليه وسلم) قد (حاضت أو ولدت) شك الراوى (بعدها أقاضت يوم القر)
عن طواف الوداع (فأذن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن تخرج (تخرجت) إلى المدينة
بلا طواف الوداع وهذا الحديث أن سلم أن فيه انقطاعا لأن أبا سلمة لم يسمع أم سليم فله شواهد
فأخرج الطيالسي في مسنده حدثنا هشام هو الدستواقي عن قتادة عن عكرمة قال اختلف ابن
عباس وزيد بن ثابت في المرأة إذا حاضت وقد طافت بالبيت يوم القر فقال زيد يكون آخر عهدا
بالبيت وقال ابن عباس تنفرا شأت فقالت الانصار لا نتابعك يا ابن عباس وأنت تخالف زيد
فقال سلوا صاحبكم أم سليم فقالت حضرت بعدما طفت بالبيت فأمرني صلى الله عليه وسلم أن
أنفروني مسلم والنسائي والامم علي عن طاوس كنت مع ابن عباس فقال له زيد بن ثابت
نفتي أن تصدر الحائض قبل أن يكون آخر عهدا بالبيت فقال اما لا قبل فلا لانه الانصارية هل
أمرها النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فرجع اليه فقال ما أراك الا قد صدقت ولفظ النسائي
فألها ثم رجع وهو ضعيف فقال الحديث كما حدثني والامم علي فقال ابن عباس سل أم سليم
وصاحبها هل أمرهن صلى الله عليه وسلم بذلك قال الحافظ وقد عرف برواية عكرمة أن
الانصارية هي أم سليم وامام صاحبها فلم أقف على تعيينهن انتهى وفي هذا كله تعقب على قول
أبي عمر لا أعرفه عن أم سليم إلا من هذا الوجه ومن حديث هشام عن قتادة عن عكرمة أن أم
سليم قد ذكره بعناء وهما منقطعان والمفوض في هذا حديث أبي سلمة عن عائشة بصفة انتهى
وكون حديثه عن عائشة بذلك محفوظا لا يمنع انه روى حديث أم سليم وأرسله كيف ولم ينفرده
بل وافقه عكرمة وطاوس في مسلم وغيره عن ابن عباس فكيف لا يعرف ابن عبد البر
ما في مسلم والنسائي وهما في يده وقبله أن هذا الجب (قال مالك والمرأة تحيض) قبل الاقاضة

لا يضر من قام ولا من احتلم ولا من

احتجم

(باب في الكحل عند النوم)

• حدثنا النقيب ثنا علي بن ثابت حدثني عبد الرحمن بن النعمان بن معبد بن هذيل عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بالاعتدال المروح عند النوم وقال لا تنه الصائم قال أبو داود قال لي يحيى بن معين هو حديث منكر يعني حديث الكحل • حدثنا وهيب بن بقة أنا أبو معاوية عن عتبة أبي معاذ عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بن مالك أنه كان يكحل وهو صائم • حدثنا محمد بن عبد الله الخزاز ويحيى بن موسى البلخي قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش قال ما رأيت أحدا من أصحابنا يكره الكحل للصائم وكان إبراهيم بن رخصان يكحل الصائم بالصبر (باب الصائم يستقي عامدا)

• حدثنا مسدد ثنا عيسى بن يونس ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذرعه في وهو صائم فليس عليه قضاء وإن استقاء فليقض • حدثنا أبو معمر عبد الله بن عمرو ثنا عبد الوارث ثنا الحسين بن يحيى حدثني عبد الرحمن بن عمرو الأزاعي عن يعقوب بن الوليد بن هشام أن أبا عبد الله حدثني معاذ بن طلحة أن أبا الدرداء حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فأفطر فلقبت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد

(بني تميم حتى تطوف بالبيت لا بد) لافراق ولا محالة (لها من ذلك) لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحابستنا هي (وإن كانت قد أفاضت فحاضت بعد الإفاضة فلتنصرف إلى بلدها) إن شاءت بدون طواف وداع (فإنه قد بلغنا في ذلك رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم للعائض) لصفية وغيرها وفي البخاري عن طاوس رخص بالبناء للمجهول وفي النسائي رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم للعائض أن تنفرا إذا أفاضت قال أي طاوس وسعد بن عمر يقول إنما لا تنفرا ثم سمعته يقول بعد أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهن وهذا من مراسيل الصحابة وكذا ما رواه النسائي والترمذي وصححه هو والحاكم عن ابن عمر قال من حج فليكن آخره حده بالبيت إلا الحائض رخص لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ابن عمر لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فلا نسائي عن إبراهيم بن ميسرة عن طاوس أن ابن عمر كان يقول قريبا من سنتين الحائض لا تنفرا حتى يكون آخره حدها بالبيت ثم قال بعد أن رخص للنساء وله وللطحاوي عن الزهري عن طاوس أنه سمع ابن عمر يسأل عن النساء إذا حضن قبل النفرة - إذا حضن يوم النحر فقال إن عائشة كانت تذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم رخصة لهن وذلك قبل موت ابن عمر بعام ولابن أبي شيبة أن ابن عمر كان يقيم على الحائض سبعة أيام حتى تطوف طواف الوداع قال الشافعي كان ابن عمر مع الأمر بالوداع ولم يسمع الرخصة ثم بلغته فعمل بها (قال وإن حاضت المرأة) أو ولدت (بني قبل أن تنقبض) فإن كرهما يجنب عليهما أكثر مما يجنب النساء الدم وهو نصف شهر في الحيض واستشكاه ابن الموازي أن فيه تعرضا للفساد كقطع الطريق وأجاب عياض بأن محل ذلك مع أمن الطريق كان محله أن يكون مع المرأة محرور أو غيره عن جابر والثقة في فوائده عن أبي هريرة كلاهما مرفوعا أميران وليسا بأميرين المرأة تهج مع القوم فقبض قبل أن تطوف بالبيت طواف الزيارة فليس لأصحابها أن ينفروا حتى يستأمر وهاو الرجل يتبع الجنائز فيصلي عليه فليس له أن يرجع حتى يستأمر أهل الكفن في إسناد كل منهما مضعفا شديدا

(قديمة من أصيب من الطير والوحش)

(مالك عن أبي الزبير) محمد بن مسلم المكي (أن عمر بن الخطاب قضى في الضبع) بضم الباء لغة قيس وسكونها لغة تميم وهي أتي وقيل يقع على الذكرو الأنثى وروى عاقل في الأنثى ضبعة بالهاء والذكر ضبعان والجمع ضباعين ويجمع مضموم الباء على ضباع وساكناها على أضبع (بكش) لتقاربهما في القدر (وفي الغزال بعثر) للتقارب (وفي الأرنب بعثاق) بفتح العين والتون أنثى المعز قبل كمال حول (وفي البرجوع) يقول دويبة نحو الفأرة لكن ذنبه وأذناه أطول منها ورجلاه أطول من يديه عكس الزرافة والجمع البراييع والعامية تقول جر جوع بالميم (بجفرة) بجمع مفتوحة وفاء ساكنة الأنثى من ولد الضأ وقيل منه ومن المعز جميعا وقيل من المعز فقط قال مالك ليس العمل عندنا على قوله في الأرنب والبرجوع لأنه لا يجزى من الهدى في الجزاء إلا ما يجزى في الضحايا التي من المعز فصاعدا ومن الضأن الجذع فصاعدا قال ابن حبيب في الأرنب والبرجوع عزم سنة (مالك عن عبد الملك بن قريش) بضم القاف وفتح الراء واسكان الضميمة ثم راء بلا نقط العبدى البصرى ولم يصب من زعم أنه الأصمعي وإن مالك أغلط فيه بذلك راء آخره لأن أبا الأصمعي قريب بموحدة آخره فقد بين صواب ذلك يحيى بن بكير وأيضاً فالأصمعي لم يدرك ابن سيرين وقال أبو عمر طرح ابن رضاء أصمعي وقال عن ابن قريش يقول ابن معين وهم مالك فيه إنما هو عبد العزيز وقال يحيى بن بكير لم يسم مالك في اسمه ولا في اسم أبيه وإنما هو عبد الملك أخو عبد العزيز بن قيس (عن محمد بن سيرين أن رجلا) قال الأصمعي هو قبيصة بن جابر الأزدي انتهى وقد رواه الحاكم في المستدرک عنه (جاء إلى عمر بن الخطاب فقال إنني أحرقت أنا وصاحب لي) لم يسم (فرسين نسبق) زهي

ومشيت فقلت ان ابا القرداء خذني

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قاه فاطر قال صدق وانا صبيت له
رضوه صلى الله عليه وسلم

((باب القبلة للصائم))

حدثنا مسدد ثنا أبو معاوية

عن الامش عن ابراهيم عن

الاسود وعقبة عن عائشة قالت

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقبل وهو صائم ويباشرو وهو صائم

ولكنه كان أملا لاربه * حدثنا

أبو ثوبان الربيع بن نافع ثنا أبو

الاخوص عن زياد بن علاقة عن

عمرو بن ميمون عن عائشة قالت

كان النبي صلى الله عليه وسلم

يقبل في شهر الصوم * حدثنا محمد

ابن كثير أنا سفيان بن سعد بن

ابراهيم عن طلحة بن عبيد الله

يعني ابن عثمان القرشي عن

عائشة رضي الله عنها قالت كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقبلني وهو صائم وانا صائمة

* حدثنا أحمد بن يونس ثنا

الميثح وثنا عيسى بن جاد

أنا الليث بن سعد عن بكير بن

عبد الله عن عبد الله بن سعيد

عن جابر بن عبد الله قال قال عمر

ابن الخطاب هشتت فقبلت وانا

صائم فقلت يا رسول الله صنعت

اليوم أمر اعظم اقبلت وانا صائم

قال أرايت كومت منبت من الماء

وأنت صائم قال عيسى بن جاد في

حديثه قلت لا يا من ثم انفق قال

فه

((باب الصائم يطلع الريق))

حدثنا محمد بن عيسى ثنا محمد

ابن دينار ثنا سعد بن أوس

العبدى عن مسدد عن أبي يحيى

عن عائشة ان النبي صلى الله عليه

(الى ثقرة) بضم المثناة واسكان المعجمة اهل (ثنية) طريق في الجبل (فأصننا طيبا ونحن نجوماك
فأذا نرى فقال عمر بن الخطاب اني جنبه تعال) بفتح اللام فعل أمر من تعال تعالبا ارتفع وأصله ان
الرجل العالي كان ينادى السافل ثم استعمل بمعنى هلم مطلقا سواء كان موضع المدعو على أو
أسفل أو متواويا فهو في الاصل معنى خاص ثم استعمل بمعنى عام (حتى أحكم أنا وأنت) زاد الحاكم
فقال عمر بن الخطاب كفيه قال نعم (قال فحكاه عليه بعز) أشئ المعزاة أنى عليها حول قال
الجوهري والعز الاتنى من الظباء والاولا (قولى الرجل وهو يقول هذا أمير المؤمنين لا يستطيع
ان يحكم في ظبي) استقلالا (حتى دجا) طلب (وجلا يحكم معه) وفي رواية الحاكم فقال ان أمير
المؤمنين لم يحسن ان يقبل حتى سأل الرجل (فسمع عمر قول الرجل فدعا فساء له هل تقرأ سورة
المائدة قال لا قال فهل تعرف هذا الرجل الذى حكم معى فقال لا فقال عمر لو أخبرتنى انك تقرأ
سورة المائدة لأوجعت ضربا) اذ لو قرأتم العتات انه لا بد من اثنين في الصيد وفي المستدرك عن
قيصة فعلاه بالدرة ضربا ثم أقبل الى بضربى فقلت انى لم أقل شيئا نكاحا فله هو فركنى ويحب تأويله
بأن المراد أراد ان يعلوه فأخذ الدرة بيده فركض به ثم تمهل حتى احتفمه عن المائدة بدليل
رواية الموطا فالصفة واحدة (ثم قال ان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه يحكم به) أى بالمثل وجلان
(ذو العدل منكم) لهما فطنة يميزان بها أشبه الاشياء به (هديا) حال من جزاء (بالغ الكعبة) أى
يبلغ به الحرم فيذبح به ويتصدق به على مساكينه ونصب نعم المناقب له وان أضيف لان ضاقته
لفظية لا تفيد تعريفا (وهذا عبد الرحمن بن عوف) أحد العشرة فقامه في العدالة معلوم جزا في
رواية الحاكم ثم قال عمر أردت أن تقتل الجزاء وتعدى في الفتيا ثم قال ان في الانساب عشرة
أخلاق تسعة حسنة وولع بسبى فيفسد هاذلك السبى ثم قال ابان وعشرات اللسان (مالك
عن هشام بن عروة ان أباة كان يقول في البقرة من الوحش بقرة) لانها تمانئ لها وقد حكم ابن
عباس وأبو عبيدة في بقرة الوحش وجواره بقرة (وفي الشاة) الصغيرة (من الظباء شاة)
تماثلها (مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول في حليم مكة اذا قتل شاة)
لانه يشبهها في العب وبه حكم عمر وابن عباس وغيرهما وذلك لحرمه مكة واستئناس الحجام
فيها فلولم يكن على قاتله الا عدله من طعام أو صيام لغير مكة لكثر قتله فيها (وقال مالك في
الرجل من أهل مكة يحرم بالحج أو العمرة وفي بيته فراخ من حمام مكة فيغلق) بفتح اللام
وكسر هالفة قليلة (عليها فتوت فقال أرى بان يمدى ذلك عن كل فرخ شاة) لانه تنب في موتها
بالغلق (قال مالك لم أزل أسمع أن في النعامة اذا قتلها الحرم بدنة) لانها تقاربها في القدر والصورة
(قال مالك أرى أن في بيضة النعامة عشر من البدنة كما يكون في جنين الحرة حرة) بضم المعجمة
وشد الراء (عبد او يأسد) أى أمة بيان ثقرة (وقية الغرة خسوة دينا واذلك عشر دية أمه)
لانها خسانة (وكل شئ من النور) جمع نمرطار معروف (أو العقبان) بوحدة جمع عقاب
طار معروف ويجمع أيضا على أعقب (أو البزاة) جمع باز كقضاة وقاض ضرب من الصقور
(أو الرخم) جمع رخعة كقضب وقصبته معنى بذلك لضمة هـ عن الاصطلاح (فانه سيد بوذى كل بوذى
الصيد اذا قتله الحرم) أو في الحرم (وكل شئ فدى في صغاره مثل ما يكون في كبارها وانما مثل)
بفتح نين صفة أى قياس (ذلك مثل دية الحر الصغير والكبيرهما مجترعة واحدة سواء) وكذلك
المريض مثل الضعيف والقبيح مثل الجليل والاثني مثل الذكر

((ودية من أصاب شيئا من الجراد وهو محرم))

(مالك عن زيد بن أسلم أن رجلا جاء الى عمر بن الخطاب فقال يا أمير المؤمنين انى أصبت جرادات)

جمع جرادة والجراد يقع على الذكر والانثى معنى بذلك لانه يجرد الارض أى ياكل ما عليها

وسلم كان قبلها وهو صائم ويحيى
لسانها

((باب كراهيته للشاب))

• حدثنا نصر بن علي ثنا أبو
أحمد يعني الزبيري أنا إسرائيل
عن أبي العنبر عن الأغر عن
أبي هريرة أن رجلا سأل النبي
صلى الله عليه وسلم عن المباشرة
للصائم فرخص له وأناه آخر فسأله
فنهاه فإذا الذي رخص له شيخ والذي
نهاه شاب

((باب فمن أصبح جنباً في شهر
رمضان))

• حدثنا القعني عن مالك ح وثنا
عبد الله بن محمد بن اسحق الأذري
ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك
عن عبد بن بيه بن سعيد عن أبي بكر
ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام
عن عائشة وأم سلمة زوجتي النبي
صلى الله عليه وسلم أنهما قالتا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصبح جنباً قال عبد الله الأذري في
حديثه في رمضان من جاع غير
احتلام ثم يصوم • حدثنا عبد الله
ابن مسلمة يعني القعني عن مالك عن
عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر
الانصاري عن أبي يونس مولى
عائشة عن عائشة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم أن رجلاً قال لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف
على الباب يا رسول الله اني أصبح
جنباً أو أأريد الصيام فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأنا أصبح
جنباً أو أأريد الصيام فأغتسل
وأصوم فقال الرجل يا رسول الله
انك لست مثلنا قد غفر الله لك
ما تقدم من ذنبك وما تأخر فغضب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
والله اني لأرجو أن أكون

(بسوطي وأنا محرم فقال له عمر أطمق قبضة) بفتح القاف والضم لفتح أي حفنة (من طعام) وهو
مذهب مالك في المدونة وغيرها أن في الجراد قبضة وفي الواحدة قبضة أي حفنة (مالك عن يحيى بن
سعيد أن رجلاً جاء إلى عمر بن الخطاب فسأله عن جراد قتلها وهو محرم فقال عمر لكعب بن مالك
المعروف بكعب الاحبار) تعال حتى نتحكم فقال لكعب درهم فقال عمر لكعب انك لتجد الدواء سم
حتى تعطي منها درهمين (التمرة خير من جراد) من أمثال العرب المشهورة بمعنى فاعطهم قبضة من
طعام والى احتياجه لحكومة ذهب ابن المواز قال فان أخرج بغير حكومة أو أظاها المدة كما
قال ابن رشد أن الجراد لا يحكمه فيه وهذا يدل على رجوع كعب عن قوله أنه نذر حوت يجوز
للمحرم أكله

((فدية من حلق قبل أن يضر))

(مالك عن عبد الكريم بن مالك الجزري) بفتح الجيم والزاي أبي سعيد مولى بني أمية الحراني وثقه
الأغمة وقال ابن معين ثقة ثبت وحكي عنه أن حديثه عن عطاء مولى قال ابن معين عن ذلك حديث
عائشة كان صلى الله عليه وسلم يقبلها ولا يتوضأ قال واذا روى الثقات عنه فأحاديثه مستقيمة
وأبو بكر يجهل القطان حديثه عن عطاء في لحم البغل لكن أخفج به السنة وكفى برواية مالك عنه
توثيقاً قال أحمد ويحيى لابن أبي أنس قال روى عنه مالك وروى عنه أيضاً شعبة
والسفيان وقالوا أنه ثقة ويقال أنه رأى أنس بن مالك مات سنة سبع وعشرين ومائة بحران
(عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) كذا الجي وأبي مصعب وابن بكير والقعني ومطرف والشافعي ومعين
وسعيد بن عفير وعبد الله بن يوسف ومصعب ومحمد بن المبارك السجستاني ورواه ابن وهب وابن
القاسم عن مالك عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد عن عبد الرحمن وهو الصواب ومن أسقط
مجاهداً فقد أخطأ فان عبد الكريم لم يلق ابن أبي ليلى ولا رآه وروى عن الشافعي أن مالكاً هو الذي وهم
في إسقاط مجاهد وذكر الطحاوي أن القعني رواه عن مالك بآبائه وكذا روى عنه يحيى بن إبراهيم
قاله ابن عبد البر (عن كعب بن عجرة) بضم الكاف المهملة وسكون الجيم وفتح الراء ابن أمية البلوي
حليف الانصار شهد بالحديبية وزلت فيه قصة القدي يقوسكن الكوفة ومات بالمدينة سنة إحدى
وخسين (أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم محرماً بالحديبية) فإذا القمل في رأسه (وفي
البخاري عنه وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية وروى عن ينهاض قلاً وفي رواية
والقمل ينشأ على وجهي ولا جد وقع القمل في رأسي ولحقني حتى حاجني وشاربني فقال صلى الله
عليه وسلم لقد أصابك بلاء وللطبراني أن هذا الذي قلت شديد يا رسول الله (فأمره رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يحلق رأسه) أي يزيل شعره أعم من أن يكون بموسى أو مقص أو فورة (وقال
صم ثلاثة أيام) بيان لقوله تعالى ففدية من صيام كما بين قوله أو صدقة بقوله (أو أطمع سنة مسكين)
المراد بهم ما يشغل الفقراء (مدين مدين) بالكسر بلا فادة عموم التثنية (لكل إنسان) منهم وفي
رواية الصحيحين لكل مسكين نصف صاع والصاع أربعة أمداد عند الأغمة الثلاثة والجمهور فهو
موافق لرواية الصحيحين أيضاً أو تصدق بفرق بين سنة فإنه يفتقر وتسكن الراء أيضاً مكيا لبيع
سنة عشر رطلاً ولا واحد نصف صاع طعام وفي رواية نصف صاع حنطة وسلم والطبراني نصف صاع
عرو لابي داود ونصف صاع في يسير في إسناده ابن اسحق وليس بمجبة في الأحكام إذا خالف والمحموط
كما قال الحافظ رواية التمر لا نعلم يختلف فيها على راوينا قال وعرف بذلك قوة قول من قال لا فرق
بين التمر والحنطة وإن الواجب ثلاثة أصع لكل مسكين نصف صاع (أو أنسك) أي تقرب (بشاة)
تذبحها (أي ذلك فعلت أجزأ عنك) صرح بذلك بعد التعبير بالمفيدة للتيسير في زيادة في البيان
(مالك عن جبير بن نفيس) المدني الأعرج القاري وثقه ابن معين وابن سعدوا بوزعة وأبو حاتم

أشياء كثيرة أحاديثها

(باب كفارة من أتى أهله في

رمضان)

حدثنا مسدد بن محمد بن عيسى

المعنى قال ثنا سفيان قال مسدد

ثنا الزهري عن جدين عبد

الرحمن عن أبي هريرة قال أتى رجل

النبي صلى الله عليه وسلم فقال

هلكت فقال ما شأنك قال وقعت

على امرأتى في رمضان قال فهل

تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل

تستطيع ان تصوم شهرين

متتابعين قال لا قال فهل تستطيع

ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال

اجلس فأتى النبي صلى الله عليه

وسلم يعرق فيه غرقا فقال تصدق به

فقال يا رسول الله ما بين يديها اهل

بيت أقتصر من أفصل رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى يموت

ثناياه قال فاطعمه اياهم وقال مسدد

في موضع آخر ثناياه حدثنا

الحسن بن علي ثنا عبد الرزاق

أنا معمر عن الزهري بهذا

الحديث معناه زاد الزهري وأما

كان هذا رخصة خاصة فلان

رجلا فعل ذلك اليوم لم يكن له بد من

التكفير قال أبو داود ورواه الميثاق

سعدوا الأوزاعي ومنصور بن

المعتمر وعمرال بن مالك على معنى

ابن عينة زاد في الأوزاعي

واستغفر الله حدثنا عبد الله بن

مسلم عن مالك عن ابن شهاب

عن جدين عبد الرحمن عن أبي

هريرة أن رجلا أفطر في رمضان

فأمره رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان يعتق رقبة أو يصوم

شهرين متتابعين أو يطعم ستين

مسكينا قال لا أحمد فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم اجلس فأتى

المرأى بين وأبو داود والنسائي وغيرهم كاحد في رواية أبي طالب وقال في رواية أحمد ليس بالقوي
 لكن اخبر به السنة وكفى رواية مالك عنه (عن مجاهد أبي الجراح) كنية مجاهد بن جبر بنخ الجسيم
 وسكون الموحدة الهزومي مولا هم المكي ثقة امام في التصريف والعلم مات سنة احدى أو اثنين
 أو ثلاث أو أربع ومائة وله ثلاث وعشرون سنة ولجبي ابن الجراح وهو خطأ اذ لم يقل أحد ان اسم
 أبيه الجراح فالصواب أبي بأداء الكنية (عن عبد الرحمن (بن أبي ليلى) الانصاري المديني ثم
 الكوفي ثقة من كبار التابعين اختلف في معاشه من عمره ثوبه الجراح سنة ثلاث وعشرين
 قيل انه غرق (عن كعب بن جعفر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) له وهو محرم معه بالحديبية
 والقمل يتنازع على وجهه (لعلك أذاك هو امك) بتد الميم جمع هامف شمد هاوهي الدابة والمراد
 بها هنا القمل كافي كثير من الروايات لانها تطلق على ما يدب من الحيوان وان لم يقل كالخشرات
 والقمل (قلت نعم يا رسول الله) أذاني (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احلق) بكسر اللام
 (رأسك) أزل شعرة (وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين) مدين مدين لكل انسان كافي الزاوية
 السابقة (أو انسل بشاة) أي تقرب بها وهذا دم تخير استفيد من التعبير بأو المكررة قال ابن
 عباس ما كان في القرآن أو فصاحبه بالخيار وهو في السابق أي ذلك فعلت أجزأ عندنا ولا يداود
 من وجه آخر أنه صلى الله عليه وسلم قال له ان شئت فانسك نسكة وان شئت فصم ثلاثة أيام وان
 شئت فاطم ثلاثة أسع من غرل ستة مساكين وفي رواية الشيخين أو انسل ما يسرو ولهما أيضا
 أنجد شاة قلت لا فترلت هذه الآية فصدية من صيام أو صدقة أو انسل قال فصم ثلاثة أيام أو
 اطم ستة مساكين فترلت في خاصة وهي لكم عامة راستشكل بأن الفاء تدل على الترتيب
 والالية وردت للتخيير وأوجب بأن التخيير انما هو عند وجود الشاة اما عند عدمها فالتخيير بين
 أمرين لا بين الثلاثة وقال النووي ليس المراد ان الصوم لا يجزئ الالعام الهدي بل هو محمول
 على أنه سؤال عن التسلسل وان وحده أخيرة انه غير بين الثلاثة وان عدمه فهو غير بين اثنين
 والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن مالك عن عطاء بن عبد الله
 الخراساني كان فاضلا عالما بالقرآن مالا روى عنه جماعة من الأئمة وادخله البخاري في كتاب
 الضعفاء مرده ابن عبد البر كاهدم وقال قد وثقه ابن معين ومالك عنه مر فوا ثلاثة أحاديث هذا
 ثانيا (انه قال حدثني شيخ بسوق البرم) بضم الموحدة وقعه الرامح برمة وهي القدر من الخمر
 (بالكوفة) قال ابن عبد البر يقولون ان هذا الشيخ عبد الرحمن بن أبي ليلى وهذا بعد لانه أشهر في
 التابعين من أن يقول فيه عطاء شيخ وأظن قال ذلك لما عرف انه كوفي وانه الذي يروي الحديث
 عن كعب ظن انه هو وقد روى هذا الحديث عبد الله بن معقل عن كعب وقد يكون هو الشيخ الذي
 ذكره عطاء فهو كوفي لا يبعد أن يلقاه عطاء وهو أشبه عندى انتهى ورواية ابن معقل وهو
 بالمهملة وكسر القاف في الصحيحين (عن كعب بن جعفر انه قال جأني رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 زادي رواية لمسلم زمن الحديبية (وأنا أنفخ تحت قدر لا يحلني) وفي رواية قد روي في رواية نصت
 برمة في فبين ان القدر برمة ولا تنافي بين اضافته له ناره ولا صحابه أخرى كما هو ظاهر (وقد امتلا
 رأسي ولجيتي قلا) زاد أحمد حتى حاجبي وشاربي (فأخذ يجمعني ثم قال احلق هذا الشعر) وفي
 رواية لمسلم فدا الخلاق خلق رأسه (وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين) مدين مدين لكل
 انسان (وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم علم) بقوله لا أنجد شاة قلت لا (انه ليس عندى
 ما أنسله) فلم بأمر في به فلا يخالف الروايات الكثيرة انه خيرة بين الثلاثة لان ذلك عند وجود
 الشاة فلما أخبره انه ليست عنده خيرة بين الصيام والاطعام وفي رواية لا يداود خلقت رأسي
 ونسكت وله ولا طبراني وغيرهما من طرق تدور على نافع قال خلق فأمره صلى الله عليه وسلم أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يرقق فخر فقال خذ هذا فخذ
 به فقال يا رسول الله ما أحد أوج
 مني فضلك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى بدت أنيابه وقال
 له كله قال أبو داود ورواه ابن جريج
 عن الزهري على لفظ مالك أن
 رجلاً أفطر وقال فيه أو تعقر ربة
 أو تصوم شهرين أو تطعم ستين
 مسكيناً حدثنا جعفر بن مسافر
 ثنا ابن أبي فديك ثنا هشام بن
 سعد عن ابن شهاب عن أبي سلمة
 ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال
 جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه
 وسلم أفطر في رمضان هذا الحديث
 قال فأتى بعرق فيه تمر قدر خمسة
 عشر صاعاً وقال فيه كله أنت وأهلك
 بيتك وحمم يومك واستغفر الله قال
 أبو داود ورواه ابن جريج عن
 الزهري على لفظ مالك أن رجلاً
 أفطر وقال فيه أو تعقر ربة أو
 تصوم شهرين أو تطعم ستين
 مسكيناً حدثنا سليمان بن داود
 المهرى أنا ابن وهب أخبرني عمرو
 ابن الحارث أن عبد الرحمن بن
 القاسم حدثه أن محمد بن جعفر بن
 الزبير حدثه أن عباد بن عبد الله
 ابن الزبير حدثه أنه مع عائشة زوج
 النبي صلى الله عليه وسلم تقول أتى
 رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 في المسجد في رمضان فقال يا رسول
 الله احرق فساءه النبي صلى الله
 عليه وسلم ما شأنه قال أصبت أهلي
 قال تصدق قال والله مالي شيء ولا
 أفدر عليه قال اجلس فجلس فبينما
 هو على ذلك أقبل رجل يسوق
 حماراً عليه طعام فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أين المهرق أنفا
 فقام الرجل فقال يا رسول الله صلى

يهدى مرة وقد اختلف على ما في الواسطة الذي بينه وبين كعب وعارضه ما هو أصح منه أن
 الذي أخبر به كعب رفعه أنما هو شاة قال الخاقاني لفظ مرة منكراً شاة ثم لا يعارض هذا ما في
 الصحيحين أنه سألته أن يجد شاة قال لا لا احتمال أنه وجدها بعدما أخبره أنه لا يجدها فأنسكها وأما
 أخرجه ابن عبد البر أنه قال خفقت وصمت فاما انهار رواية شاة أو أنه فعل الصوم أيضاً باجتهاده وفي
 هذه الأحاديث أن السنة مبينة لمحمل القرآن لا لطلاق الفدية فيه وتقيدها بالسنة وحرمة خلق
 الرأس عن المحرم والخصه له في خلقها إذا آذاه القمل أو غيره من الأوجاع ووجوب الفدية على
 العامد بلا عذر فإن ايجاجها على المحدث ومن التنبيه بالأدنى على الأعلى وانها على التعبير عند أو
 سهواً ولعذر وقال أبو حنيفة والشافعي لا يجزئ العامد بل يتعين الدم (قال مالك في فدية الأذى أن
 الأهر فيه أن أحد الأيتام حتى يفعل ما يوجب عليه الفدية وإن الكفارة إنما تكون بعد
 وجوبها على صاحبها وإنه يضع فديته حيث شاء) زيادة ما (النسك أو الصيام أو الصدقة) أو
 بغيرها من البلاد) زيادة أيضاً لقوله حيث شاء بخلاف جزم الصدقة لقوله تعالى هديا بالغ الكعبة
 والاطلاق في آية فدية من صيام أو صدقة أو نسك وما بين النبي صلى الله عليه وسلم يجمعها في
 أحاديث كعب لم يقيدها بذلك على الإطلاق (قال مالك لا يصلح للمعسر أي يحرم عليه من
 الصلاح ضد الفساد وهو سرام) أن يتصدق من شعره شيء ولا يحلقه) بزيادة عموم أو مقص أو فورة
 (ولا بقصره حتى يحل إلا أن يصيبه أذى في رأسه) كصقل وصداع (فعله فدية كذا كره الله
 تعالى) بقوله فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فدية من صيام أو صدقة أو نسك وفي
 الصحيحين عن كعب بن مرة في آية خاصة وهي لكم عامة وفي لفظ ما روى الله في خاصة ثم
 كانت للمسلمين عامة وفي هذا دلالة لا يصح قول مالك أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
 (ولا يصلح له أن يلم أظفاره) لأنه إزالة أذى أو زلفه (ولا يخل قلة) واحدة وأولى ما زاد (ولا
 يطرحها من رأسه إلى الأرض) قيد (ولا من جلده) حسنه (ولا من ثوبه فإن طرحها الحرام من
 جلده أو من ثوبه فليطعم حسنة من طعام) أي مل يد واحدة كقوله في المديونة وإن كانت لغيره مل
 اليدين (قال مالك من تنف شعراً من أنفه أو من أبطه أو أطلى) بشد الطاء أو فعل (حسده بنورة)
 يضم للنون نحو الكاس ثم غلبت على الخلط تضاف إليه من زربغ وغيره يستعمل لازالة الشعر
 (أو يخلق عن ثبته رأسه) لضرورة أو يخلق فقاء لموضع المحاجم وهو محرم ناسياً أو جاهلاً أن فعل
 شيئاً من ذلك فعليه الفدية في ذلك كله ولا ينبغي له أن يخلق موضع المحاجم ومن جهل) وفي نسخة
 نسي (خلق رأسه قبل أن يرى الجرحه أفتدى) لأنه أتى التفث قبل التحلل وقد أمر كعب بالفدية
 في الحلق قبل تحله لضرورة فكيف بما جاهل والناسي

((ما يفعل من نسي من نسكه شيئاً))

(مالك عن أيوب بن أبي معجة) كيسان (الختيا في عن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس قال
 من نسي من نسكه شيئاً أو تركه فليرقق دماً) وهذا قول مالك وجاعه (قال أيوب لا أدري قال
 زكراً أو نسي) يعني أنه إنما قال أحدهما فأولاً لا للتوزيع (قال مالك ما كان من ذلك) الدم
 هدياً فلا يكون إلا عكة) لقوله تعالى هديا بالغ الكعبة (وما كان من ذلك نسكه فهو يكون حيث
 أحب صاحب النسك) لأنه لم يسمه هدياً

((جامع الفدية))

(قال مالك فمن أراد أن يلبس شيئاً من الثياب التي لا ينبغي) لا يجوز له أن يلبسها وهو محرم أو
 بقصر شعره أو يمس طيباً من غير ضرورة لبس أو مؤنة الفدية عليه قال لا ينبغي لأحد أن يفعل
 ذلك) إذ لا يجوز لأحد أن يأتي الذنوب بكفر (وإنما أخص فيه للضرورة على أن من فعل ذلك

مالك عن يحيى بن سعيد عن أبي سلمة بن عبد الرحمن انه سمع عائشة رضي الله عنها تقول ان كان ليكون على الصوم من رمضان ان أقضيه حتى يأتي شعبان

«باب فيمن مات وعليه صيام»

* حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن أبي جعفر عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه * حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال اذا مرض الرجل في رمضان ثم مات ولم يصم اطعم عنه ولم يكن عليه قضاء وان كان عليه نذر قضى عنه وليه

«باب الصوم في السفر»

* حدثنا سليمان بن حرب ومسلم قالنا ثنا حماد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ان حجة الاسلامي سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني رجل أمر بالصوم فأفصوم في السفر قال صم ان شئت وأفطر ان شئت * حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي ثنا محمد بن عبد الحميد قال سمعت حجة بن محمد بن حجرة الاسلامي يذكر ان أباه أخبره عن جده قال قلت يا رسول الله اني صاحب ظهر أعالجه أسافر عليه وأكرهه وانه ربما صادفني هذا الشهر يعني رمضان وأنا أجد القوة وأنا شاب وأجد بان أصوم يا رسول الله أهون علي من ان أخره فيكون ديني أفصوم يا رسول الله أعظم لاجري أو أفطر قال أي ذلك شئت

أن يسفل بها دما ولا يعصدها شجرة في روايات أخر ليس في شيء منها ذكر جزاء ولا غيره والكفارات لا يقاس عليها (ولم يبلغنا ان أحدا حكم عليه بشيء وبئس ما صنع) لا تركاب الحرمة فعليه التوبة (ول مالك في الذي يجهل أو ينسى صيام ثلاثة أيام في الحج أو يعرض فيها فلا يصومها حتى يقدم) ينقض الدال (بلدة قال ليهذان وجد هدايا ولا فليصم ثلاثة أيام في أهله وسبعة بعد ذلك) لان الصيام بكل مكان سواء

«جامع الحج»

(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم والنسائي من طريق يحيى القطان عن مالك حدثني الزهري (عن عيسى بن طهملة) بن عبيد الله القرشي التيمي المدني أبي محمد ثقة فاضل مات سنة مائة وأبوه طهملة أحد العشرة وفي رواية ابن جريج عند مسلم وصالح بن كيسان عند البخاري كلاهما عن ابن شهاب قال حدثني عيسى بن طهملة (عن عبد الله بن عمرو) بن قيس العيني (ابن العاصي) بالبا وحذفها والاثبات أحص وفي رواية ابن جريج حدثني عبد الله وللبخاري عنه ان عبد الله حدثه وكذا في رواية صالح ان عبد الله حدثه (انه قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم) على ناقته كافي رواية صالح عند البخاري ويونس عند مسلم بلفظ على راحلته ومعه عمر عند أحمد والنسائي كلهم عن ابن شهاب فرواية يحيى القطان عن مالك جالس في حجة الوداع فقام رجل يحمل على انه ركب ناقته وجلس عليها (فاناس عني) زاد التيسبي والنسائي بوري وغيرهما في حجة الوداع وفي رواية وقف عند الجرة وأخرى فخطب يوم النحر قال عياض جمع بعضهم بأنه موقف واحد ومعنى خطب أي علم الناس لانها من خطب الحج المشروعة قال ويحتمل ان ذلك في موطنين أحدهما على راحلته عند الجرة ولم يقل في هذا خطب والثاني يوم النحر بعد صلاة الظهر وذلك في وقت الخطبة المشروعة من خطب الحج يعلم الامام فيها الناس ما بقي عليهم من مناسكهم وصب الذنوب وهذا الثاني قال الحافظ فان قيل لا فرق بين الاحتمالين فانه ليس في شيء من طريق حديث ابن عمرو وابن عباس بيان الوقت الذي خطب فيه من النهار قلنا نعم لم يقع التصريح بذلك لكن في رواية ابن عباس ان بعض السائلين قال ربيت بعد ما مسيت فدل على ان القصة كانت بعد الزوال لا طلاق المساء على ما بعده فكان السائل علم ان السنة رمى الجرة فخصي فلما أخرها الى الزوال سأل عنه على ان حديث ابن عمرو ومخرجه واحد لا يعرف الامن طريق الزهري ولا خلاف فيه بين أصحابه غاية ان بعضهم ذكر ما لم يذكره الا تخروا اجتماع من مرويه ومروى ابن عباس ان ذلك كان يوم النحر بعد الزوال وهو على راحلته يخطب عند الجرة فاذا تقرر ذلك تعين انها الخطبة المشروعة لتعلم بقية المناسك فليس قوله خطب مجازا عن مجرد التعليم بل هي حقيقة ولا يلزم من وقوعه عند الجرة ان يكون حينئذ ما دافى البخاري وغيره عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات فذكر خطبته فلعل ذلك وقع بعد ان أقاض ورجع الى منى انتهى وقال الابي ترجم البخاري القتيبي على الدابة عند الجرة فهو يدل على انها لم تكن خطبة (واناس يسألونه) وفي رواية فجعلوا يسألونه وأخرى فطفق ناس يسألونه (بخاء رجل) قال الحافظ لم أقف على اسمه بعد البحث الشديد ولا على اسم أحد ممن سأل في هذه القصة وكافوا جماعة لكن في حديث اسامة بن مريث عند الطحاوي وغيره كان الاعراب يسألونه فكان هذا هو السبب في عدم ضبط اسمائهم (فقال له يا رسول الله لم أشعر) بضم العين أي أظن يقال شعرت بالشئ شعورا اذا ظننت له وقيل الشعور العلم ولم يفسح في رواية مالك بقية على الشعور وبينه يونس عند مسلم بلفظ لم أشعر ان الرمي قبل الحلق (فخلفت) شعرا أمي (قبل ان أحمر) وفي رواية قبل ان أذبح والقاء سيدي جعل الحلق مسيحا عن عدم الشعور كانه يعتذر لتقصيره (فقال رسول الله

ياحزة • حدثنا مسدد ثنا

أبو عوانة عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة حتى بلغ عسفان ثم دعا بانه فرفعه إلى فيه ليريه الناس وذلك في رمضان فكان ابن عباس يقول قد صام النبي صلى الله عليه وسلم وأفطر في شهر صام ومن شاء أفطر • حدثنا أحمد بن يونس ثنا زائدة عن حميد الطويل عن أنس قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فصام بعضهم وأفطر بعضهم فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم • حدثنا أحمد بن صالح ووهب بن بيان المعنى قال ثنا ابن وهب حدثني معاوية عن ربيعة بن زيد أنه حدثه عن قرعة قال أنبت أبا سعيد الخدري وهو يفتي الناس وهم مكبون عليه فانتظرت خلوته فلما خلا سألته عن صيام رمضان في السفر فقال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان عام الفتح فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ونصوم حتى بلغ منزلاً من المنازل فقال انكم قد دفنتم من عدوكم والفطر أقوى لكم فأصبحنا من الصائم ومننا المفطر قال ثم مرنا فزنا منزلاً فقال انكم تصبغون عدوكم والفطر أقوى لكم فأفطروا فكانت عزيمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو سعيد ثم قال لقد رأيتني أصوم مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك وبعد ذلك

((باب اختيار الفطر))

• حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا

صلى الله عليه وسلم (المخرج) وفي رواية (ولا حرج) قال صياض ليس أمر بالعادة وإنما هو إباحة لما فعل لأنه سأل عن أمر فرغ منه فالمعنى أفعّل ذلك متى شئت وفي المخرج بين في رفع القديّة عن العامد والساهي وفي رفع الإثم عن الساهي وأما العامد فالأصل أن تارك السنة عمداً لا يأتى إلا أن يتهاون فيها ثم للتهاون لا للترك (ثم جاء آخر فقال يا رسول الله لم أشعر) أظن أو أعلم زاد يونس أن الرمي قبل التحر (فتحرّت) الهدي (قبل أن أرمي) الجرة (قال أرم ولا حرج) أي لا ضيق عليك في ذلك زاد في رواية ابن جريج في الصحيحين وأشباه ذلك وفي رواية محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن مسدد وقال آخر أفضت إلى البيت قبل أن أرمي قال أرم ولا حرج وفي رواية معمر عند أحمد زيادة الحلق قبل الرمي فحصل ما في حديث عبد الله بن عمر والسؤال عن أربعة أشياء الحلق قبل الذبح والتحرق قبل الرمي والحلق قبل الرمي والأفاضة قبل الرمي والأوليان في حديث ابن عباس أيضاً في الصحيحين ولله أدلة على من حديثه أيضاً السؤال عن الحلق قبل الرمي وكذا في حديث جابر وأبي سعيد عند الطحاوي وفي حديث علي عند أحمد السؤال عن الأفاضة قبل الحلق وفي حديثه عند الطحاوي السؤال عن الرمي والأفاضة معاً قبل الحلق وفي حديث جابر عند ابن حبان وغيره السؤال عن الأفاضة قبل الذبح وفي حديث أسامة بن شريك السؤال عن السعي قبل الطواف وهو محمول على من سعى بعد طواف القدوم ثم طواف الأفاضة فإنه يصدق عليه أنه سعى قبل الطواف أي الركن فهذا ما تحرم من مجموع الأحاديث وبقي عدة صور لم يذكرها الرواة أما اختصارها أو إتمامها لم تقع وبلغت بالتقسيم أربعة وعشرين صورة منها صورة الترتيب المتفق عليها وهي رمي جرة العقبة ثم تحرّك الهدي أو ذبحه ثم الحلق أو التقصير ثم طواف الأفاضة وفي الصحيحين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى منى فأتى الجرة فرماها ثم أتى منزله يعني فحرق وقال للعائق جزوا لابي داود روى ثم تحرّك حلق أجمع العلماء على مطلوبية هذا الترتيب إلا أن ابن الجهم استثنى انفارص فقال لا يحلق حتى يطوف ك أنه لاحظ أنه في عمل العمرة والعمرّة يتأخر فيها الحلق عن الطواف ورد عليه النووي وأجمع العلماء على الإجزاء في التقديم والتأخير إلا أنهم اختلفوا في الدم فأوجبوه مالك في تقديم الأفاضة على الرمي لأنه لم يقع في روايته حديث الباب ولا يلزم زيادة غيره لأنه أثبت الناس في ابن شهاب وأوجب القديّة في تقديم الحلق على الرمي لو قومه قبل شيء من التحلل وذهب أبو حنيفة إلى أن الترتيب واجب وعليه الدم في كل المخالفة وتأول لأحرج على نفي الإثم لأنه فعل على الجهل لا القصد فاسقط المخرج وعذرهم لعدم العلم بدليل قول السائل لم أشعر وذهب الجمهور والشافعي وأحمد في رواية إلى الجواز وعدم وجوب الدم في شيء لعموم قوله (قال) عبد الله بن عمر (فما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية يومئذ (عن شيء) قدم ولا آخر إلا قال أفعّل ولا حرج) عليه لأنه ظاهر في نفي الإثم والفدية والدم لأن اسم الضيق يشمل ذلك قال الطحاوي لكن يحتمل أنه لا إثم في ذلك الفعل إن كان ناسياً أو جاهلاً أي كالتائبين قال وأما من تعمد المخالفة فيجب عليه الفدية وتعقب بان وجوبها يحتاج إلى دليل ولو وجبت لبيته صلى الله عليه وسلم حينئذ ذوقت الحاجة فلا يجوز تأخيرها قال الطبري ولم يسقط النبي صلى الله عليه وسلم المخرج الا وقد أجزأ الفعل إذ لو لم يجوز لا إعادة لأن الجهل والنسيان لا يضمان الحكيم اللازم في الحج كالوتر الرمي ونحوه فلا بد أن يتركه جاهلاً أو ناسياً لكن تجب عليه الإعادة قال والحبس ممن يحمل قوله ولا حرج على نفي الإثم فقط ثم يخص ذلك ببعض الأمور دون بعض فإن كان الترتيب واجباً يجب بتركه دم فليكن في الجميع والأفاضة تخصيص بعض دون بعض مع عدم الشارع للجميع بنفي المخرج كذا قال وجوابه أن مالكاً يخص من العموم تقديم الحلق على الرمي فأوجب فيه القديّة لعلة أخرى وهي القاء التفت قبل فعل شيء من التحلل وقد أوجب الله ورسوله

شعبة عن محمد بن عبد الرحمن يعني
ابن سعاد بن زرار عن محمد بن
عمر بن حسن عن جابر بن عبد الله
ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم
رأى رجلاً يظلل عليه والزحام
عليه فقال ليس من البر الصيام
في السفر * حدثنا شيكان بن
فروخ ثنا أبو هلال الراسبي
ثنا ابن سودة القشيري عن
أنس بن مالك رجل من بني عبد الله
ابن كعب أخوة بني قشير قال
أغار علينا خيـل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانهيت أو
فاطلقت إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يأكل فقال
اجلس فأصـب من طعامنا هذا
فقلت اني صائم قال اجلس أحدثك
عن الصلاة وعن الصيام ان الله
تعالى وضع شطر الصلاة أو نصف
الصلاة والصوم عن المسافرين
وعن المريض أو الحلي والله قد
قاله ما جعلاً أو أحدهما قال
قلهفت نفسي أن لا أكون
أكلت من طعام رسول الله صلى
الله عليه وسلم

«باب في اختيار الصيام»

* حدثنا مؤمل بن الفضل ثنا
الوليد ثنا سعيد بن عبد العزيز
حدثني اسمعيل بن عبيد الله
حدثني أم الدرداء عن أبي الدرداء
قال خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بعض غزواته في حر
شديد حتى ان أحدنا ليضع يده
على رأسه أو كفه على رأسه من
شدة الحر ما فينا صائم الا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله
ابن رواحة * حدثنا حامد بن
يحيى ثنا هاشم بن القاسم ح
وثنا عقبه بن مكرم ثنا أبو قتيبة

الفدية على المريض أو من برأسه أذى اذا حلق قبل محل الحلق مع جواز ذلك له الضرورة فكيف
بالجاهل والناسي وخص منه أيضاً تقديم الافاضة على الرمي للتلايكون وسيلة الى النساء والصيد
قبل الرمي ولانه خلاف الواقع منه صلى الله عليه وسلم وقد قال خذوا عني مناسككم ولم يثبت عنده
زيادة ذلك في حديث الباب فلا يلزمه زيادة غيره وهو أثبت الناس في ابن شهاب ومحل قبول زيادة
الثقة ما لم يكن من لم يرزها أوثق منه وابن أبي حفصة الذي روى ذلك عن ابن شهاب وان كان
صدوقاً وروى له الشياخ لكنه يخطئ بل ضعفه النسائي واختلف قول ابن معين في تضعيفه وكان
يحيى بن سعيد يتكلم فيه وقال أحمد في رواية ان كان ناسياً أو جاهلاً فلا شيء عليه وان كان عالماً
فلا قوله لم أشعر وأجيب بأن الترتيب لو وجب لما سقط بالسهم كالترتيب بين السعي والطواف اذ لو
سعى قبله وجبت إعادة السعي لكن قال ابن دقيق العيد ما قاله أحمد قوي لان الدليل دل على
وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم في الحج اقله خذوا عني مناسككم وهذه الاحاديث المرخصة
قد قوت بقول السائل لم أشعر فيقتصر الحكم بهذه الحالة وتبقى حالة العمد على اصل وجوب
الاتباع في الحج وأيضاً الحكم اذا رتب على وصف يمكن انه معتبر لم يجر طرده ولا شك ان عدم
الشعور وصف مناسب لعدم المواخذة وقد عاق به الحكم فلا يمكن طرده بالحق العمد به اذ لا يساويه
والتمسك بقوله فاستل الخ لاشعاره بأن الترتيب مطلقاً غير مراعى جوابه ان هذا الاخبار من
الراوي يتعلق بما وقع السؤال عنه وهو مطلق بالنسبة الى حالة السائل والمطلق لا يدل على أحد
الخاصين فلا يقي فيه حجة في حالة العمد انتهى وفيه وجوب اتباع أفعاله صلى الله عليه وسلم لان
الذين خالفوه لما علموا سألوا عن حكم ذلك وجواب سؤال العالم واقفاً ركبوا ولا يعارضه ما روى
عن مالك من كراهته ذكر العلم والحديث في الطريق لان الوقوف يعني لا بعد من الطرق لانه موقف
عبادة وذكر وقت حاجة الى التعلم خوف الفوات اما بالزمان أو المكان وأخرجه البخاري في العلم
عن اسمعيل وهنا عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى الثلاثة عن مالك ونابعه جماعة عن ابن
شهاب به في الصحيحين وغيرهما (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان اذا قفل) يقاف ثم فابرتة رجوع ومعناه (من غزواً وحج أو عمرة بكبر) الله تعالى (على كل
شرف) بفتح المعجمة والراء ثم فاه أي مكان عال (من الأرض) ولمسلم من رواية عبيد الله عن نافع اذا
أرقى على ثنية أو وفد كبراً أي ارتفع على ثنية بمثابة فتون قضية هي العقبة وفد بفتح الفاء من
بعد كل دال مهمة الاشهر انه المكان المرتفع وقيل الأرض المستوية وقيل الفلاة الخالية من
شجر وغيره وقيل غليظ الاودية ذات الحصى (ثلاث تكبيرات) قال الطيبي وجه التكبير على
الاماكن العالية هو تدب الذكراً عند تجدد الاحوال والتقلبات وكان صلى الله عليه وسلم يراعى
ذلك في الزمان والمكان وقال الحافظ الزين العراقي مناسسته ان الاستعلاء محبوب للنفس وفيه
ظهور وغلبة فينبغي للملبس به ان يذكر عنده ان الله أكبر من كل شيء ويكرز ذلك ويستعطر
منه المريد (ثم يقول لا اله الا الله) بالرفع على الخبرية بلا أو على البدلية من الضمير المستتر في الخبر
المقدر أو من اسم لا باعتبار محله قبل دخولها (وحده) حال أي منفرداً (لا شريك له) عقلاً
لا سبحانه وتعالى والهمك الواحد في آيات أخر وهو توكيد لوحده لان المنتصف بها لا شريك له (له
الملك) بضم الميم السلطان والقُدرة وأصناف المخلوقات (وله الحمد) زاد في رواية للطبراني يحيى
وعيت وهو حي لا يموت بيده الخير (وهو على كل شيء قدير) قال الحافظ يحتمل انه كان يأتي به هذا
الذكر عقب التكبير على المكان المرتفع ويحتمل انه يكمل الذكر مطلقاً ثم يأتي بالسيح اذا هبط
قال القرطبي وفي تعقيب التكبير بالتمليل اشارة الى انه المنفرد بايجاد جميع الموجودات وانه
المعبود في جميع الاماكن (أيون) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي نحن أيون جمع أي بوز واجمع

المعنى قال ثنا عبد الصمد بن حبيب
ابن عبد الله الأزدي حدثني
حبيب بن عبد الله قال سمعت سنان
ابن سلمة بن المحبق الهذلي يحدث
عن أبيه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من كانت له حولة
ياؤى إلى سبع فليهم رمضان
حيث أدركه * حدثنا نصر بن
المهاجر ثنا عبد الصمد بن الوارث
ثنا عبد الصمد بن حبيب قال
حدثني أبي عن سنان بن سلمة عن
سلمة بن المحبق قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أدركه
رمضان في السفر فذكر معناه

((باب متى يفطر المسافر

إذا خرج))

* حدثنا عبد الله بن عمر حدثني
عبد الله بن يزيد ح وثنا جعفر
ابن مسافر ثنا عبد الله بن يحيى
المعنى قال حدثني سعيد بن أيوب
وزاد جعفر واليبت حدثني يزيد بن
أبي حبيب أن كليب بن زهمل
الحضرمي أخبره عن عبيد قال
جعفر بن جبر قال كنت مع أبي
بصرة لفقاري صاحب النسي
صلى الله عليه وسلم في فينة من
القسطاط في رمضان فرفع ثم قرب
غداؤا وقال جعفر في حديثه فلم
يجاوز البيوت حتى دعا بالسفرة
قال اقرب قلت ألسن ترى البيوت
قال أبو بصرة أرغب عن سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
جعفر في حديثه فأكل

((باب مسيرة ما يفطر فيه))

* حدثنا عيسى بن جاد أنا الليث
يعنى ابن سعد عن يزيد بن أبي
حبيب عن أبي الخير عن منصور
الكلبي أن دحية بن خليفة خرج من
قرصة من دمشق مرة إلى قدر

ومعناه أي راحهون إلى الله وليس المراد الأخبار بمحض الرجوع فانه تحصل الحاصل بل الرجوع
في حالة مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالوصاف المذكورة (تأبون)
من التوبة وهي الرجوع عما هو مذموم تسرع إلى ما هو محمود تسرعاً وفيه إشارة إلى التقصير في
العبادة وقوله صلى الله عليه وسلم تواضعوا وتعلبوا لأمته أو المراد أمته وقد تستعمل التوبة لارادة
الاستمرار على الطاعة فيكون المراد أن لا يقع منهم ذنب (عابدون ساجدون لربنا حامدون) كلها
رفع بقدر ينحرف وقوله لربنا متعلق بساجدون أو بسائر الصفات على طريق التنازع (صدق
الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه بقوله وعدكم الله مغانم كثيرة وقوله تعالى وعد الله الذين
آمنوا منهم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض الآية وهذا في سفر الغزو ومناسبة للجمع
والعمرة قوله لا تدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمين (ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم
(وهزم الأحزاب وحده) من غير فعل أحد من الأديمين ولا سبب من جهنهم وهذا معنى الحقيقة
فإن العبد وقع له خلق له بالكل منه واليه ولو شاء أن يبيد الكفار بلاقئال لفعل وفيه التفويض
إلى الله تعالى فيسلب الأحزاب هنا كفار قريش ومن واقعهم هم الذين تخربوا أي تجمعوا وفي غزوة
الحنديق ونزل فيهم سورة الأحزاب وقيل المراد أعمن من ذلك أي أحزاب الكفار في جميع الأيام
والمواطن قال النووي والمشهور الأول قيل فيه نظر لانه يتوقف على أن هذا الذي ذكرنا شرع من
بعد الحندق وأجيب بأن غزواته صلى الله عليه وسلم التي خرج فيها بنفسه محصورة والمطابق منها
لذلك غزوة الحندق اظاهر قوله تعالى ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين
القتال وقوله قبل ذلك اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ويحاربون جنوداً من زبواها الآية وأصل الحزب
القطعة المجتمعة من الناس فاللام ما جئته أي كل من تحزب من الكفار واما عهدين والمراد من
تقدم وهو الأقرب قال القرطبي ويحتمل أن يكون هذا الخبر بمعنى الدعاء أي اللهم اهزم الأحزاب
والأول أظهر ثم ظاهر الحديث اختصاص ذلك بالغزو والحج والعمرة والجهاد وعلى أنه يشرع قول
ذلك في كل سفر طاعة كصلاة رحم وطلب علم لما يشمل الجميع من أمم الطاعة وإنما اقتصر الصحابي
على الثلاث لا لفحص سفره صلى الله عليه وسلم في أو قبل يتعدى أيضاً إلى السفر المباح لأن المسافر
فيه لا ثواب له فلا يمنع عليه فعل ما يحصل له الثواب وقيل يشرع في سفر المعصية أيضاً لأن
من تكبها أوجب إلى تحصيل الثواب من غيره وتعقب بأن الذي يخصه بسفر الطاعة لا يمنع من
سافر في مباح ولا معصية من الأكثر من ذكر الله وإنما النزاع في خصوص هذا الذي كرفي هذا
الوقت المخصوص فذهب قوم إلى الاختصاص بكونها عبادات مخصوصة شرع لها ذكر مخصوص
فقتض به كالأكثر المأثور عقب الأذان وعقب الصلاة انتهى وفيه جواز الجمع في الدعاء والكلام
بلا تكلف وإنما ينهى عن المتكاف لانه يشغل عن الاخلاص ويقدر في التوبة ورواه البخاري هنا
عن عبد الله بن يوسف وفي الدعوات عن اسمعيل ومسلم من طريق عن الثلاثة عن مالك به
وتابعه عبد الله وأيوب والضمالك عن نافع عن مسلم (مالك عن ابراهيم بن عقبة) بالقاف ابن أبي
عياش الاسدي مولا هم المدي وثقه أحمد وابن معين والنسائي وروى عنه أيضاً السفيان وجاد
ابن زيد وابن المبارك وآخرون وقال ابن عبد البر ثقة حجة أسن من أخيه موسى ومحمد أسن منه
وسمع ابراهيم من أم خالد بنت خالد بن سعيد وهي من المبايعات وزعم ابن معين أنهم مواليهام يتابع
عليه والصواب أنهم موالى آل الزبير كما قال مالك والبخاري وغيرهما في الموطأ فروعاً هذا الحديث
الواحد (عن كريب مولى عبد الله بن عباس) مر سلا عن كثر ورواه الموطأ ووصله الشافعي وابن
وهب ومحمد بن خالد أبو موصعب وعبد الله بن يوسف فزادوا (عن ابن عباس أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم مر بامرأة) ولم ولم وغيره انه صلى الله عليه وسلم لقي ركباً بالروحاء فقال من القوم فقالوا

قرية عسبة من القس طاط وذلك
ثلاثة أميال في رمضان ثم انه
أفطر وأفطر معه ناس وكره
آخرون ان يفطروا فلما رجع الى
قرية قال والله لقد رأيت اليوم
أمرأما كنت أظن اني أراه ان
قوموا غبوا عن هدى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأصحابه يقول
ذلك للذين صاموا ثم قال عند ذلك
اللهم اقضني هذا الدين * حدثنا
مسدد ثنا المعتمر عن عبيد الله
عن نافع ان ابن عمر كان يخرج
الى الغابة فلا يفطر ولا يقصر

(باب من يقول صمت

رمضان كله)

* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
المهلب بن أبي حبيبة ثنا الحسن
عن أبي بكرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يقوان
أحدكم اني صمت رمضان كله فنه
كله فلا أدري أكره التزكية أو
قال لا بد من فومة أو رقة

(باب في صوم العبد)

حدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن
حرب وهذا حديثه قال ثنا
سفيان عن الزهري عن أبي عبيد
قال شهدت العبد مع عمر فبدأ
بالصلاة قبل الخطبة ثم قال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهي عن صيام هذين اليومين
أما يوم الاضحى فتأكلون من
نسككم وأما يوم الفطر ففطركم من
صيامكم * حدثنا موسى بن
إسماعيل ثنا وهيب ثنا عمرو
ابن يحيى عن أبي سعيد الخدري
قال نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن صيام يومين يوم الفطر
ويوم الاضحى وعن إسماعيل
العمري ان يحيى بن الرسل في

المساوي فقالوا من أنت قال رسول الله فرفت اليه امرأة صيدا (وهي في محبتها) بكسر الميم كما جزم
به الجوهري وغيره وحتى في المشرق الكسر والفتح بلا ترجيح شبه الهودج الا انه لا لغة عليها
(فقبل لها هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بضبي صبي) بفتح الصاد المجمة واسكان
الموحدة وفتح العين متنى وهما باطن الساعد (كان معها) ولا يداود ففرغت امرأة فأخذت
بعضد صبي فأخرجته من محبتها وهو بكسر الزاي أي ذعرت خوفا ان يفوتها المصطفى ويتبعه
عليها سؤاله ويحتمل ان الماردا بالفرع هنا الاستغناء والالقاء أي استغاثت به أو بادرت أو قصدته
صلى الله عليه وسلم (قالت ألهذا يح يا رسول الله قال نعم) لمح وزادها على السؤال (ولك أجر)
ترغبها لها قال عياض والاجر لها فيما تتكلفه من أمره في ذلك وتعلمه وتجنبيه ما يجنب المحرم
وقال عمرو كثير من الصبي شاب وتكتب حسنة دون السيئات واختلاف هل هو مخاطب على
وجه التدب أو انما الخطاب الولي بحمله على أدب الشريعة للتمرين وهذا هو الصحيح وعلى هذا
فلا يبعد ان الله سبحانه يدبر للصبي ثواب ما عمل قال النووي والصبي الذي يحرم عنه الولي الصحيح
عندنا انه الولي الذي له النظر في ماله من أب أو جد أو وصي أو مقدم قاض أو ناظر ولا يصح احرام
الام عنه الا ان تكون وصية أو مقدمة من القاضي وقيل يصح احرامها واحرام العصبه وان
لم يكن لهم نظري في المال نفسه الابي وأقره وهو مقضي مذهب مالك رحمه الله قال الشيخ ولي الدين
لا يصح الاستدلال بهذا الحديث على صحة الاحرام عنه مطلقا لاحتمال ان هذا الصبي كان ميمرا
فاحرم هو عن نفسه وعلى تقدير انه لم يميز فله له وليا أحرم عنه وعلى تقدير انها التي أسمرت فلعلمها
ولية مال وفيه المبادرة الى استفتاء العلماء والاخذ عنهم قبل فواتهم وجواز ركوب الحففة والحمل
وان كان الافضل الركوب على القتب في حق من أطاؤه لكن الظاهر ان الحمل في حق المرأة أولى
لانه استلها وفيه مشروعية الحج بالصغار وبه قال الأئمة قال ابن عبد البر وعليه جمهور العلماء في كل
قرن وقالت طائفة لا يحج بهم وهو قول لا يشغل به ولا يعرج عليه وقال عياض لا خلاف بين العلماء
في جواز الحج بالصبيان وانما منعه طائفة من أهل البدع لا يلتفت اليهم بل هو مردود بفعل النبي
صلى الله عليه وسلم وأصحابه واجماع الامة وفيه انعقاد للصبي وصحته ووقوعه فلا والله مثاب
عليه فيجنب ما يجنبه الكبير مما يجنبه الاحرام ويلزمه من الفدية والهدى ما يلزمه وبه قال الأئمة
الثلاثة والجمهور وقال أبو حنيفة لا ينبغي له ان يجنب من ذلك يفعل للتمرين ليفعله اذا بلغ قال
المازري وغيره والحديث حجة للجمهور وتأوله الحنفية على انه انما يفعل به ذلك للتمرين واحتمال
ان الصبي كان بالغالا يصح اذا فائدة لقولها ألهذا يح على انه في بعض طرق الحديث صرح بأنه صغير
ويدل عليه رفعه الى اذ لا يرفع الكبير ويدل له أيضا فأخذت بضبي صبي وهي في محنة وفي رواية
فأخرجته من محبتها قال عياض وأجمعوا على انه لا يجوز به اذا بلغ عن حجة الفرض الا فرقة شذت
فقاتل يجوز به لم يلتفت العلماء الى قولها وحتى ابن عبد البر عن داود في المملوك البالغ اذا حج قبل
عنه يجوز به عن حجة الاسلام دون الصبي وفرق بخطاب المملوك عنده به والصبي غير مخاطب
وجهور العلماء على ان العبد لا يخاطب بالحج وأنه لا يجوز به عن الفرض كالصبي وهذا الحديث
رواه النسائي من طريق محمد بن خالد بن وهب والطحاوي وغيره من طريق الشافعي وابن عبيد
البر من طريق ابن أبي مصعب الاربعة عن مالك به متصلا تابعه سفيان بن عيينة عند مسلم وأبي
داود والنسائي وغيرهم ولم يختلف عليه في اتصاله وعبد العزيز بن أبي سلمة واسماعيل بن ابراهيم بن
عقبة كلاهما عند اليه في موصولا وأخوه موسى بن عقبة ومحمد بن اسحق رواهما ابن عبد البر
متصلا وسفيان الثوري مرصلا في رواية ابن مهدي عنه عند مسلم وموصولا في رواية أبي نعيم
الفضل بن دكين عنه عند النسائي فأختلف عليه في وصله واصله كما اختلف على مالك في ذلك

• الثوب الواحد وعن الصلاة في

ساعتين بعد الصبح وبعد العصر
 ((باب صيام أيام التشريق))

• حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
 عن مالك عن يزيد بن الهادي عن
 أبي مرة مولى أم هانئ أنه دخل مع
 عبد الله بن عمرو على أبيه عمرو
 ابن العاصي ففقر إليهما طعاما
 فقال كل فقالا في صائم فقال عمرو
 كل فهذه الأيام التي كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا
 بأفطارها وبها نأمن صيامها قال
 مالك روى أيام التشريق • حدثنا
 الحسن بن علي ثنا وهيب ثنا
 موسى بن علي ح وثنا عثمان
 ابن أبي شيبة ثنا وكيع عن موسى
 ابن علي والإخبار في حديث وهب
 قال سمعت أبي أنه سمع عقبة بن عامر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم عرفة ويوم النحر وأيام
 التشريق عيدنا أهل الإسلام
 وهي أيام أكل وشرب

((التهنئة ان يخص يوم

الجمعة بصوم))

• حدثنا مسدد ثنا أبو معاوية
 عن الأعمش عن أبي صالح عن
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا يصوم أحدكم يوم
 الجمعة إلا أن يصوم قبله يوم أو
 بعده

((التهنئة ان يخص يوم

السبت بصوم))

• حدثنا جريد بن مسعدة ثنا
 سفيان بن حبيب ح وثنا يزيد
 ابن قيس من أهل جبلة ثنا
 الوليد جميعا عن ثور بن يزيد عن
 خالد بن معدان عن عبد الله بن
 بسر السلمي عن أخته وقال يزيد
 الصماء ان النبي صلى الله عليه

والظاهر ان كلا من مالك وشيخه ابراهيم حدث به على الوجهين فان الرواية عن كل منهما بالوصول
 والارسال حفاظ ثقات ويقوى ذلك انه اختلف على ابن القاسم فرواه سمعون عنه عن مالك
 مرسلًا ورواه يوسف بن عمرو والحارث بن مسكين عنه عن مالك متصلًا فكانه سمعه من مالك
 بالوجهين وقد أخرجه مسلم بالوجهين من طريق السفياني وكان البخاري ترك تخريجها في صحيحه
 لهذا الاختلاف لكن قال ابن عبد البر من وصل هذا الحديث وأسنده فقوله أولى وأصح والحديث
 صحيح مسند ثابت الاتصال لا يضره نقص من قصر به لان الذين أسنده حفاظ ثقات انتهى
 وسبقه الى ذلك الامام أحمد فصحيح وصله (مالك عن ابراهيم بن أبي عبلة) بفتح المهملة وسكون
 الموحدة واصله شهر بكسر المعجمة ابن يقطان العقيلي ثم الشامي يكنى أبا اسمعيل ثقة تابعي سمع
 أنسا وأبا امامة وواثلة سكن الشام وبها مات سنة اثنين أو إحدى وخمسين ومائة ذلك عنه مر فوعا
 هذا الحديث الواحد (عن طه بن عبيد الله) بضم العين (ابن كزيب) بفتح الكاف وكسر الراء
 واسكان الثعنية وزاى منقوطة الخراعى وثقة أحمد والنسائي يكنى أبا المطرف وهو تابعي مات
 بالشام سنة ثمان عشرة ومائة ووهب من طه أحد العشرة لانه تميمي وأسم جده عثمان وهذا خراعى
 وجده كزيب خديته مرسل وزعم ابن الحذاء انه من الغرائب التي لم يوجد لها اسناد ولا تعلم أحدا
 أسنده من قصوره الشديد فقد وصله الحاكم في المستدرک عن أبي الدرداء (ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ما روي) بابينا للعجول (الشیطان يوما) أى فى يوم (هو فيه أصغر) أى أذل (ولا
 أدحر) باسكان الدال وفتح الحاء وبالراء مهملة أى أبعد عن الخير قال تعالى مدحورا أى مبعدا
 من رجة الله (ولا أحقر) أذل وأهون عند نفسه لانه عند الناس حقير أبدا (ولا أغیظ) أشد
 غیظا محیطا بكبدته ووأشد الحنق (منه فى يوم عرفة وما ذاك الا ما رأى من تنزل الرحمة) أى
 الملائكة النازلين بها على الواقفين بعرفة وهو لعنه الله لا يجب ذلك وليس المراد انه يرى الرحمة
 نفسه اوله رأى الملائكة تبسط أجنحتها بالدعاء للعاج ويحتمل أنه سمع الملائكة تقول غفر لهؤلاء
 أو فهو ذلك فعلم انهم نزلوا بالرحمة رؤيته الملائكة للغيظ لا لاللاكرام قاله أبو عبد الملك البوني
 (وتجاءوا لله عن الذنوب العظام) الكبائر التي زينها لهم لعنه الله وكان يود ان يهلكهم بها
 وانتقامهم منها الى الكفر لانها كما قبل بريد فيضلدوا في العذاب الايم مثله (الا ما رأى يوم بدر) أول
 غزوة وقع فيها القتال وكانت في ثمانية الهجيرة (قيل وما رأى يوم بدر) رسول الله قال أما بالتخفيف
 (انه قد رأى جبريل يرفع) بفتح الياء والزاي المنقوطة وعين مهملة أى يصف (الملائكة) للقتال
 ويمنعهم ان يخرج بعضهم عن بعض فى الصف قال الشاعر

ولا يزع النفس اللوح عن الهوى • من الناس الا وافر العقل كامله

وقيل معناه يكفهم قال ابن حبيب وليس كذلك اذ لو رأى ذلك لاجبه ولكنه رآه يعينهم للقتال
 والمعنى يسمى وازعوا منه قوله تعالى وحشر اسليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون
 أى يحبس أولهم على آخرهم وفيه فضل الحج وشهود عرفة وسعة فضل الله على المذنبين وفي مسلم
 والنسائي وابن ماجه عن عائشة مر فوعا ما من يوم أكثر أن يعتق الله فيه عبدا من النار من يوم
 عرفة وانه ليدفون فيجلى ثم يباهى بهم الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء ولا أحد وصححه ابن حبان
 والحاكم عن أبي هريرة رفعه ان الله يباهى بأهل عرفات أهل السماء فيقول لهم انظروا الى
 عبادى جاؤنى شعنا غبرا وروى ابن خزيمة وابن حبان والبخاري وابن أبي عمير عن جابر رفعه ما من
 يوم أفضل عند الله من يوم عرفة ينزل الله تعالى الى السماء الدنيا فيباهى بأهل الارض أهل السماء
 فيقول انظروا الى عبادى جاؤنى شعنا غبرا ضاحكين جاؤا من كل فج عميق يرجون رحمتى ولم يروا عقابى
 فلم يروهم أكثر عتقا من النار من يوم عرفة زاد البيهقي فتقول الملائكة ان فلانا فيهم وهو مرهق

وسلم قال لا تصوموا يوم السبت
الا فيما افترض عليكم وان لم يجد
أحدكم الايام عنبه أو عود
شجرة فليصغره قال أبو داود هذا
حديث منسوخ

((الخصه في ذلك))

* حدثنا محمد بن كثير ثنا همام
عن قتادة ح وثنا حفص بن عمر
ثنا همام ثنا قتادة عن أبي
أيوب قال حفص العنكي عن
جويرية بنت الحارث ان النبي
صلى الله عليه وسلم دخل عليها
يوم الجمعة وهي صائغة فقال أصمت
أمس قالت لا قال تريدن ان
تصومي غدا قالت لا قال فأطرى
* حدثنا عبد الله بن شعيب
ثنا ابن وهب قال سمعت النبي
يحدث عن ابن شهاب انه كان
اذا ذكر له انه نهي عن صيام يوم
السبت يقول ابن شهاب هذا حديث
جهمي * حدثنا محمد بن الصباح
ابن سفيان ثنا لؤي بن عبد
الاوراحي قال ما زلت له كاتما حتى
رأيت ان تنشر يعني حديث عبد الله
ابن بسر هذا في صوم يوم السبت
قال أبو داود قال مالك هذا كذب
((باب في صوم الدهر طوعا))

* حدثنا سليمان بن حرب
ومسلم قال ثنا جابر بن زيد عن
غيلان بن جرير عن عبد الله بن
عبد الزمان عن أبي قتادة ان
وجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله كيف تصوم
فغضب رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قوله فلما رأى ذلك عمر قال
رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا
وبمحمد نبينا نعوذ بالله من غضب
الله ومن غضب رسوله فلم يزل عمر
يردها حتى سكن من غضب

فيقول الله عز وجل قد غفرت له (مالك عن زياد بن أبي زياد) مبسرة المدني الثقة العابد (مولي
عبد الله بن عباس) بعتبة ومجبة (ابن أبي ربيعة) القرشي الخزومي الصحابي ابن الصحابي (عن
طلحة بن عبيد الله بن كزير) الخزامي فكافه مفتوحة وأما بضمها ففي عبد شمس من قرش قال ابن
عبد البر لا خلاف عن مالك في إرساله ولا أحفظ هذا الا سند مسند من وجه يخرج به وأحاديث
الفضائل لا تحتاج الى محقق به وقد جاء مسند من حديث علي وابن عمرو ثم أخرج حديث علي من
طريق ابن أبي شيبة وجاء أيضا عن أبي هريرة أخرجه البيهقي هو وحديث ابن عمرو (ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال أفضل الدعاء) مبتدأ خبره (دعاء يوم عرفة) قال الباقى أى أعظمه
ثوابا وأقربه اجابة ويحتمل أن يريد به اليوم ويحتمل أن يريد الحاج خاصة (وأفضل ما قلت أنا
والنبيون من قبلي) ولفظ حديث علي أكثر دعائي ودعاء الانبياء قبلي بعرفة (لا اله الا الله وحده
لا شريك له) زاد في حديث أبي هريرة له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير
وكذا في حديث علي انكن ايس فيه يحيي ويميت قال ابن عبد البر يريد انه أكثر ثوابا ويحتمل أن
يريد أفضل ما دعا به والاول أظهر لانه أورد في تفصيل الاذكار بعضها على بعض والنبيون
يدعون بأفضل الدعاء قال وفيه تفصيل الدعاء بعضها على بعض والايام بعضها على بعض وان ذلك
أفضل الذكرا لانها كلمة الاسلام والتقوى واليه ذهب جماعة وقال آخرون أفضل الحمد لله رب
العالمين لان فيه معنى الشكر وفيه من الاخلاص ما في لا اله الا الله واقترح الله كلامه به وختمه به
وهو آخر دعوى أهل الجنة وروى كل فرقة بما قالت أحاديث كثيرة وساق جملة منها في التمهيد وقدم
الامام هذا الحديث بدنه ومنته في الدعاء وقد مت غنة انه وقع في تجريد الصحاح لرزين بن معاوية
الاندلسي زيادة في أول هذا الحديث هي أفضل الايام يوم عرفة وافق يوم جمعة وهو أفضل من
سبعين جمعة في غير يوم الجمعة وأفضل الدعاء المحفوظ حديث لا أعرف حاله لانه لم يذكره صاحبه
ولامن خرج به بل أدرجه في حديث الموطأ هذا وأبست هذه الزيادة في شيء من الموطآت فان كان
له أصل احتقل أن يريد بالسبعين العديد أو المبالغة في الكثرة وعلى كل حال من مات ثبت المزية انتهى
وفي الهدى لابن القيم ما استفاض على أسنة العوام ان رقة الجمعة تعدل ثنتين وسبعين جمعة
فباطل لا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة والتابعين انتهى
(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري له في الموطأ مرفوعا
مائة واحد وثلاثون حديثا منها (عن أنس بن مالك) الانصاري خمسة أحاديث هذا ثنائها (ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح) في رمضان سنة ثمان (وعلى رأسه المغفر)
بكسر الميم وسكون الغين المججمة وقض الفاء ثم راء قال صاحب المحكم ما يجعل من فضل درع الحديد
على الرأس مثل القلنسوة وقال في التمهيد ما غطى الرأس من السلاح كالبيضة وشبهها من حديد
كان أو غيره وقد زاد بشر بن عمر عن مالك من حديثه ولا أعلم أحد اذكره غيره وله له أراد في
الموطأ والافقه رواه خارجة عشرة عن مالك كذلك أخرجه الدارقطني ومسلم وأحمد وأصحاب
الاسنن عن جابر دخل صلى الله عليه وسلم يوم قفع مكة وعليه عمامة سوداء بغير احرام ورواه
ابن عبد البر من طريق مالك عن أبي الزبير عن جابر وقال انه غريب عن مالك ولا معارضة بينه
وبين حديث أنس لا والله ان ان المغفر فوق العمامة انتهى أى وهى تحته وقاية لرأسه من
صد الحديد قال غيره أو كانت العمامة السوداء ملفوفة فوق المغفر إشارة للسود ووثبات دينه
وانه لا يغبر وجمع عياض باحتمال ان يكون أول دخوله كان على رأسه المغفر ثم أزاله ولبس
العمامة بعد ذلك فحكى كل من أنس وجابر ما رآه ويؤيده ان في حديث عمرو بن حريث انه صلى
الله عليه وسلم خطب الناس وعليه عمامة سوداء رواه مسلم وكانت الخطبة عند باب الكعبة

ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله كيف يصوم
 الدهركه قال لا تصوم ولا أفطر قال
 مسدد لم يصم ولم يفطر أو ما صام
 ولا أفطر شأن غيلان قال يا رسول
 الله كيف يصوم يومين ويفطر
 يوما قال أو يطبق ذلك أحد قال
 يا رسول الله فكيف يصوم يوما
 ويفطر يوما قال ذلك صوم داود قال
 يا رسول الله فكيف يصوم يوما
 ويفطر يومين قال ودوت ابي
 طوقت ذلك ثم قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثلاث من كل
 شهر ورمضان الى رمضان فهذا
 صيام الدهركه وصيام عرفة ابي
 احتسب على الله ان يكفر السنة
 التي قبله والسنة التي بعده وصوم
 يوم عاشوراء ابي احتسب على الله
 ان يكفر السنة التي قبله حدثنا
 موسى بن اسمعيل ثنا مهدي
 ثنا غيلان عن عبد الله بن معبد
 الزماني عن ابي قتادة بهذا
 الحديث زاد قال يا رسول الله
 أو أبت صوم يوم الاثنين والخميس
 قال فيه ولدت وفيه أنزل على
 القرآن • حدثنا الحسن بن
 علي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر
 عن الزهري عن المسيب وأبي
 سلمة عن عبيد الله بن عمرو بن
 العاص قال يقبض رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال ألم أحدث
 انك تهول لأقوم من الليل ولا صوم
 النهار قال أحسبه قال نعم يا رسول
 الله قد قلت ذلك قال نعم ومن صم
 وأفطر صوم من كل شهر ثلاثة أيام
 وذلك مثل صيام الدهركه قال قلت
 يا رسول الله اني أطيع أفضل من
 ذلك قال نعم يوما وأفطر يومين قال
 قلت اني أطيع أفضل من ذلك

وذلك بعد شام الدخول فزعم الحاصص في الاكليل تعارض الحديثين متعقب لانه انما يتحقق
 المتعارض اذا لم يمكن الجمع وقد أمكن هنا ثلاث وجوه حسان (فما ترجمه) أي المغفر (جاءه رجل)
 قال الحافظ لم يسم وكان مراده في رواية والا فقد جزم القاهني في شرح العزيمة والكرمان بأنه
 أبو رزة وكذا ذكره ابن طاهر وغيره وقبل سعيد بن حريث (فقال له يا رسول الله ابن خطل) يقع
 الخاء المحجمة والطاء المهملة ولا م اسم عبد الغزي فلما أسلم معاه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله
 ومن قال اسمه هلال التمس عليه بأخيه يسمى بذلك وهو أحد من أهل دومة يوم الفتح وقال
 لا أو منهم في حل ولا حرم (متعلق باستار الكعبة) وذلك كذا كرا الواقدي انه خرج الى الخدمة
 ليقاتل على فرس وبه قناة فلما رأى خيل الله القنات دخلت وحب حتى مالت فسقط من الرعدة
 فرجع حتى انتهى الى الكعبة فنزل عن فرسه وطرح سلاحه ودخل تحت أستارها فأخذ رجل من
 بني كعب سلاحه وفرسه فاستوى عليه وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك (فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اقتلوه) زاد الوليد بن مسلم عن مالك فقتل أخرجه ابن طائفة وصححه ابن حبان
 وأخرج عمر بن شبة في كتاب مكة عن السائب بن زيد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 استخرج من تحت أستار الكعبة ابن خطل فضربت عنقه حذرا بين زمزم ومقام إبراهيم وقال
 لا يقتل قرشي بعد هذا أصبروا حاله ثقات الا ان في أبي معشر مقالا واختلف هل قاله سعيد بن حريث
 أو عمار بن ياسر أو سعيد بن أبي وقاص أو سعيد بن زيد أو أبو رزة فشرح الموحدة واسكان الزاوي
 منقوطة مفتوحة الاسمي وهو أصح ما جاء في تعيين قاتله ووجهه الواقدي وجزم به البلاذري وغيره
 وتحمل شبه الروايات المتألفة له على انهم ابتدوا قتله فكان المباح منهم أبو رزة وجزم ابن هشام
 في تهذيب الحيرة بابي سعيد بن حريث وأبو رزة اشتركا في قتله قال ابن معني وغيره وانما أمر بقتل
 ابن خطل لانه أسلم فعنه صلى الله عليه وسلم مصداق ما بعث معه رجلا من الانصار وكان معه مول
 مسلم فذمه فقتل منزلا فأمر المولى ان يذبح ويتأوى يصنع له طعاما ثم فاسيقظ ولم يصنع له شيئا
 فقتله ثم أودع مولى مكة واتخذ قبتين فغلبا به بهجاء النبي صلى الله عليه وسلم (قال مالك) جوابا
 عن كون المغفر على رأسه (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ) أي يوم قمع مكة (محرما)
 اذ لم يروا أحدا نه تحلل يومئذ من احرامه وظاهره الجرم بذلك ولا ينافيه قوله (والله أعلم) لانها
 للتبرك والتقوية ووقع في البخاري عن يحيى بن زكريا عن مالك ولم يكن في البخاري والله أعلم يومئذ محرما
 وقد رواه عبد الرحمن بن مهدي عن مالك جزمه عند الدارقطني باسقاط في البخاري والله أعلم وصرح
 جابر بما جزم به مالك أو طنه فقال بغير احرام كافى مسلم وغيره ودخلها بلا احرام من الخصاص
 النبوي عند الجهور وخالف ابن شهاب فأجاز ذلك لغيره قال أبو عمر لا أعلم من تابعه على ذلك الا
 الحسن البصري وروى عن الشافعي والمشهور عنه انها لا تدخل الا باحرام وان دخلها أساء ولا شيء
 عليه عند معمر بن مالك وجاعة وقال أبو حنيفة وأصحابه عليه حجة أو عجرة وفيه ان الحرم لا يجبر
 من وجب عليه القتل وقال أبو حنيفة لا يجوزونأول الحديث على انه كان في الساعة التي أبطله
 القتل بها وأجيب بانه انما أجمعت له ساعة الدخول حتى استولى عليها وقتل ابن خطل بعد ذلك
 وتعقب بان الساعة ما بين أول النهار ودخول وقت العصر كافى فيسند أحد وقتل ابن خطل كان قبل
 ذلك قطعا لقوله فلما ترجم المغفر وذلك عند استقراره بمكة فلا يمتنع هذا الجواب وهذا الحديث رواه
 البخاري عن عبد الله بن يوسف وفي الجهاد عن اسمعيل وفي البخاري عن يحيى بن زكريا فضع اتفاق
 والزاوي والعين المهملة وفي اللباس عن أبي الوليد هشام بن عبد الملك ومسلم عن القعني ويحيى بن
 يحيى وقيته بن سعيد السبعة عن مالك به قال ابن عبد البر حديث انفرد به مالك لا يحفظ عن غيره ولم
 يروه أحد عن الزهري سواء من طريق صحيح وقدرى عن ابن أخي ابن شهاب عن حم ولا يكاد

قال فصح يوموا فطر يوموا هو اعدل
الصيام وهو صيام داود قلت اني
اطبق افضل من ذلك فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا افضل
من ذلك

((في صوم اشهر الحرم))

* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حامد عن سعيد الجري عن أبي
السيل عن مجيبة الباهلية عن
أبيها أو عمها أنه أتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم انطلق فأتاه بعد
سنة وقد تغيرت حالته وهيبته فقال
يا رسول الله أمتعرفني قال ومن
أنت قال أنا الباهلي الذي جئتك
عام الاول قال فما غيرك وقد كنت
حسن الهيئة قال ما كنت طعما
الابليل منذ قارقت فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم عذبت
نفسك ثم قال صم شهر الصبر ويوما
من كل شهر قال زدني قال في قوة
قال صم يومين قال زدني قال صم
ثلاثة أيام قال زدني قال صم من
الحرم وارك صم من الحرم وارك
صم من الحرم وارك وقاله بأصبعه
الثلاثة فضمها ثم أرسلها

((باب في صوم الحرم))

* حدثنا مسدد وقتيبة بن سعيد
قالا ثنا أبو عوانة عن أبي بشر
عن جدي بن عبد الرحمن عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أفضل الصيام بعد شهر
رمضان شهر الله المحرم وان
أفضل الصلاة بعد المفروضة صلاة
من الليل لم يقبل قتيبة شهر قال
رمضان * حدثنا إبراهيم بن موسى
ثنا عيسى ثنا عثمان يعني ابن
حكيم قال سألت سعيد بن جبيرة عن
صيام رجب فقال أخبرني ابن
عباس أن رسول الله صلى الله

يصح وروى أيضا من غير هذا الوجه ولا يثبت العلماء بالنقل اسنادا غير اسناد مالك وقد رواه عنه
جماعة من الأئمة يطول ذكرهم من أجلهم ابن جريج وكذا قال ابن الصلاح وغيره ان مالكاً انفرد به
وقد عقبه الحافظ الزين العراقي في نكته بأنه ورد من عدة طرق عن ابن شهاب من رواية ابن أخي
الزهري عند البرازي وأويس عند ابن سعد وابن عدي ومعه مجرد ذكره ابن عدي في الكامل
والاوزاعي ذكره المزني قال وروى ابن مسعود في مجسم شيوخه ان أبا بكر بن العربي قال لا ي
جعفر بن المرحي حين ذكر أنه لا يعرف الا من حديث مالك عن الزهري قد زو به من ثلاثة عشر
طريقا غير طريق مالك فقالوا له أفدنا هذه الفوائد فوجدناهم ولم يخرج لهم شيئا قال الحافظ في نكته
قد استبعد أهل أشيلية قول ابن العربي حتى قال قائلهم

يا أهل حص ومن بها أوصيكم * بالبر والتقوى وصية مشفق
تخذوا عن العربي أسما الدجى * وخذوا الرواية عن امام متق
ان الفتى ذوب اللسان مهذب * ان لم يجد خيرا محصيا يخلق

وعني باهل حص أهل أشيلية قال وقد تتبع طرقه فوجدته كما قال ابن العربي بل أزيد فروينا
من طريق الاربعة الذين ذكرهم شيئا يعني العراقي ورواية معمر بن مجسم أبي بكر بن المقرئ
ورواية الاوزاعي في فوائد عام ومن رواية عفيف بن خالد في مجسم أبي الحسين بن جسيم ويونس
ابن يزيد في الارشاد للخليل ومحمد بن أبي حفصة في رواية مالك الخطيب وسفيان بن عيينة في مسند
أبي يعلى واسامة بن زيد البجلي في الضعفاء لابن حبان وابن أبي ذئب في الحلية لابن نعيم وعبد
الرحمن ومحمد بن عبد العزيز في فوائد أبي محمد عبد الله بن اسحق الخراساني ومحمد بن اسحق في
مسند مالك لابن عدي ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي الموالى في الافراد للداقطنى ويحيى بن كثير
السقاء ذكره أبو محمد جعفر الاندلسي في زيل مصرفي في خروج له وصالح بن أبي الاخضر ذكره
الحافظ أبو ذر الهروي فهو لامة عشر نفسا غير مالك ورواه عن الزهري وروى من طريق يزيد
الرقاشي عن أنس متابع للزهري في فوائد أبي الحسين الموصلي ومن حديث سعد بن أبي
وقاص وأبي برزة الاسلمى وهما في سنن الدارقطنى وعلى بن أبي طالب في المشجعة الكبرى لابن محمد
الجوهري وسعيد بن ربوع والسائب بن يزيد وهما في مسند مالك الحافظ فهدى طرق كثيرة غير
طريق مالك عن الزهري عن أنس فكيف يحل لاحد ان يهتم اماما من أئمة المسلمين يعني ابن
العربي بغير علم ولا اطلاع وذكر نحوه في الفتح وزاد لكن ليس في طرقه شيء على شرط الصحيح
الا طريق مالك وأقرهما طريق ابن أخي الزهري ويدها رواية أبي أويس فيصير قول من قال نفرد
به مالك أي بشرط العصة وقول من قال نوبع أي في الجملة انتهى وهذا الحمل أشار إليه ابن عبد البر
فيما نقلته أولا عنه والله أعلم (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر قبل من مكة) يريد المدينة (حتى
إذا كان بقديد) بضم القاف (جاء خبر من المدينة) بالفتنة كافي رواية عبد الرزاق عن عبيد الله
عن نافع (فرجع فدخل مكة بغير احرام) لقرب الموضوع (مالك عن ابن شهاب مثل ذلك) واخرج به
ابن شهاب والحسن البصري وداود وأتباعه على جواز دخولها بالاحرام وقالوا ان موجب
الاحرام عليه حجج أو حرة لم يوجب الله ولا رسوله ولا اتفق عليه وأبي ذلك الجمهور وقال ابن وهب عن
مالك لست آخذ بقول ابن شهاب وكرهه وقال انما يكون ذلك على مثل ما عمل ابن عمر من القرب الا
رجلا يأتي بالفاكهة من الطائف أو ينقل الحطب يبيعه فلا يرى بذلك بأسا وقال اسمعيل القاضي
كره الاكثر دخولها بالاحرام وخصوا السطابين ومن أشبههم ممن يكثر اختلافه الى مكة ولمن
خرج منها يريد بلده ثم بدله ان يرجع كما صنع ابن عمر وأما من سافر اليها في تجارة أو غيرها فلا
يدخلها الا مجرما لانه يأتي الحرم ويقول كذا ذلك انه لو نذر المشي اليها وجب عليه ان يدخلها مجرما

عليه وسلم كان يصوم حتى نقول
لا يفطرو ولا يفطر حتى نقول لا يصوم
(باب في صوم شعبان)

• حدثنا أحمد بن حنبل ثنا عبد
الرحمن بن مهدي عن معاوية بن
صالح عن عبد الله بن أبي قيس سمع
عائشة تقول كان أحب الشهور
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يصومه شعبان ثم يصله رمضان
• حدثنا محمد بن عثمان الجعفي ثنا
عبيد الله بن عيسى عن مومي عن
هرو بن سلمان عن عبيد الله بن
مسلم القرشي عن أبيه قال سألت
أوسن النبي صلى الله عليه وسلم
عن صيام الدهر فقال إن لاهلك
عليك فقام رمضان والذي يليه
وكل أربعاء وخمس فإذا أتت قد
صمت الدهر

(باب في صوم ستة أيام من شوال)

• حدثنا النخعي ثنا عبد
العزيز بن محمد عن صفوان بن
سليم وسعد بن سعيد عن عمر بن
ثابت الانصاري عن أبي أيوب
صاحب النبي صلى الله عليه وسلم
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
من صام رمضان ثم أتبعه بست
من شوال فكأنما صام الدهر

(باب كيف كان يصوم النبي صلى
الله عليه وسلم)

• حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك
عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد
الله عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم أنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصوم حتى
نقول لا يفطرو ولا يفطر حتى نقول
لا يصوم وملاأت رسول الله صلى
الله عليه وسلم استكمل صيام
شهر رمضان ولم ير منه في

جميع أومرة وما دخلها صلى الله عليه وسلم قط إلا محرما اليوم الفتح (مالك عن محمد بن عمرو) بفتح
العين (ابن حنبل) بمهملتين مفتوحتين بينهما لام ساكنة (الدليل) بكسر الميم والذال وسكون التيمية
المدني (عن محمد بن عمران الانصاري) قال ابن عبد البر لا أعرفه إلا بهذا الحديث (عن أبيه) إن
لم يكن عمران بن حبان الانصاري أو عمران بن سودة فلا أدري من هو (أنه قال عبد الله بن
عبد الله بن عمر) بن الخطاب (وأنا نازل تحت سرحه) بفتح السين والحاء المهملتين بينهما واو
ساكنة شجرة طويلة لها شعب (بطريق مكة فقال ما أنزلت تحت هذه السرحة فقلت أردت
ظلمها فقال هل غير ذلك فقلت لا ما أنزلت) تحتها (الاذك) أراد ظلمها (فقال عبد الله بن عمر قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنت بين الأخشبين من منى) قال ابن وهب أراد بهما
الجبلين اللذين تحت العقبة يعني فوق المسجد والأخشب الجبال وقال اسمعيل الأخشاب يقال
إنهم اسم لجبال مكة ومنى خاصة (ونفخ) بفتح النون (يسد نحو المشرق) قال البوني
أحسب أن ابن عمر ظن أن عمران يعلم الوادي الذي فيه المزدلفة ولذلك ما كرر عليه السؤال
(فإن هنالك وادي يقال له السر) بضم السين وكسرها (به شجرة من تحتها سبعون نبيا) أي ولدوا
تحتها فقطع سرحهم بالضم وهو ما قطعته القابلة من سره الصبي كافي النهاية وغيره فاقول السوطي
أي قطعت سرحهم إذ ولدوا تحتها مجازي السرح لعلقه الجاورة وقال مالك بشر وان تحتها عبا
يسرهم قال ابن حبيب فهو من السرور أي تدنو تحتها واحدا بعدوا أحدها وبذلك به أقول وفيه
التبرك بمواضع النبيين وأخرجهم الناس من طريق ابن القاسم عن مالك به (مالك عن عبد الله
ابن أبي بكر ابن حزم) نسبته إلى جده لشهرته والأفابو بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم بمهملتين وزا
(عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بفتح العين ابن عبيد الله بضمها ابن عبد الله بفتحها ابن أبي مليكة
بضم الميم بالتصغير يقال اسمه زهير التيمي مولى عبد الله بن جدعان أدرك ثلاثين من الصحابة وكان
ثقة فقيها مات سنة سبع عشرة ومائة (أن عمر بن الخطاب مر بامرأة مجذومة) أصابها داء الجدام
يشطع اللحم ويسقطه (وهي تطوف بالبيت فقال لها يا أمه الله لا تؤذي الناس) يرجع الجدام (لو
جلس في بيتك) كان خير لك أولولتني فلا جواب لها (جلس في فريها رجل) لم يسم (بعد ذلك فقال
لها إن الذي قد نال قد مات فأخرجي) لعله جاهل أو رجل سوء أو يكون مختبرا لها قاله أبو عبد الملك
(فقلت ما كنت لأطبعه حيا وأعصيه ميتا) لأنه اغما أمر بحق قال أبو عمر فيه أنه يحال بين المجذوم
ومخالطة الناس لما فيه من الأذى وهو لا يجوز وإذا منع كل الثوم من المسجد وكان رجعا أخرج
إلى البقيع في العهد النبوي فأظنك بالجدام وهو عند بعض الناس بعدى وعند جميعهم يؤذى
والأن عمر للمرأة القول بعد أن أخبرها أنها تؤذى لأنه لم يتقدم إليها ورجمها للبلاء الذي بها وقد
عرف منه أنه كان يعتقد أن شيئا لا بعدى وكان يجالس مع قبيبا الدوسي وبواكله وبشار به ورجعا
وضع فقه على موضع فقه وكان على بيت ماله ولعله علم من عقلها ودونها أنها تكفي بإشارته فلم يخرج إلى
نبيها لم تر إلى أنه لم يخط فراسته فيها فأطاعته حيا وميتا (مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عباس كان
يقول ما بين الركن والباب الملتزم) هكذا رواه ابن وضاح عن يحيى وهو الصواب وفي رواية أنه
عبيد الله ما بين الركن والمقام وهو خطأ لم يتابع عليه فالرواية في الموطأ وغيره والباب وروى عن ابن
عباس مرفوعا ما بين الركن والباب ملتزم من دعا الله عنده من ذي حاجة أو ذي كربة أو ذي غم
فرج عنه قاله ابن عبد البر وفي أبي داود وابن ماجه أن عبد الله بن عمر بن العاصي طاف ثم قال
نعوذ بالله من النار ثم مضى حتى استلم الحجر وقام بين الركن والباب فوضع صدره ووجهه وذراعيه
وكفيه هكذا وبسطهما ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله (مالك عن يحيى بن
سعيد) الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح المهملة والموحدة الثقيلة (أنه معه يذكر أن

شهر أكثر صياماته في شعبان
 حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 حماد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم بعناه زاد كان يصومه
 الا قليلا بل كان يصومه كله

((باب في صوم الاثنين والخميس))
 حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 أبان ثنا يحيى بن عمر بن أبي
 الحكم بن ثوبان عن مولى قدامة
 ابن مظهر عن مولى اسامة بن
 زيد انه انطلق مع اسامة الى وادي
 القرى في طلب مال له فكان يصوم
 يوم الاثنين ويوم الخميس فقال له
 مولاه لم تصوم يوم الاثنين ويوم
 الخميس وانت شيخ كبير فقال ان
 نبي الله صلى الله عليه وسلم كان
 يصوم يوم الاثنين ويوم الخميس
 وسئل عن ذلك فقال ان اعمال
 العباد تعرض يوم الاثنين ويوم
 الخميس قال أبو داود كذا قال هشام
 الدستوائي عن يحيى بن عمر بن
 أبي الحكم

((باب في صوم العشر))

حدثنا مسدد ثنا أبو عوانة
 عن الجريمن الصباح عن هبة بن
 خالد عن امرأته عن بعض أزواج
 النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشوراء
 وثلاثة أيام من كل شهر أول اثنين
 من الشهر والخميس حدثنا عثمان
 ابن أبي شيبة ثنا وكيع ثنا
 الأعمش عن ابن صالح ومجاهد
 ومسلم البطين عن سعد بن جبیر
 عن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من أيام العمل
 الصالح فيها أحب الى الله من هذه
 الأيام يعني أيام العشر قالوا يا رسول

رجلا لم يسم (مر على أبي ذر بالبدعة) بفتح الراء والموحدة والذال المجمة (ولن أبادر سألته ابن زيد
 فقال أردت الحج فقال دل ترعدن) براء ومهملة أي أخرجك (غيره) قال تعالى ونزع يده أي
 أخرجها (فقال لا قال فأنصف العمل) استقبله لغفر ذنبك ومراة انه اذا لم يخرج الالهج وحده كان
 أعظم لاجره (قال الرجل فخرجت حتى قدمت مكة فكنت) بضم الكاف وفتحها أفت (ما شاء الله)
 ان أمكت (ثم اذا أنا بالناس منقصين) أي من زوجين (على رجل) حتى كان بعضهم يقصص بعضها
 بدارا اليه (فضا غطت) بضاد وغيثين مجتمعين وطاء مهملة زاحمت وضايقت (عليه الناس) لان
 أراه (فاذا أنا بالشخ الذي وجدت بالبدعة يعني أبادو قال فلما رأني عرفني فقل هو الذي حدثك)
 قال ابن عبد البر هذا لا يجوز ان يكون مثله رأيا أو غايدا ركن بالتوقيف من النبي صلى الله عليه وسلم
 قال وفيه ان الله رضى من عباده بقصديته مرة في عمر العبد ليحط أو زارة ويغفر ذنوبه ويخرج منها
 كيوم ولدته أمه كما قال في الحديث الآخر من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه
 وقال ابن مسعود من حج بنية صادقة ونفقة طيبة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفيه ما كان عليه
 أبو ذر من الفقه والعلم وقد سئل على عنه فقال وعاء ملئ علما عز الناس عنه وأوكنى عليه فلم
 يخرج شيئا ونظر عمر الى ركب صادقين من الحج فقال لو يعلم الركب ما ينقلبون به من الفضل بعد
 المغفرة لانتكروا ولكن ايسنا نفوا العمل وسئل الثوري حين دفع الناس من عرفته الى المزدلفة
 عن أخيرا الناس صفة وهو يعرض بالقلعة وأهل الفسق فقال أخسر الناس صفة من ظن ان
 الله لا يغفر هؤلاء (مالك انه سأل ابن شهاب عن الاستثناء في الحج) وهو ان يشترط أن يعمل حيث
 أصابه مانع (فقال أو يصنع ذلك أحد أو تترك ذلك) والى عدم جواز ونفعه ذهب مالك وأبو حنيفة
 والأكثرون وكان ابن عمر ينكر الاشتراط في الحج ويقول ليس حسبكم سنة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان حبس أحدكم عن الحج طاف بالبيت بالصفا والمروة ثم يحل من كل شيء حتى يصحح حاما
 فالأفهدى أو يصوم ان لم يجد هديا رواه الشيخان والترمذي وغيرهم وذهب الشافعي وأحمد
 وطائفة الى جوازه ونفعه لحديث الضمير وغيرهما عن عائشة دخل النبي صلى الله عليه وسلم
 على ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب فقالت يا رسول الله اني أريد الحج وأبشاك فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم حجى واشترطى وقول الله هم محلى حيث حبستى وفي الصحيح عن ابن عباس ان
 ان ضباعة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة ثقبلة وانى أريد الحج فأتاها منى قال
 أهل بالحج واشترطى ان محلى حيث تحبستى قال فأدركت وأجاب الاولون بأنها قضيت عين خاصة
 بضباعة اذ لا عموم فيها وتأوله آخرون على ان المراد التحلل بعمره وكذلك جاء مفسرا من رواية
 ابن المسيب انه صلى الله عليه وسلم أمر ضباعة أن يشترط اللهم الحج أردت فان تيسر والا فعمرة
 وعن عروة ان عائشة قالت له هل تشترط اذا حجبت قال ماذا أقول قالت قل اللهم الحج أردت وله
 حديث فان يسره فهو الحج وان حبستى حابس فهو عمرة رواه الشافعي والبيهقي (سئل مالك هل
 يحبس الرجل لدايته من الحرم فقال لا) لقوله صلى الله عليه وسلم لا يضد ثعبره ولا يحتل حلاه
 والحلا ما ليس من النبات وقال صلى الله عليه وسلم الا الاذخر وقبى عليه السنا الحاجة العامة
 اليه فان احتبس فلا جزاء وقال الشافعي عليه القبة ويجوز ان يرعى الا بل في الحرم لانه لا يمكن
 الاحتراز عنه ولو منع منه امتنع السفر في الحرم والمقام فيه لتعذر الاحتراز عنه قاله الباقي

((حج المرأة بغير ذي محرم))

(قال مالك في الضرورة) بفتح الصاد المجمة وضم الراء واسكان الواو وفتح الراء (من النساء التي لم
 تصحح قط) تفسير للضرورة لصرها النفقة وامساكها ويحرم من لم يتزوج ضرورة أيضا لانه صر
 الما في ظهره وتبذل على مذهب الرهبانية ومنه قول النابغة

الله ولا الجهاد في سبيل الله قالوا

الجهاد في سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشئ (باب في فطر العشر)

حدثنا مسدد ثنا أبو عوانة عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت لما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما العشر فط

(باب في صوم عرفة بعرفة)

حدثنا سليمان بن حرب ثنا حوشب بن عقيل عن مهيدي الهجري ثنا عكرمة قال كنا عند أبي هريرة في بيته فحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة حدثنا القعني عن مالك عن أبي النضر عن مجمر مولى عبد الله بن عباس عن أم الفضل بنت الحارث أن ناسا عاروا عندنا يوم عرفة في صوم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت إليه فسلم ابن وهو واقف على بعيره بعرفة فشرب

(باب في صوم يوم عاشوراء)

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يوم عاشوراء يوما يصومه في الجاهلية فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة حمله وأمر بصيامه فلما فرض رمضان كان هو والفريضة وتلك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه حدثنا مسدد ثنا يحيى عن عبد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر قال كان

لو أنما عرضت لأتعط راغب * عبد الله ضرورة متلب

وبكل من هذين فسر حديث أبي داود ومروفا لا ضرورة في الإسلام وثالث وهو أن من قتل في الحرم يقتل ولا يقبل منه أن يقول أن ضرورة ما جعت ولا عرفت حرمة الحرم خلا لما كان أهل الجاهلية يقولون لولئلا الدم هو ضرورة فلا تنجس (أنها أن لم يكن لها ذو محرّم يخرج معها أو كان لها فلم ينقطع أن يخرج معها) لما منع فام به وكذا أن لم يرض (أنها لا تترك فريضة الله عليها في الحج) بقوله والله على الناس حج البيت قد دخل فيه النساء (واتخرج في جماعة النساء) المأمونة للفرض إما التطوع فلا تخرج إلا مع محرم فليس المحرم أو الزوج شرط في وجوب حج الفرض عليها عنده وعند الشافعي أما التطوع فلا تخرج إلا مع أحدهما وعليه وعلى السفر المباح حل حديث الموطأ الآتي في أو آخر كتاب الجامع عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة إلا مع ذي محرم منها زاد في رواية في الصحبين أو زوج وبأنى أن شاء الله بسط الكلام عليه بعون الله تعالى ويدل على حله على ذلك الإجماع على أن المرأة إذا أسلمت بدار الحرب يلزمها الخروج إلى بلاد الإسلام وإن لم يكن معها ذو محرم فكذلك تخرج الفريضة قياسا على الهجرة التي خص بها الحديث بالإجماع وكذا مالك أن يخرج بها ابن زوجها وإن كان ذا محرم منها قال الباقى وجهه ما ثبت للربائب من العداوة وقلة المراجعة والاشفاق والحرص على طيبها لذلك وقال وهذا في حال الانفراد والعدد اليسير أما القوافل العظيمة والطرق العامرة المأمونة فهي مثل البلاد والأمان يحصل لها دون نساء وذي محرم وروى ذلك عن الأوزاعي انتهى ولم يذكر كراهة هذا القيد عملا بطلاق الحديث وهو الراجح

(صيام المتعم)

(مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين أنها كانت تقول الصيام لمن تمتع بالعمرة) أي بسبب فراقه منها محظورات الإحرام (إلى الحج) أي الإحرام به بأن يكون أحرم بها في أشهره (لمن لم يجد هديا) كقَالَ تعالى فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم (ما بين أن يمل بالحج إلى يوم عرفة) لأنه إذا أهل بالحج لزمه الهدى فإن لم يجد جازلة الصوم وقبل الإهلال بالحج لم يلزمه شيء فلم يجزله الصوم قبل الوجوب كما لا يجوز له تخرجه من التمتع حيثئذ (فإن لم يصم صام أيام منى) الثلاثة التي تلي يوم النحر يحتمل أنها تريد أن الصيام قبل يوم النحر أو اللدنة وذلك ما موره أو زاده وقت أداء أو أيام منى وقت قضاء وان صيام ما قبل يوم النحر مباح لكل مرئيد الصوم وصيام أيام منى ممنوعة إلا للضرورة لمن لم يصم قبل ذلك ليكون صومه في حج امتثالا لقوله تعالى فصيام ثلاثة أيام في الحج وبعد منى لا يكون الصوم في الحج وقد قال بعض أصحاب الشافعي أنها قضاء وظاهر المذهب أنها أداء وإن كان الصوم قبلها أفضل كداء الصلاة أول الوقت قاله الباقي (مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر أنه كان يقول في ذلك مثل قول عائشة رضي الله عنها) ومرا فإن تاني النحر وثالثه لا يصومهما إلا للتمتع ورابعه يصومه من فطره وقرى الباقي بأنه لا يتحقق بالحج لأنه قد يقبل قبله ولا يجوز التجيل في اليومين قبله ونظر فيه ابن زرقون بأن الحج لا يمنع الصوم ومعظمه يوم عرفة ويجوز صومه لكل أحد وإنما منع من صيام أيام التشريق لأنها عيسد وحديث أنها أيام أكل وشرب ثم عقب الحج بالجهاد المناسبة أن في كل سفر في طاعة وفي كل مشقة وثواب عظيم فقال

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب الجهاد)

بكسر الجيم أصله المشقة يقال جهدت المشقة وشرا بذل الجهد في قتال الكفار

عاشوراء يومًا صومه في الجاهلية
فلما نزل رمضان قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا يوم من
أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء
تركه * حدثنا زباد بن أيوب ثنا
هشام ثنا أبو بشر عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس قال لما قدم
النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
وجد اليهود يصومون عاشوراء
فسألوا عن ذلك فقالوا هذا اليوم
الذي أظهر الله فيه موسى على
فرعون ونحن نصومه تعظيمًا له
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم نحن أولى بموسى منكم وأمر
بصيامه

(ما روى أن عاشوراء اليوم التاسع)

* حدثنا سليمان بن داود المهرى
ثنا ابن وهب أخبرني يحيى بن
أيوب أن اسمعيل بن أمية
القرشي حدثه أنه سمع أبا عطفان
يقول سمعت عبد الله بن عباس
يقول حين صام النبي صلى الله
عليه وسلم يوم عاشوراء وأمرنا
بصيامه قالوا يا رسول الله أنه يوم
تعظمه اليهود والنصارى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا
كان العام المقبل صمنا يوم التاسع
فلم يأت العام المقبل حتى توفي
رسول الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا مسدد ثنا يحيى بن
ابن سعيد عن معاوية بن غلاب
ح وحدثنا مسدد ثنا اسمعيل
أخبرني حاجب بن عمر جميعا المعنى
عن الحكم بن الأعرج قال أنبت
ابن عباس وهو متوسد وداه في
المسجد الحرام فسأله عن صوم
يوم عاشوراء فقال إذا رأيت هلال
الحرم فاعده فإذا كان يوم التاسع
فأصم صائمًا فقلت كذا كان

ويطلق على مجاهدة النفس بتعلم أمور الدين ثم العمل بها ثم على تعليلها وعلى مجاهدة الشيطان
بمفع ما يأتي به من الشهوات وما يزينه من الشهوات وعلى مجاهدة الفساق باليد ثم اللسان ثم القلب
وأما مجاهدة الكفار فبالسيف والمال واللسان والقلب وشرع بعد الهجرة اتفاقًا وللعلماء قولان
مشهوران هل كان فرض عين أو كفاية وقال الماوردي كان فرض عين على المهاجرين دون غيرهم
ويؤيده وجوب الهجرة قبل الفتح على كل من أسلم إلى المدينة لتصر الاسلام وقال السهيلي كان
عينًا على الأنصار ودون غيرهم ويؤيده ما يعتم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة على أن يؤويه
وينصروه فتخرج من قولهما أنه كان عينًا على الطائفتين كفاية في حق غيرهم ومع ذلك فليس في
حق الطائفتين على التعميم بل في حق الأنصار إذا طرقت المدينة طروق في حق المهاجرين إذا
أريد قتال أحد من الكفار ابتداءً ويؤيده هذا ما وقع في قصته بدروقد كان عينًا في الغزوة التي
يخرج فيها النبي صلى الله عليه وسلم وعلى من عينه ولو لم يخرج وأما بعده ففرض كفاية على المشهور
الأن تَدْعُو الحاجة إليه كان يدهم العدو وتعين الامام وتؤدي الكفاية بفعله في السنة مرة عند
الجهود لأن الجزية بدل عنه وإنما يجب في السنة مرة اتفاقًا فبذلك كذا وكيل يجب كلاً
أمكن وهو قوي قال بعضهم والتحقق أن جهاد الكفار متعين على كل مسلم أبايده وأما بلسانه
وأما بجماله وأما بقلبه

(الترغيب في الجهاد)

(مالك عن أبي الزناد) بكسر الزاي وخفة النون عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن
ابن هرم (عن أبي هريرة) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل المجاهد في سبيل الله زاد
النجاري عن ابن المسيب عن أبي هريرة مرفوعاً والله أعلم بمن يجاهد في سبيله أي بعدد نيته أن
كانت خالصة لأعلاء كلمته فذلك المجاهد في سبيله وإن كان في نيته حب المال والدنيا واكتساب
الذكر فقد أثمر له مع سبيل الله الدنيا (كثل الصائم) نهاره (القائم) ليله للصلاة (الدائم) الذي
لا يفتر (يضم التاء) لا يضعف ولا يشكر (من صلاة ولا صيام) تطوعاً ومن كان كذلك فأجره مستمر
فكذلك المجاهد لا تضعيع ساعة من ساعاته بلا ثواب (حتى يرجع) من جهاده قال تعالى ذلك بأنهم
لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا نصب الاثنتين ومثله بالصائم القائم لأنه محمل لنفسه عن الكل والشرب والنوم
والذات والمجاهد محمل لها على محاربة العدو وحاس لها على من يقاها قال البوني يحتمل أنه ضرب
ذلك مثلاً وإن كان أحد لا يستطيع كونه قائماً مصلياً لا يفتر ولا ولا ثم أراد التكثير
ولمسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله زاد النسائي
من هذا الوجه الخاشع الراكع الساجد قال الباجي أحال ثواب الجهاد على الصائم القائم وإن كنا
لا نعرف مقداره لما قرأنا الشرع من كثرة وعرف من عظمه قال عباس هذا تفخيم عظيم للجهاد لأن
الصيام وغيره مما ذكر من الفضائل قد عدلها كلها بالجهاد حتى صارت جميع حالات المجاهد
وتصرفاته المباحة تعدل أجزائها على الصلاة وغيرها وفيه أن الفضائل لا تدرك بالقياس وإنما
هي أحسن من الله من شاء انتهى ثم لا معارضة بين هذا وبين الخبر المأثور ألا أنبئكم خيراً أعمالكم
إلى أن قال ذكر الله أmaalان المراد الذكر الكامل وهو ما جمعت فيه ذكر اللسان والقلب بالشكر
واستحضار عظمة الرب وهذا لا يعدله شيء وفضل الجهاد وغيره إنما هو بالنسبة إلى ذكر اللسان
المجرد أو باعتبار أحوال المخاطبين كما مر مع مزيد حسن في باب ذكر الله من أواخر الصلاة وقال ابن
دقيق العيبد القياس يقتضي أن الجهاد أفضل الأعمال التي هي وسائل لأن الجهاد وسيلة إلى
اعلان الدين ونشره وإخاد الكفر ودحضه ففضله بحسب فضل ذلك انتهى وأما حديث ابن
عباس مرفوعاً ما العمل في أيام أفضل منها في هذه الأيام يعني أيام عشر ذي الحجة قالوا لا الجهاد

محمد صلى الله عليه وسلم بصوم فقال
كذلك كان محمد صلى الله عليه وسلم

بصوم

﴿باب في فضل صومه﴾

حدثنا محمد بن المنهال ثنا يزيد
ثنا سعيد عن قتادة عن عبد
الرحمن بن مسلمة عن عمه أن أسلم
أنت النبي صلى الله عليه وسلم
فقال صمتم يومكم هذا قالوا لا
فأنتم أبقية يومكم وأقضوه

﴿باب في صوم يوم وفطر يوم﴾

حدثنا أحمد بن حنبل ومحمد بن
عيسى ومسلم والبخاري حديث
أحمد قالوا ثنا سفيان قال سمعت
عمرا قال أخبرني عمرو بن أوس
سهمه من عبد الله بن عمرو قال قال
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
أحب الصيام إلى الله تعالى صيام
داود وأحب الصلاة إلى الله تعالى
صلاة داود كان ينام نصفه
ويقوم ثلثه وينام سدسه وكان
يفطر يوما ويصوم يوما

﴿باب في صوم الثلاث من كل شهر﴾

حدثنا محمد بن كثير ثنا همام
عن أنس أخى محمد عن ابن ملجم
القبلى عن أبيه قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن
نصوم البيض ثلاث عشرة وأربع
عشرة وخمسة عشرة قال وقال هن
كهمة الدهر حدثنا أبو كامل
ثنا أبو داود ثنا شيكان عن عاصم
عن زر عن عبد الله قال كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يصوم بمعنى
من فرة كل شهر ثلاثة أيام

﴿باب من قال الاثنين والخميس﴾

حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حماد عن عاصم بن بهدلة عن سواء
الخراساني عن حفصة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصوم ثلاثة أيام من الشهر

في سبيل الله قال ولا الجهاد فيحصل أى يخص به عموم حديث الباب وأنه مخصوص عن تخرج
قاصدا المخاطرة بنفسه وماله فأصيب (مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله) ومسلم من رواه أبي زرعة عن أبي هريرة تضمن الله
ولبخارى انتسب الله وكلها بمعنى واحد ومحصله تحقيق الوعد المذكور في قوله تعالى إن الله
اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وذلك التحقيق على وجه الفضل منه
سبحانه وتعالى وعبر صلى الله عليه وسلم عن تفضله تعالى بالثواب بلفظ الضمان ونحوه مما جرت
به عادة المخاطبين فيما ظنن به نفوسهم (لمن جاهد في سبيله) الكفار عند الإطلاق ثم عاوان
كانت جميع أعمال البر في سبيله (لا يخرج منه من بينة إلا الجهاد في سبيله) ولا جاهد للناس
برجال ثقات عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يوحى عن ربه قال إني أعبد من
عبادى يخرج مجاهدا في سبيلى ابتغاء مرضاتى فمن رجعته أن أوجعه بما أصاب من أجر
أو غنية الحديث وأخرجه الترمذى وصححه من حديث عبادة يقول الله المجاهد في سبيلى هو على
ضامن أن رجعته رجعته بأجر أو غنية الحديث (وتصديق كلماته) قال النووي أى كلمة
الشهادتين وقيل تصديق كلام الله تعالى في الأخبار بما للمجاهدين من عظيم الثواب قال والمعنى
لا يخرج به المحض الإيمان والاختصاص بالله تعالى (أن يدخله) أن استشهد (الجنة) بلا حساب ولا
عذاب ولا مؤاخذة بذنب فتكون الشهادة مكفرة لذنوبه كفى الحديث الصحيح أو المراد يدخله
الجنة ساعة موته كما ورد أن أرواح الشهداء تسرح في الجنة وقال تعالى أحبا عند ربهم يرزقون
قاله الباقى وتبعه عياض وغيره دفعا لبراد من قال ظاهر الحديث التسوية بين الشهيد والزاجع
سالم إلا أن حصول الأجر يستلزم دخول الجنة ويحصل الجواب أن المراد بدخول الجنة دخول
خاص (أو برده) بالنصب عطفًا على يدخله وفي رواية الألبانى أو برجمه بفتح أوله والنصب (إلى)
مسكنه الذى خرج منه مع ما نال من أجر خالص أن لم يغم شيئا (أو غنية) مع أجر وكأنه سكت
عنه لنقصه بالنسبة إلى الأجر الذى بالأغنية والحامل على التأويل أن ظاهر الحديث أنه إذا
غم لا أجر له وليس مجرد أن القواعد تقتضى أنه عند عدم الغنية أفضل منه وأن أجره عند
وجودها فالحديث صريح في عدم الحرمان لاقى نفي الجمع وقال الكرماني معناه أن المجاهد ما نال
بشهادة أو لا والثانى لا ينقل من أجر أو غنية مع إمكان اجتماعهما فالغنية مائة خلو لا جمع
وأجيب أيضا بأن أو بمعنى الواو وبه جزم ابن عبد البر والقرطبي ووجه التوربشى وقد وقع بالواو
أيضى بن بكير في الموطأ لكن في رواية ابن بكير عن مالك مقال ولم يختلف رواته في أنها بأو وكذا المسلم
عن يحيى عن مقبرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد بالواو لكن رواه جعفر القرياني وجماعة عن
يحيى بأو وللنسائي من طريق سعيد بن المسيب ومن طريق عطاء بن ميناء عن أبي هريرة وأبي داود
بإسناد صحيح عن أبي امامة بالواو قال الحافظان كانت هذه الروايات محفوظة تعين أن أو بمعنى
الواو كما هو مذهب جماعة الكوفيين لكن فيه اشكال صعب لاقتضائه من حيث المعنى وقوع
الضمان بمجموع الأمرين لكل من رجع وقد لا يتفق ذلك فإن كثيرا من القراء يرجع بلاغنية
فما فرقه مدعى أنها بمعنى الواو وقع في ظنهم لأنه يلزم على ظاهرها أن يرجع بغنية ورجع بالأجر
كما يلزم على أنها بمعنى الواو أن كل غازي يجمع له بين الأجر والغنية معا انتهى وهذا الاشكال لا ين
دقيق العبد وأجاب الدماميني بأنه أغاير إذا كان القائل أنها للتقسيم قد فسر المراد بما ذكره هو
من قوله فله الأجر وأتته الغنية الخ وإما أن سكت عنه فلا يتجه الاشكال إذ لا يمكن أن التقدير
أن يرجعه سالما مع أجر وحده أو غنية وأجر كما هو التقسيم بهذا الاعتبار صحيح والاشكال ساقط
مع أنه لو سلم أن القائل بأنها للتقسيم صرح بأن المراد فله الأجر وأتته الغنية وأن حصلت فلا لم

الاستيعاب والتحسيس والالتفات من
الجمعة الأخرى * حدثنا زهير بن
حرب ثنا محمد بن فضيل ثنا
الحسن بن عبيد الله عن هندية
الخراساني عن أمه قالت دخلت
على أم سلمة فسألتها عن الصيام
فقالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يأمرني أن أصوم ثلاثة
أيام من كل شهر أولها الاثنين
والثلاث

((باب من قال لا يبالي من أي

الشهر يصوم))

* حدثنا مسدد ثنا عبد الواثق
حسن يزيد الرشدي عن معاذة قالت
قلت لعائشة أكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصوم من كل
شهر ثلاثة أيام قالت نعم قلت من
أي شهر كان يصوم قالت ما كان
يبالي من أي أيام الشهر كان
يصوم

((باب النبوة في الصيام))

* حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد
الله بن وهب حدثني ابن لهيعة
ويحيى بن أيوب عن عبد الله بن
أبي بكر بن حزم عن ابن شهاب
عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن
حفصة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من لم يجمع الصيام قبل
الفجر فلا صيام له قال أبو داود
رواه الثبت وأصحق بن حازم أيضا
جميعا عن عبد الله بن أبي بكر مثله
وفقه على حفصة معمر بن الزيد
وابن عتيبة ويونس الأيلي كلهم
عن الزهري

((باب في الرخصة في ذلك))

* حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان
ح وثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
وكيع جميعا عن طلحة بن يحيى

يرد الاشكال أيضا لا خيال أن تكثير أجر لتعظيمه ويراد به الأجر الكامل فيكون معنى قوله أن
فأنته الغنية الأجر الكامل وإن حصلت فلا يحصل له هذا الأجر الخصوص وهو الكامل فلا يلزم
انتفاء مطلق الأجر عنه انتهى وقد روي مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاصي عن فروعا من غزاة
تغزو في سبيل الله فيصيبون الغنية إلا تصبوا ثلثي أجرهم من الأثمة ويبقى لهم الثلث فأنتم
يصيبوا غنيمة ثم لهم أجرهم قال الحافظ وهذا يدل على أن الأول وإن الذي يضمن يرجع بأجر
لكنه أنقص من أجر من لم يفتح فتكون الغنية في مقابلة جزء من أجزاء الغزو فإذا قيل أجر الغنائم
بما حصل له من الدنيا ونتمه به بأجر من لم يفتح مع اشتراكها في التعب والمشقة كان أجر من غنم
دون أجر من لم يفتح وهذا موافق لقول خباب في الحديث الصحيح فنام من مات ولم يأكل من أجره شيئا
واستشكل نقص ثواب المجاهد بأخذ الغنية بخلافه للمدلل عليه أكثر الأحاديث واشتهر من
عند النبي صلى الله عليه وسلم يحمل الغنيمة وجعلها من فضائل أمتهم فلو نقصت الأجر ما وقع التمدح
بها وبإضافات ذلك يستلزم أن أجر أهل بدر أنقص من أجر أهل أحد متلما مع أن أهل بدر أفضل
بإتفاق ذكر هذا الاستشكال ابن عبد البر وحكاه عياض وذكر أن بعضهم أجاب بضعف حديث
ابن عمرو لأنه من رواية جدي بن هاني وليس مشهور وهذا مردود لأنه لا يخرج به مسلم ووفقه النسائي
وابن يونس وغيرهما ولا يعرف فيه تخرج لأحد ومنهم من حمل نقص الأجر على غنيمة أخذت
على غير وجهها وظهور فساد هذا الوجه يعني عن رده إذا لو كان كذلك لم يبق لهم ثلث أجر ولا أقل
منه ومنهم من حمله على من قصد الغنيمة في ابتداء جهاده وحمل غنائه على من قصد الجهاد محضا
وفيه نظر لأن الحديث صرح بأن هذا القسم راجع إلى من أخلص لقله لا يخرجه إلا الجهاد الخ
وقال عياض الوجه عندى أجرا الحديثين على ظاهرهما واستغنى اللهما على وجههما ولم يجب عن
الاشكال المتعلق بأهل بدر وقال ابن دقيق العيد لا تعارض بين الحديثين بل الحكم فيهما ما جاز على
القياس لأن الأجر متفاوت بحسب زيادة المشقة لأن لها دخلا في الأجر وإنما المشكل المسمى
المتصل بأخذ الغنائم يعني فلو نقصت الأجر لما كان السلف الصالح ينابرون عليها فيمكن أن يجاب
بأن أخذها من جهة هدم بعض المصالح الجزئية على بعض لأن أخذها أول ما تم مع كان عونا
على الدين وقوة اقتداء المسلمين وهي مصلحة عظيمة يغفر لها نقص الأجر من حيث هو وأما
الجواب عن استشكال ذلك بحال أهل بدر والذي ينبغي أن التقابل بين كمال الأجر ونقصه لمن يغزو
بنفسه إذا لم يفتح أو يغزو بفتح فغايته أن حال أهل بدر متلما لعدم الغنيمة أفضل منه عند
وجودها ولا ينبغي ذلك أن حالهم هم أفضل من حال غيرهم من جهة أخرى ولم يرد فيهم نص أنهم لم
يفتروا كان أجرهم بماله من غير زيادة ولا يلزم من كونهم معقور المصالح أنهم أفضل المجاهدين أن لا
يكون وراءهم من تبه أخرى وأما الاعتراض بحمل الغنائم فلا رد إذا لا يلزم من الحمل وفاء الأجر لكل
فازر المباح في الأصل لا يستلزم الثواب بنفسه لكن ثبت أن أخذ الغنيمة وسلبها من الكفار يحصل
الثواب ومع ذلك فحقه ثبوت الفضل في أخذها وصحة التمدح به لا يلزم منه أن كل غازي يحصل له من
أجر غزائه نظير من لم يفتح شيئا البتة قلت والذي مثل بأهل بدر أراد التمهيد والافعال على ما تقرر
أخرا بأنه لا يلزم من كونهم مع أخذ الغنيمة أنقص أجرا عما لو لم يحصل لهم غنيمة أن يكونوا في حال
أخذها مقصولين بالنسبة إلى من بعدهم كمن شهد أحد الكونهم لم يفتحوا شيئا بل أجر البدرى في
الأصل أضعاف أجر من بعدهم مثال ذلك لو فرض أن أجر البدرى بلا غنيمة ستمائة وأجر الأحدى
غنيمة بلا غنيمة مائة فإذا أنشينا ذلك باعتبار حديث ابن عمرو كان البدرى لاخذ الغنيمة مائتان
وهي ثلث الستمائة فيكون أكثر أجرا من الأحدى وإنما افتراض أهل بدر بذلك لأنها أول غزوة
شهدها النبي صلى الله عليه وسلم في قتال الكفار وكانت مبدأ اشتهاار الاسلام وقوة أهله فكان لمن

من عائشة بنت طلحة عن عائشة

رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل على قال هل عندكم طعام فاذا قلنا لا قال اني صائم زادوكب فدخل علينا يوما آخر قلنا يا رسول الله اهدي لنا حبس فبينا له فقال اذنيه قال طلحة فاصبح صائما وافرط * حدثنا عثمان بن ابي شيبة ثنا جابر بن عبد الحميد عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الله بن الحارث عن أم هانئ قالت لما كان يوم الفتح فتح مكة جاءت فاطمة بخلست على يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأم هانئ عن يمينه قالت فجاءت الوليدة باناء فيه شراب فتناولته فشرب منه ثم ناوله أم هانئ فشربت منه فقالت يا رسول الله لقد أفرطت وكنت صائمة فقال لها أ كنت تقضين شيئا قالت لا قال فلا يضرك ان كان تطروا

((باب من رأى عليه القضاء))
* حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب أخبرني حيوة بن شريح عن ابن الهادي عن زميل مولى عروة عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت اهدي لي ولحفصة طعام وكنا صائمتين فأفطرنا ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا له يا رسول الله انا اهديت لنا هدية فاشتميناها فأفطرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عليك صوما مكانه يوما آخر

((باب المرأة تصوم بغير اذن زوجها))

* حدثنا الحسين بن علي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن

شهد هامل أكرم من شهد المغازي التي بعدها جميعا فصارت لا يوازىها شيء في الفضل واختار ابن عبد البر ان المراد بنقص أكرم من غنم ان الذي لا يغمى يزداد أجره لحزنه على ما فاتته من الغنمة كما يؤجر من أصيب بماله فكان الاجر لما نقص عن المضاعفة بسبب الغنمة عد ذلك كالتقص من أصل الاجر ولا يخفى مباينة هذا التأويل لحديث عبد الله بن عمرو ذكر بعضهم فيه حكمة لطيفة بالغة وذلك ان الله أعد للمجاهدين ثلاث كرامات دينية وثلاث أخروية فالدينية ان السلام والغنمة والأخروية دخول الجنة فاذا جمع المسلما غنا فقد حصل له ثلثا ما أعد الله وبقى له الثلث وان رجع بالغنمة عوضه الله عن ذلك ثوابا في مقابلة ما فاتته فكان معنى الحديث ان يقال للمجاهد اذا قاتل شيء من أكر الدنيا عوضت عنه ثوابا وأما الثواب المقتضى بالجهد فحصل للفريقين معا وغاية ما فيه غير النعمتين الدينيتين والجنة وانما هي بفضل الله وفيه استكمال القبول في الاحكام وان الاعمال الصالحة لا تستلزم الثواب لا عيانا وانما يحصل بالنية الخالصة اجالا ونقصا لا انتهى وأخرجه البخاري في الخمس عن اسمعيل وفي التوحيد عنه وعن عبد الله بن يوسف كلاهما عن مالك به وتابعه المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن مسلم (مالك عن زيد بن أسلم) العدوي مولا لهم المديني (عن أبي صالح) ذكوان (السمان) بائع السعن (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخليل) زاد القعني لثلاثة (لرجل أكرم) أي ثواب (ولرجل ستر) بكسر فسكون أي سائر فقره وحاله (وعلى رجل وزر) أي اثم ووجه الحصر في الثلاثة ان الذي يقتنيه امار كوب أو تجارة وكل منهما اما ان يقرن به فعل طاعة وهو الاول أو معصية وهو الاخير أو لا ولا وهو الثاني (فأما الذي هي له أكرم فرجل ربطها في سبيل الله) أي اعدّها للجهاد (فأطال لها) الجبل الذي ربطها فيه حتى تسرح للارعى (في مرج) بفتح الميم واسكان الراء ووجيم موضع كادوا أكثر ما يطلق في الموضع المطمئن (أو روضة) بالثاء من الراوى وأكثر ما يطلق الروضة في الموضع المرتفع (فما أصابت) أي أكلت وشربت ومشت (في طيلها) بكسر الطاء المهملة وفتح القعنية فلام حملها الذي تربط به يطول لها تروى يقال له طول بالواو المفتوحة أيضا ولم يأت به رواية هنا كما زعم بعضهم انما ورد في حديث أبي هريرة موقوفا عند البخاري ان فرس المجاهد ليست في طوله فيكتب له حسنات (ذلك من المرج) الارض الواسعة ذات كلالى رعى فيه معنى به لانها تخرج فيه أي تسرح وتجيى وتذهب كيف شاءت (أو الروضة) بالثاء من الراوى كسابقه (كان) ما أصابته وفي نسخة كانت بالتأنيث نظر المعنى ما (له حسنات) يوم القيامة يجدها موفورة (ولو) انها قطعت طيلها ذلك فاستنت (بفتح الفوقية وشد النون جرت بنشاط (شرفا أو شرفين) بفتح المعجمة والراء والقاء فيهما شوطا أو شوطين معنى به لان العالي شرف على ما يتوجه اليه والشرق العالي من الارض فبعدت عن الموضع الذي ربطها فيه وودعت في غيره (كانت آثارها) بالمد والمثناة في الارض يحو افرها عند خطواته (وأروائها) بجملة جمع روث أي ثوابها لانها بعينها تؤزن (حسنات له) أي لصاحبها يوم القيامة (ولو انها مرت بنهر) بفتح الهاء وسكونها (فشربت منه) بغير قصد صاحبها (و) الحال انه (لم يرد ان يسقى) بحدف المفعول وللقعني أن يسقى (به) أي من ذلك النهر (كان ذلك) أي شربها وارادته ان يسقىها بغيره (له حسنات) يوم القيامة وفيه ان الانسان يؤجر على التفاصيل التي تقع في فعل الطاعة اذا قصد أكرها وان لم يقصد ذلك بعينها وقال ابن المنير قيل انما أكر لان ذلك وقت لا ينتفع بشربها فيه فيغتم صاحبها بذلك فيؤجر وقيل ان المراد حيث تشرب من ماء الغير بغير اذنه فيغتم صاحبها فيؤجر وكل ذلك عدول عن القصد (فهى له أكرم) في الوجهين (و) القسم الثاني الذي هي له ستر (رجل ربطها تغنيا) بفتح الفوقية والمعجمة وكسر النون الثقيلة ونحوه أي استغناء عن الناس يقال تغيت بملارزقني الله تغنيا

متبه أنه صحيح بأهريّة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوم المرأة بعلمها شاهد إلا بأذنه غير رمضان ولا تأذن في بيته وهو شاهد الإبازنه • حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده فقالت يا رسول الله إن زوجي صفوان بن المعطل يضربني إذا صليت ويفطرنى إذا صحت ولا يصلي صلاة الفجر حتى تطلع الشمس قال وصفوان عنده قال فسأله عما قالت فقال يا رسول الله أما قولها يضربني إذا صليت فإنها تقرأ بسورتي وقد نهيتها قال فقال لو كانت سورة واحدة لكف الناس وأما قولها يفطرنى فإنها تطلق قصوم وأنا رجل شاب فلا أصبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوم امرأة إلا بأذن زوجها وأما قولها إنى لا أصلى حتى تطلع الشمس فإننا أهل بيت قد عرفنا ذلك لا نكاد نستيقظ حتى تطلع الشمس قال فإذا استيقظت فصل قال أبو داود ورواه جاد يعني ابن سلمة عن حماد وثابت من أبي المتوكل

«باب في الصائم يدعى إلى وليه»

• حدثنا عبد الله بن سعيد ثنا الوليد عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعى أحدكم فليجب فإن كان مفطرا فليطعم وإن كان صائما فليصل قال هشام والصلاة الدعاء قال أبو داود ورواه حفص بن غياث أيضا

«باب ما يقول الصائم إذا دعى إلى الطعام»

وتعانيت تعانينا واستغنيت استغنا، كلها بمعنى والمعنى أنه يطلب بقاها أو بما حصل من أجرها ممن يركبها ونحو ذلك تغنيا عن سؤال الناس (وتعقفا) عن مسئلتهم وفي رواية سهيل عن أبيه عند مسلم وأما الذي هي له ستر قال جل يتخذها تعقفا ونكرا ما وتجملا (ولم ينس حق الله في رقابها) بلا حساب إليها والقيام بفعلها والشفقة عليها في ركوبها وخص رقابها بالذكر لأنها تستعار كثيرا في الحقوق اللازمة كقوله تعالى قصر برقة (ولا) في (ظهورها) باطراق فخلها واجل عليها في سبيل الله أولا يحملها ما لا يطيقه ونحو ذلك هـ ذاقول من لم يوجب الزكاة في الخيل وهم الجمهور وقيل المراد بالحق الزكاة وهو قول حماد وأبي حنيفة وخالفه صاحباه قال أبو عمرو لا أهل أحد سبقه إلى ذلك ولا جهة له في الحديث لطروق الاحتمال (فهى لذلك ستر) سائر من المسكنة (و) الثالث الذي هي له وزر (رجل رطلها نفرا) بالنصب للتعليل أى لأجل الفخر أى تعاطيا (ودياء) أى أظها والاطاعة والباطن بخلافه وفي رواية سهيل وأما الذي هي عليه وزر والذي يتخذها أمرا ويطرأ وباء للناس (وفواء) بكسر النون والمد أى مناواة وعداوة (لاهل الاسلام) قال الخليل ناوأت الرجل ناهضته بالعداوة وحكى عياض فتح النون والقصر وحكاها الأسماعيلي عن رواية أبي أويس فإن ثبت فعناه بعدا وقال البوني يروى بفتح النون وكسرها يروى نواها بالمد مصدر انتهى والظاهر أن الواو فيه وفيما قبله بمعنى أولان هذه الأشياء قد تنفرد في الأشخاص وكل واحد منهما مذموم على حدته وفيه بيان فضل الخيل وانها إنما تكون في نواصيها الخير والبركة إذا اتخذت في طاعة أو مباح والانهى مذمومة كما قال (فهى على ذلك وزر) أى انهم وقد فهم بعض الشراح من الحديث الحصر في الثلاثة فقال اتخذ الخيل يخرج عن أن يكون مطلوباً أو مباحاً أو ممنوعاً فدخل في المطلوب الواجب والمنسوب وفي الممنوع المكروه والحرام بحسب اختلاف المقاصد واعترض بأن المباح لم يذكر في الحديث لأن القسم الثاني الذي يتخلل فيه ذلك قيد بقوله ولم ينس حق الله فيه فيخلق بالمنسوب والسرف فيه أنه صلى الله عليه وسلم غالباً اغابعتى بكسر ما فيه حض أو منع أما المباح الصرف فيسكت عنه لما علم أن سكوت عنه عفو ويمكن أن يقال القسم الثاني هو في الأصل مباح إلا أنه ربما ارتقى إلى النذب بالقصد بخلاف القسم الأول فإنه من ابتدائه مطلوب (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحر) بضمهين هل لها حكم الخيل أو عزر كانتا وبه جزم الخطابي قال الحافظ لم أقف على تسمية السائل صريحاً ويحتمل أنه صعبه بن ناجية عم الفرزدق لقوله قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فبعته يقول فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره إلى آخر السورة فقلت ما بالى أن لا أسمع غير ما حسبي رواه أحمد والنسائي وصححه الحاكم وجزم في المقدمة بهذا الاحتمال (فقال لم ينزل) بالبناء للمفعول (على فيها شئ) منصوص وفي رواية ما أنزل الله على فيها (الاهذه الآية الجامعة) لكل الخيرات والمسيرات (الفاذة) بالقاموس ضد المجمة مماها جامعة لشمولها الأنواع من طاعة ومعصية وفاذة لانفرادها في معناها قال أبو عبد الملك يحتمل أنه أراد لم يكرر مثلها في القرآن بل غطها ويحتمل أنها نزلت وخذها والفاذه المنفردة انتهى وقال ابن التين المراد أن الآية دلت على أن من عمل في اقتناء الخيل طاعة رأى ثواب ذلك وإن عمل بمعصية رأى عقابها وقال ابن عبد البر يعنى أنها منفردة في عموم الخير والشر والآية أعم منها لأنها تعم كل خير وشر فاما الخير فلا خلاف أن المؤمن يراه في القيامة ويثاب عليه وأما الشر فثبت المشيئة قال وفيه أن ما قاله في الخيل كان يوحى لقوله في الخير لم ينزل على فيها شئ إلا نحو وهذا بعض قول من قال أنه كان لا يتكلم إلا بوحى وتلا وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى واحتج بحديث أوتيت الكتاب ومثله معه ويقول عبد الله بن عمر ويا رسول الله أكتب كل ما أسمع منك قال نعم قال في الرضا والغضب قال نعم فاني لأقول لاحقا (فن يعمل مثقال ذرة) أى

حدثنا مسدد وشاذان عن أبي
الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا دعى أحدكم إلى طعام
وهو صائم فليقل إلى صائم
(باب الاعتكاف)

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث
عن عقيل عن الزهري عن عروة
عن عائشة أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يعتكف العشر الاواخر
من رمضان حتى قبضه الله ثم
اعتكف أزواجه من بعده * حدثنا
موسى بن اسمعيل ثنا حماد أنا
ثابت عن أبي رافع عن أبي بن كعب
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
يعتكف العشر الاواخر من
رمضان فلم يعتكف عاما فلما كان
العام المقبل اعتكف عشرين ليلة
* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
أبو معاوية وبعل بن عبيد عن
يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة
قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا أراد أن يعتكف
صلى الصبح ثم دخل معتكفه قالت
وإنه أراد مرة أن يعتكف في
العشر الاواخر من رمضان قالت
فأمر ببنائه فضرب فلما رأيت ذلك
أمرت ببنائه فضرب قالت وأمر
غيري من أزواج النبي صلى الله
عليه وسلم ببنائه فضرب فلما صلى
الصبح نظر إلى الأبنية فقال ما هذه
ألبرزدن قالت فأمر ببنائه فقوض
وأمر أزواجه ببنائه فقوضت ثم
أمر الاعتكاف إلى العشر الاول
يعني من شوال قال أبو دارود ورواه
ابن اسحق والاوزاعي عن يحيى بن
سعيد قال اعتكف عشرين من
شوال

غلة صغيرة وقيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من الهباء (خبره) ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
قال ابن بطال فيه تعليم الاستنباط والقياس لانه شبه ما يذكر الله حكمه في كتابه وهي الحمرة بما
ذكره من يعمل مثقال ذرة من خيرا ومرو هذا نفس القياس الذي يشكره من لا فهم عنده
وتعقبه ابن المنبر بأنه ليس من القياس في شيء وانما هو استدلال بالعموم واثبات لصيغته خلافا
لمن أنكر أو وقف وفيه تحقيق لاثبات العمل بظواهر العموم وانما لمزمة حتى يدل دليل
التخصيص وإشارة إلى الفرق بين الحكم الخاص المنصوص والعلم الظاهر وان الظاهر دون
المنصوص في الدلالة وهو وجه أيضا في عموم التكرار الواقعة في سياق الشرط فهو من عمل صالحا
فلنفسه وقد اتفق العلماء على عموم آية فمن يعمل القائلون بالعموم ومن لم يقل به قال ابن مسعود
هذه احكم آية في القرآن وأصدق وقال كعب الاحبار لقد انزل الله على محمد آيتين احصتا ما في
التوراة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره الحديث أخرجه البخاري في
المساقاة عن عبد الله بن يوسف وفي الجهاد وعلامات النبوة عن القعني وفي التفسير وفي الاعتصام
عن اسمعيل الثلاثة عن مالك به ورواه مسلم في الزكاة مطولا من طرف عن زيد بن أسلم (مالك عن
عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر بن حزم (الانصاري) أبي طو التبع المهمة المدنى قاضيا لعمرو
ابن عبد العزيز مات سنة أربع وثلاثين ومائة ويقال بعد ذلك (عن عطاء بن يسار انه قال) مرسل
وصله الترمذي وحسنه من طريق بكير بن الأشج والنسائي وابن جبان من طريق اسمعيل بن
عبد الرحمن كلاهما عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
أخبركم بخير الناس منزلا) قال الباجي أي أكثرهم ثوابا وأرفعهم درجة قال عياض وهذا عام
مخصوص وتقدره من خير الناس والا فالعلماء الذين حملوا الناس على الشرائع والسنن وقادوهم
إلى الخير أفضل وكذا الصديقون كجاءت به الاحاديث ويؤيده ان في رواية للنسائي ان من خير
الناس رجلا عمل في سبيل الله على ظهر فرسه بمن التي للبعوض (رجل أخذ) اسم فاعل (بعنان)
يكسر العين لجام (فرسه يجاهد في سبيل الله) لبذله نفسه وماله لله تعالى قال الباجي يريد أنه يواظب
على ذلك ووصف بأنه أخذ بعنانه بمعنى انه لا يخلو غالبا من ذلك را كبا أو فائدة هذا معظم أمره
فوصف بذلك جميع أحواله وان لم يكن أخذ بعنانه في كثير منها وفي العيصين عن أبي سعيد قيل
يا رسول الله أي الناس أفضل فقال مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله قال الحافظ كان المراد
بالمؤمن القائم بما تعين عليه القيام به وحصل هذه الفضيلة لا من اقتصر على الجهاد أو العمل
الواجبات العينية وحينئذ يظهر فضل المجاهد لما فيه من بذل نفسه وماله لله تعالى ولما فيه من
النفع المندى (الآن أخبركم بخير الناس منزلا) وفي رواية منزلة (بعده رجل معتزل في غنمه) يضم
المججمة مصغرا إشارة إلى قلتها (يقم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعبد الله لا يشرك بشيء) زاد في
الطريق الموصولة ويعتزل شرور الناس وفي حديث أبي سعيد قيل ثم من قال مؤمن في شعب من
الشعاب يتقى الله ويدع الناس من شره وانما كان نلوا المجاهد في الفضل لان مخالط الناس لا يسلم
من ارتكاب الآثام فقد لا يفي هذا فيه فضل العزلة لما فيها من السلامة من غيبة ولغو
وغيرهما لكن قال الجمهور محل ذلك عند وقوع الفتن الحديث الترمذي مر فورا المؤمن الذي يحاط
الناس ويصبر على أذاهم أعظم أجرا من المؤمن الذي لا يحاط الناس ولا يصبر على أذاهم
ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يكون خير الناس فيه منزلة من أخذ بعنان
فرسه في سبيل الله يطلب الموت في مظانه ورجل في شعب من هذه الشعاب يقيم الصلاة ويؤتي
الزكاة ويدع الناس الا من خيروا مسلم وغيره وللترمذي وحسنه والحاكم وصححه عن أبي
هريرة أن رجلا من شعب فيه عين عذبة فأعجبه فقال لو اعترلت ثم استأذن النبي صلى الله عليه

﴿باب أين يكون الاعتكاف﴾

حدثنا سليمان بن داود المهرى
أنا ابن وهب عن يونس بن عمار
أخبره عن ابن عمر أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يعتكف العشر
الأواخر من رمضان قال نافع وقد
أراني عبد الله المسكان الذي كان
يعتكف فيه رسول الله صلى الله
عليه وسلم من المسجد * حدثنا
هناد عن أبي بكر عن أبي حصين
عن أبي صالح عن أبي هريرة قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم
يعتكف كل رمضان عشرة أيام
فلما كان العام الذي قبض فيه
اعتكف عشرين يوما

﴿باب المعتكف يدخل البيت
لحاجته﴾

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك
عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير
عن عمرة بنت عبد الرحمن عن
عائشة قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا اعتكف ينفذ
إلى رأسه فأرجله وكان لا يدخل
البيت إلا حاجة الإنسان * حدثنا
قتيبة بن سعيد وعبد الله بن مسلمة
قالا ثنا الليث عن ابن شهاب
عن عروة وعمرة عن عائشة عن
النبي صلى الله عليه وسلم نحوه قال
أبو داود وكذلك رواه يونس عن
الزهري ولم يتابع أحمد ما لكأعلى
هرو عن حمزة ورواه معمر وزياد
ابن سعد وغيرهما عن الزهري
عن عروة عن عائشة * حدثنا
سليمان بن حرب ومسدد قالا ثنا
حماد عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يكون معتكفا
في المسجد فيأولني رأسه من خلل
الحجرة فأفصل رأسه وقال مسدد

وسلم فقال لا تفعل فإن مقام أحدكم في سيدل الله أفضل من صلاة في بيته سبعين عاما قال ابن
عبد البر انما وردت الأحاديث بكثرة الشعب والجبل لان ذلك في الاغلب يكون خاليا من الناس
فكل موضع بعيد عنهم داخل في هذا المعنى (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني
عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت) الانصاري ويقال له عبد الله من الثقات (عن أبيه)
الوليد يكنى أبا عبادة ولد في العهد النبوي وهو من كبار التابعين مات بعد السبعين من الهجرة
(عن جده) عبادة بن الصامت بن قيس الانصاري الخزرجي أبي الوليد المدني البصري أحد
النقباء قال سعيد بن عفيرة كان طوله عشرة أشبار مات بالرملة سنة أربع وثلاثين وله ثنتان وسبعون
سنة وقبل عاش إلى خلافة معاوية (قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) ليلة العقبة وضمن
بأربع معنى ما ههنا فعدي بعلي في قوله (على السمع) له باجابه أقواله (والطاعة) له بفعله ما يقول قال
الباجي السمع هنا يرجع إلى معنى الطاعة (في البسر والعسر) أي بسر المال وعسر (والمنشط)
بفتح الميم والمجمة بينهما فون ساكنة آخره طاء مهمل مصدر ميمي من النشاط (والمسكرة) بفتح
أوله وثالثه مصدر ميمي أيضا أي وقت النشاط إلى امتثال أو امره ووقت الكراهية كذلك وقال
ابن التين الظاهر أن المراد في وقت الكسل والمشقة في الخروج لطابق قوله المنشط ويؤيده رواية
أحمد من طريق اسمعيل بن عبيد بن رفاعه عن عبادة في النشاط والكسل وقال الطبري أي عهدنا
بالتزام السمع والطاعة في حالتنا الشدة والرخاء والضراء والسرور والغضب بالمشاورة للمسلمة
والإيذان بأنه التزم لهم أيضا بالاجور والثواب والشغاعة يوم الحساب على القيام بما التزموا زادي
رواية مسروعة على أثره علينا (وان لا تنازع الأمر) أي الملك والأمانة (أهله) قال الباجي يحتمل
أن هذا شرط على الانصار ومن ليس من قريش أن لا ينازعوا أهلهم وهم قريش ويحتمل أنه مما
أخذ على جميع الناس أن لا ينازعوا من ولاه الله الأمر منهم وان كان فيهم من يعلم لذلك الأمر
إذا صار لغيره قال السيوطي الثاني هو الصحيح وبؤيده ان في مسند أحمد زيادة وان رأيت انك في
الأمر حقا وعند ابن جابر زيادة وان أكلوا مالك وضرر بواظهمك وفي البخاري زيادة الا ان زوا
كفرا بواحا أي ظاهرا باديها انتهى وقال ابن عبد البر اختلاف في أهله فقيل أهل العدل والاحسان
والفضل والدين فلا ينازعون لانهم أهلها ما أهل الفسق والجرور والظلم فليسوا بأهله الا ترى قوله
تعالى لا ينازعهم في الظالمين والى منازعة الظالم الجائر ذهبت طوائف من المعتزلة وخاصة
الخوارج اما أهل السنة فقالوا الاختيار أن يكون الامام فاضلا عدلا محسنا فان لم يكن فالصبر على
طاعة الجائر أولى من الخروج عليه لما فيه من استبدال الامن بالخوف وهرق الدماء وشن
الفارات والفساد وذلك أعظم من الصبر على جورهم وفسادهم والاصول تشهد والعقل والدين ان
أولى المكروهين أولاها بالترك (وان نقول) باللام (أو نقوم) بالميم شك من يحيى بن سعيد أو مالك
وفيه دليل على الاتيان بالالفاظ ومرعاتها قاله ابن عبد البر (بالحق حيثما كنا لا نخاف في الله)
أي في نصرته بنه (لومة لائم) من الناس واللومة المرة من اللوم قال الزمخشري وفيها وفي التكبير
مبا لغتان كانه قال لا نخاف شيئا قط من لوم أحد من اللوام ولومة مصدر مضاف لفاعله في المعنى
وفيه تغيير المنكر على كل من قدر عليه وانه اذا لم يلحقه في تغييره الا اللوم الذي لا يتعدى إلى
الذي وجب أن يغيره بيده فان لم يقدر فليسانه فان لم يقدر فليقبله وكما وجبت مجاهدة الكفار حتى
يظهر دين الله كما قال رجاءه وفي الله حق جهاده كذلك يجب مجاهدة كل من عاند الحق حتى يظهر
على من قدر عليه قال ابن عبد البر هكذا روى هذا الحديث عن مالك هذا الاسناد جهود رواه
وهو الصحيح وما خالفه عن مالك فليس بشئ واختلف فيه على يحيى بن سعيد فذكره مبسوطا
أضربت عنه لان الشبهين لم يلتصقا اليه واعتمدوا رواية مالك ومن وافقه فأخرجه البخاري في كتاب

فأوحى وأنا حاضر حدثنا أحمد

ابن محمد بن شيويه المروزي حدثني
عبد الرزاق أنا معمر عن
الزهري عن علي بن حسين عن
صفية قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم معتكفا فأنته
أزوره ليلا فحدثته ثم قت فأنقلت
فقام معي ليقلبني وكان مسكنا
في دار أسامة بن زيد فرجلان من
الانصار فلما رأيا النبي صلى الله
عليه وسلم أسرعا فقال النبي صلى
الله عليه وسلم علي رسلكما هنا
صفية بنت حيي قال أسامان الله
يا رسول الله قال ان الشيطان
يجري من الانسان مجرى الدم
نخسبت أن يقدف في فؤوكما شيئا
أوقال ثم احدثنا محمد بن يحيى
ابن فارس ثنا أبو الهيثم أنا
شعيب عن الزهري بأسناده بهذا
قالت حتى إذا كان عند باب
المسجد الذي عند باب أم سلمة مر
بهما رجلا وساق معناه
(باب المعتكف بعد المرض)
حدثنا عبد الله بن محمد النخعي
ومحمد بن عيسى قال ثنا عبد
السلام بن حرب أنا الليث بن
أبي سليم عن عبد الرحمن بن القاسم
عن أبيه عن عائشة قال النخعي
قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم
مر بالمرض وهو معتكف فمر كما
هو ولا يخرج يسأل عنه وقال ابن
عيسى قالت ان كان النبي صلى الله
عليه وسلم بعد المرض وهو
معتكف حدثنا وهب بن قبيصة
أنا خالد عن عبد الرحمن بن عيسى ابن
اصحق عن الزهري عن عروة عن
عائشة أنها قالت السنة على
المعتكف أن لا يصودم يضاولا
بشمه جنازة ولا يمس امرأه ولا

الاحكام عن اسمعيل عن مالك بن مسلم في المغازي من طريق عبد الله بن ادريس عن يحيى بن
سعيد وعبيد الله بن عمر عن عباد بن الوليد بن عباد عن أبيه عن جده به (مالك عن زيد بن
أسلم قال كتب أبو عبيدة عامر بن الجراح) أحد العشرة (الى عمر بن الخطاب يذكرك له جوعا
من الروم وما يتخوف) بالبناء للفاعل أو المفعول (منهم فكتب اليه عمر بن الخطاب اما بعد فانه مهما
ينزل بعد مؤمن من منزل) يضم الميم وفتح الزاي مصدرا واسم مكان وفتح الميم وكسر الزاي مكان
نزول (شدة يجعل الله بعده فرجا وان له لن يقلب عسر يسرين) وللعاصم في المستدرك عن الحسن
قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوما سرورا فمر ما يفصله ويحول لن يقلب عسر يسرين فان
مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا أسناده صحيح مرسل وقدرناه ابن مردويه عن جابر مر فوجا
قال الباقي قبل ان وجه ذلك انه لما عرف العسر اقتضى استغراق الجسد فكان العسر الاول هو
الثاني ولما تكرر اليسر كان الاول فيه غير الثاني قال وقد قال البخاري عقب هذه الآية لقوله هل
تر بصوت بنا الا احدى الحسينين وهذا يقتضي ان اليسرين عنده الظفر بالمراد والاحرفا هو
لا يقلب هذين اليسرين لانه لا بد ان يحصل للمؤمن أحدهما قال وهذا عندى وجه ظاهر (وان
الله تعالى يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا اصبروا) على الطامات والمصائب وعن المعاصي
(وصابروا) الكفار فلا يكونوا أشد صبرا منكم (ورابطوا) اقبوا على الجهاد (واتقوا الله) في جميع
أحوالكم (لعلكم تفلحون) تفوزون بالجنة وتنجون من النار

(النهي عن أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو)

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن
بالمهصف أي وبهذا المظهر رواه عبد الرحمن بن مهدي عن مالك (الى أرض العدو) الكفار
فالنهي اغلحو عن السفر بالمهصف لا السفر بالقرآن نفسه لان القرآن المنزل نفسه لا يمكن السفر
به وهذا امر اذ البخاري بقوله قد سافر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم يملكون القرآن
واعتز به الاسماعيلي بأنه لم يقل أحد ان من يحسن القرآن لا يغزو العدو في دارهم قال الحافظ
هذا اعتراض من لم يفهم مراد البخاري وادعى المذهب ان مراده تقوية القول بالتفرقة بين الجيش
للكثير فيجوز والطائفة القليلة فيمنع (قال مالك وانما ذلك) أي النهي (مخافة ان يناله العدو)
فيؤدي الى استهانتة قال ابن عبد البر كذا قال يحيى الاندلسي وابن بكير وأكثروا الرواية عن مالك
ورواه ابن وهب عنه فقال يحيى بن عتبة أن يناله العدو فعله من المرفوع وكذا قال عبيد الله بن عمر
وأيوب عن نافع نهى أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو ومخافة أن يناله العدو وقال الحافظ أشار الى
تفرد ابن وهب برفعها عن مالك وليس كذلك فقد تابعه عبد الرحمن بن مهدي عن مالك عند ابن
ماجه بلفظ مخافة أن يناله العدو ولم يجعله قول مالك وقد رفعها ابن اصحق أيضا عند أحمد والليث
وأيوب عند مسلم فصح ان التعليل مرفوع وليس بمدرج ولعل مالك كان يعجزم برفعه ثم صار يشك
فيه فجعله من تفسير نفسه قال ابن عبد البر أجمع الفقهاء أن لا يسافر بالمهصف في السرايا والعسكر
الصغير المخوف عليه وفي الكبير المأمون خلاف فنع مالك أيضا مطلقا وفصل أبو حنيفة وأدار
الشافعي الكراهة مع الخوف وجودا وعدما واستدل به على منع بيع المهصف من الكفار للعبة
المذكورة فيه وهو التمكن من استهانتة ولا خلاف في تحريم ذلك انما اختلف هل يصح لو وقع
ويؤمر بازالة ملكه عنه أم لا واستدل به على منع تعليم الكفار القرآن وبه قال مالك مطلقا وأجازه
أبو حنيفة مطلقا وعن الشافعي القولان وفصل بعض المالكية بين التعليل لاجل مصلحة قيام
الجنة عليهم فأجازوه وبين الكثيرين أنه يؤيده كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل بعض آيات
ونقل التورى الاتفاق على جواز الكتابة اليهم بمثل ما زاد بعضهم منع بيع كتب نفسه فيها آثار قال

لا بد منه ولا اعتكاف الا بصوم
ولا اعتكاف الا في مسجد جامع
قال أبو داود وغيره عبد الرحمن
لا يقول فيه قالت السنة قال أبو
داود جعله قول عائشة * حدثنا
أحمد بن إبراهيم ثنا أبو داود
ثنا عبد الله عن عمرو بن دينار عن
ابن عمر بن عمر رضي الله عنه جعل
عليه أن يعتكف في الجاهلية ليلة
أو يومًا عند الكعبة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم فقال اعتكف
وصم * حدثنا عبد الله بن عمر بن
محمد بن أبان بن صالح القرشي ثنا
عمرو بن محمد عن عبد الله بن بديل
باسناده صحيح قال في فمهم
معتكف إذ كبر الناس فقال
ما هذا يا عبد الله قال سبي هو أذن
أعتقه هم النبي صلى الله عليه وسلم
قال وتلك الجارية فأرسلها معهم
(باب المستحاضة تعتكف)

* حدثنا محمد بن عيسى وقيس بن
سعيد قال ثنا يزيد بن خالد
عن مكرمة عن عائشة رضي الله
عنها قالت اعتكفت مع النبي صلى
الله عليه وسلم امرأة من أزواجه
فكانت ترى الصفرة والحرة
فرجنا وضعتنا الطست تحتها وهي
تصلي

(أول كتاب الجهاد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(باب ما جاء في الهجرة وسكنى
البلد)

* حدثنا مؤمل بن الفضل ثنا
الوليد بن عيسى عن ابن مسعود عن الأوزاعي
عن الزهري عن عطاء بن يزيد
عن أبي سعيد الخدري أن
أعرايا سأل النبي صلى الله عليه

السبي بل الحسن أن يقال كتب علم وان لم يكن فيها آثار تعظيما للعلم الشرعي قال ولده التاج
وينبغي منع ما يتعلق بالشرعي ككتب التوراة والفقه وهذا الحديث رواه البخاري وأبو داود عن
القنبري ومسلم عن يحيى بن أبي بكير عن مالك بن أنس عن غيران البخاري ومسلم البيهقي التعليل للاختلاف
في رفعه وذكره أبو داود بلفظ أو أخافه الخ

(النهي عن قتل النساء والولدان في الغزو)

(مالك عن ابن شهاب عن ابن لكعب بن مالك) (الانصاري) (قال) (مالك) (حسبت أنه) (أي ابن شهاب
(قال) عن (عبد الرحمن بن كعب) (الانصاري) أبي الخطاب المدني ثقة من كبار التابعين ويقال ولد
في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ومات في خلافة سليمان قال ابن عبد البر كذا يحيى وابن القاسم وابن
بكير وبشر بن عمرو وغيرهم وقال القنبري حسبت أنه قال عبد الله بن كعب أو عبد الرحمن بالشك
وقال ابن وهب عن ابن لكعب ولم يقل عبد الله ولا عبد الرحمن ولا حسب شيئا من ذلك وانفق رواية
الموطأ على إرساله ولا أعلم أحدا أسنده عن مالك إلا الوليد بن مسلم فقال عن أبيه (أنه قال نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم) (الخمسة) (الذين قتلوا ابن أبي الحقيق) بضم الحاء المهملة وفتح الهمزة
مضغروها أبو رافع اليهودي قال البخاري اسمه عبد الله ويقال سلام والثاني جزم ابن اسحق
وأفاد الحفاظ أنه اسمه الأصلي وأن الذي سماه عبد الله هو عبد الله بن أنيس كما أخرجه الحاكم في
الكليل من حديثه مطولا قال البخاري كان أبو رافع مخبراً ويقال في حصن له بأرض الجباز
ويحتمل أن حصنه كان قريبا من خيبر في طرف أرض الجباز وعند موسى بن عقبة فطرقوا باب
أبي رافع مخبر فقتلوه في بيته وأخرج البخاري عن البراء بن عازب عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلى أبي رافع اليهودي رجلا من الانصار وأمر عليهم عبد الله بن عتيك وكان أبو رافع يؤذي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعز عليه وذكر ابن عائذ عن عروة أنه كان ممن أعاق قطفان
وغيرهم من مشركي العرب بالمال الكثير على النبي صلى الله عليه وسلم وعند ابن اسحق كان فحين
حرب الأحزاب يوم الخندق فبعث إليه عبد الله بن عتيك ومعه أربعة عبد الله بن أنيس وأبو قتادة
ومسعود بن سنان والاسود بن خراعي ويقال فيه خراعي بن الاسود ونهاهم (عن قتل النساء
والولدان) فذهبوا إلى خيبر فكنوا فلما هدت الأصوات جاؤا حتى قاموا على بابهم وقد مروا ابن
عتيك لأنه كان يرطن باليهودية فاستفتح فقاتله امرأه أي رافع من أنت قال حسبت أبا رافع يهتدي
وفي رواية وقالت من أنتم قالوا أناس نلتهم المدينة قالت ذاكم صاحبكم فادخلوا عليه فلما دخلنا
أغلقتنا عليها وعليه الحجرة تخوفا أن يحال بيننا وبينه (قال) ابن كعب (فكان رجل منهم) أي
الخمسة الذين ذهبوا لقتله (يقول برحت) بفتح الموحدة والراء الثقيلة والمهملة أي أظهرت (بنا
امرأه ابن أبي الحقيق بالصباح) وعند ابن اسحق فصاحت امرأته فتوهمت بنا فمكن انهم لما دخلوا صاحت
صباحا لم يسمع ثم أرادت رفع صوتها وداومة الصياح لتسمع الجيران فرفعوها عليها السلاح فسكتت
(فأرفع السيف عليها) لاقتلها (ثم أذكر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكف) عن قتلها
(ولولا ذلك) أي خيبر (استرحنا منها) وفي رواية ابن اسحق ولما صاحت بنا امرأته جعل الرجل منا
يرفع عليها سيفه ثم يذكر نهى صلى الله عليه وسلم فيكف يده ولولا ذلك لفرغنا منها بلسل فعلوه
بأسيا فهم والذي باشر قتله عبد الله بن عتيك كافي البخاري والقصة مبسوطه في السير (مالك عن
نافع) قال ابن عبد البر أرسله أكثر رواة الموطأ ووصله جماعة كعبد الرحمن بن مهدي وابن بكير وأبي
مصعب وعبد الله بن يوسف ومع بن عيسى فقالوا مالك عن نافع (عن ابن عمر) رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأى في بعض مغازيه أي غزوة قمع مكة كافي الأوسط الطبراني عن ابن عمر (امرأه) لم

وسلم عن الهجرة قصال ويحتمل ان

شأن الهجرة شديد فهل لك من
ابل قال نعم قال فهل تؤدى صدقتها
قال نعم قال فاعمل من وراء البحار
فان الله لن يترك من عملك شيئا
* حدثنا أبو بكر وعثمان ابنا
أبي شيبة قال ثنا شريك عن
المقدام بن مريح عن أبيه قال
سألت عائشة رضى الله عنها عن
البداوة فقالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يبدؤا في هذه
التسلاع وأنه أراد البداوة مرة
فأرسل إلى ناقة محرمه من ابل
الصدقة فقال لي يا عائشة ارفقي
فان الرفق لم يكن في شيء قط الا زانه
ولا تزع من شيء قط الا شانه

((باب في الهجرة هل انقطعت))
حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي
أنا عيسى عن حريز عن عبيد
الرحمن بن أبي عوف عن أبي هند
عن معاوية قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لا تنقطع
الهجرة حتى تنقطع التسوية ولا
تنقطع التسوية حتى تنقطع التسوية
من مفرها * حدثنا عثمان بن أبي
شعبة ثنا جرير عن منصور عن
مجاهد عن طارم عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم الفتح فتح مكة لا هجرة
ولكن جهاد ونيسة واذا استنفرتم
فانفروا * حدثنا مسدد ثنا يحيى
عن ابي حنيفة عن ابي خالد ثنا عامر
قال أتى رجل عبيد الله بن عمرو
وعنده القوم حتى جلس عنده
فقال أخبرني بشئ سمعته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول المسلم من سلم المسلمون من
لسانه ويده والمهاجر من هجرته
ما نبى الله عنه

نعم (مقولة فانسكرك ذلك) في رواية الطبراني فقال ما كانت هذه تقاتل (ونهى عن قتل النساء)
لضعف من القتال (والصبيان) لمصروهم من فعل الكفر ولما في استبقائهم جميعا من الانتفاع
بهم اما بالرق أو بالفداء فيمن يجوز أن يفادى به وقد اتفق الجميع كما نقل ابن بطال وغيره على منع
القصص الى قتل النساء والصبيان وحتى الحارثي فلا يجوز قتلها ما على ظاهر حديث الصعب وزعم
انه نامخ لاحاديث النهي وهو غريب وقد أشار أبو داود الى تضعيف حديث الصعب بأحاديث النهي
روى الاثمة الستة عن الصعب بن جثامة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أهل الدار
يبيتون من المشركين فيصاب من نساءهم وذرائعهم قال هم منهم وفي ابن جبان عن الصعب انه
السائل والاولى الجمع بين الحديثين بأن معنى قوله هم منهم أى في الحكم في تلك الحالة المسئول عنها
وهي ما اذا لم يمكن الوصول الى قتل الرجال الا بذلك وقد خيف على المسلمين فاذا أصيبوا لاختلاطهم
بهم لم يمنع ذلك وليس المراد اباحه قتلهم بطريق القصد اليهم مع القدرة على تركه جميعا بينهم ما بدون
دعوى نسخ هذا وقد تابع مالك الليث بن سعد وعبيد الله بن عمر كلاهما عن نافع عن ابن عمر به
في الصحيحين وغيرهما وهو يؤيد رواية من وصله عن مالك وكانه حدث به بالوجهين (مالك عن يحيى بن
سعيدان أبي بكر الصديق بعث جيوشا الى الشام فخرج) الصديق (يمشى مع يزيد بن أبي سفيان)
صخرين حرب الاموي صحابي مشهور أمره عمر على دمشق حتى مات بها سنة تسع عشرة باطاعون
(وكان) يزيد (أمير ربيع من تلك الارباع) التي أمرها الصديق الى الشام وأمره الباقي أبو عبيدة
ربيع وعمر بن العاصي ربيع وشرحيل بن حسنة ربيع (فرموا ان يزيد قال لا يكره ان تركب
واما أن أنزل) حتى تتساوى في السير (فقال أبو بكر ما أنت بتأزل ما تأبوا كبا في احتساب
خطاى هذه في سبيل الله) لكونها مشافيا طاعة وقد اقتدى الصديق في ذلك بالنبي صلى الله عليه
وسلم حين بعث معاذ بن جبل الى اليمن فخرج يمشى في ظل راحلة معاذ وهو راكب لأمه صلى الله
عليه وسلم له بذلك فمضى معه ميلا كما عند أحد وأبى يعلى وابن عساكر (ثم قال له انك سجد قوما
زعموا انهم حبسوا) وقفوا (أنفسهم لله) وهم الزهاني (فذرهم وما زعموا انهم حبسوا أنفسهم له)
لكونهم لا يقاتلون ولا يخاطبون الناس لا تعظيما لفعالهم بل هم أبعد عن الله لانهم يحسبون انهم
على شيء وما هم (وسجد قوما لخصوا) بفتح الفاء والمهمله وضم الصاد مهملة (عن أوساط رؤسهم
من الشعر) قال ابن حبيب يعني الشامسة وهم رؤساء النصارى جمع شماس (فأضرب ما لخصوا
عنه بالسيف) أى اقتلهم (وانى موصلك بعثرا لا تقتل امرأة ولا صبيا) للنهي عن قتلها (ولا
كبيراهم) لا قتال عنده (ولا تقطع من شجر امثرا) رعى للمسلمين (ولا تخربن عامرا) كذلك
(ولا تعقرن شاة ولا بعيرا الا لما كلفه) بفتح الكاف وضمها أى أكمل (ولا تحرقن محلا) بالحاء المهملة
حيوان العسل (ولا تحرقنه) قال الأجرى رجاء ان يطير فيطيق بأرض المسلمين فينتفعون بها (ولا
تقتل) للنهي عنه في القرآن (ولا تحبين) بضم الموحدة تضعف عند اللقاء (مالك انه بلغه ان عمر بن
عبد العزيز) خامس أوساد من الخلفاء الراشدين (كتب الى عامل من عماله انه بلغنا) وصله أحد
ومسلم وأصحاب السنن من طريق سفيان الثوري عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة (عن
أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث سرية) فعيلة بمعنى فاعلة قطعة من الجيش
تخرج منه قتيرو ترجع اليه سميت بذلك لانها تكون خلاصة العسكر وخيارهم من الشئ النفيس
وقيل لانها تخفى ذهابها فتسمى في خفية وهذا يقتضى انها أخذت من السر ولا يصح لاختلاف
المادة لان لام السرراء وهذه ياء قاله ابن الاثير وأجيب بأن اختلافها انما يمنع الاشتقاق الصغير وهو
ودفع الى أصل المناسبة بينهما في المعنى والحروف الاصلية ويجوز انه أريد بالاخذ بمجورد الرد
للمناسبة والاشتراك في أكثر الحروف قال ابن السكيت السرية من خسة الى ثلثمائة وقال

حدثنا عبيد الله بن عمر ثنا معاذ
ابن هشام حدثني أبي عن قتادة
عن شهر بن حوشب عن عبد الله
ابن عمرو قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ستكون
هجرة بعده هجرة نبيار أهل الأرض
الزهم مهاجر ابراهيم ويسقي في
الأرض ثمرا أهلها لقطه — ثم
أرضهم ثم تقدرهم نفس الله
وتحشرهم النار مع القدرة
والخنازير حدثنا حيوة بن شريح
المصري ثنا بقة حدثني جبير
عن خالد بن عبد الله عن ابن
أبي قتيبة عن ابن حوالة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
سبب صير الأمر إلى أن نكروا
جنودا مجتدة جند بالشام وجند
باليمن وجند بالعراق قال ابن حوالة
خبرني يار رسول الله أن أدركت ذلك
فقال عليك بالشام فإنها خيرة الله
من أرضه يحبني إليها خيرة
من عباده فأما أن أبيتكم فليسكنكم
بهمكم واسقوا من غدركم فإن الله
توكل لي بالشام وأهله

(باب في دوام الجهاد)

حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حماد بن قتادة عن مطرف عن
عمران بن حصين قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تزال
طائفة من أمتي يقاتلون على
الحق ظاهرين على من ناوهم
حتى يقابل آخرهم المسيح الدجال
(باب في ثواب الجهاد)

حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا
سليمان بن كثير ثنا الزهري
عن عطاء بن ريد عن أبي سعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
سئل أي المؤمنين أكمل إيمانا قال

الطيب نحو أربع مائة وفي النهاية يبلغ أقصاها أربع مائة وفي رواية كان إذا أمر أميراً على جيش
أو سرية أو صا في خاصته بقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ثم يقول لهم اغزوا باسم الله أي
ابدؤا بذكر الله (في سبيل الله) أي اخلصوا دنياكم (فقاتلون من كفر بالله) كأنه بيان لسبيل الله
جواب عن — وقال اقتضاه كأنه قبل ما هو فلذا ترك العاطف (لا تغلوا) أي لا تخوفوا في المعجم قال
ابن قتيبة سمى بذلك لأن أخذه يغلق في معناه أي يخفيه ونقل النورى الإجماع على أنه من الكفار
(ولا تغدروا) بكسر الدال ثلاثي أي لا تتركوا الوفاء (ولا تغلوا) بالشديد للعبادة والتكثير أي
لا تقطعوا القتلى (ولا تغلوا) أي صيادوا يقول صلى الله عليه وسلم لمن يؤمره (وقل ذلك
لجيوشك وسراياك) وقوله (إن شاء الله) للتبرك (والسلام عليكم) وفيه فوائد تجمع عليها وهي تحريم
الغدر والغلول وقتل الضعيفين إذا لم يقاتلوا وكره المثلة واستعباب وصية الإمام أمره وجيشه
بالتقوى والرفق وتعريض ما يحتاجون في غزوه وما يجب عليهم وما يحل لهم وما يحرم عليهم وما
يكره وما يستحب قاله النورى

(ما جاء في الوفاء بالآمان)

(مالك عن رجل من أهل الكوفة) يقال هو سفيان الثوري ولا يبعد ذلك فقد روى مالك عن يحيى
ابن مضر الأندلسي عن الثوري قال الطلمح المنصور الموزق قاله ابن عبد البر (ان عمر بن الخطاب
كتب إلى عامل) أي أمير (جيش) لم يسم (كان بعثه أنه بلغني أن رجلاً منكم يطلبون العلم
الرجل الضعيف من كبار الجهم وبعض العرب يطلقه على المكافر مطلقاً والجمع علوج وعلاج مثل
حمل وحول وأحال (حتى إذا أسند) سعد (في الجبل) واستغنى قال رجل مطرس) هي كلمة فارسية
(يقول) أي معناها (لا تخف) كذا البيه مطرس بالطاء المهملة وغيره مطرس قال الحافظ بفتح
الميم وتشديد الفوقية واسكان الراء فهملة وقد تحففت التاء ويحرم بعض من إقنياء من الجهم
وقيل بإسكان التاء ففتح الراء ووقع في الموطأ رواية يحيى الأندلسي مطرس بالطاء بدل النساء قال ابن
فرقول هي كلمة أعجمية والظاهر أن الراوى نظم للمثناة فصارت تشبه الطاء كما يقع من كثير من
الأندلسيين وفي البخارى قال عمر إذا قال مقرس فقد آمنه أن الله يعلم الألسنة كلها أي اللغات
ويقول أنها ثلثان وسبعون لغة ست عشرة في ولد سام ومثلها في ولد حام والبقية في ولد يافث (فاذا
أدركه قتله وإنى والذي نفسي بيده) أن شاء أبهاها وإن شاء أخذها (لا أعلم مكان واحد فضل ذلك
الأصربت عنقه قال يحيى سمعت مالكا يقول ليس هذا الحديث) أي حديث عمر الموقوف عليه
(بالجهم عليه وليس عليه العجل) أي قوله الأصربت عنقه لأنه لا يقتل من فعل ذلك وإن كان
حرما قال أبو عبد الملك يحتمل أن قسم عمر تغليظاً لئلا يفضل ذلك أحد وكذلك تفعل الأئمة تخوف
باعتدائي يكون ويحتمل أنه رأى أن قتله لا يخلو له بعد أن آمنه يكون محاربا فيجب عليه القتل
بالحرابة لأنه يقتل المسلم بالكافر حديث لا يقتل مسلم بكافر (وسئل مالك عن الإشارة بالآمان أي
بغزلة الكلام فقال نعم) فيحرم قضاة كما يحرم بالصرح (وإنى أرى أن يتقدم) بالبناء للمفعول (إلى
الجيوش أن لا تقتلوا أحد) أشار إليه بالآمان لأن الإشارة عندى بغزلة الكلام مولاه بلغنى أن
عبد الله بن عباس قال ما اخترت (بفتح الخاء المعجمة) وإنشاء الفوقية ورواه قال الأزهرى الختر أجمع
القدر (قوم بالعهد الأسط عليهم العدو) جزاء ما اجتروا من نقض العهد المأمور بالوفاء به
وهذا ورد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس بخمس ما نقض قوم العهد الأسط
عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله الا فتاقيهم الفقير ولا ظهرت فيهم الفاحشة الا فتاقيهم
الموت ولا طفقوا المكيال الا منعوا النبات وأخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الا حبس عنهم القنطريون
رواه ابن ماجه والطبراني وله شاهد عن ابن عمر فروعه نحوه عند ابن اسحق

رجل يحيا هدى في سبيل الله بنفسه
وماله ورجل يعبد الله في شعب من
الشعاب قد كفى الناس ثمرة

((باب النهي عن السباحة))

* حدثنا محمد بن عثمان التتويحي
ثنا الهيثم بن محمد أخبرني العلامة بن
الحريث عن القاسم أبي عبد الرحمن
عن أبي أمامة أن رجلا قال
يا رسول الله ائذن لي في السباحة
قال النبي صلى الله عليه وسلم ان
سباحة أمي الجهاد في سبيل الله
تعالى

((باب في فضل القفل في سبيل الله
تعالى))

* حدثنا محمد بن المصنف ثنا علي
ابن عياش عن الليث بن سعد ثنا
حبوة عن ابن شني عن شني بن مانع
عن عبد الله هو ابن عمرو عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال قفلة
كفزة

((باب فضل قتال الروم على غيرهم
من الامم))

* حدثنا عبد الرحمن بن سلام ثنا
بجاء بن محمد عن فوج بن فضالة
عن عبد الحليم بن ثابت بن قيس
ابن شماس عن أبيه عن جده
قالت جاءت امرأة الى النبي صلى
الله عليه وسلم يقال لها أم خلاد
وهي منتقبة تسأل عن ابنها وهو
مقتول فقال لها بعض أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم جئت تسألين
عن ابنك وأنت منتقبة فقالت ان
أرأيتني فلان أرأيتني فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابنك له أجر شهيد قال ولم ذاك
يا رسول الله قال لانه قتلته أهل
الكتاب

((باب في ركوب البصر في الغزو))

* حدثنا محمد بن منصور ثنا

((العمل فيمن أعطى شيئا في سبيل الله))

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان اذا أعطى شيئا في سبيل الله يقول لصاحبه اذ بلغت
وادي القرى) بضم القاف وفتح الراء مقصور موضع قرب المدينة لانه رأس المغزاة فنه يدخل الى
أول الشام (فشانلثبه) يعني انه ملكه واغما قال ذلك خيفة ان يرجع المعطى فتتلف العطية ولم
يساغ صاحبه مراده فيها فاذا بلغ الوادي كان أغلب أحواله ان لا يرجع حتى يغزر (مالك عن
يحيى بن سعيد) الانصاري (ان) عبيد بن المسيب كان يقول اذا أعطى) بالبناء للمفعول
(لرجل الشئ في الغزو فيبلغ به رأس مغزاة فهو له) ملكا وفيه حل ذلك للغزاي وان غنما فليس
كالصدقة (سئل مالك عن رجل أوجب على نفسه الغزو فجهز حتى اذا أراد ان يخرج منه
أبواه أو أحدهما فقال لا يكرهما) أي لا يغلبهما ويعاندهما ولا ينضاح لأبوي ان يكرهما
(ولكن يؤخر ذلك الى عام آخر) وفي الصحيح جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله في
الجهاد فقال أحمي والدك قال نعم قال ففيمهما فجاهد أي خصهما بجهاد النفس في رضا همار برهما
فعبعن الشئ بضده لفهم المعنى لان ظاهره ابطال الضرر الذي كان يحصل لغيرهما لهما
وليس بمراد قطعا وانما المراد القصد والمشاركة من كلفة الجهاد وهو تعب البدن والمال وفي مسلم
قال ارجع الى والدك فأحسن صحبتهم ما وفي أبي داود ارجع فأحكما كما أبكى همار عنده أيضا
ارجع فاستأذنها فان أذناك فجاهد والافبرهما قال الجمهور يحرم الجهاد اذا منع الابوان
أو أحدهما بشرط أن يكونا مسلمين لان برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية فاذا تعين الجهاد
فلا إذن ففي ابن حبان جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل عن أفضل الاعمال قال
الصلة قال ثم قال الجهاد قال فادلى والدين فقال أمرك بالدين خير ا فقال والذي بعثت بالحق
لا جاهدن ولا تركنهما قال فأت أعلم فهذا يحمل على جهاد فرض العين توفيقا بين الاحاديث (فاما
الجهاد فاني أرى ان يرفعه حتى يخرج به فان خشي ان يفسد باعه وامسك ثمنه حتى يشتري به
ما يصلحه للغزو) في العام الاخر (فان كان موسرا يجده مثل جهازه) بفتح الجيم وكسرهما (اذا خرج
فليصنع بجهازه ماشاء) لقد رونه على تحصيله

((جامع النفل في الغزو))

النفل بقصتين على المشهور وقد نسك الفاء واحد الانتقال زيادة يراها الغزاي على نصيبه من
الغنمة ومنه نفل الصلاة وهو ما عدا الفريضة (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعث مربية في شعبان سنة ثمان قبل فتح مكة قاله ابن سعد وذكر غيره انها
كانت في جمادى وقيل في رمضان من السنة وكان أميرها أبو قتادة وكانوا خمسة عشر رجلا فيها
عبد الله بن عمر قبل) بفتح القاف وفتح الواو واحدة أي جهة (مجد) لاجل محاربها وأمره ان يشن
عليهم الغارة فسار الليل وكن النهار فجمع على حاضر منهم عظيم فأحاط بهم وقال منهم رجال فقتل
من أشرف منهم (فغنوا بالاكثيرة) وفي رواية لمسلم فاصبنا بلا وغنما وذكرا أهل السرايا ما ثنا
بغير وأنفاشة (فكان سهما منهم) بضم السين وسكون الهاء جمع سهم أي نصب كل واحد انبي
عشر بعيرا) وتوهم بعضهم ان ذلك جميع الانصاء قال النووي وهو غلط (أو أحد عشر بعيرا) قال
ابن عبد البر اتفق رواة الموطأ على روايته بالثلاث الا الوليد بن مسلم فرواه عن شعيب ومالك جميعا
فقال اثني عشر فلم يشكوا كانه حل رواية مالك على رواية شعيب وهو منه غلط وكذا أخرجه أبو
داود عن القعني عن مالك والليث بغير شك فكانه أيضا حل رواية مالك على رواية الليث والقعني
انما رواه في الموطأ على الثلاث فلا أدري أمن القعني جاء هذا حين خلط حديث الليث بحديث مالك
أم من أبي داود وقال سائر أصحاب نافع اثني عشر بعيرا بالثلاث لم يضع الشك فيه الا بن قيس مالك

أحمد بن زكريا عن مطرف عن
 بشر أبي عبد الله عن بشر بن مسلم
 عن عبد الله بن عمرو قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يركب البحر إلا حاج أو معتمر
 أو غازي في سبيل الله فإن تحت البحر
 ناراً وتحت النار بحراً * حدثنا
 سليمان بن داود الغساني ثنا حماد
 ابن زيد عن يحيى بن سعيد عن
 محمد بن يحيى بن حبان عن أنس بن
 مالك قال حدثني أم حرام بنت ملحان
 أخت أم سليم أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال عندهم فاستيقظ
 وهو يضحك قالت فقلت يا رسول
 الله ما أضحكك قال رأيت قوماً ممن
 يركب ظهر هذا البحر كالملوك على
 الأمرة قالت قلت يا رسول الله ادع
 الله أن يجعلني منهم قال فأنكبتهم
 قالت ثم نام فاستيقظ وهو يضحك
 قالت فقلت يا رسول الله ما أضحكك
 فقال مثل مقالته قلت يا رسول الله
 ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت
 من الأولين قال فتزوجه عباد بن
 الصامت فقزا في البحر فحملها معه
 فلما رجع قربت لها بغلة لتركبها
 فصرهتها فأنفدت عنقها فماتت
 * حدثنا الفهرستي عن مالك عن
 اسحق بن عبد الله بن أبي طه عن
 أنس بن مالك أنه سمعه يقول كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا ذهب إلى قباء يدخل على أم
 حرام بنت ملحان وكانت تحت
 عباد بن الصامت فدخل عليها
 يوماً فأطعمته وجلست تفلي رأسه
 وساق الحديث * حدثنا يحيى بن
 معين ثنا هشام بن يوسف عن
 معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء
 ابن يسار عن أم سلمة
 الرقباء قالت نام النبي صلى الله

(ونقلوا) بضم النون مبنى للمفعول أي أعطى كل واحد منهم زيادة على السهم المستحق له (بعيراً
 بعيراً) واختلف الرواة في القسم والتفصيل هل كانا معاً من أمير ذلك الجيش أو من النبي صلى الله
 عليه وسلم أو أحدهما من أحدهما فلا يبي داود عن ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر فخرجت فيها
 فأصننا معاً كثيراً أو أعطانا أميراً بعيراً لكل إنسان ثم قد منا على النبي صلى الله عليه وسلم قسم
 بيننا غنمنا فأصاب كل رجل اثني عشر بعيراً بعد الخمس وأخرجه أبو داود أيضاً من طريق شعيب
 ابن أبي حرة عن نافع عن ابن عمر قال بعثنا على الله عليه وسلم في جيش قبل نجد وانبعثت سرية من
 الجيش فكان سهمان الجيش اثني عشر بعيراً وفضل أهل السرية بعيراً بعيراً فكانت سهمانهم ثلاثة
 عشر بعيراً وأخرجه ابن عبد البر من هذا الوجه وقال في روايته أن ذلك الجيش كان أربعة آلاف
 أي الذي خرجت منه السرية الخمسة عشر كما عند ابن سعد وغيره قال وظاهر رواية الليث عن
 نافع عند مسلم أن ذلك صدر من أمير الجيش وإن النبي صلى الله عليه وسلم أقر ذلك وأجاز له لأنه قال
 فيه ولم يغيره النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عنده أيضاً ونقل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعيراً بعيراً وهذا يحمل على التقرير فتجتمع الروايات أن النورى معناه أن
 أمير السرية فقلهم فأجاز له النبي صلى الله عليه وسلم فجازت نسبة لكل منهما قال في الاستمارة
 في رواية مالك أن النفل من الخمس لأمير رأس الغنم وكذلك رواه عبيد الله وأيوب عن نافع وفي
 رواية ابن اسحق عنه أنه من رأس الغنم لكنه ليس كهؤلاء في نافع وفي الحديث أن الجيش إذا
 انفردت منه قطعة فغنم شيئاً كانت الغنم للجميع قال ابن عبد البر لا تختلف الفقهاء في ذلك إذا
 خرج الجيش جميعه ثم انفردت منه قطعة انتهى وليس المراد الجيش القاعد في بلاد الإسلام فإنه
 لا يشارك الجيش الخارج إلى بلاد العدو بل قال ابن دقيق العيد في الحديث دلالة على أن المنقطع
 من الجيش عن الجيش الذي فيه الإمام ينفردهما بغنمه وأغناؤه وشاركه الجيش لهم إذا كانوا
 قريباً منهم لم يفهم عونه وغنمه لو احتاجوا وهذا القيد في مذهب مالك وفيه مشروعية التفرغ
 ومعناه تخصيص من له أثر في الحرب بشئ من المال وكره مالك أن يكون من أمير الجيش كان
 يحرض على القتال ويعد بأن ينفل الربع إلى الثلث قبل القسم لأن القتال حينئذ يكون للديار
 فلا يجوز مثل هذا وخصه عمرو بن شعيب بالنبي صلى الله عليه وسلم دون من بعده ففيه رد على
 مدعى الإجماع على مشروعيته واختلف العلماء هل هو من أصل الغنم أو من الخمس أو من
 خمس الخمس أو معاً عند الخمس قال الخطابي والذي يقرب من حديث الباب أنه من الخمس لأنه
 أضاف الاثني عشر إلى سهمانهم فكانه أشار إلى أنه ثبت لهم استحقاقه من الأخماس الأربعة
 الموزعة عليهم فيبقى النفل من الخمس ورواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن يحيى وأبو داود
 عن الفهرستي كلهم عن مالك به وتابعه جماعة عن نافع في الصحابين وغيرهما (مالك عن يحيى بن سعيد
 أنه سمع سعيد بن المسيب يقول كان الناس) يعني الصحابة (في الغزو إذا اقتسموا غنائمهم) وكان فيها
 إبل وغنم (يعدلون) بكسر الدال من باب ضرب (البعير بعشر شياه) أي يجعلونها معادلة أي
 مماثلة له وقائمة مقامه وأصل ذلك من فعل النبي صلى الله عليه وسلم في الصحابين عن رافع بن خديج
 كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة بنامة فأصننا الإبل وغنمنا فعدل عشر من الغنم بعير
 (قال مالك في الإبر في الغزو) لصور حراسة (أنه إن كان شهد) حضر (القتال وكان مع الناس عند
 القتال وكان حرافه سهمه وإن لم يفعل ذلك) أي لم يشهد القتال وكان رقيقاً (فلا سهم له وأرى)
 اعتقد (أن لا يقسم إلا لمن شهد القتال من الأحرار) لا لقائس ولا رقيق

((مالاً يجب فيه الخمس))

(قال مالك في وجده) بضم فكسر (من العدو على ساحل) أي شاطئ (البحر بأرض المسلمين

عليه وسلم فاستيقظ وكانت نعل
رأسها فاستيقظ وهو يضحك فقالت
يا رسول الله أنضلت من رأيي قال
لا وساق هذا الخبر يزيد وينقص
حدثنا محمد بن بكر العيشي ثنا

مروان ح وثنا عبد الوهاب بن
عبد الرحيم الجوري الدمشقي
المعنى قال ثنا مروان أنا هلال
ابن ميمون الرمي عن يهـ - إلى بن
شدداد عن أم حرام عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال المائدة
في البحر الذي يصيده النبي له أحر
شديد والغرق له أحر شديد
حدثنا عبد السلام بن عتيق ثنا
أبو مسهر ثنا اسمعيل بن عبد
الله ثنا الأوزاعي حدثني سليمان
ابن حبيب عن أبي أمامة الباهلي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ثلاثة كلهم ضامن على الله عز
وجل رجل خرج غازي في سبيل الله
فهو ضامن على الله حتى يتوفاه
فيدخله الجنة أو يرد بهما نال من
أجر وغنيمة ورجل راح إلى المسجد
فهو ضامن على الله حتى يتوفاه
فيدخله الجنة أو يرد بهما نال من
أجر وغنيمة ورجل دخل بيته بسلام
فهو ضامن على الله عز وجل

«باب في فضل من قتل كافرا»
حدثنا محمد بن الصباح البزاز ثنا
اسمعيل يعني ابن جعفر عن العلاء
عن أبيه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يجتمع في النار كافرو قاله أبدا
«باب في حرمة نساء المجاهدين
على القاعد»

حدثنا سعيد بن منصور ثنا
سفيان عن قعنب عن علقمة بن
مرثد عن ابن بريدة عن أبيه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فرعوا أي العدو الذين رجوا (أنهم تجاروا في البحر لفظهم) بقانونهم معجزة أنقاهم في الساحل
(ولا يعرف المسلمون تصديق ذلك إلا أن حرا كبرهم تنكسرت أو عطشوا فقرضوا بغير إذن المسلمين
أرى أن ذلك للإمام يرى فيه - رأي ولا أرى لمن أخذهم فيهم خسا) لأنهم لم يوجفوا عليهم
بجبل ولا ركاب

«ما يجوز للمسلمين أكله قبل الخمس»

(قال مالك لا أرى بذلك بأسا ن يأكل المسلمون إذا دخلوا أرض العدو من طعامهم ما وجدوا من
ذلك كله أن تقع المقاسم) لما في الصحيح عن ابن عمر كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب زاد أبو
نعيم والفواكه والأسما على واليمن فنأكله ولا نرفعه وإلى هذا ذهب الجمهور وإلى أنه يجوز أكل
القوت وما يصلح به وكل طعام يعتاد ككله وما والمعنى فيه أن الطعام يعز في دار الحرب فأبيع
للضرورة وإن لم تكن الضرورة ناجزة وفي الصحيحين وغيرهما عن عبد الله بن مغفل قال كنا
محاصرين قصر خيبر فرمى أنسان بجواب فيه معهم فتزوت لأخذه فالتفت فإذا النبي صلى الله عليه
وسلم فاستحييت منه زاد مسلم فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبهما إذا أطعم السبي فقال هو لك
وروي ابن وهب أن صاحب المغانم كعب بن عمرو أخذ منه الجراب فقال صلى الله عليه وسلم خل
بينه وبين جرابه وكأنه عرف شدة حاجته إليه فوقع له الاستئذنه (قال مالك وأنا أرى الإبل
والبقرة والغنم بمنزلة الطعام يأكل كل منه المسلمون إذا دخلوا أرض العدو وكأما كلون من الطعام)
يجمع أن كل ما كثر فيجوز ذبحه للكل بشرط الحاجة كإتاني (ولو أن ذلك لا يؤكل حتى يحضر
النامس المقاسم ويقسم بينهم أضر ذلك بالجوش) وفي الحديث لا ضرر ولا ضرار (فلا أرى بأسا بما
أكل من ذلك كله على وجه المعروف) دون سرف (والحاجة إليه) فلا يجوز بلا حاجة (ولا
أرى أن يدخر أحد من ذلك شيئا يرجع به إلى أهله) لأن المباح للضرورة لا يتعداها وقال الزهري
لا يأخذ شيئا من الطعام ولا غيره إلا بإذن الإمام وقال سليمان بن موسى يأخذ ما لم ينه الإمام وقال
ابن المنذر وردت الأحاديث الصحيحة بالثبوت في الغلول والتفتي علماء الأصناف على جواز أكل
الطعام وجاء الحديث بذلك فليقتصر عليه وفي معناه العلف والتفقوا على جواز ركوب دوابهم
ولبس ثيابهم واستعمال سلاحهم حال الحرب وورده بعد انقضائها وشرط الأوزاعي فيه إذن الإمام
وعليه أن يرد كلما فرغت حاجته ولا يستعمله في غير الحرب ولا يقتر بورده انقضائها لئلا يعرضه
للهلاك وحجته حديث أبي داود بإسناد حسن عن ربيعة بن ثابت مرفوعا من كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فلا يأخذ ذباة من المغنم ركبا حتى إذا أعفها ردها إلى المغنم وذكر في الثوب كذلك
(وسئل مالك عن الرجل يصيب الطعام في أرض العدو فبأكل منه ويتزود فيفضل منه شيء أيسلم)
أي يجوز (له أن يجسه) بمنعه (فبأكله في أهله أو) أن (يبيعه قبل أن يقدم بلاده فينتفع بثمنه
قال مالك أن باعته وهو في الغزو فأنى أرى أن يجمل ثمنه في غنائم المسلمين) لأنه انما يباح له الأكل
للحاجة والبيع زائد عليها فيتم (وإن بلغه ببلده فلا أرى بأسا يأكله ويتنفع به إذا كان يسيرا
تأفها) لا يلتفت إليه لأن كان كثيرا

«ما يرد قبل أن يقع القسم مما أصاب العدو»

(مالك أنه بلغه) وصلة البخاري من طريق يحيى القطان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر (أن
عبد العبد الله بن عمر أبق) أي هرب فلقى بالروم يوم اليرموك كإرواه عبد الرزاق عن معمر عن
أيوب عن نافع عنه (وأن فرس له عار) يعني وراءه مخففة مهملة بينهم - ما ألف أي أطلق هاربا على
وجهه قال البخاري مشتق من العير وهو جزار الوحش أي هرب قال ابن القيم أراد أنه فعله في
التفار وقال الخليل يقال عار الفرس والكلب عيارا أي أفلت وذبح وقال الطبري يقال ذلك

حرمة نساء المهاجرين على
 القاهدين كحرمة أمهاتهم وامان
 رجل من القاهدين يخلف رجلا
 من المهاجرين في أهله الا نصب له
 يوم القيامة فقبل له هذا قد خلقت
 في أهلك نخدا من حسنة مشئت
 فالتفت اليها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال ما ظنكم به كان
 فعنب رجلا صالحا وكان ابن أبي
 يسلى أراد قنصا على القضاء فأبى
 عليه وقال أنا أريد الحاجة بدمهم
 فاستعين عليهم برجل قال وأينا
 لا يستعين في حاجته قال أخرجوني
 حتى أنظر فأخرج فتواري قال
 سفيان ييغاهم متوارا ذوق عليه
 البيت فأت

((باب السرقة تخفى))

حدثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة
 ثنا عبد الله بن يزيد ثنا حيوة
 وابن لهيعة قال ثنا أبو هانئ
 الخولاني أنه مع أبي عبد الرحمن
 الحبلى يقول سمعت عبد الله بن
 عمرو يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما من غارزة تغزو في
 سبيل الله فيصيبون غنيمة إلا
 تجبوا لثلاثي أجورهم من الآخرة
 ويبقى لهم الثلث فان لم يصيبوا
 غنيمة ثم لهم أجورهم

((باب تضاعف الذكر في سبيل
 الله تعالى))

حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح
 ثنا ابن وهب عن يحيى بن أيوب
 وسعيد بن أبي أيوب عن زيار بن
 فائد عن سهل بن معاذ عن أبيه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الصلاة والصيام والذكر
 تضاعف على النقة في سبيل الله
 بسبعين ضعف

((باب فيمن مات غلابة))

للفرس اذا فعله مرة بعد مرة ومنه قيل للبطال من الرجال الذي لا يثبت على طريقة عيار ومنه
 سبهم عازا لم يدر من أين أتى (فأصابهم ما المشركون ثم غنمهم ما المسلمون فردا على عبد الله بن
 عمرو ذلك قبل أن نصيبهم ما المقام) وفي البخاري عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه قال
 بالروم فظهر عليه خالد فرده وللا مها على عن موسى بن عقيب عن نافع عن ابن عمر أنه كان
 على فرس يوم لقي المسلمون ظبيا وأسدا واقتحم الفرس ابن عمر فافصر عنه وسقط عبد الله فعاد
 الفرس فأخذه العدو وأمير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد بعثه أبو بكر فلما عزم العدو ورد خالد
 فرسه عليه فصرح بأن قصة الفرس كانت في زمن أبي بكر وفي البخاري وأبي داود من طريق عبد
 الله بن عمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له فأخذه العدو فظهر عليه المسلمون
 فرد عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو عبد الله فلق بالروم فظهر عليهم المسلمون فرد
 عليه خالد بن الوليد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فصرح بأن قصة الفرس في الزمن النبوي وقصة
 العبد بعده ووافق ابن غير اسمعيل بن زكريا عن عبيد الله عند الامهاعيلي وصححه الداودي وأنه
 كان في غزوة مؤتة وكذا صوبه ابن عبد البر (قال مالك فيما أصيب العدو من أموال المسلمين انه ان
 أدرك قبل ان يقع فيه المقام فهو رد على أهله) لو فوج رد فرس ابن عمر وعبد الله قبل القسم في
 زمن أبي بكر والخباية متوافرون من غير تكبير منهم (وأما ما وقعت فيه المقام فلا يرد على أحد)
 وبه قال عمر وسلمان والليث وأحمد وأخرون ونقل عن الفقهاء السبعة وبه جاء حديث مرفوع
 عن ابن عباس ان رجلا وجد بعير له أضأبه المشركون فقال صلى الله عليه وسلم ان أضأبه قبل
 ان يقسم فهو لك وان أضأبه بعد ما قسم أضأبه بالغنمة وراه الدارقطني باسناد ضعيف لكنه تقوى
 بأثر ابن عمرو عن أبي حنيفة كقول مالك الا في الآبق فقال هو والثوري صاحبه أحق به مطلقا
 (وسئل مالك عن رجل حاز المشركون غلامه ثم غنمه المسلمون قال مالك صاحبه أولى) أحق به
 (غير ممن ولا فيه ولا غرم ما لم نصبه المقام فارتفعت فيه) المقام (فان أرى ان يكون الغلام
 لسيده بالثمن ان شاء) لا دار الحرب لها شبهة الملك وقال الشافعي وجاعه لا يملك أهل الحرب
 بالغلبة شيئا من مال المسلمين ولصاحبه أخذه قبل الغنمة وبعدها وعن علي والزهرى وعمر بن
 دينار والحسن لا يرد أصلا ويختص به الغنائم (قال مالك في أم ولد رجل من المسلمين حازها
 المشركون ثم غنمها المسلمون فقسمت في المقام ثم عرفها سيدها بعد القسم انها لا تسترق) بعد
 جريان الحرية فيها بأموه الولد (وأرى ان يفتديها الامام لسيدها) من التي (فان لم يفعل فعلى
 سيدها) وجوبا كادل عليه لفظ على (ان يفتديها ولا يدها) بارفع والنصب (ولا أرى للذي
 صار له ان يسترقها ولا يستحل فرجها) لجرى ان الحرية فيها (وانما هي بمنزلة الحرة) اذا حازها
 الحريريون ثم ظهر عليهم لا تسترق ولا يحل فرجها وعل كونها بمنزلة قول (لان سيدها يكلف
 ان يفتديها اذا جرح) انسانا (فهذا بمنزلة ذلك) وحينئذ (فليس له ان يسلم أم ولده تسترق
 ويستحل فرجها) فالفاء للنفريع على ما قبله (وسئل مالك عن الرجل يخرج الى العدو في المفاداة
 لما أمروه من المسلمين (أو التجارة يشتري الحر أو العبد أو يوهب له) ما الحكم (فقال اما الحر فان
 اشتراه به) بأمره أو غير أمره (دين) خبران وفي نسخة بالنصب بتقدير يكون ديننا (عليه ولا
 يسترق) لو جوب فداناه على نفسه وحرمة مقامه مع قدرته على الفداء فوجب رجوعه عليه لانه
 اشتراه بما كان يلزمه وهو مقدم على جاعة المسلمين في فداء نفسه اذا قدر عليه قاله أبو عمر (وان
 كان وهب له فهو حر وليس عليه شيء الا ان يكون الرجل أعطى فيه شيئا مكافأة) بالهزم على
 الهبة (فهو دين على الحر بمنزلة ما اشتري به) لان هبة الثواب كالبيع (واما العبد فان سيده
 الاول يخير فيه ان شاء ان يأخذه ويدفع الى الذي اشتراه عنه وذلك له وان أحب ان يسلمه أسلمه)

لمن اشتراه (وان كان وهب له فسيده الاول أحق به ولا شيء عليه الا ان يكون الرجل أعطى فيه شيئا مكافأ فيكون ما أعطى فيه غراما) بضم فسكون مصدر غرم أي مؤدى (على سيده ان أحب ان يفديه) وان أحب تركه له وسواء اشتراه باذن سيده أم بغير اذنه فيلزمه ما اشتراه به الا ان يكون أكثر من قيمته مما لا يتغابن بمثله فيخير

﴿ما جاء في السلب في النفل﴾

(مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمر) بضم العين كإرواء الاكثر ويحيى وفروم عمرو بفتح العين وللشافعي عن ابن كثير ولم يسهه وهما الخوان وعمر بالضم أجل وأشهر وهو الذي في الموطن وليس لعمرو بالفتح الا عند من صحفه قاله ابن عبد البر (ابن كثير) بمثلثة (ابن أفلح) بالفاء والخاء المهملة المدني مولى أبي أيوب الانصاري وثقه النسائي وغيره وهو تابعي صغير وذكره ابن حبان في اتباع التابعين (عن أبي محمد) نافع بن عباس بموحدة ومهملة أو مختالبة ومجمعة معروف بأجمه وكتبته المدني الاقرع الثقفي (مولى ابن قتادة) حقيقة كما جزم النسائي والهجلي وغيرهما وجزم ابن حبان وغيره بأنه قيل له ذلك للزومه وكان مولى عقيلة الغفارية (عن أبي قتادة) الحرث أو النعمان أو عمرو (ابن ربي) بكسر الراء وسكون الموحدة فمهمة الانصاري السلي بفتحين المدني شهدا أحدا وما بعدهما لم يصح شهوده بدرا ومات سنة أربع وخمسين على الأصح الأشهر (انه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين) بمهملة ونون واديينه وبين مكة ثلاثة أميال في سنة ثمان عقب فتح مكة (فلما التقينا) مع المشركين (كانت للمسلمين جولة) بفتح الجيم وسكون الواو أي حركة فيها اختلاط وتقدم وتأخر وهو بذلك احترام ازا عن لفظ هزيمة ولم تكن هذه الجولة في الجيش كله بل ثبت النبي صلى الله عليه وسلم وطائفة معه أكثر ما قيل فيهم مائة وقد نقلوا الاجماع على انه لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم الانزاع ولم يروى انه انزاع في موطن بل الاحاديث الصحيحة باقدامه وثباته في جميع المواطن لا سيما يوم حنين فانه جعل يركض بقلته هو الكفار ويقول

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

ثم نزل عن البغلة واستنصر ثم قبض قبضة من تراب ثم استقبل به وجوههم فقال شاهدوا لوجهه فما خلق الله منهم انسانا الا ملا عينيه ترابا تلك القبضة فولوا منهمزمن ثم تراجع اليه من ولى من المسلمين (قال) أبو قتادة (فرايت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين) أي ظهر عليه وأشرف على قتله وهو معه وجلس عليه ليقنله قال الحافظ لم أقف على اسمه (قال فاستدوت له) من الاستدارة ويروى فاستدبرت من الاستدبار (حتى آتته من ورائه فضرته بالسيف) وفي رواية الليث عن يحيى بن سعيد عند البخاري نظرت الى رجل من المسلمين يقال رجل الامن المشركين وآخر يختمه من ورائه ليقنله فاستدعت الى الذي يختمه فرفع يده ليضربني فأضرب يده فقطعها ثم أخذني فضعني قال الحافظ يختمه بفتح أوله وسكون الخاء الموحدة وكسر الفوقية أي يريد أخذه على غرة وعرف منه ان ضربه بربته لهذا الثاني الذي يريد ان يختم المسلم (على جبل عاتقه) بفتح المهملة وسكون الموحدة عرق أو عصب عند موضع الرداء من العنق بين العنق والمسكب وعرف ان قوله في رواية الليث فأضرب يده فقطعتها ان المراد باليد الذراع والعضد الى الكتف زاد التنيسي فقطعت الذراع أي التي كان لا يسها وخلصت الضربة الى يده فقطعتها (فأقبل على فضي ضعه ووجدت منهار من الموت) أي شدة كشدته ويحتمل قارب الموت وفيه اشعار بان هذا المشرك كان شديد القوة جدا (ثم أدركه الموت فأرسلني) أي اطلقني (قال فلقيت عمر) فيه حذف بينه رواية الليث فقال ردفته ثم قتلتها وانزعت المسكون وانزعت معه فاذابهم (ابن

حدثنا عبد الوهاب بن محمد ثنا بنية بن الوليد عن ابن ثوبان عن أبيه يرد الى مكحول الى عبد الرحمن بن غنم الاشعري ان أبا مالك الاشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من فصل في سبيل الله فأت أو قتل فهو شهيد أو قصفه فرسه أو بعيره أو ولغته هامة أو مات على فراشه بأى حنف شاء المة فانه شهيد وان له الجنة

﴿باب في فضل الرباط﴾

حدثنا سعيد بن منصور ثنا عبد الله بن وهب حدثني أبو هاني عن عمرو بن مالك عن فضالة بن عبيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل الميت يتختم على عمله الا المرابط فانه يتخوله عمله الى يوم القيامة ويؤمن من قنات القبر

﴿باب فضل الحرث في سبيل الله تعالى﴾

حدثنا أبو قوبة ثنا معاوية يعني ابن سلام عن زيد يعني ابن سلام انه سمع أبا سلام قال حدثني السلولي أبو كشة انه حدثني سهل بن الحنظلية انه سمع ساروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فأطبوا السير حتى كانت عيشة ففصرت الصلاة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فارس فقال يا رسول الله اني اطلقت بين أيديكم حتى طلعت جبل كذا وكذا فإذا أنا بهم وازن على بكره آباهم بظنهم ونعمهم وشأنهم اجتمعوا الى حنين فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال تلك غنمية المسلمين غدا ان شاء الله ثم قال من يحرسنا الليلة قال أنس بن أبي مرثد الغنوي أنا يا رسول الله

قال فادرك فسر كبر فرسالة لهما
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
استقبل هذا الشعب حتى تكون
في أعلاه ولا يغرن من قبله الليلة
فلما أصبحنا خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى مصلاه فركع
ركعتين ثم قال هل أحسنتم
فأرسلهم قالوا يا رسول الله
ما أحسناء فتوب بالصلاة فجعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يصلي يلتفت الى الشعب
حتى اذا قضى صلاته وسلم قال
أبشروا فقد جاءكم فارسكم فملنا
ننظر الى خلال الشجر في الشعب
فاذا هو قد جاء حتى وقف على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم
يقال اني انطلقت حتى كنت في
أعلى هذا الشعب حيث أمرني
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
أصبحت طلعت الشعبين كلهم ما
فنظرت فلم أر أحدا فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم هل نزلت
البيلة قال لا امصليا أو قاضيا
حاجة فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد أوجب فلا عليك
ان لا تعمل بعدها

(باب كراهية ترك الغزو)

* حدثنا عبد بن سليمان المروزي
أنا ابن المبارك أنا وهيب بن
الورد أخبرني عمر بن محمد بن
المنكدر عن سمى عن أبي صالح
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من مات ولم يغزو لم
يحدث نفسه بالفزوات على
شعبة من نفاق * حدثنا عمرو بن
عثمان ح وقرأته على يزيد بن
عبد ربه الجرجسي قال ثنا الوليد
ابن مسلم عن يحيى بن الحرث عن

الخطاب فقلت ما بال الناس قد ولوا (فقال أمر الله) أي حكم الله وما قضى به أو المراد ما حال
الناس بعد التولي فقال أمر الله غالب والعاقبة للمتقين (ثم إن الناس رجعوا) راجعوا الى النبي
صلى الله عليه وسلم حين قول للعباس ناديا معاشر الانصار يا أصحاب السهرة يا أصحاب سورة البقرة
قل اسمعوا وانداءه أقبلوا كأنهم الابل وفي رواية البقرة اذا خنت على أولادها يقولون بالبيك بالبيك
فترجعوا فامرهم صلى الله عليه وسلم ان يصدقوا الخلة فاقتلوا مع الكفار فقال الا تنحى
الوطيس وأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا وقسل كثير من المشركين
وانهم زما ومن كل ناحية وأفاء الله على رسوله أموالهم ونساءهم وأبناءهم (فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قتل قتيلًا) أوقع القتل على المقتول باعتبار ما آله اليه كقوله تعالى اني أراني
أعصر خرا (له عليه بينة فله سلبه) ينفخ الممثلة واللام وموحدة ما يوجب جمع الحاروب من ملبوس
وغيره عند الجهور وعن أحمد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداء الحرب وانفق الجهور
على انه لا يقبل قول مدعيه بلا بينة تشهد له انه قتله لمفهوم قوله له عليه بينة رعن الاوزاعي يقبل
بلا بينة لانه صلى الله عليه وسلم أعطاه لابي قتادة بلا بينة وفيه نظر في مغازي الواقدي ان أوس
ابن خولى شهد له وعلى تقدير ان لا يصح فيعمل على انه صلى الله عليه وسلم علم انه القاتل بطريق
من الطرق ونقل ابن عطية عن أكثرانقها ان البيه هنا شاهد واحد يكفي به (قال) أبو قتادة
(فممت ثم قلت من يشهد لي) بقتل ذلك الرجل (ثم جلست ثم قال) النبي صلى الله عليه وسلم (من
قتل قتيلًا له عليه بينة فله سلبه قال فممت ثم قلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال) صلى الله عليه وسلم
(ذلك) القول المرة (الثالثة فممت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم مالك يا أبا قتادة) تقوم
ونقعد (قال فاقصصت عليه القصة) وفي حديث أنس عند أحمد قال أبو قتادة اني ضربت رجلا
على جبل العاتق وعليه درع فأجملت عنه (فقال رجل من القوم) وفي رواية الليث من جلسائه
قال الحافظ لم أفق على اسمه وذكر الواقدي ان اسمه اسود بن خراشي وفيه نظر لار في الرواية
الصحيحة ان الذي أخذ السلب قرشي (صدق يا رسول الله) أبو قتادة (وسلب ذلك القتل عندى
فأرضه) بمزة قطع وكسر الهاء (منه يا رسول الله فقال أبو بكر الصديق لاهأ الله) بالالفين همزة
قطع على المشهور في الرواية وروى أيضا باللام بعد الهاء من غير اظهار شيء من الالفين ويجوز اظهار
ألف واحدة بلا همزة نحو التفت حلقنا البطان وحديث الالف وثبت همزة القطع وفيه
الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه ولم يسمع الامع الله فلا يقال لاهأ الرحمن كما سمع لا والرحمن
وقال أبو حاتم السجستاني العرب تقول لاهأ الله بالهمزة والقياس تركه وقال الداودي روى رفع الله
أي يا بني الله وقال غيره ان ثبت الرفع رواية فهذا التنبيه والله مبتدأ ولا يمدخيره ولا يخفى تكلفه
وقد نقل الأئمة الاتفاق على الجوف لا يلتفت الى غيره وهو قسم أي لا والله (اذا) بكسر الالف ثم
زال معجمة منونة كافي جميع ال روايات المعتمدة والاصول المحققة من الصحيحين وغيرهما وقال
الخطابي هكذا يرويه المحدثون وانما هو في كلام العرب لاهأ الله ذوا الهاء بمنزلة الواو والمعنى لا والله
يكون ذا ونقل عياض في المشارق عن اسمعيل القاضي عن المازني قول الرواة لاهأ الله اذا خطأ
والصواب لاهأ الله أي ذامعني وقسمي وقال أبو زيد ليس في كلامهم اذا وانما هو ذوا هي صلة
في الكلام أي لا والله هذا ما أقسم به وتوارد كثير من تكلم على هذا الحديث ارب لفظ اذا خطأ
وانما هو ذا وقال أبو البقاء يمكن توجيه الرواية بأن التقدير لا والله لا يعطى اذا ويكون لا بعد
الخنا كيد اللتي المذكور وموضحا للسبب فيه وقال الطيبي الرواية صحيحة والمعنى صحيح كقولك
لمن قال لك افعل كذا والله اذا لا افعل فالتقدير والله اذا لا بعد الخنا ويحتمل ان تكون اذا زائدة
كما قال أبو البقاء في قول الحماسي * اذا قام بنصري معشر خشن * في جواب قوله

القاسم أبي عبد الرحمن بن أبي
أمامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من لم يغز أو يجهر غاريا
أو يخلف غاريا في أهله بخير أصابه
الله بقارعة قال يزيد بن عبد ربه
في حديثه قبل يوم القيامة حدثنا
موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن
حميد بن أنس أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال جاهدوا المشركين
بأموالكم وأنفسكم واستمكم
(باب في نسخ نفير العامة
بالخاصة)

حدثنا أحمد بن محمد المروزي حدثني
علي بن الحسين عن أبيه عن يزيد
الثوري عن عكرمة عن ابن عباس
قال لا تنفروا بعدكم عذابا أليما
وما كان لأهل المدينة إلى قوله
يعملون نسخها الآية التي عليها
وما كان المؤمنون لينفروا كافة
* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
يزيد بن الحباب عن عبد المؤمن
ابن خالد الحنفي حدثني فجرة بن
نفيع قال سألت ابن عباس عن
هذه الآية لا تنفروا بعدكم عذابا
أليما قال فامسك عنهم المطر وكان
عذابهم
(باب في الرخصة في الفهود من
العذر)

* حدثنا سعيد بن منصور ثنا عبد
الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن
خارجة بن زيد عن زيد بن ثابت
قال كنت إلى جنب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فغشيته السكينة
فوقعت فخذ رسول الله صلى الله عليه
وسلم على فخذي فواجدت ثقل
شيئاً أثقل من فخذ رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم سرى عنه فقال
اكتب فكتب في كتاب لا يستوي
القاعدون من المؤمنين والمجاهدون

لو كنت من مازن لم تستج ابلى * بنو الأقطبة من ذهل بن شيبان
وقال القرطبي في المفهم الرواية صواب فالها عوض عن واد القسم لأن العرب تقول في القسم الله
لا فعلن عبد الله حمزة وقصرها فكان هم عوضوا من الهمة عاء فقالوا ها الله لتقارب مخرجها ولذا
قالوا بالمد والقصر وتحقيقه أن الذي مد مع الهاء ككأنه نطقهم مرتين أبداً من أحدهما ألفاً
استقفاً للاجتماعهما كما تقول أن الله والذي قصر كأنه نطقهم حمزة واحدة كما تقول الله وأما إذا
فهو بلا شـ لحرف جزاء وتعليل مثل قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن بيع الرطب بالتمر
فقال أينقص الرطب إذا جف قالوا نعم قال فلا إذا فلو قال فلا والله إذا ساوى ما هنا من كل وجهه
لكنه لم يخرج للقسم فتركه فقد وضع تقدير الكلام ومناسبة من غير حاجة إلى تكلف بعيد يخرج
عن البلاغة ولا سيما من جعل الهاء للتنبيه وذلك إشارة وفصل بينهما بالمقسم به وليس هذا قياساً
فيطرد ولا فصيحاً فيجمل عليه كلام الفصح ولا مروياً برواية ثابتة وما وجد للعذري والعمري في
مسلم أنه لا هاء الله إذا فاصل من غير كلام النجاة والحق أحق أن يتبع وقال أبو جعفر الغرناطي
ممن أدركناه استرسل جماعة من القدماء إلى أن اتهموا بالإثبات بالتحريف فقالوا الصواب إذا
باسم الإشارة وبإيجام من قوم يقبلون التشكيك على الروايات الثابتة ويطلبون لها تأويلات
وجوابهم أن هاء الله لا يستلزم اسم الإشارة كما قال ابن مالك وأما جعل لا بعد جواب فأرضه فهو
سبب الغلط ولا يصح وإنما هو جواب شرط مقدر دل عليه قوله صدق فأرضه فكان أبابكر
قال إذا صدق في أنه صاحب السلب إذا لا بعده دفع عطف حقه فالجزء صحيح لأن صدقه سبب
أن لا يفعل ذلك وهذا واضح لا تكلف فيه انتهى وهو توجيحه حسن والذي قبله أقعدو يؤيده
كثرة وقوع هذه الجملة في كثير من الأحاديث كحديث عائشة في قصة برة لما ذكر أن
أهلها يشترطون الولاء قالت فقلت لا والله إذا وفي قصة جليبيب بالجيم ومحمد بن مصفران
النبي صلى الله عليه وسلم خطب عليه امرأة من الأنصار إلى أبيها فقال حتى استأمر أمها قال
فتم إذا فذهب إلى أمر أنه فقالت لا هاء الله إذا وقد مدعناها فلا نأخذ بحديث ابن جبان عن أنس
وأخرج أحمد في الزهد عن مالك بن دينار أنه قال للسنن يا أبا سـ عبد لو كنت مثل عباء في هذه
قال لا هاء الله إذا إلا البس مثل عباء في هذه وفي حديث السكال في ترجمة ابن أبي عتيق أنه دخل
على عائشة في مرضها فقال كيف أصبحت جعلني الله فداك قالت أصبحت ذاهبة قال فلا إذا
وكان فيه دعاية ووقع أيضاً في كثير من الأحاديث في سياق الإثبات فسلم وبغفرهم كحديث
عائشة في قصة صفية لما قال صلى الله عليه وسلم أحابستاهي فقبل أنها طافت فقال فلا إذا
وحديث عمرو بن العاص في سؤاله عن أحب الناس فقال عائشة قال لم أعن النساء قال فأبوها إذا
وحديث ابن عباس في قصة الأعرابي الذي أصابته الحمى فقال بل هي حمى تفور على شيخ كبير
ترى القبور قال فتم إذا وروى الفاكهي عن سفيان لقب لبط بن الفرزدق فقلت أسمعته هذا
الحديث من أبيك قال أي هاء الله إذا سمعت أبي يقول وروى عبد الرزاق عن ابن جريح قال قلت
لعمارة أرايت لو أتني فرغت من صلاتي فلم أرض كالمها أفلا أعود لها قال بلى هاء الله إذا انتهى ما
اقتطفه من فتح الباري فقد أطال النفس في ذلك جزاء الله خيراً ثم أراد بيان السبب في ذلك
(لأحمد) بالتحية وكسر الميم أي لا يقصد النبي صلى الله عليه وسلم (إلى أسد) بفحش أي إلى
رجل كأنه أسد في الشجاعة (من أسد الله) بضم الهمزة والسين (يقابل عن الله ورسوله) أي
صدور قتاله عن رضا الله ورسوله أي بسببهما كقوله تعالى وما فعلته عن أمري أو المعنى يقابل
ذبا عن دين الله أعلاء لكلمة الله ناصر الأولياء الله أو يقابل لنصر دين الله ورسوله لتكون
كلمة الله هي العليا (فيعطيك سلبه) أي سلب قبيله الذي قتله بغير طيب نفسه وأضافه إليه باعتبار

في سبيل الله الى آخر الآية فقام ابن أم مكتوم وكان رجلاً أعشى لما سمع فضيلة المجاهدين فقال يا رسول الله فكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فلا قضى كلامه غشيب رسول الله صلى الله عليه وسلم السكينة فوعدت نخذه على نخذي ووجدت من نقلها في المرة الثانية كما وجدت في المرة الاولى ثم سري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ يا زيد فقرأت لا يستوي القاعدون من المؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غير اولي الضرر الآية كلها قال زيد فأنزلها الله وحدها فالحقها والذي نفسي بيده لكافي أنظراني ملحقها عند صدق في كنف حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن حميد عن موسى بن أنس بن مالك عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد تركتم بالمدينة أفواها ما سرتهم مبرأ ولا أنفقتهم من نفقة ولا قطعتم من راد الا وهبهم معكم فيه قال يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة فقال حبسهم العذر

باب ما يجزي من الغزو

حدثنا عبد الله بن عمرو بن أبي الجراح أبو معمر ثنا عبد الوارث ثنا الحسين حدثني يحيى حدثني أبو سلمة حدثني بسر بن سعيد حدثني زيد بن خالد الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز غازي في سبيل الله فقد غزا ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا حدثنا سعيد بن منصور أنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب عن يزيد بن أبي سعي

انه مذكور قال الحافظ ضبط للاكثر بالتحية في بعدد يعطى وضبطه النووي بالنون فيه ما انتهى عبارة النووي ضبطوهما بالياء والنون وكلاهما ظاهر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق) أبو بكر (فأعطه) بهمة قطع أمر للذي اعترف بان السلب عنده (ايه) أي السلب وفي هذه منقبة جليلة لابي قتادة حيث سمع الصديق من أسد الله وصدقه النبي صلى الله عليه وسلم (فأعطانيه فبعت الدرع) بكسر الدال وراء وعين مهملتين ذكر الواقدي ان الذي اشتراه منه حاطب بن أبي بلتعة بسبع أواق فضة (فاشترت به مخرفاً) بفتح الميم والراء ويجوز كسر الراء أي بستانا معي به لانه يخترق منه الثمر أي يحتجني وأما بكسر الميم فهو اسم الالة التي يخترق بها قاله الحافظ وظاهر قوله ويجوز ان الرواية بالاول فقط ولا كذلك قال النووي مخرف بفتح الميم والراء على المشهور وقال عياض رويناه بفتح الميم والراء على المشهور وقال عياض رويناه بفتح الميم وكسر الراء كالمجند أي البستان وقيل السكينة من التخيل يكون صفين يخترق من أيها شاء أي يحتجني وقال ابن وهب هي الجنة الصغيرة وقال غيره هي فخلات بسيرة انتهى وفي رواية للثب خرافا بكسر أوله وهو الثمر الذي يخترق أي يحتجني وأطلقه على البستان مجازا فكانه قال بستان خراف وذكر الواقدي ان البستان المذكور كان يقال له الودين (في بني سلمة) بكسر اللام بطن من الانصار وهم قوم أبي قتادة (فانه لاول مال تأتله) بوقية قاله فتلته أي اقتنيته وأصله وأتله كل شيء أصله (في الاسلام) وفي رواية ابن ابي عمير أول مال اعتقته أي جعلته عقدا والاصل فيه من العقد لان من ملك شيئا عقد عليه قال الحافظ أبو عبد الله الجعدي الاندلسي سمعت بعض أهل العلم يقول عند ذكر هذا الحديث لو لم يكن من فضيلة الصديق الا هذا فانه لما قبله وشدة صرامته وقوة انصافه وصحة توفيقه وصدق تحقيقه بادرا الى القول الحق فجزوا فني وأمضي وأخبرني الشريعة عنه صلى الله عليه وسلم بحضرته وبين يديه بما صدقه فيه وأجراه على قوله وهذا من خصائصه الكبرى الى ما لا يحصى من فضائله الاخرى انتهى ووقع في حديث أنس ان الذي قال ذلك عمر أخرجه أحمد من طريق حماد بن سلمة عن اسحق بن أبي طه عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم حنين من قتل كافرا فله سلبه فقتل أبو طه يومئذ عشرين رجلا وأخذ أسلابهم وقال أبو قتادة اني ضربت رجلا على جبل العاتق وعليه درع فأجملت عنه فقام رجل فقال أخذتها فأرضه منها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسأل شيئا الا أعطاه أو سكت فسكت فقال عمر والله لا يفيها الله على أسد من أسده ويعطيكم فقال صلى الله عليه وسلم صدق عمر قال الحافظ وهذا الاسناد قد أخرج به مسلم وأبو داود وبعض هذا الحديث ولكن الراجح ان قائل ذلك أبو بكر كما رواه أبو قتادة وهو صاحب القصة فهو اتقن لما وقع فيه من غيره ويحتمل الجمع بأن يكون عمر ايضا قال ذلك تقوية لقول أبي بكر واستدل به على ان السلب يستحقه القاتل من كل مقتول بشرط ان يكون من المقاتلة عند الجمهور وقال أبو ثور وابن المنذر ولو كان امرأه وهذا الحديث أخرجه البخاري في تاريخه في البيع عن القعني وفي المغازي عن التميمي ومسلم من طريق ابن وهب ثلاثتهم عن مالك به وتابعه الليث بن سعد في الصحيحين وهشيم عند مسلم كلاهما عن يحيى ابن سعيد (مالك عن ابن شهاب عن القاسم بن محمد) بن الصديق (انه قال سمعت رجلا) لم يسم (يسأل عبد الله بن عباس عن الانفال فقال ابن عباس الفرس من النفل والسلب من النفل قال) القاسم (ثم عاد) الرجل (المسألة) كانه لم يرض الجواب (فقال ابن عباس ذلك أيضا ثم قال الرجل الانفال الذي قال الله في كتابه) يسألونك عن الانفال (ماهي) لان جوابك مجمل وقد روى أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم عن ابن عباس ان المشيخة يوم بدو بنو ناخت الرايات وأما الشبان فصاروا الى القتل والغنائم فقالت المشيخة للشبان أشركوا نامةكم فانا كنا لكم رؤا

روى كان منكم في المأثم الرضا اخذهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فمات سألوا النبي
 الا خال الآية قسم صلى الله عليه وسلم الغنائم بينهم على البوادل ان خرج من محاهداتهم
 سألوه صلى الله عليه وسلم عن الخمس بعد الاربع الا الخمس فمات الا انه في طائفة عباس بن عبد
 روى ان المراد بالانفال في الآية الغنائم ولكن لم يفسح للرجل بذلك لانه لو آتاه من غنائم
 القاسم فلم يرل بسأله حتى كاد فارب (ان يخرج منه) بضم الياء واسكان الميم فمات وكسر الراء
 وقع الجيم أي ضيق عليه وسقط أن في رواية أخرى وقع (ثم قال ابن عباس أن دورين مما مثل
 هذا) أي صفته (مثل صينغ) بضم السين فوجدت في نسخة أخرى صينغ بوزن عظيم ابن عسل
 بكسر العين واسكان السين المهملة و قال بالتصغير وقال ابن سهل التميمي المخطي له ادواك
 ومثله لانه رآه من غنائم غير مضع للعلم فاشار الى انه ضيق ان صينغ به مثل صينغ (الذي ضرب به عمر
 ابن الخطاب) أخرجه اصمعيلى بن ابي اسحق القاضي ثنا ابن أبي موسى ثنا مالك بن يحيى بن
 سعيد بن سعد بن المسيب عن عمر بن الخطاب انه سأل رجلا قدم من الشام عن الناس فقال
 ان فيهم رجل يسأل عن مثابه اقرأ فقال له صينغ به قدوم المدينة فقال عمر ان لم يأتني به
 لا فعلن بك فعل الرجل يختلف الى الثانية يسأل عن صينغ حتى طلع بعير وقد لهج بآتيه يقول من
 يلبس الفقه ينفقه اليه فانتزع الرجل خطا من يده حتى أتى به عمر فصر به ضربا شديدا ثم
 ضربه أيضا فقال صينغ ان كنت تريد قتلي فأجهر على وان كنت تريد شقي فقه شفتي شفاك الله
 فارسله عمرو روى الدارمي عن سليمان بن يسار ونافع قال قدم المدينة رجل ففعل يسأل عن مثابه
 الا قرأ فأرسل اليه عمرو وأعد له عرا حسين التخل فقال من أنت قال أنا عبد الله صينغ والي وانا
 عبد الله عمر فصر به حتى دمي رأسه فقال حسيدا يا أمير المؤمنين قد ذهب الذي كنت أحمده في
 رأسى ثم نظاه الى البصرة ورواه الخطيب عن ابن عباس عن أنس والسائب بن يزيد وأبي حصان
 النجدى وزاد عن الثالث وكتب السائب بن يزيد في نسخة أخرى ما ذكرناه من رواية اصمعيلى
 القاضي عن محمد بن سيرين قال كتب عمر الى أبي موسى لا يجالس شيئا وأجره عطاه وأخرج ابن
 الانباري وغيره بسند صحيح عن السائب بن يزيد قال لما صينغ السبي الى عمر فساله عن الذاريات
 الحديث وفيه فامر عمر فصر به ما في سوط قلنا برأد على فصر به ما في أخرى ثم جله على قتب وكتب
 الى أبي موسى حرم على الناس مجالسته فلم يرل كذلك حتى أتى أيام موسى فغلب له انه لا يجلس في
 نفسه شيئا فكتب الى عمر انه صلح حاله فكتب اليه غلبه وبين الناس فلم يرل صينغ وضيق على
 قومه بعد ان كان سيدا فيهم فقال العسكري انهم عمر رأي الخوارج قد كثر ان يردوا به كان
 أحق وانه وقد على معاوية قال أبو عمر كان صينغ من الخوارج في مداهم قال واغما أن ملك
 محمد بن ابن عباس بعد حديث أبي قتادة نصير السلب لان سلب قنبه كان در عاز واد ابن عباس
 من قوله المزمون في رواية غير مالك والوجه ذلك كله لان الخائف لا ذهب وقصه لانه السامع
 آياته مثل مالك عن قتل قتيل من العدو أو يكون له عليه غير اذن الامام ففعل لا يكون ذلك لاحد
 بغير اذن الامام أي أمير الجيش (ولا يكون ذلك من الامام الا على وجه الاحتياط) منه بما رآه
 مصلحة وواقعه على ذلك أبو حنيفة وطائفة من مالكا أيضا بغير الامام من أن يعطيه السلب أو
 يحبسونه واختاره اصمعيلى القاضي وعن مكحول والورى والشافعي يحبس مطلقا وهو قول
 واعلموا انما غنمتم من ثمن فان الله حرمه ولم يستثن شيئا وذهب الجمهور الى أن الخائف يسخن السلب
 سواء قال أمير الجيش من قتل قتيلاً له عليه أولا وأجابوا عن عموم الآية بأنه مخصوص بحدوث
 من قتل قتيلاً الخ وتعقب بقوله (ولم ينفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل قتيلاً
 فله سلبه الا يومئذين) وهي آخره فآز به التي وقع فيها قتال وغنمه وأجيب بأن ذلك حلف عنه

سأله النبي صلى الله عليه وسلم فمات سألوا النبي
 الله عليه وسلم حتى إلى بني حبان
 وقال ليخرج من كل رجل رجل
 ثم قال للقاعد أيكم خلفت الخارج
 في أهله وماله خير كان به مثل نصف
 أمير الخارج
 (باب في الجراء والحبس)
 ثم حدثنا عبد الله بن الجراح عن
 عبد الله بن يزيد عن موسى بن علي
 ابن رباح عن أبيه عن عبد العزيز
 ابن مهران قال سمعت أبا هريرة
 يقول سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول من مات فدخل شع
 هاك وجن خالع
 (باب في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم
 الى التهلكة)
 ثم حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح
 ثنا ابن وهب عن جوبة بن شرح
 وابن الهيثم عن يزيد بن أبي حبيب
 عن أسلم أبي عمران قال غرونا من
 المدينة يريد القسطنطينية وعلى
 الجماعة عبد الرحمن بن خالد بن
 الوليد والروم ملصقوا ظهورهم
 بهما في المدينة فعمل رجل على
 العدو وقال الناس مه لا اله الا
 الله يعني يسديه الى التهلكة فقال
 أبو أيوب انما زلت هذه الايقنة
 معشر الانصار لما نصر الله نبيه
 وأظهر الاسلام فلما علم بقيتي
 أموالنا من الله فاطمنا الله تعالى
 وأضخروا في سبيل الله ولا تلقوا
 بأيديكم الى التهلكة قالوا لعلنا لا يدي
 الى التهلكة ثم قسم في أموالنا
 ونصيرها فندع الجهاد قل
 أبو عمران فسلم يرل أبو أيوب
 يهاهد في سبيل الله حتى دفن
 بالقسطنطينية
 (باب في الرمي)
 ثم حدثنا سفيان بن منصور ثنا

الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني أبو
سلام عن خالد بن زيد عن عقبة
ابن عامر قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان الله
عز وجل يدخل بالسهم الواحد ثلاثة
نفر الجنة صانعه بحسب في
صنعه الخير والراي به ومنبسه
وارموا واركبوا وان ترموا احب
الي من ان تركبوا وليس من اللهو
الا ثلاث تأديب الرجل فرسه
وملاعبته أهله ودميه بقوسه
وبنيه ومن ترك الرمي بعد ما علمه
رغبة عنه فانها عنه تركها أو قال
كفرها حدثنا عبد بن منصور
ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو
ابن الحارث عن أبي علي غمامة بن
شفي الهمداني انه سمع عقبة بن
عامر الجهني يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر
يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من
قوة ألا ان القوة الرمي ألا ان القوة
الرمي ألا ان القوة الرمي

(باب فيمن يغزو بلفظ الدنيا)

حدثنا حيوة بن شريح الحضرمي
ثنا بقة حدثني بحير عن خالد بن
معدان عن أبي جبرية عن معاذ بن
جبل عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال الغزو غزوان فأما
من ابتغى وجه الله وأطاع الامام
واتفق الكرمية وياسر الشريك
واجتنب الفساد فان فومه ونبيه
أجر كله وأما من غزا فخرأوربا
ومعه وعصى الامام وأفسد في
الارض فانه لم يرجع بالكفاف
حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع
عن ابن المبارك عن ابن أبي ذئب
عن القاسم عن بكير بن عبد الله بن
الاشج عن ابن مكرز رجل من أهل

صلى الله عليه وسلم يوم بدر كافي الصحبين أنه قضى سلب أبي جهل لمعاذ بن عمرو بن الجموح وعبد
البيهقي ان حاطب بن أبي بلتعة قتل رجلا يوم أحد فسلم له النبي صلى الله عليه وسلم سلبه وحديث
جابر ان عقيلا بن أبي طالب قتل يوم مؤتة رجلا فسلمه النبي صلى الله عليه وسلم سلبه ثم كان ذلك
مقروا عند العصاة كافي مسلم عن عوف بن مالك وانكاره على خالد بن الوليد أخذ السلب من القاتل
وروى الحاكم والبيهقي باسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد
تعال بنا ندعوا فقال سعد اللهم ارزقني رجلا شديدا بأسه فأقانه ويقا لقي ثم ارزقني عليه الظفر
حتى أقنعه وأخذ سلبه الحديث وفي مغازي ابن اسحق أن عمر قال لعلي لما قتل عمرو بن عبد ربه لا
استلبت دوعه فانه ليس للعرب خير منها فقال انه اتفقا في بسوا أنه ولا جد باسناد قوي عن عبد الله بن
الزبير قال كانت صفية في حصن حسان يوم الخندق فذكر الحديث في قصة قتلها اليهودي وقولها
لحسان انزل فاسلبه فقال مالي بسلبه من حاجة كذا في قح الباري وليس في هذا كله انه قال من
قتل قتيلافه سلبه قبل يوم حنين واعطاؤه السلب في هذه المواطن لانه لا امام يجتهد فيه بما شاء
واغما قال ذلك النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعد انقضاء القتال كما هو صريح حديث أبي قتادة
ولما قال مالك في المدونة يذكره ان يقول الامام ذلك قبل انقضاء القتال لثلاث ضعف نبات المجاهدين
واختلف في أن الكراهة على بابها أو على التصريم وإذا قاله قبله أو في اثنا عشر استخفه القاتل وعن
الحنفية لا كراهة في ذلك

(ما جاء في اعطاء النفل من الخمس)

(مالك عن أبي الزناد) بكسر الزاي وخضة النون عبد الله بن ذكوان (عن سعيد بن المسيب انه
قال كان الناس يعطون النفل من الخمس) قال الحافظ ظاهره اتفاق العصاة على ذلك قال ابن عبد
البراق أراد الامام تفضل بعض الجيش لمعنى فيه فذلك من الخمس لامن رأس الغنية وان
انفردت قطعة فأراد ان ينفلها بما غنمته دون سائر الجيش فذلك من غير الخمس بشرط أن لا يزيد
على الثلث انتهى وهذا الشرط قال به الجمهور وروى قال الشافعي لا يتعدد بل هو راجع الى رأى الامام
من المصلحة ويدل عليه قوله تعالى قل الانفال لله والرسول فقوض اليه أمرها اه (قال مالك
وذلك أحسن ما سمعت الى في ذلك) من الخلاف (سئل مالك عن النفل هل يكون في أول مغنم قال
ذلك على وجه الاجتهاد من الامام وليس عندنا) بالمدينة (في ذلك أمر معروف موقوف) بيان
لمعروف (الاجتهاد السلطان) من له سلطة الامام أو أمير الجيش (ولم يبلغني أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم نفل في مغز به كلها وقد بلغني انه نفل في بعضها يوم حنين) وذلك يقتضى انه
لا فرق بين أول مغنم وغيره (واغما ذلك على وجه الاجتهاد من الامام في أول مغنم وفيما بعده) وقال
الاوزاعي لا ينفل من أول الغنية ولا ينفل ذهب ولا فضة وخالفه الجمهور

(القسم للغيل في الغزو)

(مالك قال بلغني أن عمر بن عبد العزيز كان يقول للفرس سهمان وللرجل سهم) قال مالك ولم أزل
أسمع ذلك) وقدرناه نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم للفرس سهمين
واصاحبه سهمافسره نافع فقال اذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم فان لم يكن له فرس فله
سهم أخرجه البخاري وغيره ولا يدارد من وجه آخر عن ابن عمر أسهم لرجل ولفرسه ثلاثة أسهم
سهماله وسهمين لفرسه والى هذا ذهب الاثمة الثلاثة وقفها الامصار وقال أبو حنيفة للفرس سهم
واحد ولصاحبه سهم فللفرس سهمان فقط واجتبهوا له عبا في بعض طرق حديث ابن عمر عند
الدارقطني بلفظ أسهم للفرس سهمين وتعقب بأنه وهم من راويه كما قال أبو بكر النيسابوري لانه
جاء من وجوه عديدة عند أحدوا بن أبي شبة وغيرهما بلفظ أسهم للفرس أولا وهم ومعناه أسهم

الشافع عن أبي هريرة أن رجلاً قال
يا رسول الله رجل يريد الجهاد في
سبيل الله وهو يتنقى عرضاً من
عرض الدنيا فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا أجر له فأعظم
ذلك الناس وقالوا للرجل هل رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلعنك لم
تفهمه فقال يا رسول الله رجل
يريد الجهاد في سبيل الله وهو يتنقى
عرضاً من عرض الدنيا فقال لا أجر
له فقالوا للرجل عدل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال له الثالثة
فقال له لا أجر له حدثنا حص بن
عمر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة
عن أبي وائل عن أبي موسى أن
أعرايا جاء إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال إن الرجل يقاتل
للدكر ويقاتل ليصدمو يقاتل ليغنم
ويقاتل ليرى مكانه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قاتل
حتى تكون كلمة الله هي أهلى فهو
في سبيل الله عز وجل حدثنا علي
ابن مسلم ثنا أبو داود عن شعبة
عن عمرو قال سمعت من أبي وائل
حديثاً أعجبني فذكر معناه حدثنا
مسلم بن حاتم الانصاري ثنا
عبد الرحمن بن مهدي ثنا محمد
ابن أبي الوضاح صرح العلامة بن
عبد الله بن رافع عن حنان بن
خارجة عن عبد الله بن عمرو
قال عبد الله بن عمرو يا رسول الله
أخبرني حسن الجهاد والفر فقال
يا عبد الله بن عمرو إن قاتلت صابراً
محتسباً بعثك الله صابراً محتسباً
وإن قاتلت من أئمة مكافراً بعثك الله
من أئمة مكافراً يا عبد الله بن عمرو
على أي حال قاتلت أوقلت بعثك
الله على تلك الحال

(باب في فضل الشهادة)

للخبر بسبب فرسه سهمين غير سهمه الخنصر به فلا حجة فيه وأجبه أيضاً أخرجه أبو داود عن
مجمع بن جارية يجهيم وتحتبه في حديث طويل في قصة خير قال فاعطى للفارس سهمين وللراجل
سهماً وفي أسناده ضعف ولو ثبت حل على ما تقدم لانه يحتمل الأمرين والجمع بين الروايتين أولى ولا
سيما ولا سناً الأول أثبت ومع روادها زيادة علم وأصرح من ذلك ما رواه أبو داود من حديث أبي
عمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى للفارس سهمين ولكل إنسان سهماً فكان للفارس ثلاثة
أسهم وللنساء من الزبير أن النبي صلى الله عليه وسلم صرف له أربعة أسهم سهمين لفارسه وسهماً
له وسهماً لفراسه قال محمد بن عمرو بن علقمة أبو حنيفة بذلك دون فقهاه الأماص وقال أكره أن
أفضل بهيمة على مسلم وهي شبهة ضعيفة لأن السهام كلها للراجل قال الحافظ لو لم يثبت الحديث
لكانت الشبهة قوية لأن المفاضلة بين الراجل والفارس فلو لا الفرس ما زاد الفارس سهمين
عن الراجل فمن جعل للفارس سهمين مقدسوي بين الفرس وبين الراجل وتغيب هذا أيضاً بان
الاصول عدم المساواة بين البهيمية والإنسان فلما خرج عن هذا الأصل بالمساواة فلتسكن المفاضلة
كذلك وقد فضل الخنصر الدابة على الإنسان في بعض الأحكام فقالوا إذا قتل كلب صيد قيمته أكثر
من عشرة آلاف أداها فإن قتل عبداً مسلماً لم يؤد فيه الاثني عشر ألف درهم والحق أن
الاعتماد في ذلك على الخبر ولم ينفرد أبو حنيفة بما قال فقد جاء عن عمرو بن موسى لكن الثابت
من عمرو بن موسى كالجهور واستدل لهم من حيث المعنى بأن الفرس يحتاج إلى مؤنة تلذمتها وعلفها
وبأنه يحصل بها من الغنائم في الحرب ما لا يخفى (سئل مالك عن رجل يحمي بفراس كثيرة فهل يقدم
أهلها كلها فقال لم أسمع بذلك ولا أرى أن يقدم الفرس واحد الذي يقاتل عليه) وهذا قول الجمهور
وقال الليث وأبو يوسف وأحمد وصحح سهم للفارسين لا أكثر الحديث أبي عمرة قال أسهم لرسول
الله صلى الله عليه وسلم لفروسي أربعة أسهم ولرسولهم فأخذت خمسة أسهم رواه الدارقطني بإسناد
ضعيف قال القرطبي ولم يقل أحد أنه يسهم لا أكثر من فرسين إلا ما روى عن سليمان بن موسى يسهم
لكل فرس سهمان بالغام بلغت (قال مالك لا أرى البراذين) جمع برذون بكسر الموحدة وسكون
الراء وقع المججمة والمراد الخفاء الخلقة من الخيل وأكثر ما تجلب من بلاد الروم ولها جلد على السير
في الشعب والجلال والوعر بخلاف الخيل العربية (والهجن) بضم الهاء والجمع جمع هجين كبرد
وبريد وهو ما أسد أبو يعرب وقيل الهجين الذي أبوه عربي وأما الذي أمه عربية فيسمى
المقوف وعن أحد الهجين البرذون ويحتمل أنه أراد في الحكم (الامن الخيل لان الله تعالى قال في
كتابه) خلق الخيل والبغال والحمير لتركبوها وجه الاحتجاج أن الله تعالى من ركوب الخيل
وقد أسهم لها النبي صلى الله عليه وسلم وأسم الخيل يقع على البرذون والهجين بخلاف البغال
والحمير فكان الآية استوعبت ما ركب من هذا الجنس لما فيه تشبيه الامتناع فلما نص على
البرذون والهجين فيما دل على دخولهما في الخيل قاله ابن طال (وقال عز وجل وأعدوا لهم) لقناهم
(ما استطعتم من قوة) قال صلى الله عليه وسلم هي الرمي (ومن رباط الخيل) مصدر بمعنى حبسها في
سبيل الله (ترهبون) تخوفون (بهعدوا الله وعدوكم) الكفار عموم الخيل شامل للبراذين والهجين
(فأنا أرى البراذين والهجن من الخيل إذا أجازها الوالي) على الجيش (وقد قال سعيد بن المسيب
وسئل) والسائل له عبد الله بن دينار كما مر في الزكاة (عن البراذين هل فيها صدقة) وفي نسخة من
صدقة بزيادة من (فقال وهل في الخيل من صدقة) أي زكاة فغلطها من الخيل وإلى هذا ذهب
الجمهور ولا يداود في المراسيل وسعيد بن منصور عن مكحول أن النبي صلى الله عليه وسلم هجن
الهجين يوم خيبر وعرب العرب فجعل للعربي سهمين وللهمجين سهماً وهذا منقطع وروى الشافعي
في الاموسع بن منصور عن علي بن الاقر قال أغارت الخيل فأدركت العرب وتأخرت البراذين

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا

عبد الله بن إدريس عن محمد بن أبي حمزة عن إسماعيل بن أمية عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر زردانهاز الجنة تأكل من ثمارها وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشرقهم ومقبلهم قالوا من يبلغنا أخواننا عنا أنا أحياء في الجنة ترزق لنا برزخا في الجهاد ولا يسكلوا عند الحرب فقال الله سبحانه أنا أبلغهم عنكم قال فأنزل الله ولا تحسن الذين قتلوا في سبيل الله إلى آخر الآية * حدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا عوف حدثنا حسان بن معاوية الصرمي قال قلت لعمى قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم في الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة والشهيد في الجنة والمولود والوئيد

(باب في الشهيد بشفع)

حدثنا أحمد بن صالح ثنا يحيى بن حسان ثنا الوليد بن رباح النمري حدثني عمي غفران بن عتبة النمري قال دخلنا على أم الدرداء ونحس أياما فقالت أبشروا فاني سمعت أبا الدرداء يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع الشهيد في سبعين من أهل بيته قال أبو داود وصوابه رباح بن الوليد

(باب في التور برى عند قبر الشهيد)

حدثنا محمد بن عمرو الرازي ثنا مسدد يعني ابن الفضل عن محمد بن

قحام المنذر الوادعي فقال لا أجعل ما أذكرك كما يذكرك فبلغ ذلك عمر فقال هبنا الوادعي أمة لقد أذكرت به امضوها على ما قال فكان أول من أسهم للبراذين دون سهام العرب وفي ذلك يقول شاعرهم ومن الذي قد سن في الخيل سنة * وكانت سوا قبل ذال سهامها وهذا منقطع أيضا وقد أخذ به أحد في المشهور عنه وكالجماعة وعنه ان بلغت البراذين مبالغ العربية سوى بينهم والافضل العربية واختارها بعضهم وعن الليث يسهم للبراذين والهجين دون سهم الفرس

(ما جاء في القلوف)

بضم المعجمة واللام أي الخيانة في المغنم معي بذلك لان أخذته بغيره أي تخفيه في مناعه وأجمعوا على انه من الكبار وفي قوله تعالى ومن يغفل يات بما غفل يوم القيامة وعبد عظيم (مالك عن عبد الرحمن بن سعيد) بن قيس الانصاري الثقة المأمون أخو يحيى بن سعيد روى عنه جماعة من الأئمة ومات سنة تسع وثلاثين وقيل سنة إحدى وأربعين ومائة له في الموطأ مرفوعة ثلاثه أحاديث هذا ثمانية (عن عمرو) بفتح العين (ابن شعيب) بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي صدوق مات سنة ثمان عشرة ومائة قال ابن عبد البر لا خلاف عن مالك في إرساله ووصله النسائي قال الحافظ باسناد حسن من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن إسماعيل عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأخرجه النسائي أيضا باسناد حسن من حديث عباد بن الصامت (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صدر) رجع (من حنين وهو يريد الجعرانة) بكسر الجيم وسكون العين وخفة الراء وبكسر العين وشذالاه والاولى أفصح (سأله الناس) وزاد في الطريق الموصولة فقالوا أقسم علينا فيأنا (حتى دنت به ناقته من شجرة) أي سمرة بفتح الميم وضم الميم من شجر البادية ذات شوك ففي الصحيح عن جبير بن مطعم انه بينما هو يسير مع النبي صلى الله عليه وسلم مقفله من حنين فعلقت الناس الاعراب بأسألونه حتى اضطروا إلى سمرة (فتشبكت برائه) أي علق شوكها به (حتى رزعه عن ظهره) وفي حديث جبير نخطفت رداءه وهو مجاز أو المراء خطفته الاعراب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد النسائي يأثم الناس (ردوا على ردائي) وفي حديث جبير فوقف أو قال اعطوني ردائي يعني خلاصه من الشجرة وأعطوه لي وان كانوا خطفوه فارد بلا تخلف مني (أتخافون أن لا أقسم بينكم ما أقام) رد (الله عليكم) من الفجعة وأصل التي الردو الرجوع ومنه هي الظل بعد الزوال فيأرجوعه من جانب إلى جانب فكان أموال الكفار سميت فبالأنا كانت في الأصل للوؤمنين إذا اجتمعوا في الأصل والكفر طار عليه (والذي نفسي بيده) ان شاء أبقاها وان شاء أخذها وهو قسم كان يقسم به كثيرا (الوأفاء) بالهمز ولا يجوز الابدال (الله عليكم مثل سمرة) بفتح المهملة وضم الميم شجر (ثمامة) جمع سمرة بالناء شجرة طويلة متفرقة الرأس قليلة الظل صغيرة الورق والشوك صلبة الخشب قاله ابن التين وقال الداودي هي العضاء بكسر المهملة وفتح المعجمة الخفيفة آخره هاء وصلاد ووقفا شجر الشوك كطلع وعومج وسدر وقال الخطابي وورق السمرة أثبت وظلها أكثف وقال هي شجرة الطلع والنسائي لو أن لكم بعدد شجر ثمامة وفي حديث جبير لو كان لي عدد هذه العضاء (نعم) بفتح الميم والنصب على التمييز (لقسمنه عليكم) وفي رواية بينكم (ثم لا تجدوني) بنون واحدة وفي رواية تجدوني بنونين (بجيلة ولا جبانا ولا كذايا) أي إذا جرحوني لا تجدوني في الجبل ولا ناجين ولا إذا كذب فالمرادني الوصف من أصله لاني المبالغة التي دل عليها الثلاثة لان كذايا من صيغ المبالغة وجبانا صفة مشبهة وبجيلة محتمل الامر بن قال ابن المنبر وفي جمعه صلى الله عليه وسلم بين هذه الصفات الطبيعية لاهام تلازمة وكذا أخذها الصديق والكرم والشجاعة وأصل المعنى هنا الشجاعة فان الشجاع واثق من نفسه بالخلف من كسب

استحق حديثي زيد بن رومان عن
 ضرورة عن عائشة قالت لما مات
 النجاشي كنا نحدث أنه لا يزال يرى
 على قبره نور حدثنا محمد بن كثير أنا
 شعبه عن عمرو بن مرة قال سمعت
 عمرو بن ميمون عن عبد الله بن
 ربيعة عن عبيد بن خالد السلمي
 قال آخى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بين رجلين فقتل أحدهما
 ومات الآخر بسببه يجمعه أو
 ضررها فصدنا عليه فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما قتلنا
 ذنوبنا وقلنا اللهم اغفر له وألحقه
 بصاحبه فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فإني صلاته بعد صلاته
 وصومه بعد صومه شئت شعبه في
 صومه وعمله بعد عمله إن بينهما كما
 بين السماء والأرض

(باب في الجاهل في الغزو)

حدثنا إبراهيم بن موسى الرزائي
 أنا حماد بن عثمان ثنا
 محمد بن حرب المعنى أنا ناخذ شيه
 أئقن عن أبي سلمة سليمان بن سليم
 عن يحيى بن جابر الطائي عن ابن
 أخي أبي أيوب الأنصاري عن أبي
 أيوب أنه سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول يفتقح عليكم
 الأمصار وستكون جنود مجندة
 تقطع عليكم فيها بعوث فيكره الرجل
 منكم البعث فيها فيقتل من
 قومه ثم يتصفح القبائل يعرض
 نفسه عليهم يقول من أكفبه بعث
 كذا من أكفبه بعث كذا ألا
 وذلك الإجراء آخر قطرة من دمه

(باب الرخصة في أخذ الجاهل)

حدثنا إبراهيم بن الحسن
 المصيصي ثنا حماد بن محمد
 ح وثنا عبد الملك بن شعيب ثنا
 ابن وهب عن الليث بن سعد عن

سيفه فبالضرورة لا يجل وإذا سهل عليه العطاء لا يكذب بالخلف في الوعد لأن الخلف انما ينشأ
 من الخجل وقوله لو كان لي مدد هذه العضاء تنبيه بطريق الأولى لأنه إذا جمع بحال نفسه فلان
 يسمح بقسم غنائهم عليهم أولى واستعمال ثم هذا ليس مخالفاً لمقتضاها وإن كان الكرم يتقدم
 العطاء لكن علم الناس بكرم الكرم انما يكون بعد العطاء وليس المراد بتم الدلالة على تراخي العلم
 بالكرم عن العطاء وانما التراخي هنا لعل رتبة الوصف كانه قال وأعلى من العطاء بما لا يتعارف أن
 يكون العطاء عن كرم فقد يكون عطاء بلا كرم كعطاء الخبيث ويخوذ ذلك انتهى وفيه ذم الخصال
 المذكورة وإن الامام لا يصلح أن يكون فيه خصلة منها وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من
 الحلم وحسن الخلق وسعة الجود والصبر على جفأة الاصراب وجواز وصف المرء نفسه بالخصال
 الحميدة عند الحاجة لخوف ظن أهل الجهل به بخلاف ذلك ولا يكون من الفخر المذموم ورضا
 السائل بالحق للوعد اذا تحقق من الواعد التخييز وإن الخيار للامام في قسم الغنمة أي شاء بعد فراع
 الحرب وإن شاء بعد ذلك (فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم) عن ناقته (قام في الناس فقال
 أدوا الخياط) بكسر المجمة وتحسية بزنة لحاف أي الخيط بدليل رواية الخياط واحد الخيوط
 المعروفة وإن احتمل الخياط الالة لكن يدفعه قوله (والخيط) بكسر الميم واسكان المجمة وفتح الياء
 فانه الالة بخلاف وهذا خرج على التقليل ليكون ما فوقه أولى بالدخول في معناه (فان القلول
 عار) ثنى يلزم منه شين أو سبة في الدنيا (ونار) يوم القيامة (وشنار) بفتح الشين المجمة والنون
 الخفيفة فألف فراء أفعج العيب والعار (على أهل يوم القيامة) قال ابن عبد البر الشار لفظه جامعة
 لمعنى النار والعار ومعناها الشين والنار يريد أن القلول شين وعار ومنقص في الدنيا وعذاب ونار في
 الآخرة (قال ثم تناول من الأرض ويرة) بفتح الواو وحدة والراء شورة (من بعير أو شياً) شك الراوي
 والثاني ثم مال إلى راحته فأخذه مأورة فوضهها بين أصبعيه (ثم قال والذي نفسي بيده مالي بما
 أفاء الله عليكم ولا مثل هذه) الورة (الانخس) فانه لم يعمل فيه رأي (والخمس مردود عليكم)
 باجتهادى لأن الاربعة الاخماس مضمومة على المقاتلين الشريف والمشرؤف والربيع والوضيع
 والغنى والفقير بالسواء لا مدخل فيها إلا جنداً بالاتفاق المتفق عن المصطفى لكن اختلف في سهم
 الفارس كما تقدم زاد الثاني فقام رجل ومعه كبة شعر فقال يا رسول الله أخذت هذه لأصلح بها
 بردعة فقال أما ما كان لي وأبني عند المطلب فهو لك فقال أما اذا بلغت ما أرى فلا أرب لي فيها وأبذها
 وروى عبد الرزاق أن عقيل بن أبي طالب دخل على امرأته فاطمة بنت شيبة يوم حنين وسيفه
 ملطخ وما قال دونك هذه الورة تخيطين بها ثياباً فدفعها إليها فسمع المنادي يقول من أخذ شيئاً
 فليرده حتى الخيط والخيط فوجع عقيل فأخذها فألقاها في القنائم (مالك عن يحيى بن سعيد)
 الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح المهملة والموحدة الشبهة (ان زيد بن خالد) قال ابن
 عبد البر كذا يصي وهو غلط سقط منه شيخ محمد وهو في رواية غيره إلا أنهم اختلفوا فقال القعني
 وابن القاسم وأبو مصعب ومعن بن عيسى وسعيد بن عفير عن محمد بن يحيى بن حبان عن أبي عمرة
 وقال ابن وهب ومصعب الزبيري عن ابن أبي عمرة واسمه عبد الرحمن وفي التقريب أبو عمرة
 الانصاري عن زيد بن خالد صوابه عن ابن أبي عمرة واسمه عبد الرحمن الانصاري البخاري يقال
 ولدي عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن أبي حاتم ليست له صحبة انتهى وأبوه أبو عمرة صحابي
 شهيد بذي اسمه بشير وقيل اسامة وقيل ثعلبة مات في خلافة علي فعلم ان الصواب رواية ابن
 وهب ومصعب عن محمد بن يحيى عن ابن أبي عمرة ان زيد بن خالد (الجهني) بضم الجيم وفتح الهاء
 المدني الصحابي المشهور مات بالكوفة سنة ثمان وستين أو سبعين وله خمس وثلاثون سنة (قال توفي
 رجل) لم يسم (يوم خيبر) بجاء مجمة وآخره هاء فجميع الرواة لا يحيى فقال يوم حنين وهو يوم

حيوة بن شريح عن ابن شقيق عن
أبيه عن عبد الله بن عمرو
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
للقاري أجره وللجاعل أجره وأجر
القاري

(باب في الرجل يغزو باجبر لخدم)

حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد
الله بن وهب أخبرني عاصم بن حكيم
عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني عن
عبد الله بن الديلمي أن علي بن منية
قال آذن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالغزو وأنا شيخ كبير ليس لي
خادم فالتفت أجبيرا بكفني
وأجرى له سهمه فوجدت رجلا فلما
دنا الرجل أناني فقال ما أدري
ما السهمان وما يبلغ سهمي فسمي
شيئا كان السهم أو لم يكن فسميت
له ثلاثة دنابر فلما حضرت غنمة
أردت أن أجرى له سهمه فذكرت
الدنابر فحقت النبي صلى الله عليه
وسلم فذكرت له أمره قال ما أجد
له في غزونه هذه في الدنيا والآخرة
الادنابر التي سمى

(باب في الرجل يغزو أو يواه
كراهان)

حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
ثنا عطاء بن السائب عن أبيه
عن عبد الله بن عمرو قال جاء رجل
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال جئت أباعدك على الهجرة
وتركت أبوي بيكيان فقال أرجع
عليهما فأضحكهما كأبكيتهما
حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي
العباس عن عبد الله بن عمرو قال
جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله أجاهد
قال أنت أبوان قال نعم قال فبهما
يجاهد قال أبوداود أبو العباس

منه والصحيح خير ويدل عليه قوله من خرمه ودولم يكن يحسن به ودقاه ابن عبد البر وكذا قال الباق
يدل عليه قوله من خرمه ودولم يكن يوم حنين جدي يؤخذ خرمه (وانهم ذكروه لرسول الله صلى
الله عليه وسلم) (فرعم زيد) أي قال حقا كقوله صلى الله عليه وسلم زعم جبريل ويطلق أيضا
على الكذب ومنه زعم الذين كفروا أن ان يبعثوا وعلى قول لم يوثق به كقوله كذا زعموا خير أهل
الدين وما هنا من الأول (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوا على صاحبكم) لان الامام
لا يصلي على ذي كبيرة (فتغيرت وجوه الناس لذلك) أي عدم صلاته عليه ولم يعلموا ذنبه (فرعم
زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان صاحبكم قد غل في سبيل الله) خان في الغنية (قال زيد
فقتلنا متاعه فوجدنا خرمات من خرم) جمع خرزة بزنة قصب وقصبه ما ينظم (يهود مايساوين)
وفي رواية مايساوي (درهمين) ففي هذا تعظيم أمر الغلول وأنه لا فرق بين كثيره وقليله وهذا الحديث
رواه الترمذي والنسائي من طريق مالك وغيره (مالك عن يحيى بن سعيد عن عبد الله بن المغيرة
ابن أبي بردة الكتافي) قال في الإكمال سئل أبوزرعة الرازي عن اسم أبي بردة فقال لا أعرفه (انه
بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الناس في قبائلهم) جمع قبيلة الجماعة المتجمعون من
قوم شتي (يدعولهم وأنه ترك قبيلة من القبائل) بغير دعاه (قال وان القبيلة وجدوا في ردة) بدل
مهمة ومهمة جلس يجلس تحت الرجل هذا أصله لغة وفي عرف زماننا هي للجماعة عززل السرج
للقرس كافي المصباح وقال الباقى هي القراش المبطن (رجل منهم عقد) بكسر العين واسكان
القاف قلادة (جزع) بفتح الجيم وسكون الزاي خرزفيه بياض وسواد الواحدة جزعة مثل عمرو وعمرة
(غولوا) خيانة (فأناهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر عليهم كما يكبر على الميت) قال الباقى
يحتمل ان ذلك زجر لهم إشارة إلى ان حكمهم حكم الموتى الذين لا يسمعون المواعظ ولا يعتشون
الأوامر ولا يجنبون التواهي ويحتمل انه إشارة إلى انهم بمنزلة الموتى الذين انقطع عنهم وانهم
لا يقضى لهم بشيء انتهى (والاول أظهر وبه جزم أبو عمرو وقال لا أعلم هذا الحديث روى مسندا
بوجه من الوجوه (مالك عن ثور) بمثلثة (ابن زيد الديلمي) بكسر الميملة واسكان الغنية المدنى
(عن أبي الغيث) بجمجمة قصية قتلة (سالم) المدنى وهو بكنيته أشهر من اسمه وقد سمى هنا فلا
التفات لمن قال لا يوقف على اسمه كجهانم لا يعرف اسم أبيه (مولى) عبد الله (بن مطيع) بن
الاسود القرشي العدوي المدنى له رؤية وأمره ابن الزبير على الكوفة ثم قتل معه سنة ثلاث وسبعين
(عن أبي هريرة) انه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر بجمجمة آخره راء كارهواه
ابن رضاء عن يحيى وهو الصواب الذي لجماعة وواه الموطأ وغلط عبيد الله بن يحيى فقال حنين
بنه عليه ابن عبد البر وحكى الدارقطني عن موسى بن هرون ان ثور بن زيد وهم في قوله خرجنا لان
أبا هريرة لم يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر وإنما قدم بعد خروجهم وقدم عليهم خيبر
بعد ان فقت يعنى كارهواه أحدوا ابن خزيمة وابن حبان والحاكم عن أبي هريرة قال قدمت المدينة
والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر وقد استخاف سباع بن عرفة الحديث وفيه فزودنا شيئا حتى أتينا
خيبر وقد اقتحمها النبي صلى الله عليه وسلم فكام المسلمين فأنكر كوناني سهامهم وقد رواه محمد بن
اصحق عن ثور بن زيد بلفظ انصر فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وادي القرى فلعن ثورا
وهم لما حدث به غير ان اصحق وزعم ان روايته أرجح لانه فأن يقع معاهه من سماع مالك حتى
يقدم عليه وقد تابعه مالك عبد العزيز الدارودي في مسلم والبيهقي من وجه آخر عن أبي هريرة قال
خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من خيبر إلى وادي القرى فلعن هذا اصل الحديث ولا يشك احد
ان أبا هريرة حضر قسمة الغنائم (فلم نغتم ذهب ولا ورقا) وفي رواية ولا فضة (الا الاموال الثياب
والمتاع) كذا يعنى وحده وللشافعي وابن وهب وابن القاسم وغيرهم الا الاموال والثياب والمتاع

هذه الآثار اجمعها السليبي

فروخ * حدثنا سعيد بن منصور ثنا منصور ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان دواجا ابا السمح حدثه عن ابي الهيثم عن ابي سعيد الخدري ان رجلا هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن فقال هل لك أحد باليمن قال ابواى قال اذنا لك قال لا قال ارجع اليهما فاستأذنها فان اذنا لك فاجدها والا فبرهما (باب في النساء يزرون)

* حدثنا عبد السلام بن مطهر ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بأم سليم ونسوة من الانصار ليستقين الماء ويدارن الجرحى

(باب الغزومع آفة الجور)

* حدثنا سعيد بن منصور ثنا أبو معاوية ثنا جعفر بن برقان عن يزيد بن أبي شيبه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة من أمسلى الاعيان الكف عمن قال لا اله الا الله ولا تكفر بدين ولا تخبر به من الاسلام يعمل والجهاد ماض منذ بعثنى الله الى ان يقاتل آخر أمتي الدجال لا يبطه جورا ولا عدل عادل والايمان بالاقدار * حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب حدثني معاوية بن صالح عن العلاء ابن الحارث عن مكحول عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل أمير كان أو فاجرا والصلاة واجبة عليكم خليف كل مسلم را كان أو فاجرا وان عمل الكبار والصلاة واجبة على كل مسلم را

بحرف العطف قال الحافظ وهو المحفوظ وقال القسبي الا الثياب والمتاع والاموال وروى هذا الحديث أبو اسحق الفزاري عن مالك قال حدثني ثور بن زيد الدبلي قال حدثني سالم مولى ابن مطيع انه سمع أبا هريرة يقول اقتض خبير فلم نعلم ذهاب ولا فضاة انما غنما الابل والبقر والمتاع والحوائط أخرجه البخاري في المغازي وهي سالمة من الاعتراض بحمل قوله اقتضنا أي المسلمون وله نظائر قال ابن عبد البر بخروا أبو اسحق مع جلالة اسناده بهما مع بعضهم من بعض وقضى بأنها خير لا خسران ورفع الاشكال قال وفي الحديث ان بعض العرب وهي دوس لا تسعى العين مالا وانما الاموال عندهم الثياب والمتاع والعروض وعند غيرهم المال الصامت من الذهب والورق وقال الحافظ مقتضاه ان الثياب والمتاع لا يسعى مالا وقد نقل ثعلب عن ابن الاعراب عن المفضل الضبي قال المال عند العرب الصامت والناطق فالصامت الذهب والفضة والجوهر والناطق البعير والبقر والشاء فاذا قلت عن حضري كثر ماله فالمراد الصامت وان قلت عن بدوي فالمراد الناطق انتهى وقد اطلق أبو قتادة على البساتن مالا كما مر من قوله فانهعت به فخر فافانه الاول مال ثالثة فالذي يظهر ان المال ملة قيمة لكن قد يغلب على قوم تخصيصه بشئ كما حكاه المفضل فحصل الاموال على المواشي والحوائط التي ذكر في الحديث ولا يراد بها النقود لانه نقاهها أو لانه لا يخالف بين قول أبي هريرة فكلم المسلمين فانه كون في سهامهم وبين قول أبي موسى الاشعري ولم يقسم لاحد لم يشهد الفخ غيرنا يعني الاشعريين لان مراده من غيرنا حضراء أحد من الصامتين وأما أبو هريرة وأصحابه فلم يعطهم الا عن طيب خواطر المسلمين (قال فاهدي رفاعه بن زيد) أحد بني الضباب كذا في روايه أبي اسحق عن مالك بكسر الصاد المعجمة وموحدين الاولى خفيفة بينهم ألفا بلغة جمع الضب وعند مسلم وهب بن وهب رجل من جذام يدعى رفاعه بن زيد من بني الضبيب بضم المعجمة بصيغة التصغير وفي رواية محمد بن اسحق رفاعه بن زيد الجذامي ثم الضبي بضم المعجمة وقع الموحدة بعدها فون وقيل بفتح المعجمة وكسر الموحدة نسبة الى بطن من جذام قال الواقدي كان رفاعه وفد على النبي صلى الله عليه وسلم في ناس من قومه قبل خروجه الى خيبر فاسلموا وعقد له على قومه (عسلا عيدا) (أو يقال له مدعم) بكسر الميم وسكون الدال وقع العين المهملة من صحابي رضى الله عنه (فوجه) بفتح الواو وقال الكرماني بالبناء للمجهول (رسول الله) وفي رواية الفزاري ثم انصر فنام رسول الله (صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى) بضم القاف وقع الراء مقصور وموضع بقرب المدينة (حتى اذا كنا بوادي القرى بيضا) بالميم بلافاء (مدعم) يحط رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد في رواية البيهقي وقد استقبلتنا حم وديار مني ولم تكن على تعبئة (اذ جاءه) أي مدعما (سهم عائر) بعين مهملة فأنف فهمرة فراء برة الفاعل أي لا بدوي من رمى به وقبل هو الحائذ عن قصده (فاصابه فقتله فقال الناس هنيأ له الجنة) وفي رواية الفزاري الشهادة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا) رزع لهم عن هذا القول (والذي نفسي بيده ان الشملة) كساة يشتمل به ويلتف فيه وقيل انما تسعى شملة اذا كان لها هذب (التي أخذ) ها وفي رواية أصابها (يوم خيبر) بمجمة أوله وراءه بلا نقط أخره على الصواب (من الغنائم لم تصبها المقام لتشتعل) بزة تشتعل عند ابن وضاح ولا بن يحيى تشتعل بالبناء للمجهول (عليه نار) قال الحافظ يحتمل أن يكون ذلك حقيقة بأن تصير الشملة نفثها ناوا فيعذب بها ويحتمل أن المراد انها سبب لعذاب النار وكذا يقال في الشراك الآتي وفي الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال كان علي ثقل النبي صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فقال صلى الله عليه وسلم هو في النار في عبادة ظلمها وكلام هياض شعر بانحدار قصته مع قصة مدعم والذي يظهر من عدة أوجه تغايرهما فان قصة مدعم كانت بوادي القرى ومات بسهم وغل شملة والذي أهله رفاعه بخلاف

((باب الرجل يعمل بعمال غيره

يفزو))

حدثنا محمد بن سليمان الانباري ثنا عبيدة بن جعيد عن الاسود بن قيس عن نبيح العنزي عن جابر بن عبد الله حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه أراد ان يفزو فقال يا معشر المهاجرين والانصار ان من اخوانكم قوم ليس لهم مال ولا عبادة فليضم أحدكم اليه الرجلين أو الثلاثة فما احلنا من ظهر يحمله الاعقة كعقبة يعني أحدكم فضممت الي اثنين أو ثلاثة قال مالي الاعقة كعقبة أحدكم

من جلي

((باب في الرجل يفزو بثلث الاجر والغنمة))

حدثنا أحمد بن صالح ثنا أسد ابن موسى ثنا أبو معاوية بن صالح حدثني ضمرة أن ابن زغب الأيادي حدثه قال نزل على عبد الله بن حوالة الأزدي فقال لي بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفتم على أقدامنا فرجعنا فلم نفتم شيئا وعرف الجهد في وجوهنا فقام فينا فقال اللهم لا تكلمهم الى فاضعف عنهم ولا تكلمهم الى أنفسهم فيجزوا عنها ولا تكلمهم الى الناس فيمناثروا عليهم ثم وضع يده على رأسي أوقال هل لي هامتي ثم قال يا ابن حوالة اذ رأيت الخلافة قد زالت أرض المقدسة فقد دنت الزلازل والبلايل والامور العظام والساعة يومئذ أقرب من الناس من يدي هذه من وأسأله قال أبو داود عبد الله بن حوالة حمصي

((باب في الرجل يشري نفسه))

حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا

كركرة فأهداه هودبة بن علي وكان نوبيا أسود عسك دابته صلى الله عليه وسلم في القتال فاعنته أي وغل عبادة ولم يعت بسهم بل ذكره البلاذري أنه مات في قتال أهل الردة بده صلى الله عليه وسلم فافترقا نعم روى مسلم عن عمر لما كان يوم خيبر قالوا فلان شهيد فقال صلى الله عليه وسلم كالا اني رأيته في النار في ردة غلها أو عبادة فهذا يمكن تفسيره بكررة بفتح الكافين وبكسرهما قاله عياض وقال النووي انما اختلف في كاهه الاولى أما الثانية فكسورة اتفاقا وقوله هو في النار أي يعذب على معصيته ان لم يعف الله تعالى عنه (قال فلما سمع الناس ذلك جا من رجل) قال الحافظ لم أقف على اسمه (بشراك) بكسر الشين المعجمة وخضة الرأس سير النعل على ظهر القدم (أو ثمراكين) مثل الراوي (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية النزارى فقال هذا مني كنت أصبته (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمراك أو شراكا من نار) تعذب بها أو يسب لعذاب النار والشك من الراوي وفيه تعظيم الغلول وان قل وأخرجه البخاري في الايمان والنذور عن اسمعيل ومسلم من طريق ابن وهب عن مالك به وتابعه عبد العزيز الدراوردي عن ثوربه عند مسلم ورواه البخاري في المغازي نازلا عن عبد الله بن محمد عن معاوية بن عمرو عن أبي اسحق ابراهيم بن محمد الفزاري عن مالك بنوعيه وبين مالك ثلاثة (مالك عن يحيى بن سعيد انه بلغه) وقدر واه أبو عمر متصلا (عن عبد الله بن عباس انه قال) موقوفه حكمه المرفع لانه لا يقال رأيا وقدر واه ابن ماجه وغيره بنحوه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بدون الجملة الاولى وهي (ما ظهر الغلول) الخيانة في الغنمة (في قوم قط الا في قومهم الرعب) بالضم الخوف معاملة بالنقص فان المال يقوى القلب فلما أخذوه بغير حل خافوا قال أبو عمر من عدوهم لم يخفوا عن لغائهم فظهر العدو عليهم ثم لا يحتمل ان ذلك فيمن غل دون من لم يغسل ولم يرض به ولا ظهر أنه عام مع القدرة على التغيير ولم يفعلا ولم تنكره قلوبهم قال تعالى فاولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض وقال تعالى أنجيئنا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بهذاب بئس (ولا فشا) ظهر وانتشر (الزنا في قوم قط) ولم ينكر على فاعله (الا كثر فيهم الموت) كما وقع في قصة بني اسرائيل (ولا نقص قوم المكيا) والميزان الا قطع عنهم الرزق (أي البركة فيه أو ضيق عليهم لا أصل الرزق) فلا تنافي بين هذا ونحوه كحديث ان العبد يصرم الرزق بالتب نصيبه وبين أحاديث ان الرزق لا يزيد الطاعة ولا تنقصه المعصية (ولا حكم قوم بغير ملق) عن محمد أبو جهل (الافشا فيهم الدم) ولابن ماجه مرفوعا ولا حكموا بغير ما أنزل الله الافشا فيهم الفقرو لا منافاة بينهما (ولا خثر) بفتح الخاء المعجمة والمثناة الفوقية وراء بلا نقط غدر (قوم بالهد الاسلط عليهم العدو) جزاء لما اجترحوه من نقض العهد بالمأثور بالوفاء به

((الشهادة في سبيل الله))

(مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرمز (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده) بملكه وقدرته قاله عياض (لوددت) بلا مفتوحة في جواب القسم وفي رواية بغير لام وكسر الدال الاولى وسكون الثانية (أني أقاتل) بصيغة المفاعلة (في سبيل الله فأقتل ثم أحيا) بضم الهمزة مبنى للمفعول فيهما (فأقتل ثم أحيا فأقتل) وفي رواية ثم أقتل في المواضع الثلاثة بدل الفاء قال الطبري ثم وان دلت على تراخي الزمان لكن الحل على تراخي الزمان هو الوجه لان التقى حصول درجات بعد القتل والاحياء لم يحصل قبل ومن ثم كثره النبل مرتبة بعد مرتبة الى أن يقتسى الى الفردوس الاعلى (فكان أبو هريرة يقول ثلاثا أشهد الله) أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك وفائدة التأكيده تطمين نفس سامعه اليه ولا شك فيما حدث به وهذا من كلام الراوي ويأتي من رواية أبي صالح عن أبي هريرة

الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
 وشكوا فيه رجل مات بسلاحه
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مات جاهدا مجاهدا قال ابن
 شهاب ثم سألت ابنا سلمة بن
 الأكوع فحدثني عن أبيه بمثل
 ذلك غير أنه قال فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كذبوا مات جاهدا
 مجاهدا فله أجره مرتين فحدثنا
 هشام بن خالد الدمشقي ثنا
 الوليد بن معاوية بن أبي سلام عن
 أبيه عن جده أبي سلام عن رجل
 من أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم قال أغرناعلي حتى من جهينة
 فطلب رجل من المسلمين رجلا منهم
 فضر به فأخطأ وأصاب نفسه
 بالسيف فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أخوكم يامعشر المسلمين
 فابتدره الناس فوجدوه قدماء
 فلافه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بثيابه ودمائه وصلى عليه ودفنه
 فقالوا يا رسول الله أشهد هو قال
 نعم وأنا له شهيد
 ((باب الدماء عند اللقاء))

حدثنا الحسن بن علي ثنا
 إبراهيم ثنا موسى بن يعقوب
 الزمعي عن أبي حازم عن سهل بن
 سعد قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثقتان لا تزادان أو قلما
 تزدان الدماء عند النداء وعند
 البأس حين يلحم بعضهم بعضا قال
 موسى وحدثني رزق بن سعيد بن
 عبد الرحمن عن أبي حازم عن
 سهل بن سعد عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ووقت المطر
 ((باب فيمن سأل الله تعالى الشهادة))
 حدثنا هشام بن خالد أبو مروان
 وابن المصنف قال ثنا بقية هن
 ابن ثوبان عن أبيه بردالي مكحول

عظماؤهم وأحدوا النساء وابن ماجه عن ابن عباس أن الآية نزلت في آخر ما نزل ولم فضها شي
 حتى قبض صلى الله عليه وسلم ولا أحدوا النساء من معاوية مرفوعا كل ذنب عصى الله أن يغفره
 إلا الرجل يموت كافرا أو الرجل يقتل مؤمنا متعمدا لكن ورد عن ابن عباس خلاف ذلك فالظاهر
 أنه أراد بقوله الأول التشديد والتخليط وعليه جمهور السلف وجميع أهل السنة ومجموع أتوابة
 القائل كغيره وقالوا المراد بالحدود المكث الطويل لتظاهرها الأدلة على أن عصاة المسلمين لا يدرهم
 عذابهم وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن نويرة عن سفيان عن أبي
 الزناد به عند مسلم وغيره (مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال والذي نفسي بيده) بقدرته أوفى ماله (لا يكلم) بضم الباء وسكون الكاف وفتح
 اللام أي يجرح (أحد) مسلم كأيديه في الصحين من رواية همام عن أبي هريرة (في سبيل الله عز
 وجل) أي الجهاد (والله أعلم بمن يكلم في سبيله) جلة معترضة بين المستثنى منه والمستثنى مؤكدة
 مقررة المعنى المعترض فيه وتفخيم شأن من يكلم في سبيل الله ونظيره قوله تعالى قالت رب اني وضعتها
 أثني والله أعلم بما وضعت أي بالشيء الذي وضعت وما علق به من عظام الأمور ويجوز أن يكون
 تيمنا للصيانة عن الرياء والسعة وتنبها على الاخلاص في الفوز والشواب المذكور أعلاه ولن
 أخلص لتكون كلمة الله هي العليا (الاجاء يوم القيامة وجرحه يشعب) بفتح الباء واسكان المثناة
 وفتح المهملة فوحدة (دما) أي يجري متفجرا أي كثيرا (اللون لون الدم والريح ريح المسك) أي
 كريحه اذ ليس هو مسكا حقيقة بخلاف لون الدم فلا تقديريه لانه دم حقيقة فليس له من أحكام
 الدماء وصفاتها الا اللون فقط قال العلماء الحكمة في بعه كذلك ليكون معه شاهد فضيلته ببذله
 نفسه في طاعة الله تعالى وعلى من ظلمه وظاهر الحديث انه لا فرق بين ان يستشهد أو تبرأ جراحته
 قال الحافظ ويحتمل ان المراد مامات صاحبه به قبل انه ماله لا ما ندم مل في الدنيا فان أثر الجراحة
 وسيلان الدم يزول ولا ينسى ذلك ان له فضلا في الجنة لكن الظاهر ان الذي يجي يوم القيامة
 وجرحه يشعب دما من فارق الدنيا كذلك وبؤيده مالا من حيا عن معاذ عليه طابع الشهداء
 ولاصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم عن معاذ مرفوعا من جرح في سبيل الله
 أو نكب نكبة فانما تجي يوم القيامة كغيرهما كانت لونها الزعفران وريحها المسك قال وعرف
 بهذه الزيادة ان الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد بل تحصل لكل من جرح انتهى وقال
 الزوري قالوا وهذا الفضل وان كان ظاهره انه في قتال الكفار فيدخل فيه من جرح في سبيل الله
 في قتال البغاة وقطاع الطريق وفي اقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك وكذا قال
 ابن عبد البر واستشهد بقوله صلى الله عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد لكن توقف الولي
 العراقي في دخول من قاتل دون ماله في هذا الفضل لاشارة النبي صلى الله عليه وسلم الى اعتبار
 الاخلاص بقوله والله أعلم بمن يكلم في سبيله والمقاتل دون ماله لا يقصد وجه الله بذلك وانما يقصد
 صون ماله وحفظه فهو يفعل ذلك بداعية الطبع لا بداعية الشرع ولا يلزم من كونه شهيدا ان
 يكون دمه يوم القيامة كريح المسك أو أي بذل بذل نفسه فيه الله حتى يسحق هذا الفضل وهذا
 الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن نويرة عن سفيان بن عيينة عن أبي الزناد
 به عند مسلم وغيره (مالك عن زيد بن أسلم عن عمر بن الخطاب كان يقول اللهم لا تجعل قتلي بيد رجل
 صلى لك مجدة واحدة يحاجني) يجادلني (بها عندك يوم القيامة) قال ابن عبد البر أراد ان يكون
 قاتله بخلاف النار ولا يكون كذلك الا من لم يسجد لله سجدة ولم يعمل من الخير والايان مثقال
 ذرة وقد استجاب الله له فجعل قتله بالمدينة بيد فيروز النصراني أو الجومسي أبي لؤلؤة عبد المظيرة
 ابن شعبة الحماني (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن سعيد) بكسر العين (ابن أبي سعيد

الى مالك بن يحيى عن معاذ بن جبل
حدثهم انه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من قاتل في سبيل
الله فواق ناقة فقد وجبت له الجنة
ومن سأل الله القتل من نفسه
صادق مات أو قتل فاق له أجر
شهيد زاد ابن المصني من هنا ومن
خرج جرحا في سبيل الله أو نكب
نكبة فانه ناجي يوم القيامة
كأخبروا كانت لو نالون الزعفران
ويجوز مع المثل ومن خرج به
خراج في سبيل الله فاق عليه طابع
الشهداء

(باب في كراهية جز نواصي الخيل
واذا نهاها)

* حدثنا أبو توبة عن الهيثم بن
جهميد عن ثناء شيش بن أصرم
ثنا أبو عاصم جيعا عن ثور بن
يزيد عن نصر الكنانى عن رجل
وقال أبو توبة عن ثور بن يزيد عن
شيخ من بني سليم عن عتبة بن عبد
السلى وهذا لفظه انه سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا تقصروا نواصي الخيل ولا معارفها
ولا اذا نهاها فان اذناها مذبها
ومعارفها ذواتها ونواصيها معقود
فيها الخير

(باب فيما يستحب من ألوان الخيل)
* حدثنا هرون بن عبد الله ثنا
هشام بن سعيد الطالقاني ثنا
محمد بن المهاجر الأنصارى حدثني
عقيل بن شبيب عن أبي وهب
الجهمي وكانت له حجة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليكم بكل كيت أغر محجل أو
أشقر أغر محجل أو أدهم أغر
محجل * حدثنا محمد بن عوف الطائى
ثنا أبو المغيرة ثنا محمد بن مهاجر
ثنا عقيل بن شبيب عن أبي وهب

المقبري) يفض البياض فمها نسبة الى المقبرة قال ابن عبد البر كذا رواه يحيى وابن وهب وابن القاسم
ومطرف وابن بكير وأبو مصعب والجمهور ورأوه عن بن عيسى والقعنبي عن مالك عن سعيد بن أبي
سعيد لم يذكر يحيى بن سعيد فيمكن ان مالك كساه من يحيى عن سعيد ثم سمعه من سعيد وقد رواه
الليث وابن أبي ذئب عن سعيد المقبرى انتهى أى بلا واسطة يحيى بن سعيد ومن طريق الليث
رواه مسلم ورواه أيضا من طريق يزيد بن هرون عن يحيى بن سعيد المقبرى فثبت الواسطة وهذا
يؤيد ان مالك كساه به بالوجهين (عن عبد الله بن أبي قتادة) الانصارى المدنى مات سنة خمس
وتسعين (عن أبيه) العجاني فارس المصطفى (انه قال جاز رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي رواية الليث عند مسلم انه صلى الله عليه وسلم قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد في سبيل الله
والإيمان بالله أفضل الاعمال فقام رجل (فقال يا رسول الله ان قتلت في سبيل الله) الجهاد حال
كوني (صابرا محتسبا) أى مخلصا (مقبلا) على القتال وزاد (غير مدبر) لبيان كون الاقبال في
جميع الاحوال اذ قد يقبل مرة ويدير أخرى فيصدق عليه انه يقبل (أ) يكفر الله عنى خطاياى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم) يكفر (فلما أدبر الرجل ناداه) دعاه (رسول الله صلى الله عليه
وسلم) بنفسه (أو أمر به فتودى له) شك الراوى (فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أخبرني
(كيف قلت فأعاد عليه قوله) المذكور (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الا الدين) يفض
الدال فلا يكفره الا عضو صاحبه أو استيفائه قال ابن عبد البر فيه ان الخطايا لا تكفر بالاعمال
الصالحة مع الاحتساب والنية في العمل وان أعمال البر المقبولة لا تكفر من الذنوب الا ما بين
العبد وبين ربه فأما التبعات فلا بد فيها من انقصاص قال هذا في دين ترك له وقام ولم يوص به أو قدر
على الاداء فلم يؤد أو أدانه في غير حق أو صرف ومات ولم يوفه أو أمان اذ ان في حق واجب لضافة
وهى روحات ولم يترك وفاء فلا يجس عن الجنة لأن على السلطان فرضا ان يؤدى عنه دينه من
الصدقات أو سهم الغنائم أو الفى وقد قيل ان تشديده صلى الله عليه وسلم في الدين كان قبل
الفتوح انتهى وقال القرطبي والنووي فيه تنبيه على جميع حقوق الأديمين وان الجهاد
والشهادة وغيرهما من أعمال البر لا تكفر حقوق الأديمين وانما تكفر حقوق الله تعالى
وقال الحافظ ويستفاد منه ان الشهادة لا تكفر التبعات وهى لا تمنع درجة الشهادة وليس
لشهادة معي الا ان يشيب من حصلت له ثوابا مخصوصا ويكرمه كرامة زائدة وقد بين الحديث
انه يكفر عنه معاهد التبعات فلو كان له عمل صالح كفرت الشهادة بيا أنه غير التبعات وانفعه
عمله الصالح في موازنة ما عليه من التبعات ويبقى له درجة الشهادة خالصة قائم يمكن له
عمل صالح فهو تحت المشيئة انتهى وقال ابن الزمكا في تنبيهه على ان حقوق الأديمين
لا تكفر لكونها مبدية على المشاهدة والتضييق ويمكن ان يقال هذا محمول على الدين الذى هو
خطيئة وهو ما استدانه صلح على وجه لا يجوز له فعله بأن أخذه بحيلة أو غصبه فثبت في ذمته
البذل أو اذ ان غير غارم على الوفاء لانه استثنى ذلك من الخطايا والاصل في الاستثناء ان يكون
من الجنس ويكون الدين المأذون فيه مسكوتا عنه في هذا الاستثناء فلا يلزم الموافقة به لما
يلطف الله بعبد من استنبأ به وتويع صاحبه من فضل الله فان قيل ما تقول فيمن مات وهو
عاجز عن الوفاء ولو وجد وفاء في قل ان كان المال الذى لزمه ذمته اقل مما يطرق لا يجوز
تعاطي مثله كغصب أو ان لا في مقصود فلا تبرا الذمة من ذلك الا بوضو له الى من وجب له أو بإبراءه
منه ولا تسقطه التوبة وانما تنفع التوبة في إسقاط العقوبة الاخرية فيما يختص بحق الله تعالى
لما لفته الى ما نهى الله عنه وان كان ذلك المال لزمه بطريق سائر وهو غارم على الوفاء لم يقدر
فهذا ليس بصاحب ذنب حتى يتوب عنه ويرجى له الخير في العقبى ملأ على هذا الحال انتهى

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بكل أشقر أغر محجل أو كيت أغر فذ كرضوه قال محمد يعني ابن مهابر سألتهم ففضل الأشقر قال لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فكان أول من جاء بالفتح صاحب أشقر

حدثنا يحيى بن معين ثنا حسين بن محمد عن شيكان عن عيسى بن علي عن أبيه عن جده ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخيل في شقرها حدثنا موسى بن مروان الرقي ثنا مروان ابن معاوية عن أبي حيان التميمي ثنا أبو زرعة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسعى الاثنى من الخيل فرسا

(باب ما بكره من الخيل)

حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان عن سلم عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره الشكال من الخيل والشكال يكون الفرس في رجله اليمنى يباض وفي يده اليسرى أو يده اليمنى وفي رجله اليسرى

(باب ما يؤمر به من القيام على الدواب والبهايم)

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي ثنا مسكين يعني ابن بكير ثنا محمد بن مهابر عن ربيعة بن يزيد عن أبي كبشة السلولي عن سهل بن الحنظلية قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعير قد لحق ظهره بطنه فقال اتقوا الله في هذه البهايم المجمة فاركبوها صالحة وكلوها صالحة حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا مهدي ثنا ابن أبي يعقوب عن الحسن بن سعد مولى الحسن بن علي عن عبد الله

وهو نفيس وقد سبقه الى معناه أبو عمر كإرأته (كذلك قال لي جبريل) وفي رواية عند أبي عمر الا الذين فانه مأخوذ كإزعم جبريل أي قال من اطلاق الرعم على القول الحق قال ابن عبد البر فيه دليل على ان من الوحى ما يتلى وما لا يتلى وما هو قرآن وما ليس بقرآن وقد قيل في قوله تعالى واذ كن ما ينلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان القرآن الايات والحكمة السنة وكل من الله الاما قام عليه الدليل فانه لا ينطق عن الهوى انتهى وفي الطبراني رجال ثقات عن ابن مسعود رضعه النقتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها الا الامانة والامانة في الصلاة والامانة في الصوم والامانة في الحديث وأشد ذلك الودائع وهذا يعارضه حديث الباب الظاهر في انه يكفر جميع حقوق الله ومنها الصلاة والصوم الا انه يحتمل على انه مطلق استشهدا وحديث أبي قتادة مقيدا بأنه صابر محسوب مقبل غير مدبر (مالك عن أبي النضر) سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العينين القرشي التميمي (انه بلغه) قال ابن عبد البر مرسل عند جميع الرواة لكن معناه يستند من وجوه صحاح كثيرة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لشهداء أحد) أي لاجلهم وفي شأنهم لما أشرف عليهم مقتولين كإرواه ابن اسحق عن عبد الله بن ثعلبة وهم سبعون كما صرح به البراء بن عازب وأنس في الصحيح وأبي بن كعب قال في حديثه أربعة وستون من الانصار وستة من المهاجرين رواه الحاكم وابن جبان وصحاه وهو المؤيد بقوله تعالى أولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها انفق علماء التفسير على ان الخطاب بذلك أهل أحد وأن أصابتم مثليها يوم بدر بقتل سبعين وأسر سبعين وبهذا جزم ابن اسحق وغيره والزيادة عليهم ان ثبتت فانما نشأت من الخلاف في تفصيلهم وليست بزيادة حقيقة (هؤلاء أشهد عليهم) بما فعلوه من بدل أجسامهم وأرواحهم وترك من له الاولاد أو ولاده كأي جابر ترك تسع بنات طيبسة بذلك قلوبهم فرحين مستبشرين بوعدها خلفهم حتى ان منهم من قال اني لأجد ربح الجنة دون أحد كانس بن النضر وسعد بن الربيع ومنهم من ألقى عترات كن في يده وقابل حتى قتل ومنهم من قال حين خرج اللهم لا تردني الى أهلي كعمرو بن الجوح ومنهم من خلفه النبي صلى الله عليه وسلم لكبر سنه فخرج رجاء الشهادة وهو اليان وثابت بن وقش فخذف المشهود به للعلم به وقال ابن عبد البر أي أشهد لهم بالامعان الصحيح والسلامة من الذنوب الموبقات ومن التبديل والتغيير والمنافسة في الدنيا وغفوا ذلك انتهى فجعل على معنى اللام وقال السهيلي أشهد من الشهادة وهي ولاية وقادة فوصلت بحرف على لانه مشهود له وعليه وقال الليثاوى هذه الشهادات وان كانت لهم لكن لما كان صلى الله عليه وسلم كالقريب المؤمن على أمته عدى بعلي (فقال أبو بكر الصديق ألسنا يا رسول الله باخوانهم ألسنا كما أسألوا واجاهدنا كما جاهدوا) فلم خص هؤلاء بشهادتهم عليهم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى) أنتم اخوانهم الخ (ولكن لا أدري ما تحدثون بعدى) فلذا اخصصتهم بالشهادة المستفادة من حصر المينة دافى الخبر بقوله هؤلاء أشهد عليهم (فبقي أبو بكر ثم بقي) كره لمزيد أسفه على فراق المصطفى (ثم قال أناس الكاثون) أي موجودون (بعدك) استفهام ناسف لا حقيق لاستحالة من أبي بكر بعد ان أخبره النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر فيه ان شهداء أحد ومن مات قبله صلى الله عليه وسلم أفضل ممن خلفهم بعده وهذا في الجملة لان منهم من أصاب الدنيا بعده وأصاب منه أما الخصوص والتعيين فلا يسيل اليه (مالك عن يحيى بن سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاسا وقبر يحضر) جملة حالية لميت (بالمدينة) ولابن وضاح في المدينة (فاطلع) نظروا (رجل في القبر فقال بشئ مضجع المؤمن) بفتح الميم والجيم موضع الضجوع جمعه مضاجع (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ ما قلت) لان القبر للمؤمن روضة من رياض الجنة (فقال الرجل لم أرد هذا) أي ذم القبر (يا رسول الله انما أردت

ابن جعفر قال أوردني رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه ذات يوم فأمرني حديثاً لا أحدث به أحداً من الناس وكان أحب ما استتر به رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته هذفاً أو حاشاً لمخل قال قد دخل حائط الرجل من الانصار فاذا جل فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم حن وذرفت عيناه فأنابه النبي صلى الله عليه وسلم فسمع ذفره فسكت فقال من رب هذا

الجل لمن هذا الجبل فجاءني من الانصار فقال لي يا رسول الله فقال أفلا تتق الله في هذه البهيمة التي ملكك الله إياها فانه شكاً الى انك تبعه وتذبه * حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن حمى مولى أبي بكر عن أبي صالح الهذلي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يمشي بطريق فاشتد عليه العطش فوجد بئراً فزل فيها فشرب ثم خرج فاذا كلب يلهث بأكل التري من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغني فزل البئر فلا خفيه فأمسكه بفميه حتى رقي فسق الكلب شكر الله له ففقره فقالوا يا رسول الله وان لنا في البهائم لأجراً فقال في كل ذات كبد رطبة أجر * حدثنا محمد بن المنثري حدثني محمد بن جعفر ثنا شعبه عن حرة الضبي سمعت أنس بن مالك قال كنا إذ نزلنا منزلاً لا نسج حتى نحل الرجال

(باب في ثقب الخيل بالواتار) * حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر ابن عمرو بن حزم عن عباد بن

القتل في سبيل الله) الجهاد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مثل للقتل في سبيل الله في الثواب والفضل ولكن للدفن بالمدينة من زيد الفضل (ما على الأرض بهمة) بضم الباء في الاكثر فيجمع على يقع كغرفة وغرف وتقع فتجمع على يقع مثل كلبه وكلاب أي قطعة (من الأرض هي أحب الى ان يكون قبري بها منها) أي المدينة قال ذلك (ثلاث مرات) للتأكيده قال الباجي هذا أحد الأدلة على تفضيل المدينة على مكة وكذا أثر عمر الذي يليه وقال ابن عبد البر هذا الحديث لا أحفظه مسنداً ولكن معناه موجود من رواية مالك وغيره اه وفيه حضوره صلى الله عليه وسلم الجنازة وحضر القبر والدفن للموعظة والاعتبار ورقة القلب ليتأسي به فيه ويكون سنة بعده وان الكلام يحمل على ظاهره فيعبد على حسنه ويألم على ضده حتى يعلم مراد فاته فيعمل عليه دون ظاهره

(ما تكون فيه الشهادة)

(مالك عن زيد بن أسلم) فيه انقطاع وقد رواه البخاري من طريق سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن أبيه (ان عمر بن الخطاب قال اللهم اني أسألك) وفي البخاري أرزقني (شهادة في سبيلك) فاستحب له قتله أبو لؤلؤة فيروز النصراني عبد المغيرة بن شعبه يوم الأربعاء لاربع مئة من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين فحصل له ثواب الشهادة لانه قتل ظلماً (ووفاء ببلد رسولك) فتوفي بها من ضربة أبي لؤلؤة في خاضعة وقد دفن عند أبي بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم وهي أشرف البقاع على الاطلاق بالاجماع وفي طلبه الموت بها اظهار لمحبة إياها أعلى من مكة وعمر من القائلين بغضها على مكة وروى الاسماعيلي من طريق روح بن القاسم عن زيد بن أسلم عن أمه عن حفصة بنت عمر قالت سمعت عمر يقول اللهم قتلني في سبيلك ووفاء في بلد نبيك قالت فقلت وأني يكون هذا قال يأتي الله به اذا شاء ورواه ابن سعد عن هشام بن سعد عن زيد عن أبيه عن حفصة فذكر مثله وقال في آخره ان الله يأتي بأمره ان شاء (مالك عن يحيى بن سعيد عن عمر بن الخطاب) منقطع وقد رواه البيهقي في السنن من طريق شعبه عن أبي اسحق عن حسان بن فائد عن عمر انه قال كرم المؤمن تقواه أي فضله انما هو التقوى قال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاهم وفي المرفوع كرم المردنيته أي به يشرف ويكرم ظاهراً وباطناً قولاً وفعلًا والكرم كثرة الخير والمنفعة لا مافي العرف من الانفاق والبذل سرفاً ونفراً (ودينه حسبه) أي شرفه انتسابه الى الدين لا الى الآباء وفي المرفوع وحسبه خلقه بالضم أي ليس شرفه بشرف آباءه بل بحسب أخلاقه وقال الأزهري أو اذ ان الحسب يحصل للرجل بكرم أخلاقه وان لم يكن له نسب واذا كان حسيب الآباء فهو أكرم له (ومروته) بضم الميم والراء وبالهمز (خلقته) بضم القاف أي ان المروءة التي يحمد الناس عليها ويوصفون بانهم من ذوى المروءات انما هي معاني مختصة بالاخلاق من الصبر والحلم والجلود والايثار قال العلائي حاصل المروءة راجعة الى مكارم الاخلاق لكنها اذا كانت غريزة تسمى مروءة وقيل المروءة انصاف من دونك والسهو الى من فوقك والجزاء عما أوتي البسك من خيراً وأشر وفي المرفوع ومروته عقله أي لا يلهي به تمييز عن الحيوانات ويعقل نفسه عن كل خلق دنيء ويكفها عن شهواتها الرديئة وطباعها الدنيئة ويؤدي الى كل ذي حق حقه من الحق والخلق (والجراة) بضم الجيم واسكان الراء وبالهمز والقصر بوزن الجرعة الهجوم والاسراع بغير توقف (والجين) بضم الجيم واسكان الموحدة ضعف القلب (غرائز) بضم الميم معجمة فراء آخره زاي منقوطة جمع غريزة أي طابع لا تكسب وجع امال ان الجمع ما فوق الواحد أو باعتبار الافراد (يضعها الله حيث شاء) من خلقه وقد روى أبو يعلى عن معدي بن سليمان عن محمد بن عجلان عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ المواطن أوله الى هنا ومعدي ضعفه جماعة وقال الشاذ كوفي كان

كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر حيث قال عبد الله بن أبي بكر حيث قال والناس في ميئتهم لا يبقين في رقبة بهير فلاة من وثروا فلاة الا قطعت قال مالك أرى ان ذلك من أجل العين * حدثنا هرون بن عبد الله ثنا هشام بن سعيد الطالقاني أنا محمد بن المهاجر حدثني عقیل ابن شبيب عن أبي وهب الجشمي وكانت له حجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربطوا الخيل وامسحوا بؤصها وأعمارها أو قال أكلها وقلدوها ولا تقلدوها الا وثار

﴿باب في تعليق الاجراس﴾

* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن سالم عن أبي الجراح مولى أم حبيبة عن أم حبيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تعصب الملائكة رفة فيها جرس * حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعصب الملائكة رفة فيها كلب أوجرس * حدثنا محمد بن رافع ثنا أبو بكر بن أبي أويس حدثني سليمان بن بلال عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الجرس من مار الشيطان

﴿باب في ركوب الجلالة﴾

* حدثنا مسدد ثنا عبد الوارث عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال نهى عن ركوب الجلالة * حدثنا أحمد بن أبي سريح الرازي

من أفضل الناس وكان يعد من الأبدال وصح له الترمذي حديثا وعند الدارقطني من حديثه بهذا السند الحسب المال والكرم التقوى ووروى بعضه أحمد والبيهقي وضعفه والحاكم وصححه على شرط مسلم ونعقب عن أبي هريرة وفده كرم المؤمن دينه ومروته عقوله وحسبه خلقه (فالجبان يفر عن أبيه وأمه) لانه لجنبه لا يستطيع الدفع عنها فضلا عن غيرها (والجري يقاتل عما لا يؤرب) يرجع (به إلى رحله) لان قتاله يعمض الهجوم والسرعة من غير نظر لانهم يهتدون به (والقتل حنف من الخنوف) أي نوع من أنواع الموت كالموت بمرض أو نحوه فلان يموت به في سبيل الله خير من موته على فراشه فيجب أن لا يرتاع منه ولا يهاب هيبته تورث الجبن قال الشاعر في الجبن ما وروى الاقدام مكرمة * والمرء بالجبن لا يخون من القدر (والشهيد من احتسب نفسه على الله) أي رضى بالقتل في طاعة الله رجاء ثوابه تعالى

﴿العمل في غسل الشهداء﴾

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن عمر بن الخطاب غسل وكفن وصلى عليه) بالبناء لما فعله والمصلى عليه اماما صهيبي رضى الله عنهما (وكان شهيدا رجه الله) يبدأ في التواضع لعنه الله (مالك) أنه بلغه عن أهل العلم أنهم كانوا يقولون الشهداء في سبيل الله لا يغسلون ولا يصلى على أحد منهم وانهم يدفنون في الثياب التي قتلوا فيها (لما في الصحيح عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال لشهداء أحد أناسه يد على هؤلاء يوم اقيامة وأمر بدفنهم بدمائهم ولم يغسلهم ولم يغسلوا واما حديث صلواته عليهم صلواته على الميت فالمراد دعاؤه لهم كدعاؤه للميت جمع بين الأدلة قال ابن عبد البر اختلف في صلواته عليهم ولم يختلف في أنه أمر بدفنهم بدمائهم ولم يغسلهم ولم يغسلوا (قال مالك وثنا) السنة فيمن قتل في المعركة فلم يدرك حتى مات قال وأما من حل منهم فعاش ماشاء الله بعد ذلك فإنه يغسل ويصلى عليه كما عمل بعمر بن الخطاب رضى الله عنه (جمع بين الأحاديث وفعل الصلابة فان عمر عاش بعد الجراحة وتكلم وصلى وأوصى وجعل الخلافة شورى وقبض بعد ثلاثة أيام

﴿ما بكرة من الشيء يجعل في سبيل الله﴾

(مالك عن يحيى بن سعيد ان عمر بن الخطاب كان يحمل في العام الواحد على أربعين ألف بهير يحمل الرجل) الواحد (الى الشام على بعير) لكثرة العدو وبها وأنها أكثر الجهات جهادا ورباطا (ويحمل الرجلين الى العراق على بعير) لقلة العدو (خفاء رجل من أهل العراق فقال اجلني وصحبا) بضم السين وقص الحاء المهملة (فقال له عمر أنشدك) ولابن وضاح أنشدك (الله أم حيم) وق قال نعم قال الباجي أراد الرجل التحيل على عمر ليؤميه ان له رفقا يسمى مهيما فبدفعا اليه ما يحمل رجلين فينفرد هو به وكان عمر يصيب المعنى بظنه فلا يكاد يخطئه فسبق الى ظنه ان مهيما الذي ذكره هو الرزق قال أبو عمر زق كان في رحله وذلك معروف من ذكائه وفطنته وفي الحديث سيكون في أمي محدثون فان يكن فعمراتي وفي الصحاح وغيره من جلة معاني الصميم زق انحر قال ابن عبد البر كذا ترجم يحيى ولم يذكر سوى هذا الاثر وترجم القهني وابن بكير ما بكرة من الرجعة في الشيء يجعل في سبيل الله وذكرنا حديث عمر في القوس الذي حمل عليه بطريقه السابقين في كتاب الزكاة ثم ذكرنا أثر عمر هذا

﴿الترغيب في الجهاد﴾

يعني زيادة على ما سبق فان هذه الترجمة مرت بلفظها أول كتاب الجهاد لكن أحاديثهما متغايرة فلا تكرار وان كان يمكن جعل جميع الأحاديث تحت ترجمة واحدة (مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طحفة) زيد بن سهل الانصاري (عن) عمه (أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب الى قباه) بضم القاف والمذو الصرف مذكروا بالقصر والتأنيث ومنع الصرف (يدخل

أخبرني عبد الله بن الجهم ثنا
عمرو بن عيسى ابن أبي قيس عن أيوب
السختياني عن نافع عن ابن عمر
قال سمى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الجلالة في الأبلان يركب
عليها

((باب في الرجل يسعى دابته))

* حدثنا هناد بن السمرى عن أبي
الاحوص عن أبي إسحق عن عمرو
ابن ميمون عن معاذ قال كنت ردفت
رسول الله صلى الله عليه وسلم على
حمار يقال له عقير

((باب في النداء عند النفي يا خيل

الله اركبي))

* حدثنا محمد بن داود بن سفيان
حدثني يحيى بن حسان أنا
سليمان بن موسى أبو داود ثنا
جعفر بن سعد بن ميمونة عن ميمونة
ابن جندب حدثني خبيب بن
سليمان عن أبيه سليمان بن ميمونة
عن ميمونة بن جندب أما بعد فإن
النبي صلى الله عليه وسلم معي
خيلنا خيل الله إذا فرحنا وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يأمرنا إذا فرحنا بالجماعة والعير
والسكينة وإذا قلنا

((باب النهي عن لعن البهيمه))

* حدثنا سليمان بن حرب ثنا
جدا عن أيوب عن أبي قلابة عن
أبي المهلب عن عمران بن حصين
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
في سفر فسمع لعنة فقال ما هذه قالوا
هذه فلانة لعنت راحلتها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ضعوا عنها
فإنها ملعونة فوضعوا عنها فقال
عمران فكان في أنظر إليها فاقه ورفاه
((باب في التبريش بين البهائم))
حدثنا محمد بن العلاء أنا يحيى بن
آدم عن قطبة بن عبد العزيز بن

علي أم حرام) بجاءوراهم هملتين مفتوحتين (بنت لمهان) بكسر الميم واسكان اللام ومهملة فالف
فتون واسمها مالك بن خالد بن زيد بن حرام بفتح المهملة لا انصارية خالة أنس قال أبو عمرو لم أقف
لها على اسم صحيح قال في الإصابة ويقال إنها الرمصاء بالراء أو الغميصاء بالغين المجمة ولا يصح بل
الصحيح أن ذلك وصف لاختها أم سليم ثبت ذلك في حديثين لأنس وجابر عند النسائي (فتطمعه)
مما في بيتها من الطعام (وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت) أي كانت زوجة له حينئذ في
الزمن النبوي هذا ظاهره وللجاري من وجه آخر التصريح عن أنس أن عبادة تزوجها بعد
وجع ابن التين بأنها كانت إذ ذاك زوجته ثم طلقها ثم راجعها بعد ذلك والحافظ يحمل ر رواية إسحق
على أنها جملة معترضة أراد وصفها به غير مقيد بحال من الأحوال وظاهر من رواية غيره أنه إنما
تزوجها بعد هذا أولى لا اتفاق محمد بن يحيى بن جابر وعبد الله بن عبد الرحمن أبي طوالة الانصاري
كلاهما عن أنس عند البخاري على أن عبادة تزوجها بعد ذلك قال ثم ظاهر رواية إسحق أن
الحديث من مسند أنس وكذا هو ظاهر قول أبي طوالة عن أنس دخل رسول الله صلى الله عليه
وسلم على بنت لمهان وأما محمد بن يحيى فقال عن أنس عن خاتمه أم حرام وهو ظاهر في أنه من
مسند أم حرام وهو المعتمد وكان أنس لم يحضر ذلك فحمله عن خاتمه (فدخل عليها رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاطمعتهم) لم يوقف على تعيين ما كل عند هابو مؤذ (وجلست تظلي) بفتح الفوقية
واسكان الفاء وكسر اللام من فلي يظلي كضرب يضرب أي تقتش (في) شعر (رأسه) لاخراج
الهوام أو للتنظيف واختلف هل كان فيه قل ولا يؤذيه أو لم يكن فيه أصلا وإنما ظلي ثوبه للتنظيف
من نحو الغبار وإنما كان يدخل عليها ويمسحها من التقلية لأنها ذات محرم منه لأنها خالة أبيه
أو جده عبد المطلب لأن أمه من بني النجار وقال ابن وهب كانت إحدى خالاته من الرضاة قال
ابن عبد البر فأي ذلك كان فهي محرم له على أنه صلى الله عليه وسلم معصوم ليس بكفيرة ولا يقرب
به سواء انتهت وحكي النووي الاتفاق على أنها محرم وصحيح الحافظ الدمي طي أن لا محرمية بينهما
في جزء أفرد لذلك وقال ليس في الحديث ما يدل على الحلاوة بها فلعن ذلك كان مع ولد أو زوج
أو خادم أو تابع والعادة تقضي المحاطة بين المخدم وأهل الخادم لاسيما إذا كن مسنات مع
مأثب له صلى الله عليه وسلم من العمة وقبل هو من خصائصه وأبيه أو ما بن عبد البر قال في
الفتح والذي وضع لنا بالادلة القوية أن من خصائصه صلى الله عليه وسلم جواز الخلوة بالاجنية
والنظر إليها المكان عصمته وإن نازع في ذلك القاضي عياض بأن الخصائص لا تثبت بالاقتفال
قال وثبتت العمة مسلم لكن الأصل عدم الخصوصية (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما)
أي في يوم وفي رواية فقال بالقباب أي نام وقت القائلة (ثم استيقظ وهو يضحك) مرورا بكون
أمنه تبي بعده مظهره أمور الاسلام قائمة بالجهاد حتى في البحر والمجالة جالسية (قالت) أم حرام
(فقلت ما يضحكك) بلفظ المضارع (قال نام من امتي عرضوا على) بشد الياء حال كونهم (غزاة
في سبيل الله يركبون شج) بفتح المثناة والموحدة والجيم (هذا) بمعنى ذلك (البحر) أي وسطه
أو معظمه أو هوله أقوال ولم يركبون ظهر البحر أي السفن التي تجرى على ظهره ولما كان
غالب جريها إنما يكون في وسطه قيل المراد وسطه والأفلا اختصاص له بالركوب وإدنى رواية
للبخاري الأخضر فقيل المراد الاسود وقال الكرماني الأخضر صفة لازمة للبحر لا مخصوصة إذ كل
البحار خضرة فإن قيل الماء بسيط لالون له قلت تنوهم الخضرة من انعكاس الهواء وسائر مقابلاته
إليه (ملوكا) نصب بنزع الخافض أي مثل ملوك كذا قيل والظاهر أنه حال ثانية من نام بالتقدير
المذكور (على الأسرة) جمع سرير كسر وضعتين (أو مثل الملوك على الأسرة يشك) بالمضارع
(إسحق) شيخ مالك في اللفظ الذي قاله أنس قال أبو عمرو رأى صلى الله عليه وسلم صفته في الجنة كما

سباء عن الاعمش عن أبي يحيى
القتات عن مجاهد عن ابن عباس
قال نهي رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الحرير بين البهائم
(باب في رسم الدواب)

حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه
عن هشام بن زيد عن أنس بن
مالك قال أتيت النبي صلى الله
عليه وسلم بأخي حين ولد ليحذركه
فأذا هو في مريد يسر غمنا أحسبه
قال في أذانها حدثنا محمد بن كثير
أنا سفيان عن أبي الزبير عن
جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم
مر عليه بمجاء قد وسم في وجهه
فقال أما بلغكم أني قد لعنت من
وسم البهية في وجهها أو وسم بها في
وجهها فنهى عن ذلك
(باب في كراهية الجرعة على

الحيل)

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث
عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير
عن أبي زرير عن علي بن أبي طالب
رضي الله عنه قال أهديت رسول
الله صلى الله عليه وسلم بغلة
فركبها فقال علي لو حملنا الخير على
الحيل فكانت لنا مثل هذه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما
يفعل ذلك الذين لا يعلمون
(باب في ركوب ثلاثة على دابة)

حدثنا أبو صالح محبوب بن موسى
أنا إسحق المزاري عن عاصم بن
سليمان عن مروق يعني الجعلى
حدثني عبد الله بن جعفر كان النبي
صلى الله عليه وسلم إذا قدم من
سفر استقبل فأينا استقبل أولا
جعله إمامه فاستقبل بي فحملني
إمامه ثم استقبل بحسين أو حسين
فحمله خلفه فدخلنا المدينة وأنا
لكذلك

قال تعالى على سرر متقابلين وقال النووي الأصح أنه صفتهم في الدنيا أي أنهم يركبون حمارا كلب
المالوك أسعة مالهم واستقامة أمرهم وكثرة عددهم قال الحافظ والاتباع بالتبديل في معظم طرق
الحديث يدل على أنه رأى ما يؤول إليه أمرهم لأنهم نالوا ذلك في تلك الحالة أو موضع التشبيه أنهم
فيما هم فيه من النعيم الذي أتوا به على جهادهم مثل مالوك الدنيا على أسرتههم والتشبيه
بالحسوس أبلغ في نفس السامع (قالت أم حرام) فقلت زاد ابن وضاح له (يا رسول الله ادع الله
أن يجعلني منهم فدعاهما) واستشكل الدعاء بالشهادة لأن حاصله أن يدع الله أن يمكن منه كافر أو
يعصى الله يقتله فيقل عدد المسلمين وتسرق قلوب الكفار ومقتضى قواعد الفقه أن لا يبقى معصية
الله لنفسه ولا لغيره وأجاب ابن المنير بأن المدعوه قصدا إنما هو نيل الدرجة الرفيعة المعدة
للمشهداء وأما قتل الكافر للمسلم فليس بمقصود للداعي وإنما هو من ضرورات الوجود لأن الله
أجرى حكمه أن لا ينال تلك الدرجة إلا شهيداً فاعتبر لحصول المصلحة العظمى من دفع الكفار
وإذ لا لهم وقهرهم بقصد قتلهم حصول ما يقع في ضمن ذلك من قتل بعض المسلمين وجازعني
الشهادة لما بذل عليه من وقعت له في أعلاء كلمة الله حتى بذل نفسه في تحصيل ذلك وغول ابن التين
ليس في الحديث غنى الشهادة إنما فيه غنى الغزو مردود بان الشهادة هي الثمرة العظمى المطلوبة
في الغزو (ثم وضع رأسه) ثانيا (فنام ثم استيقظ) حال كونه (بعضه) فقلت زاد ابن وضاح
له (يا رسول الله ما يصحك) قال ناس من أمي عرضوا على غزاة في سبيل الله) يركبون البر (ملوكا
على الأسرة أو) قال (مثل المالوك على الأسرة كما قال في الأولى) من تشبه بهم بالمالوك وشكنا سمع
(قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الأولين) الذين يركبون نبيج البحر
زاد أبو عوانة من وجه آخر لو است من الآخرين وللخاري من وجه آخر أنه قال في الأولى يغزون
هذا البحر وفي الثانية يغزون فيصير فدل على أن الثانية إنما غزت في البر كما في الفتح لكن في رواية
أخرها ابن عبد البر من طريق محمد بن يحيى بن حبان عن أنس عن أم حرام قال اللهم اجعلها منهم
ثم نام فاستيقظ وهو بعضه فقلت ثم تفصل فقال عرض على ناس من أمي يركبون ظهر البحر
لكن المروى في البخاري من الطريق المذكورة فقال مثل ذلك (قال) أنس (فركت) أم حرام
(البحر) مع زوجها عبادة (في زمان) غزو (معاوية بن أبي سفيان) حضر من حرب في خلافة
عثمان سنة ثمان وعشرين وكان معاوية أميرا للجيش من جهة عثمان على غزاة قبرس وهي
أول غزوة كانت إلى الروم هذا قول أكثر العلماء وأهل السير وقال البخاري ومسلم في خلافة
معاوية قال الباجي وعياض وهو لا يظهر (فصرعت عن دانتها حين خرجت من البحر فهلكت)
أي ماتت لما رجعوا من الغزو بغير مباشرة قتال في رواية للبخاري فخرجت مع زوجها عبادة
غازيا أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية فلما انصرفوا من غزوهم قافلوا الشام فمضت
اليهودية لتركها فصرعتها فماتت وله أيضا فلما رجعت قريت لها دابة لتركها فمضت فاندقت
عنقها واسلم فرجها من مات في سبيل الله فهو شهيد وروى ابن وهب عن فرجها من صرع عن دابته
في سبيل الله فمات فهو شهيد أخرجه الطبراني بإسناد حسن في حديث أم حرام أن حكم الراجع من
الغزو حكم الذهاب إليه في الثواب وفي الصحيح عن أم حرام أيضا فرجها أول جيش من أمي يغزون
البحر قد أوجبا قلت أنا منهم قال أنت منهم ثم قال أول جيش من أمي يغزون مدينة قيصر مغفور
لهم فقلت أنا منهم قال لا قال المهلب فيه منقبة لمعاوية لأنه أول من غزا البحر ولا به لأنه أول
من غزا مدينة قيصر وهي القسطنطينية وتعبه ابن المنير وابن التين بما حاصله أنه لا يلزم من
دخوله في ذلك العموم أن لا يخرج بدليل خاص إلا خلاف أن قوله مغفور لهم مشروط بأن يكونوا
من أهل المفطرة حتى لو ارتد واحد بعد ذلك لم يدخل في العموم اتفاقا فدل على أن المراد مغفور

((باب في الوقوف على الدابة))

حدثنا عبد الوهاب بن نجدة ثنا
ابن عباس عن يحيى بن أبي عمرو
الشيثاني عن أبي مريم عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال إياي أن تتخذوا ظهوري دوابكم
منابر فإن الله انما صنعها لكم
لتبلغكم إلى بلدكم تكفوا بالقبض
الابتنى النفس وجعل لكم الأرض
فعلها فاقضوا حاجتكم

((باب في الجنائب))

حدثنا محمد بن رافع ثنا ابن أبي
فديك حدثني عبد الله بن أبي يحيى
عن سعيد بن أبي هند قال قال أبو
هريرة قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم تكونون ابل
للشياطين ويوت للشياطين فاما
ابل الشياطين فقد رأيتها يخرج
أحدكم نجيحات معه قد أعمى فلا
يعلموا بها منها وما يخبره قد انقطع
به فلا يحمله وأما يوت الشياطين
فلم أرها كان سعيد يقول لا أراها
الا هذه الاقصا التي يستر الناس
بالبديع

((باب في سرعة السير))

حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حماد أنا سهيل بن أبي صالح عن
أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال إذا سافرتم
في الخصب فاعطوا الابل حقها
وإذا سافرتم في الجذب فاسرعوا
السير فإذا أردتم التعرض فتنكبوا
عن الطريق حدثنا عثمان بن
أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون أنا
هشام عن الحسن بن جابر بن عبد
الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
نحو هذا قال بعد قوله حقها ولا تعدوا
المنازل حدثنا عمرو بن علي
ثنا خالد بن يزيد ثنا أبو جعفر

لمن وجد شرط المفقرة فيه منهم واحتمل أن يزيد لم يحضر مع الجيش مردودا لأن براد لم يسانر
القتال فيمكن لأنه كان أميراً على ذلك الجيش اتفاقاً من قبل أبيه وكان فيه أبو أيوب فقاتل فدفن
عند باب مدینه قيصرسنة اثنين وخمسين وفيه جواز ركوب البحر الملح وذكر مالك أن عمر بن
الخطاب منع منه فلما مات استأذن معاوية عثمان فأذن له في ركوبه فلم يزل يركب إلى أيام عمر بن
عبد العزيز فخرج من ركوبه ثم ركب بعده إلى الآن قال ابن عبد البر وانما منع العمران ركوبه في
التجارة وطالب الدنيا ما في الجهاد والمال فلا وقد أباحته السنة وركوبه للجهاد فالجح المقترض أولى
قال وأكثرا العلماء يجوزون ركوبه في طاب الحلال إذا تعدوا البر ولا خلاف بينهم في حرمة ركوبه
عند احتجاجة وركوبه مالك ركوب النساء البحر لما يختص من اطلاعهن على عورات الرجال وعكسه
إذا دبر الاحتراز من ذلك وخصه أصحابه بالسفن الصغار أما الكبار التي يمكن فيها الاستئجار بما كان
تخصه فلا حرج وفيه مشروعية الفائلة ما فيها من الاعانة على قيام الليل وعلم من أعلام النبوة
وهو الأخبار بما سبق وقوع كآل صلى الله عليه وسلم وفضل شهيد البحر وقد اختلف هل هو أفضل
لحديث من لم يدرك الغزوة في البحر فإن غزاة في البحر أفضل من غزوتين في البر الحديث
وهو ضعيف أو شهيد البر أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الشهداء من عقر جواده وأهريق
دمه وفيه غير ذلك وأخرجه البخاري هنا عن عبد الله بن يوسف وفي الاستئذان عن اسمعيل ومسلم
عن يحيى الثلاثة عن مالك به (مالك عن يحيى بن سعيد) بن قيس الأنصاري (عن أبي صالح)
ذ كوان (السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا أن أشق على أمتي
إعدم طيب نفوسهم بالخلف عني ولا قدرة لهم على آلة السفر ولولا ما أحلهم عليه فالاستئذان
الآتي مفسر للمراد بالمشقة كرواية العجميين عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة والذي نفى
بيده لولا أن رجالاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني ولا أجداً ما أحلهم عليه (لا حجت
أن لا تخلف عن صرية) قطعة من الجيش تبعث إلى العدو (تخرج في سبيل الله) الجهاد (ولكني
لا أجداً ما أحلهم عليه) وفي رواية للبخاري ولكن لا أجداً ما أحلهم عليه والحجولة
بالفتح الابل الكبار التي يحمل عليها (ولا يجردون ما يعضلون عليه فخرجون) معي لغيرهم
عن آلة السفر من مركوب وغيره وفي مسلم عن همام عن أبي هريرة لكن لا أجداً ما أحلهم
ولا يجردون سبعة فينبعوني (ويشق عليهم أن يتخلفوا بعدى) وفي رواية للبخاري ويشق على
أن يتخلفوا عني وللطبراني ويشق على وعليهم (فوددت) بكسر الدال الأولى وسكون الثانية
تمتد ويسبق من رواية الأخرج والذي نفى يده لوددت (أني أقاتل في سبيل الله فأقتل ثم أحيا
فأقتل ثم أحيا فأقتل) بالبناء للمفعول في الجميع وعني ذلك حرصاً منه على الوصول إلى أعلى
درجات الشاكرين بذل النفس في مرضاة ربه واعتلاء كنيته ورغبته في الزيادة من الثواب
ولتأسي به أمته قال الحافظ حكمة أراد هذه عقب تلك أودة تسلياً للخارجين في الجهاد عن
مراقبته لهم فكانه قال الوجه الذي تسببون له فيه من الفضل ما عني لأجله أن أقتل مرات
فهما فاتكم من مراقبي والقعود معي من الفضل يحصل لكم مثله أو فوقه من فضل الجهاد
فراعى خواطر الجميع وقد خرج صلى الله عليه وسلم في بعض المغازي وخلف عنه المشار إليهم
وكان ذلك حيث رجعت مصلحة خروجه على مراعاة حالهم وفيه بيان شدة شفقه صلى الله
عليه وسلم على أمته ورأفته بهم والحض على حسن النية وجواز ترك بعض المصالح لمصلحة
راجحة أو أراجح أولدفع مفسدة والسعي في إزالة المكروه عن المسلمين (مالك عن يحيى بن سعيد)
الأنصاري (قال لما كان) وجد (يوم أحد) بضم الهمزة واخفاء بالذال المهملتين مذكر مصروف
وقبل يجوز تأنيبه على توقع البقرة فيمنع وليس بقوى جبل بالمدنية على أقل من فرسخ منها لأن

الرازي حسن الربيع بن أنس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالجنة فان الارض تطوى بالليل
 ((باب ربه الدابة أحق بصدرها))
 * حدثنا أحمد بن محمد بن ثابت المروزي حدثني علي بن حسين حدثني أبي حدثني عبد الله بن بريدة قال سمعت أبي بريدة يقول يفتار رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشي جاءه رجل ومعه جمار فقال يا رسول الله ركب وتأخر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أنت أحق بصدرها بشئ مني الا ان تجعله لي قال فاني قد جعلته لك فرك

((باب في الدابة تعرف في الحرب))
 * حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي ثنا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق حدثني ابن عباد عن أبيه عباد بن عبد الله بن الزبير حدثني أبي الذي أروغني وهو أحد بني مرة بن عوف وكان في تلك الغزاة غزاة مؤتة قال والله لكانني أنظر إلى جعفر حين أقحم عن فرس له شقراء ففقرها ثم قاتل القوم حتى قتل قال أبو داود هذا الحديث ليس بالقوي
 ((باب في السبق))

* حدثنا أحمد بن يونس ثنا ابن أبي ذئب عن نافع بن أبي نافع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سبق الا في خوف أو في حافر أو نعل * حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي قد ضمرت من الحفيا وكان أمدها ثنية الوداع وسابق بين الخيل التي لم تضمر من الثنية

بين أوله وبين بابها المعروف باب البقيع ميسلين وأربعة أسباع ميل تزيد سيرا (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتيني بخبر سعد بن الربيع بن عمرو التجارى أحد نقباء الانصار شهد بدرا وأخي النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين عبد الرحمن بن عوف فقال اني أكثر الانصار مالا فأقامه لي مالي وولي زوجتان فأيتهما أحببت أطلقهما ثم تزوجها قال عبد الرحمن بارك الله لك في أهلكت ومالك (الانصاري) أني الاحياء هو أم في الاموات فاني رأيت اثني عشر رجلا مشرعى اليه كما عند ابن اسحق (فقال رجل أنا يا رسول الله) آتيت بخبره (فذهب الرجل) هو أبي بن كعب قاله ابن عبد البر وابن الاثير واليعمرى وقال الواقدي هو محمد بن مسلمة وروى الحاكم عن زيد بن ثابت قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد لطلب سعد بن الربيع وقال لي ان رأيته فأقره مني السلام وقل له يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تجدك فله صلى الله عليه وسلم بعث الثلاثة متعاقبين أو دفعة واحدة (بطوف) بمشي (بين القتلى) زاد الواقدي فنادى في القتلى يا سعد ابن الربيع مرة بعد أخرى فلم يجبه حتى قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني اليك فأجابه بصوت ضعيف (فقال له سعد بن الربيع ما شأنك فقال الرجل بعثني اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبه بخبرك) وعند ابن اسحق أمرني ان أنظر في الاحياء أنت أم في الاموات (قال) أنا في الاموات (فذهب اليه فأقره مني السلام) زاد الواقدي وقل جزاك الله عنا خير ما جزى نبيسا عن أمته وقل له اني لا جدرج الجنة (وأخبره اني قد طعنت اثني) ولابن وضاح ثنتي (عشرة طعنة) بعدد الرماح التي رآها صلى الله عليه وسلم مشرعى اليه وفي حديث زيد بن ثابت فوجدته جريحاً في القتلى وبه سبعون ضربة ما بين طعنة برمح وضربة بسيف ورمية بسهم ولاننا في كاهو ظاهر (و) أخبره (انني قد أنفذت مقاتلي) فأنا في الاموات (وأخبر قومك) وعند الواقدي وأبلغ قومك عن السلام وقل لهم (انه لا عذر لهم عند الله ان قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وواحد منهم حي) زاد ابن اسحق ثم لم أبرح حتى مات فحنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته خبره قال ابن عبد البر هذا الحديث لا أحفظه ولا أعرفه مسنداً وهو محفوظ عند أهل السير وقد ذكره ابن اسحق عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن صعصعة المازني قال الحافظ وفي الصحيح من حديث أنس ما يشهد به عنه (مالك عن يحيى بن سعيد) مرسل وصلة الشيوخ من رواية ابن عيينة عن عمرو بن دينار وعن جابر ومسلم من حديث أنس (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رغب في الجهاد) يوم بدر فقال والذي نفسي بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر الا أدخله الله الجنة كما عند ابن اسحق (وذ كرا الجنة) روى مسلم عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر قوموا الى جنة عرضها السموات والارض فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله جنة عرضها السموات والارض قال نعم قال ينجح فقال صلى الله عليه وسلم ما يحملك على قولك ينجح قال لا والله يا رسول الله الارجاء ان أكون من أهلها قال فأنك من أهلها فأخرج عمرات فجعل يأكل منهن ثم قال لئن أنا حييت حتى آكل تمراتي التي أحباها طوليلة فرمى بالتمر ثم قاتل حتى قتل (ورجل من الانصار) هو عمر بن الخطاب بن الحارث بن ابي العاص بن ابي بكر بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان (فروا قال فابيني وبين ان أدخل الجنة الا ان يقتلني هؤلاء) (لجمل بسيفه فقاتل) القوم (حتى قتل) زاد ابن اسحق وهو يقول

ركض الى الله غضير زاد * الا التي وعمل المعاد
 والصبر في الله على الجهاد * وكل زاد عرضة الفناد
 * غير التي والبر والرشاد *

الى مسعد بن زريق وان عبد الله
كان ممن سابق بها * حدثنا مسدد
ثنا معمر عن عبيد الله عن نافع عن
ابن عمران بن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يضم الخيل بسابق بها
* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا عتبة
ابن خالد عن عبيد الله عن نافع عن
ابن عمران بن النبي صلى الله عليه
وسلم سبق بين الخيل وفضل القرح
في الغاية

((باب في سبق على الرجل))

* حدثنا أبو صالح الانطاقي محبوب
ابن موسى أنا أبو اسحق بهني
الفزارى عن هشام بن عروة عن
أبيه وعن أبي سلمة عن عائشة
رضي الله عنها انها كانت مع النبي
صلى الله عليه وسلم في سفر قالت
فسابقت فسبقته على رجل قلنا
حملت اللحم سابقت فسبقني فقال
هذه تلك السبقة

((باب في الحمل))

* حدثنا مسدد ثنا حصين بن غير
ثنا سفیان بن حسين ح وثنا على
ابن مسلم ثنا عباد بن العوام
أنا سفیان بن حسين المعنى عن
الزهري عن سعيد بن المسيب عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من أدخل فرسا بين فرسين
يعنى وهو لا يأمن ان يسبق
فليس بهما ومن أدخل فرسا بين
فرسين وقد آمن ان يسبق فهو قمار
* حدثنا محمود بن خالد ثنا الوايد
ابن مسلم عن سعيد بن بشير عن
الزهري باسناد عباد ومعاذ قال
أبو داود وهذا أصح عندنا

((باب في الجلب على الخيل في

السباق))

* حدثنا يحيى بن خلف ثنا عبد
الوهاب بن عبد الحميد ثنا عتبة

وقته خالد بن الاعلم العقيلي قال موسى بن عتبة وهو أول قبيل قتل يومئذ وقال ابن اسحق أولهم
مهجع وقال ابن سعد أولهم حارثة بن حرافة وعدة شهداء بدر أربع عشرة رجلا ستة مهاجرون
وثمانية أنصار بينهم في شرح المواهب (مالك عن يحيى بن سعيد عن معاذ بن جبل انه قال)
موقوفوا قد رواه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم وحسنه ابن عبد البر من طريق خالد بن معدان
عن أبي بصرة عن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (الغزو غزوان) غزو على ما ينبغي وغزو
على ما لا ينبغي فاختصر الكلام واستغنى بذكر الغزاة وعدا صافها وشرح حالهم وبيان أحكامهم
عن ذكر القسمين وشرح حال كل واحد منهم مفصلا قاله البيضاوي (فغزو ونفق فيه الكريمة) قال
الباجي أي كرائم المال وخياره وقال غيره أي الناقصة العزيزة عليه المختارة عنده وقال البوني أي
الذهب والفضة سميت كريمة لانها تكرم عن السؤال وغيره وقال ابن عبد البر أي ما يكرم عليه
من المال مما يقبل به الله ثم نفسه ولقد أحسن القائل

وقد تخرج الحجاب بأمر مالك * كرائم من رب بن ضنين

(وياسر) يضم الياء الأولى (فيه الشريك) أي يؤخذ بالشريك والسهولة مع الرفيق نفعاً بالمعونة
وكفاية للمؤنة وقال الباجي يريد موافقته في رأيه مما يكون طاعة ومناجاة عليه وقلة مشاحته فيما
يشاركه فيه من نفقة أو عمل (ويطاع فيه ذوالامر) بأن يفعل ما أمر به اذ لم يكن معصية أذ
لا طاعة فيها انما الطاعة في المعروف (ويجتنب فيه الفساد) بأن لا يتجاوز المشروع في نحو قتل
ونهب وتخريب (فذلك الغزو خير كله) أي ذو خير وثواب والمراد أن من هذا شأنه يجمع حاله من
حركة وسكون وفوم ويحفظه جالبه للخير والثواب أي ان كلا من ذلك له أجر ولفظ المرفوع المشار اليه
فأما من غزا ابتغاء مجده الله وأطاع الامام وأنفق الكريمة وبأسر الشريك واجتنب الفساد
في الأرض فان ثوبه ونبيه أجر كله (وغزو لا ينفي فيه الكريمة ولا ياسر) يضم الياء الأولى (فيه
الشريك ولا يطاع فيه ذوالامر) الامام أو نائبه (ولا يجتنب) بالبناء للمفعول في الاربعة (فيه
الفساد فذلك الغزو لا يرجع صاحبه كفافا) من كفاف الشيء وهو خياره أو من الرزق أي لا يرجع
بخير أو ثواب يفي به أو لا يعود بأسير أسير لا يجزى ولا وزر بل عليه الوزر العظيم ولفظ
المرفوع وأما من غزا خراور ياد وعصى الامام وأفسد في الأرض فانه لن يرجع بالكفاف
((ما جاء في الخيل والمسابقة بينها والنفقة في الغزو))

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في فواصيها) جمع
ناصية الشعر المسترسل على الجبهة ويحتمل انه كنى بالنواصي عن جميع الفرس كما يقال فلان
مبارك الناصية قاله الخطابي وغيره واستبعده الحافظ بحديث العجيين عن أنس مرفوعا البركة في
فواصي الخيل وللا معاصي البركة تنزل في فواصي الخيل قال ويحتمل انه خص الناصية لكونها
المقدم منها إشارة الى الفضل في الاقدام بها على العدو دون المؤخر لان فيه إشارة الى الادبار وقد
روى مسلم عن جرير رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلوي ناصية فرسه بأصبعه ويقول الخيل
معقود في نواصيها (الخبر الى يوم القيامة) أي الى قرب أعلم بمان الجهاد قائم الى ذلك الوقت زاد
الشيطان عن حمزة البارق مرفوعا لا اجر والمغنم رفعهما بدل من الخير أو بتقدير هو الاجر وفي رواية
لمسلم قالوا بم ذلك يارسول الله فقال الاجر والمغنم وبه يعلم انه عام أريد به الخصوص أي الخيل المتخذة
للغزو بأن يقابل عليها أو تربط للغزو ويدل له أيضا الخيل لثلاثة الحديث السابق ويحتمل ان
المراد جنس الخيل أي انها مسددة ان يكون فيها الخير فأما من ارتبطها العمل غير صالح فالوزر
لظروبان ذلك الامر العارض ووقع عند الاسماعيلي من رواية عبد الله بن نافع عن مالك بلفظ الخير
معقود وليس في الموطأ ولا في الصحاحين من طريقه نعم لفظ معقود فيهما من حديث حمزة البارق

ح وثنا مسند ثنا بشر بن
المفضل عن جسد الطويل جميعا
عن الحسن عن عمران بن حصين
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا جلب ولا جنب زاد يحيى في حديثه
في الرهان * حدثنا ابن المنني ثنا
عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة
قال الجلب والجنب في الرهان
((باب السيف يحلى))

* حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا جرير
ابن حازم ثنا قتادة عن أنس قال
كانت قبيصة سيف رسول الله صلى
الله عليه وسلم فضة * حدثنا محمد
ابن المنني ثنا معاذ بن هشام
حدثني أبي عن قتادة عن سعيد بن
أبي الحسن قال كانت قبيصة
سيف رسول الله صلى الله عليه
وسلم فضة قال قتادة وما
علمت أحدا نابه على ذلك
* حدثنا محمد بن بشر حدثني يحيى
ابن أبي كثير أبو غسان العنبري
عن عثمان بن سعيد عن أنس بن
مالك قال كانت فذ كرملة قال أبو
داود أقوى هذه الأحاديث حديث
سعيد بن أبي الحسن والباقي
ضعاف

((باب في النبل يدخل به المسجد))
* حدثنا قبيصة بن سعيد ثنا الليث
عن أبي الزبير عن جابر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه أمر بوجلا
كان يتصدق بالنبل في المسجدان
لأجرهما الا هو أخذ بنصولها
* حدثنا محمد بن العلاء ثنا أبو
أسامة عن يزيد عن أبي زرقة عن
أبي موسى عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال إذا أمر أحدكم في مسجدنا
أو في سوقنا أو معه نبل فليسل على
نصالها أو قال فليقبض كفه أو قال
فليقبض بكفه ان يصيب أحدا

وحرر في مسلم وأحمد وأبي هريرة في الطبراني وأبي يعلى وجابر عند أحمد ومعناه ملازم لها كانه
معقود فيها قال الطبراني ويجوز أن الخير المفسر بالأجر والغتم استعارة مكنية لان الخير ليس بشئ
محسوس حتى يعقد على الناصبة لكن شبهه لظهوره وملازمته بشئ محسوس معقود يجعل على
مكان مرتفع فنسب الخير الى لازم المشبه به وذكر الناصبة تجريد الاستعارة والحاصل انهم
يدخلون المعقول في جنس المحسوس ويحكمون عليه بما يحكم على المحسوس مبالغة في الزوم وقال
عباس في هذا الحديث مع وجيز لفظه من البلاغة والعدو به ملازم به عليه في الحسن مع الجناس
السهل الذي بين الخليل والخير قال الخطابي وفيه اشارة الى أن المال الذي يكتسب بالتخاد الخيل
من خير وجوه الاموال وأطيها والعرب تسمى المال خيرا وقال ابن عبد البر فيه اشارة الى تفضيل
الخيال على غيرها من الدواب لانه لم يأت عنه صلى الله عليه وسلم في شئ غيرها مثل هذا القول وفي
النسائي عن أنس لم يكن شئ أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد النساء من الخيل وقال
عباس اذا كان في نواصي الخير فيبعدان يكون فيها شؤم فيصنع ان حديث انما الشؤم في ثلاث
الفرس والمرأة والدار في غير خيل الجهاد وان المعدة له هي المخصوصة بالخير والبركة أو قال الخير
والشر يمكن اجتماعهما في ذات واحدة فانه فسر الخير بالأجر والمفسم ولا يجمع ذلك أن يكون تلك
الفرس يشاءهم أو يأتي ان شاء الله تعالى مزيد بسط لذلك في كتاب الجامع حيث ذكر الامام
الحديث الثاني ثمة وحديث الباب رواه البخاري عن القعني ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به
وتابعه جماعة في الصحيحين وغيرهما (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه
وسلم سابق) أجرى بنفسه أو أمر أو أباح (بين الخيل التي قد أضرمت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول
بأن علف حتى سمعت وقويت ثم قل علفها بقدر القوت وأدخلت بيتا وغشيت بالجلال حتى سمعت
وعرفت فاذا جف عرقها خف لجهاق وقوت على الجري (من الحفياه) بفتح المهملة وسكون الفاء
فحشية ومد مكان خارج المدينة ويجوز القصر وحكى الحارثي تقديم الحشية على الفاء وحكى ضم أوله
وخطاه عباس وغيره (وكان أمدها) بفتح الهمزة والميم أي غايتها (ثنية الدواع) بالثنية وفتح الواو
سميت بذلك لان الخارج من المدينة عيشى معه المودعون اليها قال سفيان بن الحفياء الى ثنية
الدواع خمسة أميال أو ستة وقال موسى بن عقبة بينهما ستة أميال أو سبعة رواهما البخاري قال
الحافظ وهو اختلاف قريب وسفيان هو الثوري (وسابق بين الخيل التي لم تهر) بضم التاء وفتح
الضاد المجمة والميم الثقيلة وفي رواية يسكون الضاد وخفة الميم (من الثنية) المذكورة (الى مسجد
بنى زريق) بضم الزاي ثمراء مفتوحة وسكون الضية ففاف ابن عامر قبيلة من الانصار وازافة
مسجد اليهم اضافة تمييز لا ملك قال سفيان وبينهما ميل وقال ابن عقبة ميل أو نحوه (وان عبد الله
ابن عمر كان فيهم سابق بها) أي بالخيال أو بهذه المسابقة وهذا من قول ابن عمر عن نفسه كما تقول
عن نفسك العبد فعل كذا وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع قال ابن عمر وكنت فيهم أجرى وعند
الامم اعيلي قال ابن عمر وكنت فيهم أجرى فوثب بي فرس جسد اراو لمسلم من رواية أيوب عن نافع
فسبقت الناس فطفف بي الفرس مسجد بنى زريق أي جاوز بي المسجد الذي هو الغاية وأسل
التطفيف مجاوزة الحد وفيه مشروعية المسابقة وانه ليس من العتب بل من الرياضة المحمودة
الموصلة الى تحصيل المقاصد في الغزو والانتفاع بها عند الحاجة وهي دائرة بين الاستصحاب
والاباحة بحسب الباعث على ذلك قال القرطبي لا خلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من
الدواب مجازا وعلى الاقدام وكذا التراخي بالسهام واستعمال الاسلحة لما في ذلك من التدريب على
الحرب وفيه جواز اضرار الخيل ولا يخفى اختصاص استحبابها بالخيال المعدة للغزو ومشروعية
الاعلام بالابتداء والانتها عند المسابقة ونسبة الفعل الى الامر به لان قوله سابق أي أمر أو

((باب في النهي ان يتعاطى السيف

مسؤولا))

حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد
عن أبي الزبير عن جابر ان النبي
صلى الله عليه وسلم نهى ان يتعاطى
السيف مسؤولا

((باب النهي ان يقد السيف بين

أصبعين))

حدثنا محمد بن بشار ثنا قريش
ابن أنس ثنا أشعث عن الحسن
عن ميمونة بن جندب ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم نهى ان يقد
السيف بين أصبعين

((باب في لبس الدروع))

حدثنا مسدد ثنا سفيان
قال حديث في معية يزيد بن أبي
خصبة يذكر عن السائب بن يزيد
عن رجل قد سمع ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ظهر يوم أحد
بين درعين وألبس درعين

((باب في الرايات والالوية))

حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي
أنا ابن أبي زائدة أنا أبو يعقوب
الثقي حدثني يونس بن عبيد مولى
محمد بن القاسم قال بعثني محمد بن
القاسم الى البراء بن عازب يسأله
عن راية رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما كانت فقال كانت سوداء
مرقعة من غرة حدثنا معق بن
ابراهيم المروزي ثنا يحيى بن آدم
ثنا فريد عن عمار الدهني عن
أبي الزبير عن جابر رفعه الى النبي
صلى الله عليه وسلم انه كان لواؤه
يوم دخل مكة أبيض حدثنا عقبه
ابن مكرم ثنا سلم بن قبيصة عن
سعيد عن سمك عن رجل من
قومه عن آخرهم قال رأيت راية
رسول الله صلى الله عليه وسلم

أباح أي شامل لذلك وجواز إضافة المسجد الى قوم مخصوصين وعليه الجهر وخلافه لا يخفى لقوله
تعالى وأن المساجد لله ورد عليه حديث الباب وجواز معاملة اليها ثم عند الحاجة بما يكون
تعديبا لها في غير الحاجة كالأجاعة والأجرا وتزويل الخلق منازلهم لانه صلى الله عليه وسلم غار
بين منزلة المضر وغير المضر ولو خلاهما لا تعب ما لم تفهروا أخرجه البخاري في الصلاة عن عبد الله
ابن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى التميمي كلاهما عن مالك بن نافع عن عبيد الله واللبث وموسى
ابن عقبه وأيوب كلهم عن نافع في العهدين وغيرهما (مالك عن يحيى بن سعيد عن مع سعيدين
المسيب يقول ليس برهان الخليل بأص) وإن لم يقع في حديث ابن عمر المذكور عند مالك والائمة
السنه لانه جاء في بعض طرقه عند أحد من رواة عبد الله بن فضال العيني عن نافع عن ابن عمر ان النبي
صلى الله عليه وسلم سابق بين الخليل وراهن وقد اتفقوا على جواز المسابقة هوض بشرط كونه من
غير المتسابقين كما قال (إذا دخل فيها محلل فاق سبق) بالبناء للمفعل (أخذ السبق) بففتين أي
الزهن الذي يوضع لذلك (وان سبق لم يكن عليه شيء) بشرط أن لا يخرج المحلل من عنده شيئا
ليخرج العقدة من صورة القمار وهو أن يخرج كل منهما مسبقا فحين غلب أحد أخذ هذا ممنوع اتفاقا
وأجمعوا على جواز المسابقة بلا عوض لكن قصر هاتيك الشافعي على الخلف والخافر والتوصل
لحديث لا سبق الا في نصل أو خف أو حافر رواه الترمذي وحسنه وابن حبان وصححه عن أبي
هريرة وخصه بعض العلماء بالليل وأجازوه عطاء في كل شيء (مالك عن يحيى بن سعيد) مرسل وصله
ابن عبد البر من طريق عبيد الله بن عمرو الفهري عن مالك عن يحيى عن أنس (ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأى) بكسر الهمزة ومهمل الميم للهول (عص وجه فرسه بردائه فسل عن ذلك فقال
انني عوتبت الليلة في الخيل) ووصله أبو عبيدة في كتاب الخيل له من طريق يحيى بن سعيد عن شيخ
من الانصار وقال في اذالة الخيل وله من مرسل عبد الله بن دينار وقال ان جبريل بات الليلة يعاقبني في
اذالة الخيل أي امنها قال البوني يحتمل ان ذلك وحى في المنام ويحتمل في اليقظة انتهى والظاهر
الثاني (مالك عن جند الطويل) الخزاعي البصري (عن أنس بن مالك) وللبخاري عن أبي اسحق
الفزاري عن حميد قال سمعت أنس يقول (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج الى خيبر)
بوزن جعفر مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام قال أبو
عبيد البكري معية بامر رجل من العماليق زلها قال ابن اسحق خرج اليها النبي صلى الله عليه وسلم
في بقية الحرم سنة سبع فأقام محاصرها بضع عشرة ليلة الى ان قعها في صفر (أنا هانئلا) لا تخالفه
رواية الصحيح عن محمد بن سيرين عن أنس صحن خيبر بكرة لعله على انهم قدموا هانئلا وياقودونها
ثم ركبوا اليها بكرة فصجوها بالقتال والاعارة وبشر الى هذا قوله (وكان اذا أتني قوم بليل لم يغروا)
بضم اليا وكسر الغين المجمة من أعاروني لفظ لا يغروا عليهم وفي رواية التميمي لم يغروهم بكسر الغين
أيضا من الاعارة وبعض الرواة لم يغروهم بفتح اليا وسكون القاف وقصرا او وسكون الموحدة
وصحح الاول (حتى يصح) أي يطلع القهرو للبخاري عن اسمعيل بن جعفر عن حميد عن أنس كان
إذا غزا قوما لم يغروا حتى يصح وينظر فإذا سمع أذانا كف عنهم والأغار قال غرنا الى خيبر
فانتمينا اليهم ليل فلما أصبح ولم يسمع أذانا ركب (فخرجت يهود) وفي رواية القعني والتيمسي فلما أصبح
خرجت يهود إذا جعد عن قتادة عن أنس الى زروعهم وذكر الواقدي انهم سمعوا بقعة النبي صلى
الله عليه وسلم لهم وكانوا يخرجون كل يوم مسلمين مستعدين فلا يرون أحد حتى إذا كانت الليلة
التي قدم فيها المسلمون ناموا فلم تحرك لهم دابة ولم يصح لهم ذلك فخرجوا (بمساجيهم) بهمملتين
مخففات مسجاة كالجوارف الا انها من حديث طالين زروعهم (ومكالمهم) بفوقية جمع مكمل بكسر
الميم القفة الكبيرة يحول فيها التراب وغيره (فلما رأوه قالوا) هذا (محمد) أوجاه محمد (والله) قسم

﴿باب في الانتصار برذل الخيل والضعفة﴾

• حدثنا مؤمل بن الفضل الخراقي ثنا الوليد ثنا ابن جابر عن زيد ابن اوطاة القزاري عن جبير بن نفير الحضرمي انه سمع ابا الدرداء يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ابغوني الضعفاء فانما ترزقون وتصورون بضعفائكم قال ابوداود وزيد بن اوطاة اخذوه عدي بن اوطاة

﴿باب في الرجل ينادى بالشعار﴾

• حدثنا سعيد بن منصور ثنا يزيد ابن هرون عن الحجاج بن قتادة عن الحسن بن حمزة بن جندب قال كان شعار المهاجرين عبد الله وشعار الانصار عبد الرحمن • حدثنا هناد عن الميارك عن عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة عن ابيه قال غزونا مع ابي بكر رضي الله عنه زمن النبي صلى الله عليه وسلم فكان شعارنا أمت أمت • حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان عن أبي اسحق عن المهلب بن أبي صفرة اخبرني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم ان يتم فليكن شعاركم حم لا ينصرون

﴿باب ما يقول الرجل اذا سافر﴾

• حدثنا مسدد ثنا يحيى ثنا محمد ابن عجلان حدثني سعيد المقبري عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر قال اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم اني أعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال اللهم اطولنا الأرض وهون علينا السفر • حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد

(محمد والخميس) أي الجيش كما قسره البخاري هي خمس لان خمسة أقسام مجنة ومبسرة ومقدمة وقلب وجناحان وضبطه عياض وغيره بالرفع عطفًا على محمد والنصب مفعول معه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر) كبر حين انجز له وعده زاد في رواية للبخاري ثلاثا وفي أخرى فرغ يديه وقال الله أكبر (خربت خيبر) أي صارت خرابا قال القاضي عياض قيل تغافل بخراجهما وآه في أيديهم من آلات الخراب من المساحي وغيرهما وقيل أخذته من اسمها والاصح انه أعلم الله بذلك وقال السهيلي يؤخذ منه التفاؤل لانه صلى الله عليه وسلم لما رأى آلة الهيدم مع ان لفظ الهيدم من بصوت اذا قشرت أخذ منه ان مدينتهم ستخرب قال الحافظ ويحتمل انه قاله بطريق الوسيرو يؤيده قوله (انا اذرتنا بساحة قوم) بقنائهم وقريتهم وحصونهم وأصل الساحة الفضاء بين المنازل (فسام صباح المنذرين) أي بنس الصباح صباح من أنذر بالعذاب وفيه جواز التثنية والاستشهاد بالقرآن والاعتباس قاله ابن عبد البر وابن رشيقي والنووي ولا أعلم خلافا في جوازه في الثن في غير المحن والخلاعة وهزل الفساق وشربة الخمر واللاطحة وألف في جواز ذلك قديما أبو عبيد القاسم بن سلام كتابا جمع فيه ما وقع للحجبة والتابعين من ذلك بالاسناد المتصلة اليهم ومن المتأخرين الشيخ داود الشاذلي البجلي كراسة قال فيها لا خلاف بين الشافعية والمالكية في جوازه ونقله عن عياض والباقلاني وقال كفي بهما حجة غير انهم كرهوه في الشعر خاصة وروى الخطيب البغدادي وغيره بالاستناد عن مالك انه كان يستعمله وهذه أكبر حجة على من يزعم ان مذهب مالك تحريمه والعمدة في نفي الخلاف على الشيخ داود فهو أعرف بمذهبه وأما مذهب الشافعي فأئتمه بجمعهم على الجواز والاحاديث الصحيحة والآثار عن الصحابة والتابعين تشهد لهم فنسب تحريمه لمذهب الشافعي فقد قسروا بان عن انه أجعل الجاهلين قاله السيوطي لمخصا وهو يقتضي عليه بالوهم في قوله في عقود الجاهل

قلت وأما حكمه في الشرع • مخالف مشدد في المنع

وليس فيه عند ناصراحه • لكن يحكي النووي أباحه

في الوعظ تردادون ظم مطلقا • والشرق المقرئ فيه حقا

جوازه في الزهد والوعظ في • مدح النبي ولو ينظم فاقني

وفيه استحباب التكبير عند الحرب وتثليثه وقد قال تعالى اذا القيمت فته فاشتروا واذا كروا والله كثيرا وأنجزه البخاري هناعن القعني وفي المغازي عن عبد الله بن يوسف كلاهما عن مالك بن نابعه اسمعيل بن جعفر وأبو اسحق القراري في البخاري وغيره وله طرق في الصحيحين وغيرهما بإزياد (مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن حميد) بضم الحاء (ابن عبد الرحمن بن عوف) الزهري (عن أبي هريرة) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أتقن زوجين) أي شيئين من نوع واحد من أنواع المال وقد جاء مفسرا فهو تابعين شاتين جاريتين درهمين وزاد اسمعيل القاضي عن أبي مصعب عن مالك من ماله (في سبيل الله) أي في طلب ثواب الله وهو أهم من الجهاد وغيره من العبادات وقال التور بشئ يحتمل ان يزيد به تكريرا لانفاق مرة بعد أخرى قال الطبري وهذا هو الوجه اذا جلت التثنية على التكرير لان المقصد من الانفاق التثبت من النفس بانفاق كراثة الاموال والمواظبة على ذلك كما قال تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم أي ليثبتوا بئذ المال الذي هو شقيق الروح وبئذله أشق شئ على النفس من سائر العبادات الشاقة (نودي في) أي عند دخول (الجنة) وفي رواية معن نودي من أبواب الجنة (يا عبد الله هذا خير) أي فاضل لا يعني أفضل وان أوهمه اللفظ فائدتهم رغبة المسامحة في طلب الدخول من ذلك الباب وبين البخاري من وجه آخر عن أبي هريرة يبين الداعي ولفظه دعاه

الزق أن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أن علياً الأزدى أخبره أن ابن عمر عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوى على بعيره خارجاً إلى سفر كبر ثلاثاً ثم قال سبحان الذي منّ علينا بهذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون اللهم إني أسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا سفرنا هذا اللهم أطولنا البعد اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل والمال وإذا رجع قالهن وزاد فيهن آيئون تأييسون عابدون ربنا حامدون وكان النبي صلى الله عليه وسلم وجيوشه إذا علوا الثنايا كبروا وإذا هبطوا سجدوا فوضعت الصلاة على ذلك

﴿باب في الدعاء عند الوداع﴾

حدثنا مسدد ثنا عبد الله بن داود عن عبد العزيز بن عمر عن اسمعيل بن جريح عن قزعة قال قال لي ابن عمر هلم أودعك كما ودعني رسول الله صلى الله عليه وسلم استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك حدثنا الحسن بن علي ثنا يحيى بن اسحق السليمي ثنا حماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي عن محمد بن كعب عن عبد الله الخطمي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يستودع الجيش قال استودع الله دينكم وأمانتكم وخواتم أعمالكم

﴿باب ما يقول الرجل إذا ركب﴾

حدثنا مسدد ثنا أبو الأحوص ثنا أبو اسحق الهمداني عن علي بن ربيعة قال شهدت علياً رضي الله عنه أتى بدابة ليركبها فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله فلما استوى

خزنة الجنة كل خزانة باب أي خزنة كل باب أي قل هلم بضم اللام لغة في فلان وبه ثبتت الرواية وقيل ترخيه فاللام مفتوحة قاله الحافظ وقال الباجي يحتمل أن يريد هذا خير أعده الله لك فأقبل إليه من هذا الباب أو هذا خير أبواب الجنة لأن فيه الخير والثواب الذي أعد لك (فن كان من أهل الصلاة) أي من كانت أغلب أعماله وأكثرها (دعى من باب الصلاة) قال الحافظ ومعنى الحديث إن كل عامل يدعى من باب ذلك العمل وقد جاء ذلك صريحاً من وجه آخر عن أبي هريرة بلفظ لكل حامل باب من أبواب الجنة يدعى منه بذلك العمل أخرجه أحمد وابن أبي شيبة بإسناد صحيح (ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد) محل الشاهد من الحديث (ومن كان من أهل الصدقة) (دعى من باب الصدقة) وليس هذا بشكر أو مع قوله في صدر الحديث من أنفق زوجين لأن الاتفاق ولو قل خير من الخيرات العظيمة وذلك حاصل من كل أبواب الجنة وهذا استدعاء خاص (ومن كان من أهل الصيام) المكثرين منه (دعى من باب الريان) مشتق من الري نخص بذلك لما في الصوم من الصبر على ألم العطش والظما في الهواجر قاله الباجي وقال الطبري إن كان الريان علم الباب فلا كلام وإن كان صفة فهو من الرواء الذي يروى والمعنى إن الصائم لتعطشه نفسه في الدنيا يدخل من باب الريان لما من من العطش ثوابه على ذلك وفي التعبير بالريان إيماء إلى زيادة أمر الصوم ومبادرة القبول له واحتمال أنه يدعى إليه كل من روى من حوضه صلى الله عليه وسلم رده عياض بأنه لا يختص الخوض بالصائمين والباب مختص بهم قال وعلى أنه اسم للباب فسمى بذلك لاختصاص الداخلين فيه بالري قال الحافظ فذكر أربعة أبواب من أبواب الجنة وهي ثمانية وبقي الخلق فله باب ثلاث وثلاثون باب المكاطمين الغيظ العاقين عن الناس وراه أحد عن الحسن مرسلان لله باب في الجنة لا يدخله إلا من عفا عن مظلمة الباب الأيمن الذي يدخل منه من لأحساب عليه ولا عذاب والثامن لعله باب الذكر ففي الترمذي ما يورى إليه ويحتمل أنه باب العلم ويحتمل أن المراد بالآبواب التي يدعى منها أبواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لأن الأعمال الصالحة أكثر عدد من ثمانية انتهى ولا يرد عليه أن الذين لأحساب عليهم يتسورون كما ورد لا احتمال أن هذا الباب من أسفل الجنة التي يتسورون منها فأطلق عليه أنهم دخلوا منها مجازاً أو أنه معد لهم تكريماً وإن لم يدخلوا منه وتسبى في عدد الباب الأيمن عياضاً وقد تعقبه أبو عبد الله الإبي بأن المراد بالأيمن ما عن يمين الداخل وذلك يختلف بحسب الداخلين وإنما يكون باباً إذا كان اسماً وعلماً على باب معين (فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله) زاد من بابي أنت وأمي (ما على من يدعى من هذه الأبواب من ضرورة) قال المظهرى ما نافية ومن زائدة أي ليس ضرورة هلى من دعى منها إذ لو دعى من واحد لحصل مراده وهو دخول الجنة مع أنه لا ضرورة عليه أن يدعى من جبهه بل هو تكريم واهزاز وقال ابن المنير وغيره يريد من أحد تلك الأبواب خاصة دون غيره من الأبواب فأطلق الجميع وأرادوا واحد وقال ابن بطال يريد أن من لم يكن إلا من أهل خصلة واحدة من هذه الخصال ودعى من بابها لا ضرورة عليه لأن الغاية المطلوبة دخول الجنة وقال الطبري لما خص كل باب عن أكثر فروع من العبادة ومع ذلك الصديق رغب في أن يدعى من كل باب وقال ليس على من دعى منها ضرر بل شرف وكرام فسال فقال (فهل يدعى أحسن من هذه الأبواب كلها) ويختص بهذه الكرامة (قال نعم) يقال له عند كل باب إن لك هنا خيراً أعده الله لك لعبادته المختصة بالدخول من هذا الباب قاله الباجي وقال الحافظ وغيره يدعى منها كلها على سبيل التخيير في الدخول من أيها شاء كرامته لاستعانة الدخول من الكل معاً فأنما يدخل من واحد ولعله العمل الذي يكون أغلب عليه ولا ينافيه ما في مسلم عن عمر من فروعاً ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث وفيه فحقت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء لأنها تنفتح له تكريماً وإنما

على ظهرها قال الحمد لله ثم قال
سبحان الذي مضر لنا هذا وما كنا
له مقرنين وانال الى ربنا المنقلبون ثم
قال الحمد لله ثلاث مرات ثم قال الله
أكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك اني
ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر
الذنوب الا انت ثم صعد فقبل
يا أمير المؤمنين من أي شيء فصعقت
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
فعل كما فعلت ثم صعد فقلت يا رسول
الله من أي شيء فصعقت قال ان
ربك يحب من عبده اذا قال اغفر
لي ذنوبي يعلم انه لا يغفر الذنوب
غيري

«باب ما يقول الرجل اذا نزل المنزل»

• حدثنا عمرو بن عثمان ثنا بقية
حدثني صفوان حدثني شرح بن
عبيد عن الزبير بن الوليد عن
عبد الله بن عمر قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا سافر فاقبل
الليل قال يا أرض ربى وربك الله أعوذ
بالله من شرك وشرك ما قبله وشرك
ما خلق فيلن وثمر ما يدب عليه
وأعوذ بك من أسد وأسود ومن
الحية والعقرب ومن ساكن البلد
ومن الدواب ولد

«باب في كراهية السير أول الليل»

• حدثنا أحمد بن أبي شعيب الحراني
ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن جابر
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا ترسلوا فواشيكم اذا غابت
الشمس حتى تذهب غمامة الغشاء
فان الشياطين تبعث اذا غابت
الشمس حتى تذهب غمامة الغشاء
قال أبو داود والقواشي ما يقشرون
كل شيء

«باب في أي يوم يستحب السفر»

• حدثنا سعيد بن منصور ثنا
عبد الله بن المبارك عن يونس بن

يدخل من باب العمل الغالب عليه (واخرجوا ان تكون منهم) قال العلماء الرجاء من الله ومن نبيه
واقع وبه صرح في حديث ابن عباس عند ابن حبان ولفظه فقال أجل وأنت هو يا أبا بكر وفي الحديث
اشعار بقلة من يدعى من تلك الابواب كلها واشاره الى ان المراد ما يتطوع به من الاعمال
المذكورة لا واجباتها الكثيرة من يجتمع له العمل بالواجبات بخلاف التطوعات فقبل من يجتمع له
العمل بجميع أنواعها ثم الاتفاق في الصدقة والجهد والعلم والحج ظاهر اما في غيرها فشكل فممكن
ان المراد بالاتفاق في الصلاة فيما يتعلق بوسائلها من تحصيل آلاتها من طهارة وظهور ثوب وبدن
ومكان وفي الصيام بما يقويه على فعله وخلوص القصد فيه والاتفاق في العفو عن الناس بترك
ما يجب له من حق وفي التوكل ما ينفعه على نفسه في مرضه المانع له من التصرف في طلب المعاش
مع الصبر على المصيبة أو ينفق على من أصابه مثل ذلك طلبا للثواب والاتفاق في الذكرك على نحو
ذلك وقيل المراد بالاتفاق في الصلاة والصيام بذل النفس والبدن فيهما قال العرب تسمى ما يبذله
المرء من نفسه صدقة كما يقال أنفقت في طلب العلم عمرى وبذلت فيه نفسي وهذا معنى حسن
وأبعد من قال المراد بالزوجين النفس والمال لان المال في الصلاة والصيام ونحوهما ليس بظاهر
الا بالتأويل المتقدم وكذا من قال النفقة في الصيام تقع شقطين الصائم والاتفاق عليه لا في ذلك
يرجع الى باب الصدقة وفي الحديث ان من أكثر من شيء عرف به وان أعمال البر قل ان تجتمع
كأهل الشخص واحد على السواء وان الملائكة تحب صالحى بنى آدم وتفرح بهم وان الاتفاق كلما
كان أكثر كان أفضل وان معنى الخير في الدنيا والآخرة مطلوب وأخرجه البخاري في الصيام من
طريق معن عن مالك به وتابعه شعيب في البخاري ويونس وصالح بن كيسان ومعن في مسلم الاربعة
عن ابن شهاب «أحراز من أسلم من أهل ذمة أرضه»

مصدرا حرز كذا اذا جعله في المكان الذي يحفظ فيه استعير هنا للملكة الارض بالاسلام كأن
اسلامه مكان حرزها وحفظها له (سئل مالك عن امام قبل الجزية من قوم فكأنوا يعطونها) أي
الجزية (أرأيت) أي أخبرني (من أسلم منهم أتكون له أرضه أو تكون للمسلمين ويكون لهم ماله
فقال مالك ذلك يختلف اما أهل الصلح فان من أسلم منهم فهو أحق بأرضه وماله) دون المسلمين
(وأما أهل العنوة الذين أخذوا عنوة) أي بالقهر والغلبة (فمن أسلم منهم فان أرضه وماله للمسلمين
لان أهل العنوة قد غلبوا) بضم الغين مبنى للمجهول (وصارت فية للمسلمين) قال تعالى
وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم (وأما أهل الصلح فانهم قدموا أموالهم وأنفسهم) من
القتال واستمر (حتى صالحوا عليهم فليس عليهم الامساخ ولا عليهم) فلهم أرضهم اذا أسلموا
ومالهم وأعاد هذا الاجل تعليله بالحكم الذي قدمه

«الدفن في قبر واحد من ضرورة وانقاذ أبي بكر رضي الله عنه عدة» بكسر العين وفتح الدال
مصدرو عدو وعدا وعدة في الخبر (النبي صلى الله عليه وسلم) بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
(مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي شعيبه) بصادين مفتوحين بعد ثل عين مهملة
الانصاري المنازني (انه بلغه) قال أبو عمر لم تختلف الرواة في قطعه وبصل معناه من وجوه صحاح
(ان عمرو) بفتح العين (ابن الجوح) بفتح الجيم وخفة الميم واسكان الواو ومهملة ابن زيد بن حرام
ابن كعب بن غنم بن سلمة الانصاري من سادات الانصار وبنى سلمة وأشرافهم وروى البخاري في
الادب المفرد والسراج وأبو الشيخ وأبو نعيم عن جابر قال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم من
سيدكم يا بنى سلمة قالوا الجدين قيس على أنا نجله فقال بيده هكذا ومديده وأى داء أدوا من النخل
بل سيدكم الايض الجعد عمرو بن الجوح قال وكان عمرو يولم على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
تزوج (وعبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن حرام بن ثعلبة الخزرجي العبقي البدرى والد جابر الصحابي

يزيد عن الزهري عن عبد الرحمن
ابن كعب بن مالك عن كعب بن مالك
قال قلما كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يخرج في سفر الا يوم
الخميس

((باب في الابتكار في السفر))

* حدثنا سعيد بن منصور ثنا
هشيم ثنا يعلى بن عطاء ثنا
عمارة بن حديد عن صفوان الغامدي
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اللهم بارك لاسني في بكوري هاروكان
اذا بعث سرية أو جيشا بهم من
أول النهار وكان صفوان رجلا ناعرا
وكان يبعث تجارته من أول النهار
فأثري وكثر ماله

((باب في الرجل يسافر وحده))

* حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
عن مالك عن عبد الرحمن بن حرملة
عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن
جده قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الراكب شيطانان والثلاثة ركب
((باب في القوم يسافرون ويؤمرون

أحدهم))

* حدثنا علي بن بحر بن بري ثنا
حاتم بن اعميل ثنا محمد بن
عجلان عن نافع عن أبي سلمة عن
أبي سعيد الخدري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اذا خرج
ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم
* حدثنا علي بن بحر ثنا محمد بن
اعميل ثنا محمد بن عجلان عن
نافع عن أبي سلمة عن أبي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا كان ثلاثة في سفر فليؤمروا
أحدهم قال نافع فقلنا لا بي سلمة
فأنت أميرنا

((باب في المحصف يسافر الى أرض

العدو

المشهور أخرج أبو يعلى وابن السكن عن جابر رفعه جزي الله الانصار عنا خير الاسماء عبد الله بن
عمرو بن حرام وسعد بن عباد ورواه النسائي بلفظ لاسما آل ابن حرام عمرو (الانصار بين
السليين) بفتح السين واللام نسبة الى بني سلمة بكسر اللام بطن من بني الانصار الخزرج (كانا
قد حفر السبل قبرهما) ولابن وضاح عن قبرهما على تظمين حفر معنى كشف والاخفر بنعدي
بنفسه (وكان قبرهما بمأبى السبل وكان في قبر واحد) روى ابن اسحق عن أبيه عن رجال من بني
سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حين أصيب عبد الله بن عمرو وعمرو بن الجوح واجعا وبينهما
فانهما كانا متصادفين في الدنيا وأخرج ابن أبي شيبة عن قتادة قال أتى عمرو بن الجوح النبي صلى
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت ان قاتلت في سبيل الله حتى أقتل تاني أمشي برجلي هذه
صحيفة في الجنة قال نعم وكانت عرجاء تقتل يوم أحد هو ابن أخيه فمر النبي صلى الله عليه وسلم به
فقال اني أراك تمشي برجلك هذه صحيفة في الجنة وأمر صلى الله عليه وسلم به ما ومولاها ففعلوا
في قبر واحد وأخرجه أحمد باسناد حسن قال ابن عبد البر ليس هو ابن أخيه وإنما هو ابن عمه قال
الحافظ وهو كما قال فلعلة كان أسن منه قال وابن الجوح كان صديق عبد الله وزوج أخته هند بنت
عمرو (وهما من استشهد يوم أحد فحفر عنهما ليغيرا من مكانهما) أي لينقلهما منه لكان غيره
لاجل السبل (فوجد الم يتغيرا كأنهما مائتا بالاس) لان الأرض لاتأكل جسم الشهيد (وكان
أحدهما قد جرح فوضع يده على جرحه فدفن وهو كذلك فأميط) نحيث (يده عن جرحه ثم
ثم أرسلت فرجعت كما كانت) ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون
(وكان بين أحد وبين يوم حفر عنهما ست وأربعون سنة) وفي الصحيح عن جابر كان أبي أول
قتيل قتل ودفن معه آخر في قبر ثم لم تطب نفسي أن أتركه مع الآخر فاستخرجته بعد ستة أشهر
فاذا هو كيوم وضعته فجعلته في قبر على حدة وهذا يخالف في الظاهر حديث الموطأ هذا وجع
ابن عبد البر بتعدد القصة ونظر فيه الحافظ بأن الذي في حديث جابر انه دفن أباه في قبر وحده
بعد ستة أشهر وحديث الموطأ انهما وجدوا في قبر واحد بعد ست وأربعين سنة فاما ان المراد
بكونهما في قبر واحد قرب المجاورة أو ان السبل جرف أحد القبرين حتى صاروا أحدا وقد ذكر
ابن اسحق القصة في المغازي فقال حدثني أبي عن أشياخ من الانصار قالوا لما ضرب معاوية
عينه التي مرت على قبور الشهداء انفجرت العين عليهم فقتلنا فخرجناهما يعني عمروا وعبد الله
وعليهما مبردينان قد غطى بهما وجههما وعلى أقدامهما شيء من نبات الأرض فأخرجناهما
كأنهما دفنا بالاس وله شاهد باسناد صحيح عند ابن سعد عن جابر (قال مالك لا بأس بأن يدفن
الرجلان والثلاثة في قبر واحد من ضرورة) لاغيرها لما رواه أصحاب السنن ومعه الترمذي عن
هشام بن عامر الانصاري قال جاءت الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد قالوا
أصابنا قرح وجهه قال احفروا واسعوا واجعلوا الرجلين والثلاثة في القبر (ويجعل الاكبر) في
الفضل وان كان أصغرنا (مما يلي القبلة) لما في الصحيح عن جابر كان صلى الله عليه وسلم يجمع
بين الرجلين من قتلى أحد في قوب واحد ثم يقول أيهما أكثر أخذ القرآن فاذا أشير له الى أحدهما
قدمه في اللحد (مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) المذني أحد الاعلام يعرف بريعة الراي (انه
قال) منقطع قال أبو عمر بناتفاق رواية الموطأ يتصل من وجوه صحاح عن جابر قال (قدم على أبي بكر
الصدديق) في خلافته (مال من البحرين) بلفظ ثنية بحر بلد معروف من مال الجزية التي كان
النبي صلى الله عليه وسلم صالحهم عليهم أو أمر عليهم العلاء بن الحضرمي وبعث أبا عبيدة بأبي
يجزيتها كافي البخاري من حديث عمرو بن عوف فأغنى ذلك عن قول ابن بطال يحتمل ان يكون
المال من الخمس أو النية (فقال) على لسان المنادي (من كان له عند رسول الله صلى الله عليه

حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
عن مالك عن نافع عن عبد الله بن
عمر قال سمى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابن يسافر بالقرآن الى
أرض العدو قال مالك أراه مخافة
ان يناله العدو

((باب فيما يستحب من الجيوش
والرفقاء والسرايا))

حدثنا زهير بن حرب أبو خثيمة
ثنا وهب بن جرير ثنا أبي سمعت
يونس عن الزهري عن عبيد الله
ابن عبد الله عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال خير
الصحابة أربعة وخير الجيوش أربعة
آلاف ولن يغلب اثنا عشر ألفاً
من قلة

((باب في دعاء المشركين))

حدثنا محمد بن سليمان الانباري
ثنا وكيع عن سفيان عن علقمة
ابن مرثد عن سليمان بن ربيعة عن
أبيه قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا هبت أميراعلى
سرية أو جيش أو صاه بنقوى الله
في خاصة نفسه وحين معه من
المسلمين خيرا وقال اذا قبضت عدوكم
من المشركين فادعهم الى احدى
ثلاث خصال أو خلال فائتها
أجابوك اليها فاقبل منهم وكف
عنهم ادعهم الى الاسلام فاق
أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم
ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى
دار المهاجرين وأعلمهم أنهم ان
فعلوا ذلك ان لهم ماله المهاجرين وأن
عليهم ما على المهاجرين فان أبوا
واختاروا دارهم فأعلمهم أنهم
يكونوا كاعراب المسلمين يجزى
عليهم حكم الله الذي يجزى على
المؤمنين ولا يكون لهم في النبي

وسلم وأى) بفتح الواو واسكان الهمزة مصدر وروى بزنة وعوى وعدو زمان (أوعدة) بكسر العين
وخفة الدال المهملتين أى وعدو كان الراوى شك في اللفظ وان اتحد المعنى وفي البخارى دين
أوعدة (فليأتى) أى له به (بخاء جابر بن عبد الله خفن له ثلاث حفنات) جمع حفنة وهى ما يملأ
الكفين والمراد انه خفن له حفنة وقال عدها فوجدناها خمسة مائة فقال له خذ منها فاقضى البخارى عن
جابر قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جاء مال البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا
أى ثلاثا فلما قبض صلى الله عليه وسلم وجاء مال البحرين أمر أبو بكر مناديا فنادى من كان له عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم دين أوعدة فليأتنا فأتته فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لى كذا وكذا الخ لى ثلاثا وفي رواية له خفى الى حنية وقال عدها فوجدتها خمسة مائة قال فخذ
مثلها مرتين وفي أخرى له أيضا فقال لى احدث فثوت حشيت فقال لى عدها فعدتها فاذا هى خمسة مائة
فأعطاني ألفا وخمسة مائة والمراد بالخشية الخفنة على ما قال الهروى أنهم بمعنى وان كان المعروف
لفظه ان الخشية ملء كفه واحدة قال الامم اعلى لما كان وعده صلى الله عليه وسلم لم لا يجوز ان
يخلف نزلوا وعده منزلة الضمان في الصحة فربا بينه وبين غيره ممن يجوز ان يفي وان لا يفي وأشار غير
واحد الى ان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقال ابن بطال وابن عبد البر لما كان النبي صلى
الله عليه وسلم أولى الناس بمكارم الاخلاق أدى أبو بكر مواعيده عنه ولم يسأل جابر اليئسة على
ما دعه لانه لم يدع شيئا في ذمة النبي صلى الله عليه وسلم وانما ادعى شيئا في بيت المال الموكل أمره
الى اجتهد الامام فوفاه له أبو بكر وهذا وفي رواية للبخارى أيضا عن جابر فأتيت أبا بكر فسلمت له فلم
يعطني ثم أتيت فلم يعطني ثم أتيت الثالثة فقلت سألتك فلم تعطني فاما ان تعطيني واما ان تبخل علي
قال قلت تبخل علي وأى داء أدوا من البخل ما منعتك من مرة الا وأنا أريد ان أعطيك وانما أخر أبو
بكر اعطاه جابر حتى قال له ذلك اما الامر أهم منه أو خشية ان يحمله ذلك على الحرص على الطلب أو
لئلا يكثر الطالبون لمثل ذلك ولم يرد به المنع على الاطلاق ولذا قال له ما منعتك من مرة الخ وهذا المال
الا تقي في زمن الصديق غير المال الا تقي من البحرين زمن النبي صلى الله عليه وسلم ففى الصحيح
عن عمرو بن عوف الانصارى البدرى انه صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح الى البحرين
يا تى يجزيها وكان صلى الله عليه وسلم صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم
أبو عبيدة من البحرين بمال فسمعت الانصار بقدمه فوافقت صلاة الصبح مع النبي صلى الله عليه
وسلم فلما صلى بهم انصرف فتهر ضوا له فقبضهم حين رآهم وقال أظنكم قد سمعتم ان أبا عبيدة قد
بشئ قالوا أجل يا رسول الله قال فأبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما الفقرا أخشى عليكم ولكن أخشى
عليكم ان يبتط الدنيا عليكم كما بسطت علي من كان قبلكم فتناقصوها كما تناقصوها وتهلككم
كما أهلككم وفي الصحيح عن أنس أنى النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين فقال انثروها في
المسجد وكان أكثر مال أتى به الى ان قال فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثم منادهم وفي
مصنف ابن أبي شيبة انه كان مائة ألف والله أعلم

((كتاب النذور والایمان))

جمع نذر مصدر نذر بفتح النون بضمها وكسرها وهى لغة الوعد بخير أو شر وفي الشرع التزام
قرينة غير لازمة بأصل الشرع وحديث من نذر ان يعصى الله فلا يعصيه انما سمع نذرا باعتبار
الصورة كما قال في الحمر وبائهم مع طلاق البيع ولذا قال في الحديث الا نذر لا نذر في معصية
والایمان بفتح الهمزة جمع عين وهى خلاف اليسار أطلقت على الحلف لانهم كانوا اذا تحلفوا
أخذ كل عين صاحبه وحلفها المحلوف عليه كحفظ الامين وسمى آية وحلفا وشرعا تحقيق ما لم يجب

والنسخة تصيب الا ان يجاهدوا مع
المسلمين فان هم أبوا فادعهم الى
اعطاء الجزية فان أجابوا فاقبل
منهم وكف عنهم فان أبوا فاستعن
بالله تعالى وقاتلهم واذا حاصرت
أهل حصن فأرادوا ان تنزلهم
على حكم الله تعالى فلا تنزلهم فانكم
لا تدرين ما يحكم الله فيهم ولم ولكن
أزلوهم على حكمكم ثم اقضوا فيهم
بعد ما شئتم قال سفيان قال علقمة
فذكرت هذا الحديث لمقاتل بن
حبان فقال حدثني مسلم هو ابن
هيصم عن النعمان بن مقرن عن
النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث
سليمان بن بريدة حدثنا أبو صالح
الانطاكي محبوب بن موسى أنا
أبو امحقق الفزاري عن سفيان
عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن
بريدة عن أبيه ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال اغزوا باسم الله
وفي سبيل الله وقاتلوا من كفر بالله
اغزوا ولا تغدروا ولا تغلوا ولا تغنلوا
ولا تقتلوا وليداه حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة ثنا يحيى بن آدم
وعبيد الله بن موسى عن حسن بن
صالح عن خالد بن الفزري حدثني
أنس بن مالك ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال انطلقوا باسم
الله وبالله وعلى ملة رسول الله ولا
تقتلوا شيئا فانيا ولا طفلا ولا صغيرا
ولا امرأة ولا تغلوا وضموا غنائمكم
واصلحوا واحسنوا ان الله يحب
المحسنين

(باب في الحرق في بلاد العدو)
حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث
عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يحرق نخل
التنضير وقطع وهي البويرة فانزل
الله عز وجل ما قطعتم من لينة أو

بذكر اسم من أسماء الله تعالى أو صفة من صفاته هذا ان قصد بها الموجهة للكفاوة والازيد وما أقيم
مقامه ليدخل الحلف بفعل طلاق أو عتق وابتدأه باليسهولة تبركا فقال
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ما يجب فيه من النذور في المشي)

(مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بفتحها (ابن عتبة) بضمها واسكان
الفوقية (عن عبد الله بن عباس ان سعد بن عباد) الانصاري الخزرجي أحد النقباء وسيد
الخرزج وأحد الاجواد وقع في صحيح مسلم انه شهد بدر والمعروف عند أهل المذاهب انه تها
للخروج فنهش فاقام مات بالشام سنة خمس عشرة وقيل غير ذلك قال الحافظ هكذا رواه مالك وتبعه
الليث و بكر بن وائل وغيرهما عن الزهري وقال سليمان بن كثير عن الزهري عن عبيد الله عن
ابن عباس عن سعد أخرج جميع ذلك النسائي وأخرجه أيضا من رواية الارزاعي وابن عيينة
كلاهما عن الزهري على الوجهين وابن عباس لم يدرك القصة فترجع رواية من زاد عن سعد
ويكون ابن عباس أخذ عنه ويحتمل انه أخذ عنه غيره وان من قال عن سعد بن عباد
لم يقصد به الرواية وإنما أراد عن قصة سعد فتحد الروايات (استفتي رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ان أمي) عمرة بنت مموذوقيل سعد بن قيس الانصاري الخزرجية أسلمت وبايعت
(مات) والنبي صلى الله عليه وسلم غائب في غزوة دومة الجندل وكانت في شهر ربيع الاول سنة
خمس وكان ابنها سعد معه فقدم النبي صلى الله عليه وسلم بجاء قبره فاصلى على قبره بعد
دفنها بشهر ذكره ابن سعد فهذا الحديث مرسل صحابي لان ابن عباس كان حينئذ بعكة مع أبيه
فيحتمل انه حمله عن سعدا وعن غيره (وعليها نذر) وجب كانت علقته على ثمنى حصل (ولم
تقضه) لتعذره بسرعة موته أو آخرته لجواز تأخيرها اذ لا يلزم تجبيله ما لم يغلب على الظن القوات
ويستحب تجبيله لبراءة الذمة ويحتمل أن يريد عليها نذر لم يجب أدائه فمات قبله لم يلزم قضاءه
وان فصل لحسن كما قال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم اني نذرت اعتكاف يوم في الجاهلية فقال له
أوف بنذرنا فأمره بوفائه وان لم يلزم ما نذره في كفره والاظهر الاول لان على انما يستعمل
فيما يجب كما ان الاظهر ان نذرها مطلق اذ لو كان مقيدا لاستفسره النبي صلى الله عليه وسلم
لان المقيد منه ما يجوز وما لا يجوز قاله البايع وقال ابن عبد البر قيل كان صيا ما نذرت ولا يثبت
ذلك وأطال في تضعيفه وقيل كان عتقا لحديث القاسم بن محمد ان سعدا قال ان أمي هلكت فهل
ينفعها ان أعتق عنها فقال صلى الله عليه وسلم نعم وقيل كان صدقة لا نذرا جاءت في ذلك وقيل نذرا
مطلقا على ظاهر حديث ابن عباس وكفارته كفارة يمين عند الأكثر وروى ذلك عن عائشة وابن
عباس وجابر وجاعة من التابعين انتهى وفي رواية سليمان بن كثير عن الزهري بسنده ان سعدا قال
أفيعزى عنها ان أعتق عنها قال أعتق عن أمك رواه النسائي قال الحافظ فأفادت هذه الرواية النذر
المذكور وهو العتق فمات قبله ويحتمل ان نذرها مطلق فيكون الحديث حجة للقول بأن كفارته
كفارة يمين والعتق أعلى كفارات اليمين فلذا أمره ان يعتق عنها (فقال صلى الله عليه وسلم اقضه
عنها) استغنيا بالاجور باختلاف الظاهرية تعلمقا بظاهر الامر فالتين سواء كان في مال أو بدن وروى
الدارقطني في الغرائب عن حماد بن خالد عن مالك بسنده ان سعدا قال يا رسول الله أينفع أمي أن
أتصدق عنها وقد ماتت قال نعم قال فماتت أمي قال اسقى الماء والمحفوف عن مالك حديث الباب
وروى النسائي من طريق سعيد بن المسيب عن سعد بن عباد قال قلت يا رسول الله ان أمي ماتت
أفأتصدق عنها قال نعم قلت أي الصدقة أفضل قال سقى الماء والجاري ان سعدا قال أينفعها شئ
ان تصدقت به عنها قال نعم قال فاني أشهدك ان حاطي الخراف صدقة عليه ما وفي رواية أنها كانت

تجب الصدقة وطريق الجمع انه تصدق عنها بذلك كله العتق وسقي الماء والحائط المسمى بالخرف
بكسر الميم وسكون المجمة وبالقائه قال الباجي الاستفتاء يكون لجميع الامة مع النبي صلى الله عليه
وسلم وللعامى مع العالم واما العالمان المجتهدان فقول أحدهما لا لا يخرج على وجه المذاكرة
والمناظرة جازا إذا التزم شروط المناظرة من الانصاف وقصد اظهار الحق والتعاون على الوصول
اليه وأما سؤاله مستقيما مع تساوي ما في العلم وعكس السائل من النظر والاستدلال فلا يجوز اتفاقا
فان كان لأحدهما شرف في العلم فهل يجوز لمن دونه تقليده مع تمكنه من النظر والاستدلال
الذي عليه الوجه وانه لا يجوز خلافا لبعض أصحاب أبي حنيفة فان خاف العالم فوات حادثة فذهب
عبد الوهاب الى جواز استفتاء غيره ومنع منه سائرا بما بناه وقالوا بتركها لغيره وهذا بصور فيما
يستفتى فيه وأما ما يخصه فلا بد فيه مما قاله عبد الوهاب انتهى ولم يظهر لي مطابقة الترجمة
للحديث ورواه البخاري في الوصايا عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك
به وتابعه شعيب بن أبي حمزة عند البخاري والليث في الصحيحين ويونس ومعمرو بكربن وأبى عند
مسلم كلهم عن ابن شهاب وقال ابن عبد البر ليس عن مالك ولا عن ابن شهاب اختلاف في اسناد
هذا الحديث وقد رواه هشام بن عروة عن ابن شهاب حدث به الدراودي عن هشام به ورواه عبد
الله بن سليمان عن هشام عن بكر بن وائل عن الزهري باسناد مثله انتهى ورواية عبدة في مسلم
(مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري (عن عمته) قال ابن الحذاء هي
عمرة بنت حزم عمه جد عبد الله بن أبي بكر وقل لها عمته مجازا وتعقبه الحافظ بأن عمرة صحابية
قديمة روى عنها جابر الصحابي فرواية عبد الله عنها منقطعة لانه لم يذكرها فالظاهر ان المراد عمته
الحقيقية وهي أم عمرو وأم كلثوم انتهى والاصل الحمل على الحقيقة وعلى مدعى العمه المجازية
بيان الرواية التي فيها دعواه خصوصاً مع ما لزمت عليهما من انقطاع السند والاصل خلافه (أنها
حدثته عن جدته أنها كانت جعلت على نفسها مشيا الى مسجد قبا) بضم القاف على ثلاثة أميال
من المدينة (فأتت ولم تقضه فأفتى عبد الله بن عباس إتيانها مشيا عنها) لان الاصل أن
الأتيا ان الى قبا مرغ فيه ولا خلاف انه قرب من قرب منه ومذهب ابن عباس قضاء المشي عن
الميت وكذا غيره روى ابن أبي شيبة عنه اذا مات وعليه نذر قضى عنه وإليه ولا يعارضه ما رواه
النسائي عنه لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد لان النفي في حق الحي والاثبات في حق
الميت ولم يأخذ بقوله في المشي الاثمة ولذا (قال مالك لا يمشي أحد عن أحد) قال ابن القمام أنكر
مالك الاحاديث في المشي الى قبا ولم يعرف المشي الا الى مكة خاصة قال ابن عبد البر يعني لا يعرف
إيجاب المشي للعالم والناذر واما المتطوع فقد روى مالك فيما مر انه صلى الله عليه وسلم كان يأتي
قبا وكبا ومشيا وان أتياه مرغ فيه (مالك عن عبد الله بن أبي حنيفة) المدني مولى الزبير بن
العوام روى عن أبي امامة بن سهل بن حنيف وعن عثمان بن عفان ذكره البخاري عن ابن
مهدي وروى عن سعيد بن المسيب وروى عنه بكير بن عبد الله الأشج ومالك وأبو حنيفة في
مسنده عنه سمعت أبا الدرداء فذكر الحديث في فضل من قال لا اله الا الله قال ابن الحذاء هو من
الرجال الذين اكنى في معرفتهم برواية مالك عنهم (قال قلت لرجل وأنا حديث السن) قال الباجي
يريدانه لم يكن نفسه لحداته مسنة (ما على الرجل ان يقول على مشي الى بيت الله ولم يقل على نذر
مشي) قال ابن حبيب عن مالك كان عبد الله يومئذ بلغ الحلم واعتقد ان لفظ الالتزام اذا عرى
من لفظ النذر لم يجب عليه فيه شيء (فقال لي رجل هل لك ان أعطينك هذا الجرو) مثلث الجبر قال
ابن السكيت والكسر أفصح الصغير من كل شيء (لجرو قنا في يده) وفي نسخة بيده شبهت بصفا
أولاد الكلاب للينها ونومتها كذا في البارع (وتقول على مشي الى بيت الله قال قلت نعم) قال

عن ابن المبارك عن صالح بن أبي
الاخضر عن الزهري قال عروة
حدثني اسامة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان عهد اليه
فقال أغر على ابني صبا حارحرق
حدثنا عبد الله بن عمرو القزري
سمعت أبا أمامة - هرقيل له ابني قال
فحين اعلم هي يعني فاطمة

((باب في بعث العيون))

حدثنا هرون بن عبد الله ثنا
هاتم بن القاسم ثنا سليمان يعني
ابن المغيرة عن ثابت عن أنس قال
بعث يعني النبي صلى الله عليه وسلم
بسياسة عينا ينظر ما صنعت غير
أبي سفيان

((باب في ابن السبيل يأكل من
التمر وشرب من اللبن اذا مر به))

حدثنا عياش بن الوليد الرقام
ثنا عبد الأعلى ثنا سعيد عن
قادة عن معمر بن جندب ان نبي
الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
أتى أحدكم على ماشية فان كان
فيها صاحبها فليستأذنه فان أذن
له فليجلب وليشرب فان لم يكن فيها
فليصوت ثلاثا فان أجابه فليستأذنه

والا فليجلب وليشرب ولا يجمل
حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري
ثنا أبي ثناء شعبة عن أبي بشر
عن عباد بن شرحبيل قال أصابني
سنة فدخلت حائطا من حيطان
المدينة ففكرت سبلا فأكلت
وجئت في ثوبي نجاء صاحبه
فصرخني وأخذ ثوبي فأنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال له
ما علمت اذ كان جاهلا ولا أطمعت
اذ كان جاهلا وقال ساغبا وأمره
فرد على ثوبي وأعطاني وسقا أو
نصف وسقي من طعام حدثنا محمد

ابن بشار ثنا محمد بن جعفر عن
شعبة عن أبي بشر قال سمعت عباد
ابن شرحبيل رجلا من بني غبر
بعضاهم حدثنا عثمان وأبو بكر
ابن أبي شيبة وهذا اللفظ أبي بكر
عن معمر بن سليمان قال سمعت
ابن أبي حكم الغفاري يقول حدثني
جندب عن عم أبي رافع بن عمرو
الغفاري قال كنت غلاما موريا فقل
الانصار فأتني بي النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا غلام لم ترمي النخل
قال آكل قال فلا ترم النخل وكل
مما يسقط في أسفلها ثم مسح رأسه
فقال اللهم أشبع بطنه

«باب فمن قال لا يحلب»

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن
مالك عن نافع عن عبد الله بن
عمر أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا يحلبن أحدنا مائة
بغير إذنه أحب أحدكم أن تؤتى
مشرته فتكسر خزانته فينقل
طعامه فأنما تخزن لهم ضرر
مواشيهم أطعمتهم فلا يحلبن أحد
ماشية أحد إلا بإذنه

«باب في الطاعة»

حدثنا زهير بن حرب ثنا حجاج
قال ابن جريج يا أيها الذين آمنوا
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى
الأمر منكم في عبد الله بن قيس بن
عدي بعث النبي صلى الله عليه
وسلم في مرة أخبرني به علي عن
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
حدثنا سمعرون بن مرزوق أنا
شعبة عن زبيدة عن سعد بن عبيدة
عن أبي عبد الرحمن السلمي عن
علي رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعث جيشا
وأمر عليهم رجلا وأمرهم أن
يسمعوا له ويطيعوا فأجمع نارا

الباجي ما كان ينبغي ذلك للرجل فربما حمله اللجاج على أمر لا يمكنه الوفاء به وكان ينبغي أن
يعلم بالصواب فإن قيل والاحضه على السؤال ولعله اعتقد فيه أنه لم يلزمه هذا القول ترك
السؤال وإن لم يرد عنه الضرورة إلى السؤال عنه (فقلته وأنا يومئذ حديث السن) صغير لم أتفق
وان كنت بالغاً (ثم مكنت حتى صقلت) تفقحت (فقبل لي أن عليك مشيا) لأنه لا فرق بين ذكر لفظ
نذر وعدمه إذا مدار على الالتزام فلم يرتقيد هؤلاء (فجئت سعيد بن المسيب فسأله عن ذلك)
لأنه أعلم أهل وقته بعد الصحابة (فقال عليك مشي فثبت) لأنه وإن كان من نذر اللجاج لكنه يلزم
إذا كان قريبا ولا خلاف في الأخذ بقول الأفضل إلا علم وهل له الأخذ بقول المفضل إذا اكتمت
آلات الاجتهاد فيه اختلف في ذلك وعندى يجوز الأخذ بقول أى من شأ منهم إذا اختلفا في
بعض الصحابة أفضل من بعض وأعلم وقد كان جميع فقهاءهم يفتي وينتهي الناس إلى قوله فانه
الباجي (قال مالك وهذا الأمر عندنا) وقاله ابن عمرو طائفة من العلماء وروى مثله عن القاسم بن
محمد وروى عنه أيضا أن فيه كفارة بين والمعروف عن ابن المسيب خلاف ما روى عنه ابن أبي
حبية وأنه لا شيء عليه حتى يقول على نذر مشي إلى الكعبة وأظنه جعل قوله على مشي أخبارا
بباطل لأن الله لم يوجبه عليه في كتاب ولا سنة حتى يقول نذرت المشي أو على نذر المشي أو على الله
المشي نذرا والنذر شرعا إيجاب المرء فعل البر على نفسه وهذا مخالف لما تكافيه أكثر العلماء وذلك
نذر على مخاطرة والعبادات انما تصح بالنيات لا بالمخاطرة وهذا لم تكن له نية فكيف يلزمه ما لم
يقصد به طاعة ولذا قال محمد بن عبد الحكم من جعل على نفسه المشي إلى مكة أن لم يرد حجاج ولا عمرة
فلا شيء عليه كذا قاله ابن عبد البر في قوله المعروف عن سعيد خلاف ما هاتين لأنه أن ثبت ما قال أنه
المعروف عنه فيكون رجوع عن ذلك والا فلا سند إليه صحيح مالك عن أبي حنيفة عنه لا سيما وهو
صاحب القصة ولا يضر مالك مخالفة الأكثر لأنه لا يثبت له لو انفرد فلا ضرر

«ما جاء في نذر مشيا إلى بيت الله»

(مالك عن عرو بن أذينة) بضم الهمزة وفتح الذال المجعلة لقب واصله يحيى بن مالك بن الحرث بن
عمرو (الليثي) من بني ليث بن بكر بن كنانة كان شاعرا غزلا خيرا ثقة وليس له في الموطأ غير هذا
الخبر وبلده مالك بن الحرث رواية عن علي قاله ابن عبد البر ذكره البخاري فقال مدني روى عنه
مالك وعبيد الله بن عمرو ذكره ابن حبان في الثقات (أنه قال خرجت مع جده في علمه مشي إلى بيت
الله حتى إذا كنا به بعض الطريق عجزت) عن المشي (فأرسلت مولاي لها يسأل عبد الله بن عمر
فخرجت معه) لا مع الجواب من ابن عمر بلا واسطة (فسأل عبد الله بن عمر فقال له عبد الله بن عمر
مر ها فلتر كب ثم لمشي) إذا قدرت بعد ذلك (من حيث عجزت) فتمشي ما ركبت (قال يحيى وسمعت
مالك يقول ونرى عليها مع ذلك) أي مشي ما ركبت (الهدى) لتقريب المشي اللازم في سفر واحد
بفعل في سفرين قياسا على المقنع والقارن وهكذا روى عن ابن عباس أيضا وطائفة من السلف
(مالك أنه بلغه أن سعيد بن المسيب وأبا سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (كانا يقولان مثل قول عبد
الله بن عمر) عشي من حيث عجز (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (أنه قال كان على مشي) قال
الباجي لعله لم يرد وأما الميم بمثل هذا فذكره (فاصابتني خاصرة) أي وجعها (فركبت حتى
أتيت مكة فسألت عطاء بن أبي رباح وغيره فقالوا عليك هدى) بدون إعادة المشي (فلما قدمت
المدينة سألت) علماءها (فأمروني أن أمشي مرة أخرى من حيث عجزت) ولا هدى (فثبت)
أخذنا بالاحوط لا خلافتهم عليه (قال يحيى سمعت مالك يقول الأمر عندنا فنقول على مشي
إلى بيت الله أنه إذا عجز ركب) إذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها (ثم عاد فمشي من حيث عجز) إذا قدر
على الشيء بعد (فإن كان لا يستطيع المشي) جيعه (فلم يش ما قدر عليه) ولو قل (ثم ليركب وعليه

وأمرهم ان يخضعوا فيها فأبى قوم
ان يدخلوها وقالوا انما نفروا من
النار وأراد قوم ان يدخلوها فبلغ
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال
لودخلوها ودخلوا فيها لم ير الوافيه
وقال لاطاعة في معصية الله انما
الطاعة في المعروف * حدثنا
مسدد ثنا يحيى عن عبيد الله
حدثني نافع عن عبد الله عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال
السمع والطاعة على المرء المسلم فيما
أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فإذا
أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة
* حدثنا يحيى بن معين ثنا عبد
الصمد بن عبد الوارث ثنا
سليمان بن المغيرة ثنا حميد بن
هلال عن بشر بن عاصم عن عقبة
ابن مالك من رهطه قال بعث النبي
صلى الله عليه وسلم سرية فسلحت
وجلا منهم سبيفا فلما رجع قال لو
رأيت ما لا منار رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال أعجزتم اذ بعثت
وجلا فلم يرضى لأمري ان تجمعوا
مكانه من عصى لأمري
(باب ما يؤمر مسن انضمام
العسكر)

* حدثنا حماد بن عثمان الحمصي
ويزيد بن قيس من أهل جبلة ساحل
حصى وهذا الظاهر يدق الا ثنا
الوليد بن عبد العلاء انه سمع مسلم
ابن مشكم أبا عبيد الله يقول ثنا
أبو ثعلبة الخشني قال كان الناس
اذا نزلوا منزلا قال عمرو كان الناس
اذا نزل رسول الله صلى الله عليه
وسلم منزلا تفرقوا في الشعاب
والاودية فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان تفرقكم في هذه
الشعاب والاودية انما ذلك من
الشيطان فلم ينزل بعد ذلك منزلا الا

هدي بدنة من الابل (أو بقرة أو شاة) تجزئته (ان لم يجد الا هي) فان وجد غير هال تجزئته وفي
الواحدة تجزئته قال أبو عمر انما أوجب العلماء في هذا الباب الهدى دون الصدقة والصوم لان
المشي لا يكون الا في حج أو عمرة وأفضل القرابات بمكة اراقه الدماء احسانا للفقراء الحرم والموسم
(وسئل مالك عن الرجل يقول للرجل أنا أحلك الى بيت الله) قال الباقى يريد مكة (فقال مالك ان
قوى ان يحمله على رقبته يريد بذلك المشقة وتعب نفسه فليس ذلك عليه) أى ليس عليه حمله ولا
اجحاجه لانه لم يقصد اجحاجه وانما قصد حمله على عنقه كما لو قال أنا أحلك هذا العمد ودوبه
اذ لا قربة فيه ويلزمه هو الحجاج ماشيا كما قال (وليس على رجله) لانه مضعون كلامه لان من حمل
ثقله انما يحمله ماشيا فيلزمه المشى (وليهدي) يريد على وجه الاستحباب كندرا الحلفاء انتهى (وان لم
يكن قوى شيئا) أى انما بنفسه (فلجج وليركب) لانه لم يعل بدنه عن القربة لزمه الحجاج راكبا
(وليجج بذلك الرجل معه) لان لفظه اقتضى اجحاجه (وذلك انه قال أنا أحلك الى بيت الله) لكنه
موقوف على ارادة الرجل (فان أبى ان يحج معه فليس عليه ثنى) بسبب الرجل ولم يرد ان الحجاج
يسقط عنه (وقد قضى ما عليه) أى فعله قال أبو عمر دلت السنة الثابتة انه لا شيء على من قصد
المشقة لم يثبت عقبة بن عامر نذرت أختى ان تمشى الى بيت الله فاستفتيت لها النبي صلى الله عليه
وسلم فقال لتمشى يعني ما قدرت ولتركب ولا شيء عليك فلم يأمرها بهدى ولم يلزمها ما عجزت عنه
وفي رواية ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ان الله لغنى عن نذر هاهنا فتركب
وفي رواية فيها ضعف ولتهد وفي رواية من عقبة نذرت أختى ان تمشى حافية الى بيت الله غير
مختومة فساءت النبي صلى الله عليه وسلم فقال مر اخذت فلتختمه ولتركب ولتصم ثلاثة أيام أى
لانا حلفت كفى حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يصنع بشقاء اخذت شيئا
فلتجج راكبة ولتكفر عن يمينها ورأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يتهاوى بين ابنيه فسأل عنه
فقالوا نذرا ان تمشى فقال ان الله لغنى عن تعذيب هذا نفسه وأمره ان يركب فركب ولم يذكر هدا
ولا صوما (قال يحيى سئل مالك عن الرجل يحلف بذور مسماة مشيا) بالنصب حال أو بنزع
الخافض وفي نسخة مشى بالخفض بدل من نذور (الى بيت الله ان لا يكلم أخاه أو أباه بكذا أو كذا
نذرا لشيء لا يقوى عليه ولو تكلف ذلك كل عام اعرف) بالبناء للمفعول (انه لا يبلغ عمره ما جعل
على نفسه من ذلك فقبل له هل يجزئته من ذلك نذر واحد أو نذور مسماة فقال مالك ما أعلمه يجزئته
من ذلك الا الوفاء بما جعل على نفسه) لوجوب الوفاء بالنذر (فليس ما قدر عليه من الزمان
وليتقرب الى الله بما استطاع من الخير) الذي يقدر عليه

((العمل في المشى الى الكعبة))

(مالك ان أحسن ما أجمع) بالبناء للفاعل وفي نسخة سمعت (من أهل العلم في الرجل يحلف بالمشى
الى بيت الله أو المرأة فيحث) الرجل (أو تحث) المرأة (انه ان مشى الحائض منهما في عمرة فانه
يمشى حتى يسهى بين الصفا والمروة فإذا سعى فقد فرغ) فتبرعته (وانه ان جعل على نفسه) كل
منهما (مشيا في الحج فانه يمشى حتى يأتي مكة ثم يمشى حتى يفرغ من المناسك كلها ولا يزال ماشيا
حتى يفيض) يطوف طواف الاضائة (قال مالك ولا يكون مشى الا في حج أو عمرة) لافي غيرهما قال
ابن عبد البر مذهب مالك ان الحالف بالمشى الى مكة يلزمه المشى وعليه جميع أحجابه الارواية
رواها العدول الثقات عن ابن القاسم انه أفتى ابنه عبد الصمد وكان حلف بالمشى الى مكة فحث
بكفارة عين وقال له أفتيتك بقول اللبث فان عدت لم أفتك الا بقول مالك ووافقه أبو حنيفة وذهب
جميع الى ان الحالف به أو بصيام أو بغيره من الاعيان الا الطلاق والعنق ليس عليه الا كفارة عين
واجبوا على لزوم الطلاق ان حثت وأما العنق فكذلك عند الأكثر وقيل كفارة عين لقوله تعالى

انضم بعضهم الى بعض حتى يقال

لوسط عليهم ثوب لعدهم * حدثنا
سعيد بن منصور ثنا اسمعيل بن
عباس عن أسيد بن عبد الرحمن
الخمعي عن فروة بن مجاهد
الخمعي عن سهل بن معاذ عن
أنس الجهمي عن أبيه قال غزوت
مع نبي الله صلى الله عليه وسلم
غزوة كذا وكذا فضيق الناس
المنازل وقطعوا الطريق فبعث نبي
الله صلى الله عليه وسلم مناديا
ينادي في الناس ان من ضيق منزلا
أو قطع طريقا فلا جهاد له * حدثنا
عمرو بن عثمان ثنا بقية عن
الأوزاعي عن أسيد بن عبد الرحمن
عن فروة بن مجاهد عن سهل
ابن معاذ عن أبيه قال غزونا مع
نبي الله صلى الله عليه وسلم بعناه
﴿باب في كراهية غنى لقاء العدو﴾
* حدثنا أبو صالح محبوب بن موسى
أنا أبو اسحق الفزاري عن
موسى بن عقبة عن سالم أبي
النضر مولى عمر بن عبيد الله
وكان كاتبه قال كتب اليه عبد الله
ابن أبي أوفى حين خرج الى الحروبة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
في بعض أيامه التي لقي فيها العدو
قال يا أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو
وسألوا الله تعالى العافية فإذا
لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة
تحت ظلال السيوف ثم قال اللهم
منزل الكتاب مجرى السحاب
وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا
عليهم

﴿باب ما يدعى عند اللقاء﴾

* حدثنا نصر بن علي أخبرنا أبي
ثنا المثني بن سعيد عن قتادة عن
أنس بن مالك قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا غزا قال

ذلك كفارة أيمانكم إذا حلقتكم فعلى كل حالف كفارة يمين الاطلاق فان الاجاع خصمه ولم
يجعه عوافي العتق ﴿مالا يجوز من النذور في معصية الله﴾

(مالك عن جريد بن قيس) المكي (ووثور) بثلاثة (ابن زيد الدبلي) بكسر الدال واسكان التنية
(انهم ما أخبروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) مرسل قال أبو عمرو يتصل من حديث جابر وابن
عباس ومن حديث قيس بن أبي حازم عن أبيه ومن حديث طاوس عن أبي اسرايل رجل من
الصحابة قال وأظن ان حديث جابر هو هذا لان مجاهدا رواه عن جابر وجريد بن قيس صاحب مجاهد
(وأحد ما يزيد في الحديث على صاحبه) فجمع حديثه مادون بيان زيادة لاحد لجواز ذلك
وقد فعله شيخه الزهري وغيره من الأئمة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا)
وفي البخاري بينا النبي صلى الله عليه وسلم يحطب اذا هو برجل قائم فسأل عنه فقال أبو اسرايل
وعند ابن اسحق عن جابر كان أبو اسرايل رجلا من بني فهر فمذليقهم في الشمس حتى
يصل الى النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة وليصوم ذلك اليوم قال الحافظ قيل اسمه قشير بقاء
وشين مججمة مصغر وقيل يسير بقتية ثم مهملة مصغر أيضا وقيل قيسر بقاء وصاد باسم ملك
الروم وقيل قيسر بالسين المهملة بدل الصاد وقيل قيسر بغير راء في آخره وفي مهمات الخطيب
انه من قريش وقال ابن الاثير وغيره انه أنصاري والاول أولى ولا يشارك في كنيته أحد من
الصحابة (فأما في الشمس فقال ما بال هذا) ما حاله (فقالوا نذرت ان لا يتكلم ولا يستظل من الشمس
ولا يجلس ويصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (وليت صيامه) (قال مالك ولم يسمع أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمره بكفارة) فليس عليه كفارة خلافا لمن قال عليه مع ترك المعصية كفارة يمين
(وقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتم ما كان لله طاعة) وهو الصيام (ويترك ما كان لله
معصية) أي ما حكمه حكمها في أنه لا يلزم الوفاء به ولا الكفارة والاقايم وعدم الكلام
والاستقلال ليست معصية لذاتها اذا أصلها مباح أشار اليه ابن عبد البر وقال الباجي هما
معصية وان كان أصله مباحا لانه اذا نذر كان معصية اذا لم يحل نذره وليس بقرينة وان فعله بالنذر
عصى وبغير نذر مباح وأيضا لانه اذا بلغ به حد الضرر والعنت كان معصية فعلى نذر أو بغيره
انتهى والحديث أخرجه البخاري وأبو داود وابن ماجه عن ابن عباس ورواه عبد الرزاق عن
ابن طاوس عن أبي اسرايل نفسه وابن عبد البر عن طريق ابن اسحق عن أبيان بن صالح عن مجاهد
عن جابر (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن القاسم بن محمد انه) أي يحيى (سمعه) أي
القاسم (يقول أنت امرأه الى عبد الله بن عباس فقالت اني نذرت أن أنحر ابني فقال ابن عباس
لا تعري ابنك وكفري عن عيبتك) بكفارة يمين وروى عن ابن عباس بضم مائة من الابل دية
وروى عنه أيضا ينعركش كإفدي به ابراهيم ونلا وفديناه بذيخ عظيم وروى قوله الاول عن عثمان
وابن عمرو وجنحه حديث لا نذر في معصية وكفارة كفارة يمين وهو حديث معلول وروى الاخيران
عن علي قاله ابن عبد البر وقال الباجي هما عيبتان لان كفارته كفارة اليمين عنده واعلم منها أنها
أنت بذلك على وجه اليمين (فقال شيخ عند ابن عباس وكيف يكون في هذا كفارة) وهو نذر
معصية (فقال ابن عباس ان الله عز وجل قال والذين يظاهرون منكم من نسائهم ثم جعل فيه من
الكفارة ما رأيت) في بقية الآية فقرر برقة الخ مع انه قال وانهم يقولون منكرا من القول
وزورا فكذلك يلزم المرأة الكفارة قال ابن عبد البر لا معنى للاعتبار في ذلك بكفارة الظهار لان
الظهار ليس بنذر ونذر المعصية جاء فيه نص النبي صلى الله عليه وسلم قولاً في الحديث الا لاحق من
نذر ان يعصى وفعله في حديث جابر يعني السابق قبل آثار ابن عباس (مالك عن طلحة بن عبد الملك

اللهم أنت عضدي ونصيري بكن
أحول وبن أصول وبن أقاتل
(باب في دعاء المشركين)

• حدثنا سعيد بن منصور ثنا
اسماعيل بن ابراهيم أنا ابن عوف
قال كنت الى نافع أسأله عن دعاء
المشركين عند القتل فكتب الى
ان ذلك كان في أول الاسلام وقد
أغارني الله صلى الله عليه وسلم
الى بني المصطلق وهم غارون
وأناهم تسقى على الماء فقتل
مقاتلهم وسبي سبيهم وأصاب
يومئذ جويرية بنت الحارث حدثني
بذلك عبد الله وكان في ذلك الجيش
قال أبو دارود هذا حديث نبيل رواه
ابن عوف عن نافع ولم يشركه فيه
أحد • حدثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حماد أنا ثابت عن أنس ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان
يغير عند صلاة الصبح وكان يسمع
فاذا سمع أذانا أمسك والأغار
• حدثنا سعيد بن منصور أنا
سفيان بن عبد الملك بن نوفل بن
مساحق عن ابن عاصم المازني عن
أبيه قال بعثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سرية فقال إذا رأيتم
معدنا أو سمعتم مؤذنا فلا تقتلوا
أحدا

(باب المنكر في الحرب)

• حدثنا سعيد بن منصور ثنا
سفيان بن عمرو أنه سمع جابر ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الحرب خدعة • حدثنا محمد
ابن عبيد ثنا ابن ثور عن معمر
عن الزهري عن عبد الرحمن بن
كعب بن مالك عن أبيه ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد
غزوة وري غيبها وكان يقول
الحرب خدعة

(الأنبي) بفتح الهمزة بعدها ياء تحتيه ساكنة ثقفة مرضى حجة (عن القاسم بن محمد بن الصديق
عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذوان يطيع الله عز وجل كان يصلي الظهر
مثلا في أول وقتة أو صوم فلا وفور ذلك من المستحب من العبادات البدنية والمالية (فليطعه)
بالجزم جواب الشرط والامر للوجوب فينقلب المستحب واجبا بالنذر وينقلب ما قبله به الناذر
(ومن نذرا أن يعصى الله) كشر بالخير (فلا يعصه) لحرمه وفائه بذلك النذر اذ مفهوم النذر شرعا
ايحباب المباح وهو انما يتحقق في الطاعات وأما المعاصي فلا شيء فيها مباح حتى يجب بالنذر فلا يتحقق
فيه النذر فلو نذر صوم العيد لم يجب عليه شيء ولو نذر فخر ولده فباطل واليه ذهب مالك والشافعي
وقههاه البخاري وهذا الحديث رواه القعني ويحيى بن بكير وأبو معصب وسائر رواة الموطأ عن مالك
مسندنا وأخرجه البخاري عن شيخه أبي عاصم الضحاك بن مخلد وأبي نعيم الفضل بن دكين
والترمذي والنسائي عن قتيبة بن سعيد الثلاثة عن مالك به وتابعه عبيد الله عن طلحة عن
الترمذي قال ابن عبد البر وما أظنه سقط عند أحد من رواة الموطأ الا عند يحيى الاندلسي فلم
يسنده وانما (قال يحيى ومعه مالك الكافي) معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من نذوا أن
يعصى الله فلا يعصه أن يندرج (الرجل) أو المرأة (أن يعصى الى الشام أو الى مصر) يمنع الصريف البلد
المعروف (أولى الرعدة) بفتح الراء والواحدة والذال المججمة قريبة على نحو ثلاثة أيام من المدينة
كانت عامرة في صدر الاسلام وبها قبر أبي ذر الغفاري وجاعة من الصحابة (أو ما أشبه ذلك مما
ليس لله بطاعة ان كلم فلانا) شرط في قوله أن يعصى (أو ما أشبه ذلك فليس عليه شيء من ذلك
شيء ان هو كله أو حث بما حلف عليه) غير الكلام (لانه ليس لله في هذه الاشياء طاعة) وما كان
كذلك لا يجوز نذره ويحرم فعله بالنذر على ما قال الباقى أو يلحق بالمعصية في الحكم كما أشار اليه
أبو عمر (وانما يوفى الله بما له فيه طاعة) وجوب بالقوله صلى الله عليه وسلم في صدر الحديث من نذر
أن يطيع الله فليطعه

(اللعوف في اليمين)

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين انها كانت تقول لغير اليمين قول الانسان
لا والله لا والله) وفي رواية يحيى بن بكير وبلى والله قال الماوردي أى على واحدة منهما اذا قالها
مفردة لغو فلو قالها معا فالاولى لغو والثانية منعقدة لانها استدراك مقصود وفي أبي داود من
طريق ابراهيم بن الصائغ عن عطاء عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لغو اليمين هو
كلام الرجل في بيته كلاً والله وبلى والله وأشار أبو داود الى أنه اختلف على عطاء وعلى ابراهيم في
رفعه ووقفه وفي البخاري من طريق يحيى القطان عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت أنزلت
لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم في قول لا والله وبلى والله (قال مالك أحسن ما سمعت في هذا ان
اللغو حلف الانسان على الشيء يستيقن انه كذلك ثم يوجد على غير ذلك فهو اللغو) الذي ليس فيه
كفارة واما لا والله وبلى والله ففيهما الكفارة (وعقد اليمين) في قوله تعالى ولكن يؤخذكم بما
عقدتم الايمان هو (أن يحلف الرجل أن لا يبيع ثوبه) مثلا (بهشرة) ناير ثم يبيعه بذلك أو يحلف
ليضرب بن غلامه ثم لا يضربه ونحو هذا) كلاً يا كل كذا ثم يأكله أو لا يكلم زيداً ثم يكلمه (فهذا الذي
يكفر صاحبه عن عيئته وليس في اللغو كفارة) لقوله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم (وأما
الذي يحلف على الشيء وهو يعلم انه ثم وهو يحلف على الكذب وهو يعلم) بقينا أو ظناً أو شكاً
(ايرضى به أحد أو يعتذر به الى معتذر) بفتح التاء والذال (اليه أو يقطع) وفي نسخة ليقطع (به
مالا فهذا أعظم من أن يكون فيه كفارة) وهي الغموس لغموس صاحبها في الائم

(مالا يجب فيه الكفارة من الايمان)

(باب في البيات)

حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد الصمد وأبو عامر عن عكرمة بن عمار ثنا أبياس بن سلف عن أبيه قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر رضي الله عنه فغزونا ناسا من المشركين فبیتناهم فقتلهم وكان شعارنا تلك الليلة أمت أمت قال سلمة فقتلت بيدي تلك الليلة سبعة أهل أبيات من المشركين (باب في لزوم الساقه)

حدثنا الحسن بن شكر ثنا اسمعيل بن علية ثنا الجلاح بن أبي عثمان عن أبي الزبير أن جابر ابن عبد الله حدثهم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلف في السير فيرجي الضعيف ويردف ويدعولهم

(باب على ما يقتل المشركون)

حدثنا مسدد ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها منعوا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله تعالى * حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني ثنا عبد الله بن المبارك عن حميد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأن يستقبلوا قبلي وأن يأكلوا ذبيحتنا وأن يصلوا صلاتنا فإذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها لهم مالهم مسلمين وعليهم ما على المسلمين * حدثنا سليمان بن داود المهري أن ابن وهب أخبرني يحيى بن أيوب

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول من قال والله لا أفعلن كذا ثم قال إن شاء الله ثم لم يفعل الذي حلف عليه لم يحنث) لأجل استثنائه وذلك لأن المشيئة وعدمها غير معلوم والوقوع بخلافها محال وهذا قد رواه أيوب عن نافع عن ابن عمر مر فوعا من حلف على عین فقال إن شاء الله فقد استثنى رواه أبو داود به والترمذي بلفظ فلا حنث عليه وقال لم يرفعه غير أيوب وقال البيهقي المحفوظ وقفه وتعقب بأن غيره ورفعه أيضا ورجاله ثقات وقد صححه الحاكم (قال مالك أحسن ما سمعت في الثبوت) بضم فسكون من ثبت الشيء إذا عطفه والمراد الاستثناء المذکور أي الإخراج بأن شاء الله فإن المستثنى عطف بعض ما ذكره لأنه هرفا إخراج بعض ما تناوله اللفظ (أنها صاحبها ما لم يقطع كلامه) بل وصله بالعين (وما كان من ذلك نسفا يتبع بعضه بعضا قبل أن يسكت فإذا سكت وقطع كلامه فلا تنبأله) أخذ من قوله في الحديث المرفوع فقال إن شاء الله بالفاء الموضوعة للتعقيب بلا تراخي فحق انفصل لم يؤثر (قال مالك في الرجل يقول كفر بالله وأشرك بالله) أو هو ودي أو نصراني ونحو ذلك لا يفعل كذا أو يفعل كذا (ثم يحنث أنه ليس عليه كفارة) لأنه لم يحلف ظم من مقالته بيمين (وليس بكافرا ولا مشركا حتى يكون قلبه مضطربا على الكفر والشرك) فحقى كان قلبه مطمئنا بالإيمان لم يكفر بقول ذلك وإن أثم (وليس بتفورا لله) يتوب إليه (ولا يعد إلى شيء من ذلك وبش ما صنع) وإنما لم يكفر لحديث الصحيحين عن أبي هريرة مر فوعا من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ولم ينسبه صلى الله عليه وسلم إلى الكفر إذ لو كان كذلك لأمره بجمام الشهادتين كما أشار إليه البخاري وأما حديثه عن ثابت بن الضحاك رفعه من حلف بغير ملة الإسلام فهو كما قال رحدث ابن عمر مر فوعا من حلف بغير الله فقل كفر أخرجه أحمد والترمذي برجال ثقات وصححه الحاكم على شرطهما وقال غيره على شرط مسلم فالمراد به التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم بكفره كنه قال فهو مستحق مثل عذاب من اعتد ما قال والمراد بالكفر كفر النعمة بفعله فعزل الكفار إذ كانوا يحلفون بغير الله وكفر نعمته بتعظيم من لم يكن له تعظيمه لأن الحلف لا يصلح إلا بالله فالخالف بغيره معظم له بما ليس له

(ما يجب فيه الكفارة من الإيمان)

(مالك عن مهيل) بضم السين (بن أبي صالح) ذكر أن قال ابن عبد البر لم تختلف الرواة عن مالك في هذا الحديث ولا اختلف فيه على مهيل أيضا (عن أبيه) (أبي صالح) ذكر أن الدهان (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف بيمين فرأى) غيرها كافي رواية فهو مفعول رأى الأول والثاني قوله (خير منها فليكفر عن عينه ولا يفعل الذي هو خير) يعني من حلف بيمين حقا ثم بدله أمر فعله أفضل من إبرار عينه فليفعله وليكفر وظاهر الحديث أجزاء التكفير قبل الحنث وعليه مالك والشافعي وأصحابهما وهو الثابت في حديث عبد الرحمن بن سمرة وأبي هريرة ومنع ذلك أبو حنيفة وأصحابه لأن الكفارة إنما تجب بالحنث والحبس أنهم لا تجب الزكاة عندهم إلا بتمام الحلول وأجازوا تعديعها قبله من غير أن يرووا في ذلك مثل هذه الآثار وأبو من تقديم الكفارة قبل الحنث مع كثرة الرواية بذلك والحنث في السنة ومن خلفها مجعوج بما قاله ابن عبد البر وهذا الحديث رواه مسلم من طريق ابن وهب والترمذي عن قتيبة كلامه عن مالك به وتابعه سليمان بن بلال وعبد العزيز بن المطلب كلاهما عن مهيل في مسلم أيضا (قال يحيى وسمعت مالك يقول من قال على نذوري بسم شيئا أن عليه كفارة عین) بالفتح لقوله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر إذا لم يسم كفارة العين رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي عن عتبة بن عامر ورواه مسلم عنه بدون قوله إذا لم يسم فحمله الإمام وغيره على النذر المطلق لأنه الذي لم يسم أما المقيد فهو المعين فلا يد من الوفاء به وأما محل بعضهم له على نذر البجاجة والغضب فأما يستقيم على

عن حميد الطويل عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل المشركين جميعاً حدثنا الحسن ابن علي وعثمان بن أبي شيبة المعنى قالاً ثنا يعلى بن عبيد عن الأعمش عن أبي طبيان ثنا أسامة بن زيد قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مربية إلى الحرقاء فنذرنا بنافهروا فأدركنا رجلاً فلما غشينا قال لا إله إلا الله فضر بنا حتى قتلناه فذكرته للنبى صلى الله عليه وسلم فقال من لك بلا إله إلا الله يوم القيامة فقلت يا رسول الله أنما قالها تخافة السلاح قال أقلا شقت من قلبه حتى تعلم من أجل ذلك قالها أم لا من لك بلا إله إلا الله فإزال يقولها حتى وددت أني لم أسلم اليوم ثم حدثنا قتيبة بن سعيد عن الليث عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن عبيد الله بن عدي بن الحيار عن المقداد بن الأسود أنه أخبره أنه قال يا رسول الله أ رأيت أن لقيت رجلاً من الكفار فقاتلني فضررت إحدى يدي بالسيف ثم لاذمت بشجرة فقال أسلمت لله أفاقته يا رسول الله بعد أن قالها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقلت يا رسول الله قطع يدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فإن قتلته فإنه بمنزلت قبل أن تقتله وأنت بمنزلته قبل أن يقول كلمته التي قال حدثنا هناد بن السرى ثنا أبو معاوية عن اسمعيل عن قيس عن جرير بن عبد الله قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مربية إلى خثعم فاعتصم ناس منهم بالعبادة

رواية سقوط إذا لم يسم لكن المخرج متعدد والحديث واحد وزيادة الثقة مقبولة (فأما التوكيد فهو حذف الإنسان في الشيء الواحد) زاد ابن وضاح مراراً (يرد فيه الإيمان عينا بعد عينا كقوله والله لا أنقصه) بأسكان النون وضم القاف والصاد (من كذا وكذا يحلف بذلك مراراً ثلاثاً أو أكثر من ذلك فكفارته ذلك كفارة واحدة مثل كفارة اليمين) زيادة في الإيضاح (فإن حلف رجل مثلاً فقال والله لا آكل هذا الطعام ولا ألبس هذا الثوب ولا أدخل هذا البيت فكان هذا في عين واحدة) صفة عين لانها مؤنثة (فإنما عليه كفارة واحدة) إذا حنث (وإنما ذلك كقول الرجل لا مرأته أنت الطلاق إن كنت هذا الثوب أو أدنتك إلى المسجد يكون ذلك نسفاً متتابعاً في كلام واحد) بيان لنسفاً (فإن حنث في شيء واحد من ذلك فقد وجب عليه الطلاق وليس عليه فيما فعل بعد ذلك حنث) لأن حنث اليمين يسقطها (إنما الحنث في ذلك حنث واحد) لا يتعدد (قال مالك الأمر عندنا في نذر المرأة أنه جائز عليها بغير إذن زوجها يجب عليها ذلك ويثبت) يستقر وجوبه عليها (إذا كان ذلك في جسدها وكان ذلك لا يضر زوجها) فلا يحل له منعها منه (وإن كان ذلك يضر زوجها فله منعها منه وكان ذلك عليها حتى تقضيه) بأن يأذن لها فيه أو تنأى عنه فإن كان في ماله فلزوجهما منعها ما زاد على الثلث

(العمل في كفارة الإيمان)

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول من حلف بيمين فوكدها) قال أيوب قلت لنافع ما التوكيد قال زداد الإيمان في الشيء الواحد (ثم حنث فعليه عتق رقبة أو كوة عشرة مساكين) ولا يكتفي بالإطعام عنده (ومن حلف بيمين فلم يوكدها) أي لم يكررها (ثم حنث فعليه إطعام عشرة مساكين) أريد ما يشمل الفقراء (لكل مسكين مد) بالرفع والنصب (من حنطه) وفجوها قال تعالى من أوسط ما تطعمون أهليكم (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام) كفارته وظاهره أنه لا يشترط تنابها (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يكفر عن يمينه بإطعام عشرة مساكين لكل مسكين مد من حنطه وكان يعتق المراء) أي المدة معدودة في نسخة مراراً بالتسكير (إذا وكذا اليمين) على مذهبه (مالك عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن سليمان بن يسار) بنصية ومهولة خفيفة أحد الفقهاء (أنه قال أدركت الناس) يعني العصاة (وهم إذا أعطوا في كفارة اليمين أعطوا مدام حنطه) فمحم (بالمد الأصغر) أي مد النبي صلى الله عليه وسلم (ورأوا ذلك مجزياً عنهم) لأن جميع الكفارات به ماعدا الظهار وكامر (قال مالك أحسن ما عتق في الذي يكفر عن يمينه بالكسوة أنه أن كسا الرجال كساهم ثوباً ثوباً) بالتسكير بكل واحد من العشرة (وإن كسا النساء كساهن ثوبين ثوبين) لكل واحدة منهن (دعاً) أي قبصاً (وخياراً) بكسر المعجمة ما يسترا الوجه بيان للثوبين (وذلك أدنى ما يجزى كلاً) من الرجال والنساء (في صلاته) لكن كون ذلك أقل ما يجزى الرجال أغناه على وجه الكمال إذا واجب ستر العورة

(جامع الإيمان)

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انصفت الرواة على أنه من مسند ابن عمر وحكي يعقوب بن شيبة أن عبد الله العمري المكبر الضعيف رواه عن نافع فقال عن ابن عمر عن عمر (أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب) راكبي الابل عشرة فصاعداً وفي مسند يعقوب بن شيبة في غزاة (وهو يحلف بأبيه) وفي رواية عبد الله بن دينار عند مسلم وكانت قرش تحلف بأبائهم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد القعبي ألا (إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم) لأن الحلف بشيء يقتضي تعظيمه والعظمة في الحقيقة إنما هي لله وحده وفي مصنف ابن أبي شيبة عن عكرمة قال قال عمر حدثت قوماً حديثاً فقلت لا وأبي فقال رجل من

فأمرع فيهم القتل قال فبلغ ذلك
النبي صلى الله عليه وسلم فأمر لهم
بنصف العقل وقال أنا بريء من كل
مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا
يا رسول الله لم قال لا تراى نارهما
قال أبو داود ورواه هشيم ومعمرو
وخالد الواسطي وجماعة لم يذكرها
جربا

((باب في التولي يوم الزحف))

حدثنا أبو نوبة الريمي بن نافع
ثنا ابن المبارك عن جرب بن حازم
عن الزبير بن جريح عن عكرمة
عن ابن عباس قال نزلت أن يكن
منكم عشرون صابرون يغلبوا
مائتين فشق ذلك على المسلمين حين
فرض الله عليهم أن لا يفروا واحد
من عشرة ثم أنه جاء تخفيف فقال
الآن خفف الله عنكم قرأ أبو
نوبة إلى قوله يغلبوا مائتين قال فلما
خفف الله تعالى عنهم من العدة
نقص من الصبر بقدر ما خفف
عنهم حدثنا أحمد بن يونس ثنا
زهير ثنا يزيد بن أبي زياد
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى حدثه أن
عبد الله بن عمر حدثه أنه كان في
سرية من أمر بإرسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لخاص الناس
حيصة فكنت فيمن خاص قال فلما
برزنا قلنا كيف نصنع وقد فرنا
من الزحف وبؤنا بالغضب فقلنا
ندخل المدينة فنثبت فيها ونذهب
ولا يرانا أحد قال قد خطننا فقلنا لو
عرضنا أنفسنا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فإن كانت لنا
توبة أقمنا وإن كان غير ذلك ذهبنا
قال فجلسنا لرسول الله صلى الله
عليه وسلم قبل صلاة الفجر فلما
خرج قنا إليه فقلنا نحن الفرارون
فأقبل إلينا فقال لا بل أنتم

خلق لا تخلفوا أبائكم فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو أن أحدكم حلف بالمسيح
هالك والمسيح خير من أبائكم قال الحافظ وهذا من رسول يتقوى بشواهد وأما قوله صلى الله عليه وسلم
أفلم وأبيه أن صدق فقال ابن عبد البر إن هذه اللفظة منكوبة غير محفوظة بردها إلا آثار الصحاح
وقيل إنها مصحفة من قوله والله وهو محتمل ولكن مثل هذا لا يثبت بالاحتقال لاسيما وقد ثبت ذلك
من لفظ الصديق في قصة السارق الذي سرق حتى ابتغى فقال وأيسر ماليت بلبيل سارق أخرجه
الموطأ وغيره وفي مسلم مرفوعا أن رجلا سأله أي الصدقة أفضل فقال وأيسر لا تبنتك ولا حدثتك
وأحسن الأجوبة ما قاله البيهقي وارتضاء النووي وغيره أن هذا اللفظ كان يجري على ألسنتهم
من غير أن يقصدوا به القسم والنهي انما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف أو أن في الكلام حذف
أي أفلم ورب أبيه قاله البيهقي أيضا انتهى ومروا هذا في الصلاة وجملة غيرها كم في محل رفع خبر
أن وأن مصدر يفي محل نصب عند الخليل والكسائي أو جر بتقدير سرق الجراى منها كم عن أن
تخلفوا عند سببويه وحكم غير الآباء من سائر الخلق كالأباقى انتهى وفي الترمذي وقال حسن
والحاكم وقال صحيح عن ابن عمر أنه سمع رجلا يقول لا والكعبة فقال لا تخلف بغير الله فأي معت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد كفر وأشرك والتعبير بذلك مباغضة في
الزجر والتغليظ وهل النهي للتحريم أو للتنزيه قولان شهر المعتمد المالكية والمشهور عند
الشافعية أنه للتنزيه وعند الحنابلة للتحريم وبه قال الظاهرية وقال ابن عبد البر لا يجوز الحلف
بغير الله بالإجماع ومروا به بنى الجواز الكراهة أعم من التحريم والتنزيه فانه قال في موضع آخر أراجع
العلماء على أن العين بغير الله مكروهة منهي عنها لا يجوز لأحد الحلف بها وانما خص الحديث
بالآباء لوروده على سببه المذكور ولو لكونه غالب حلفهم لقوله في الرواية الأخرى وكانت قرش
تخلف بأبائهم ويدل على التعميم قوله (من كان حالفا) أي مر يد الحلف (فلحلف بالله) لا بغيره
من الآباء وغيرهم (أو ليصمت) يضم الميم كما ضبطه غير واحد وكاتبه الرواية المشهورة والافتقار
الطوفي معناه بكسرهما وهو القياس لأن قياس فعل بفتح العين بفعل بكسرهما كضرب يضرب
ويفعل يضم العين فيه دخيل كافي خصا نص ابن جني انتهى أي لا يحلف لأنه يلزمه الصمت إذا لم
يحلف بالله فهو تقرير قوله تعالى سوا عليهم أذعوتهم أم أنتم صامتون أي أم لم تدعوههم والتخفيف
في حق من وجبت عليه العين فيحلف ليبرأ أو يترك ويغرم وظاهره أن العين بالله مباحة لأن أقل
مراتب الأمر الإباحة وبالله ذهب الأكثر وهو الصحيح نقلا لأنه صلى الله عليه وسلم حلف كثيرا
وأمره الله به قل أي وربى الله خلق ونظر لأنه تعظيم لله تعالى ومن شرطية في موضع رفعه بالابتداء
وكان وامنهما وخبرها في محل الخبر وظاهره تخصيص الحلف بالله خاصة لكن اتفق الفقهاء على أن
العين تنعقد بالله وذاته وصفاته العلية فكان المراد بقوله بالله الذات لا خصوص انظر الله في حلف
بغيره لم تنعقد عينه كان المحالوف به يستحق التعظيم كالآباء والملائكة والكعبة أولا كالأحاديث
أو يستحق التحقير كالشياطين والأصنام ويستغفر الله لأقدامه على ما نهى عنه ولا كفارة ثم
استثنى بعض الحنابلة من ذلك الحلف بيننا محمد صلى الله عليه وسلم فقال يستعذ به العين وتجب
الكفارة بالحنث به لأنه صلى الله عليه وسلم أحذر كنى الشهادة التي لا تتم إلا به ولا حجة في ذلك إذ
لا يلزم منه انعقاد العين به بل ولا جواز الحلف به ولا سيما مع صحة هذا النهي المبرج عنه صلى
الله عليه وسلم عن ذلك والله تعالى أن يقسم بما شاء من خلقه كالليل والنهار ليجب بها المتألفين
ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولذا تلها على خالقها اما المتألفون فلا يقسم إلا بالخالق كاقيل

ويقع من سواك الشيء عندي • وتفعله فيحسن مثل هذا كما

وزاد البخاري ومسلم من طريق سالم عن أبيه قال عمر فوالله ما حلفت منذ سمعت رسول الله صلى

العكاري قال قد نونا قبلنا يده
فقال انافسة المسلمين * حدثنا
محمد بن هشام المصري ثنا بشر
ابن الفضل ثنا داود عن أبي
نضرة عن أبي سعيد قال تزلت في
يوم بدر ومن يولهم يومئذ برة هي
عارضة به

((باب في الاسير يكره على
الكفر))

* حدثنا عمرو بن عون أنا عثم
وخالد بن اسمعيل عن قيس بن أبي
حازم عن خباب قال أتينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم وهو
متوسد بدة في ظل الكعبة فثكونا
اليه فقلنا ألا تستنصر لنا ألا تدعو
الله لنا فجلس محمرا وجهه فقال قد
كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيخفر
له في الأرض ثم يؤتى بالشار فيجعل
على رأسه فيجعل فرقتين ما يصرفه
ذلك من دينه ويحسب بامشاط
الحديد مادون عظمه من لحم
وعصب ما يصرفه ذلك من دينه
والله ليمن الله هذا الامر حتى يسير
الراكب ما بين ضنعا ويحضر موت
ما يخاف الا الله تعالى والذنب على
غفه ولكنكم تعجلون

((باب في حكم الجاسوس اذا كان
مسلم))

* حدثنا مسدد ثنا سفيان بن
عمرو وحدثه حسن بن محمد بن علي
أخبره عبيد الله بن أبي رافع وكان
كاتباً لعلي بن أبي طالب قال سمعت
علياً عليه السلام يقول يعني
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا
والزبير والمقداد قال انطلقوا حتى
تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة
معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا
تعداى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة
فإذا نحن بالطعينة فقلنا هلي

الله عليه وسلم إذا كرا ولا آثر اجد الهمة وكسر المثلثة أي حاكيا عن غيري أي ما حلفت بأبي
عامدا ولا حاكيا عن غيري واستش كل بان الحيا لا يسمى حاكفا وأوجب بأن العامل محذوف
أي ولا ذكرتم آثر عن غيري أو ضمن حلفت معنى تكلمت أو معناه يرجع الى التفاضر بالا^٢ به
فكانه قال ما حلفت بأبي إذا كرا المآثر هم وحديث الباب رواه البخاري عن القعني عن مالك
بعوروا مسلم وغيره (مالك انه بلغه) معلوم ان بلاغه صحيح ولعل هذا بلغه من شعبة موسى بن
عقبة فقد رواه البخاري في الايمان من طريق الثوري وفي التوحيد من طريق ابن المبارك وابن
عبد البر من طريق سليمان بن بلال الثلاثة عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر (أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يقول) ولفظ رواية الثوري بسنده كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم
ولفظ ابن المبارك عن موسى عن سالم عن أبيه كنت كثيرا ما أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يحلف
(لا) في الكلام السابق على العين (ومقلب القلوب) بتقلب أغراضها وأحوالها لا بتقلب ذات
القلوب قال الراغب تقلب الله القلوب والابصار صرفها عن رأى الى رأى والتقلب الصرف
وسمى قلب الانسان قلبا لكثرة قلبه ويعبر بالقلب عن المعاني التي تختص بعمق الروح والعلم
والشجاعة وقال ابن العربي أبو بكر القلب جزء من البدن خلقه الله وجعله للإنسان محل العلم
والكلام وغير ذلك من الصفات الباطنة وجعل ظاهرا لبدن محل التصرفات الفعلية والقولية
وكلها مذكاة من الخير وشرها نأيا من الشر فالقلب نور هديده والهوى بطلته بغويه والقضاء
والقدر مبسط على الكل والقلب يتقلب بين الخواطر الحسنة والسيئة والمحموظ من حفظه الله
تعالى وقد غلب ذلك الحديث من أوجب الكفارة على من حلف بصفة من صفات الله تعالى فحلفت
ولا تزع في أصل ذلك اغاختلف في أي صفة تنعقد بها العين والتعقيق اختصاصها بصفة لا يشاركه
فيها غيره كقلب القلوب (مالك عن عثمان بن حفص بن عمر) بن عبد الرحمن (بن خلدة) بفتح
المهجمة وسكون اللام الانصاري الزرقى كان رجلا صالحا مولد قضاء المدينة في زمن عبد الملك
وروى عن معاوية وعن جده عمرو بن اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص والزهرى وذكره ابن
حبان في الثقات وقال ابن عبد البر ثقة فقيه روى عنه مالك وعبد العزيز بن أبي سلمة ولم يرو عنه
غيرهما فبما علمت ورواهم العقيلي فسماع مرمر بنو خلدة معزوفون بالمدينة لهم أحوال وتعرف
وجلالته في الفقه وحمل العلم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم شيخ الامام روى عنه هذا بواسطة (انه
بلغه) وعند ابن وهب في موطنه عن يونس عن الزهرى قال أخبرني بعض بني السائب بن أبي لبابة
ورواه اسمعيل بن عتبة عن الزهرى عن ابن لكعب بن مالك عن أبيه وعن ابن أبي لبابة عن أبيه
(ان أبا لبابة) بشير وقيل رفاعه ورواه من معاه مروان (ابن عبد المنذر) الانصاري المدني
الأموي أحد النقباء وعاش الى خلافة علي (حين ناب الله عليه) من اشارته الى بني قريظة كما جزم
به ابن اسحق وكانوا حلفاء الاوس أو من تخلفه عن غزوة تبوك فارتبط بسارية المسجد حتى تزل
وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية كإرواه ابن مردويه وابن جرير عن ابن عباس وابن منده وأبو
الشيخ عن جابر باسناد قوي فيحصل تعدد بطة نفسه وتعدد النزول ذكر ابن اسحق وغيره ان بني
قريظة بعثوا الى النبي صلى الله عليه وسلم أن ابعت لنا أبا لبابة فبعثه فقام اليه الرجال وجهش
اليه النساء والصبيان فيكون فرق لهم فقالوا أترى أن تنزل على حكم محمد قال نعم وأشار بيده الى
حلقة انه الذئب قال فوالله ما زال قدماى من مكانه ما حتى عرفت اني قد خذت الله ورسوله فخذمت
واسترجعت فترلت وان لحيتي لمبتلة من الدموع والناس ينتظرون رجوعي اليهم حتى أخذت من
رواء الحصن طريقا أخرى حتى جئت المسجد وارتبطت بالأسطوانة الخلفه وقلت لا أبرح حتى
أموت أو يتوب الله علي مما صنعت وعاهدت الله أن لا أطأ بني قريظة أبدا ولا أرى في بلد خذت

الكتاب فقالت ما عهدي من كتاب

فقلت لتخرجن الكتاب أو لتلقين
التياب فأخرجته من عفاصها
فأثنا به النبي صلى الله عليه وسلم
فأذا هو من حاطب بن أبي بلتعة
إلى ناس من المشركين يخبرهم
ببعض أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ما هذا يا حاطب
فقال يا رسول الله لا تعمل على فاني
كنت امرأ ملصقا في قريش ولم
أكن من أنفسها وإن قريش لهم
بها قرابات يحمون بها أهلهم بحكمة
فأحييت إذ فاني ذلك أن أتخذ
فيهم يدا يحمون قرابتي بها والله
ما كان بي كسر ولا أريد أنفقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
صدقكم فقال عمر دعني أضرب
عنق هذا المنافق فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد شهد
بدوا وما يدريك لعل الله أطلع على
أهل بصر فقال أهلوا ما كنتم قد
عفرت لكم فحدثوا به بن بنية
عن خالد عن حصين عن سعد بن
عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي
عن علي بن هذه القصة قال انطلق
حاطب فكتب إلى أهل مكة أن
محمد أصلي الله عليه وسلم قد سار
اليكم وقال فيه قالت ما معي كتاب
فأثنيها فاجتمعوا فاجتمعوا فاجتمعوا
على والذي يحلف به لا قتلنا أو
لتخرجن الكتاب وساق الحديث

(باب في الجاسوس الذي)

حدثنا محمد بن بشار حدثني محمد
ابن محبوب أبو همام الدال ثنا
سفيان بن عبيد عن أبي إسحق عن
حارثة بن مضرب عن فرائد بن
حيان أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أمر بقتله وكان عينا لابي
سفيان وحليف الرجل من الانصار

الله ورسوله فيه أبا القحافة صلى الله عليه وسلم خبره وكان قد استبطأه قال ما لو جاني
لاستغفرت له وماذا فعل فما أبا الذي أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه وروى ابن
مردويه عن أم سلمة أن نوبة أبي لبابة تزأت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيتها قالت فسمعته من
الصحر يصيح فقلت يا رسول الله ثم فصلت أضحك الله سنك قال تيب على أبي لبابة قلت أفلا أبشره
قال ما شئت ففعلت على باب الجحرة وذلك قبل أن يضرب الحجاب فقلت يا أبا لبابة أبشرك فقد تاب الله
عليك فثار الناس إليه ليطلقوه فقال لا والله حتى يطلقني رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فلما
خرج إلى الصبح أطلقه وزأت وآخرون اعترفوا بدنوهم الآية وروى ابن وهب عن مالك عن
عبد الله بن أبي بكر أن أبا لبابة ارتبط بسلسلة ثقيلة بضع عشرة ليلة حتى ذهب معه وكاد يذهب
بصره فكانت ابنته تحمله للصلاة وللعبادة فإذا فرغ أعادته وذكر ابن إسحق أنه ارتبط ست ليال
تأنيبه امرأته ففعله للصلاة ثم ربطه فلهل امرأته تعيدت به في الست وابتسه في باقي البضع عشرة
فلا تخلف (قال يا رسول الله هجر) بتقدير هجرة الاستفهام (دار قومي التي أصبت فيها
الذنب وأجاورك) في مسجدك أو أسكن بيت يجاورك (وأخضع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله)
بصر فيها في وجوه البر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزبك من ذلك الثلث) قال ابن عبد
البركذا هذا الحديث عند يحيى وابن القاسم وابن وهب وطائفة وروته طائفة منهم عبد الله بن
يوسف عن مالك أنه بلغه لم يذكر عثمان ولا ابن شهاب وليس هذا الحديث في الموطأ عند ابن بكير
ولا الأئمة يحيى ولا أكر الرواة (مالك عن أيوب بن موسى) بن عمرو بن سعيد بن العاصي المكي
الأموي ثقة مات سنة اثنين وثلاثين ومائة (عن منصور بن عبد الرحمن) بن طلحة بن الحرث
العبدري (الحجبي) بفتح الحاء والجيم نسبة إلى حجاب الكعبة المكي ثقة أخطأ ابن حزم في تضعيفه
(عن أمه) صفية بنت شيبة بن عثمان بن أبي طلحة العبدري لها رواية وحدثت عن عائشة وغيرها
من الصحابة وفي البخاري التصريح بسماعها من النبي صلى الله عليه وسلم وأنكر الدارقطني
ادواكها (عن عائشة أم المؤمنين) أنها سألت عن رجل قال مالي في رفاع الكعبة) براء مكسورة
ففوقية فأجاب الجيم أي بابها (فقلت عائشة بكفره ما يكفر الجيم) ولم يأخذ الإمام بهذا في المدونة
عنه لا يلزمه شيء لا كفارة عين ولا غيرها (قال مالك في الذي يقول مالي في سبيل الله ثم بحث قال
يجعل ثلث ماله في سبيل الله) الجهاد وغيره (وذلك للذي جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في
أمر أبي لبابة) في الحديث المتقدم إليه ذهب ابن المسيب والزهرى وقال الشافعي وأحمد عليه
كفارة عينين قال أبو حنيفة عليه أخرج ماله كله ولا يترك إلا ما يورث عورته ويقوم به فإذا أفاد
قوته أخرج ما قال ابن عبد البر أظنه جعله كالمفلس يقسم ماله بين غرمائه ويترك مالا بد منه حتى
يستفيد فيؤدي إليهم

(كتاب الضحايا)

جمع ضحية كطبايا وعطية والأضحية جمع أضحية بضم الهمزة في الأضحية كسرها اتباعا لكسرة
الحاء والأضحية جمع أضحية مثل أرطى وأرطاة اسم لما يذبح من النعم تقربا إلى الله تعالى في يوم
العید وتاليه قال عياض سميت بذلك لأنها تفعل في الضحية وهو ارتفاع النهار فسميت بزمن فعلها
وقال غيره ضحى ذبح الأضحية وقت الضحى هذا أصله ثم كثر حتى قيل ضحى في أي وقت كان من

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أيام التشريق

(ما ينهى عنه من الضحايا)

(مالك عن عمرو بن الحرث) بن يعقوب بن عبد الله مولى سعد بن عباد وقيل مولى ابنه قيس بن كعب

قوله حلقه من الانصار فقال اني

مسلم فقال رجل من الانصار

يا رسول الله انه يقول اني مسلم

فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان منكم رجالا لا تكلمهم الى

ايانهم منهم فوات بن جيان

((باب في الجاسوس المستأمن))

حدثنا الحسن بن علي ثنا أبو

نعيم ثنا أبو عيسى عن أبي سلمة

ابن الأكوع عن أبيه قال أتى النبي

صلى الله عليه وسلم حين المشركين

وهو في سفر فجلس عند أصحابه ثم

انسل فقال النبي صلى الله عليه

وسلم اطلبوه فاقتلوه قال فسبقته

اليه فقتلته وأخذت سلبه فنفقني

اياه حدثنا هرون بن عبد الله ان

هاشم بن القاسم وهما ما حدثاهم

قالا ثنا عكرمة قال حدثني

اباس بن سلمة قال حدثني أبي قال

غزوت مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم هوازن قال فيمنافض

تنصص وعامتنا مشاة وفيها ضعفة

اذ جاء رجل على جمل أحرقاتنزع

طلقا من حقوا بعرقه فبده جله ثم

جاء يتغدي مع القوم فلما رأى

ضعفهم بورقه ظهرهم خرج يعدو

الى جله فأطلقه ثم أناخه ففعد

عليه ثم خرج يركضه واتبه رجل

من أسلم على ناقة ورقاء هي أمثل

ظهر القوم قال فخرجت أعدو

فأدركته ورأس الناقة عند دورك

الجل وكنت عند دورك الناقة ثم

تقدمت حتى كنت عند دورك الجل

ثم تقدمت حتى أخذت بخطام

الجل فأخخته فلما وضع ركبتيه

بالأرض اخترطت سيفي فأضرب

وأسنه فقدرت برأحتيه وما

علمها أقودها فاستقبلني رسول الله

صلى الله عليه وسلم في الناس مقبلا

أباً أمية الانصارى مولا هم المصري ولد سنة اثنين وتسعين بعثه صالح بن أمية من المدينة الى مصر مؤدباً بالبنية وهو ثقة فقيه حافظ روى عن أبيه والزهرى وغيرهما وعنه مجاهد وهو أكبر منه وبكير بن الأشج وقنادة وهما من شيوخه ومالك هذا الحديث الواحد وهو من أقرانه وابن وهب وقال ما رأيت أحفظ منه ولو بقي لنا ما احتجنا الى مالك وغيره مات سنة ثمان وقيل تسع وأربعين ومائة (عن عبيد) بضم العين (ابن فيروز) الشيباني مولا هم أبي الضحاك الكوفي تزيل الجزيرة ثقة من أواسط التابعين قال ابن عبد البر لم يختلف الرواة عن مالك في هذا الحديث وانما رواه عمرو عن سليمان بن عبد الرحمن عن عبيد فقط لمالك ذكر سليمان ولا يعرف الحديث الا له ولم يروه غيره عن عبيد ولا يعرف عبيد الا بهذا الحديث وبرواية سليمان هذا عنه ورواه عن سليمان جماعة منهم شعبة والليث بن عمرو بن الحرث ويزيد بن أبي حبيب وغيرهم وذكر ابن وهب هذا الحديث عن عمرو بن الحرث والليث وابن لهيعة عن سليمان عن عبيد عن البراء ثم أسنده من هذا الوجه في التهيد لكن قوله لا يعرف الا لسليمان عن عبيد منقطع قد رواه يزيد بن أبي حبيب والقاسم مولى خالد بن يزيد بن معاوية كلاهما عن عبيد كما ذكره المزني في الاطراف وذكر أيضاً ان سليمان رواه عن عبيد بواسطة هي القاسم مولى خالد ورواه عن سليمان في بعض طرقه عن ابن عبد البر بقوله سمعت عبيد بن فيروز (عن البراء بن عازب) بن الحرث بن عدي الانصارى الاوسى صحابي ابن صحابي نزل الكوفة استصغر يوم بدر وكان لدة ابن عمر مات سنة اثنين وسبعين (او رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل ماذا يتق من الضحايا) قال الباجي دل هذا ان للضحايا صفات يتق بعضها ولولم يعلم انما يتق منها شئ لسئل هل يتق من الضحايا شئ (فأشار بيده وقال أربعة) تتق وفي رواية وقال لا يجوز من الضحايا أربع (وكان البراء بن عازب يشير بيده ويقول يدي أقصر من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم) من اطلاق اسم الكل على البعض ففي رواية ابن عبد البر عن ابن وهب عن عمرو والليث وابن لهيعة بسندهم عن البراء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشار بأصبعه قال وأصبعي أقصر من أصبع رسول الله وهو يشير بأصبعه يقول لا يجوز من الضحايا أربع (العرجاء) بالمد (البين) أي الظاهر (ظلمها) بفتح الظاء المججمة واسكان اللام أي عرجها وهي التي لا تلحق الغنم في مشيها وقال أبو حنيفة تجزى ويرد عليه الحديث ولا شأن للعرجاء تجزى وتمشى والعرج من صفات المشي وأما التي لا تمشى فلا يقال لها عرجاء فان خف العرج فلا يمنعها أن تمشى بسير الغنم أجزاء كما هو مفهوم الحديث (والعوراء) بالمد تأنيث أعور (البين عورها) وهو ذهاب بصراحدى عينيها فان كان بها بياض قليل على الناظر لا يمنعها الابصار أو كان على غير الناظر أجزاء قاله محمد بن مالك وهو مفهوم الحديث (والمریضة البين مرضها) بأي مرض كان بشرط وضوحه فهو عام عطف عليه خاص بقوله (والجفاء) بالمد مؤنث أهف الضعيفة (التي لا تنق) بضم الفوقية واسكان النون وقاف أي لا تنق لها والنقى الشحم وكذا جاء في بعض روايات الحديث وفي رواية قاسم بن أصبغ والكسيرة التي لا تنق يريد السني لا تقوم ولا تنقص من الهزال وهذه العيوب الاربع تجمع عليهم أو ما في معناها داخل فيها ولا سيما اذا كانت العلة فيها أي بين فاذالم تجز العوراء والعرجاء فالعياء والمقطوعة الرجل أخرى وفيه ان المرض والعرج الخفيفين والنقطة البسيرة في العين والمزولة التي ليست بغاية في الهزال تجزى في الضحايا وروى بعض العلماء ان ما عدا العيوب الاربع لا يجوز في الضحايا والهدايا بدليل الخطاب وله وجه لولا ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم في الاذن والعين وما يجب ان يضم الى ذلك وكذلك ما كان في معناها عند الجمهور وخرج أبو بكر بن أبي شيبة عن علي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستشف العين ولا نصفي عقاله ولا عذابة ولا شرقاه ولا خرقاه

فقال من قتل الرجل فقالوا

الا كوع قال له سلبه أجمع قال
هرون هذا لفظ هانم

﴿باب في أي وقت يجب اللقاء﴾

• حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا

جناد أما عمران الجوني عن

علقمة بن عبد الله المزني عن

مفضل بن يسار ان النعمان يعني

ابن مفرق قال شهدت رسول الله

صلى الله عليه وسلم اذا لم يقال

من أول النهار أخر القتال حتى

تزل الشمس وتهب الرياح وينزل

النصر

﴿باب فيما يؤمر به من الصمت عند

اللقاء﴾

• حدثنا مسلم بن ابراهيم ثنا

هشام ثنا قتادة عن الحسن عن

قيس بن عباد قال كان أصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم يكرهون

الصوت عند القتال • حدثنا

عبد الله بن عمر ثنا عبد الرحمن

عن همام حدثني مطر عن قتادة

عن أبي بردة عن أبيه عن النبي

صلى الله عليه وسلم عثل ذلك

﴿باب في الرجل يترجل عند اللقاء﴾

• حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا

وكيع عن اسرائيل عن اسحق عن

البراء قال لما قال النبي صلى الله

عليه وسلم المشركين يوم حنين نزل

عن بغلة فترجل

﴿باب في الخيل في الحرب﴾

• حدثنا مسلم بن ابراهيم وموسى

ابن اسمعيل المعنى واحدا قال ثنا

ابن ثناء يحيى عن محمد بن ابراهيم

عن ابن جابر بن عتيق عن جابر بن

عتيق ان نبي الله صلى الله عليه

وسلم كان يقول من الغيرة ما يحب

الله ومنها ما يفيض الله فاما السني

يحبها الله فالغيرة في الرينة وأما

والمقابلة ما قطع طرف أذنهما والمسدادة ما قطع طرفا جانبي الأذن والشرابة المشروقة الأذن والحرقة
المشروقة الأذن وهذا حديث حسن الاستناد ليس بدون حديث البراء وزاد في رواية شعبة عن
سلمان عن عبيد بن فيروز قال قلت للبراء في الأكره ان يكون في القرن قص أو في الأذن قص
أوفي السن قص قال فما كرهته فدعه ولا تحرمه على أحد قال أبو عمر (مالك عن نافع ان عبد
الله بن عمر كان ينقي من الضحايا والبدن) أي الهدايا (التي لم تسن) روى بكسر السين من السن
لان معروف مذهب ابن عمر انه لا يضي الأبنى المعز والضأن والأبل والبقر وروى بفتح السين
قال ابن قتيبة أي التي لم تنبت أسنانها كأنها لم تبط أسنانها كما تقول لم يلبس ولم يسم ولم يمسح أي لم
يعد ذلك قال وهذا مثل التي عن الهمة في الأضاحي وقال غيره معناه لم تبدل أسنانها وهذا
أشبه بمذهب ابن عمر لانه يقول في الأضاحي والبدن الشئ فافوقه ولا يجوز عنده الجذع من
الضأن وهذا خلاف الآثار المرفوعة وخلاف الجوهرة الذين هم حجة على من شذ عنهم قاله ابن
عبد البر قال وقوله (والتي نقص من خلقها) أصح من رواية من روى عنه جواز الأضحية بالبراء
الا انه يحتمل ان اتقاء ابن عمر لمثل ذلك ويحتمل انه لما نقص منها خلقه وحمله على عمومته أولى
وأجمع وأعلى جواز الجاه في الضحايا فدل على ان النقص المكروه هو ما تاذى به البهجة وينقص
من غناها ومن قصتها (قال مالك وذلك أحب ما سمعت الى) من الخلاف

﴿باب يستحب من الضحايا﴾

(مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر رضي مرة بالمدينة قال نافع فأمرني أن أشتري له كبشاً خيلاً
بالغا أي ذكراً لأنني وزاد به النسب أشارة لتعقيد كونه قال البوق ويحتمل ان يريد لأخصيا
(أقرن) أي ذكراً من (ثم ادبحه) بالنصب عطف على أشتري (يوم الأضحية في مصلى الناس)
اتباع المصطفى في الصحيح عن أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يضي بكبشين أحمرين أقرنين
فدبحهما بيده وفي الصحيح أيضاً عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم يدبح ويضرب بالمصلي وفيه
استصحاب ابرار الا امام ضحيته بالمصلي وفيه ما دلالة على ان تلك عادة فقيه أفضلية الضأن في الضحايا
كما قال مالك ضرورة انه صلى الله عليه وسلم لا يواطىء الا على ما هو الافضل وحديث اليهود عن
ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم يضي بالخزروا حياناً وبالكبش اذا لم يجد الخزروا ضعيف في سنده
عبد الله بن نافع وفيه مقال وفيه ان الذكر أفضل من الأنثى لان لحمه أطيب ونسب النخبة
بالأقرن وانه أفضل من الاجم الذي لا قرن له (قال نافع ففعلت) ما أمرني به من الشراء والذبح
بالمصلي (ثم جل) الكبش المذبوح (الى عبد الله بن عمر فخلق رأسه) مقتضى فاء التعقيب ان
الخلق بعد جل الكبش اليه فاما أن الظرفية في قوله (حين ذبح الكبش) مجازية لانها لما وقعت
بعده بقر كأنها فعلت حينه واما ان الظرفية حقيقة والتجوز في التعقيب (وكان مريضاً يشهد
العبد مع الناس) ولذا استناب في الذبح فلا ينافي ان الأفضل الذبح بيده لمن يحسنه وقد اتبعا
للفعل النبوي (قال نافع وكان عبد الله بن عمر يقول ليس حلال الرأس بواجب على من ضحي وقد
فعل ذلك عمر) فلا يعتد وجوبه به فله لانه خلق لمرضه

﴿الذي عن ذبح الضحية قبل انصراف الامام﴾

(مالك عن يحيى بن سعيد) بن قيس بن عمرو الانصاري (عن بشير) بضم اللوحدة وفتح المجمة
مصغر (ابن يسار) بفتح التحتية وخفة المهمة الحارثي مولى الانصار والمدني الثقة الفقيه من
أواسط التابعين (ان أبا بردة) وفي رواية معن عن أبي بردة بضم اللوحدة اسمه هاني (ابن يسار)
بكسر التون ونحوه خفيفة الانصاري خال البراء من غارب وقيل عنه والاول أشهر وقيل اسمه
مالك بن هيرة والاول اصح وقيل الحارث بن عمرو وخطي قاله وشبهته قول البراء بقيت خالي الحارث

الغيرة التي يبغضها الله والغيرة في غير ربه وان من الخيل ما يبغض الله ومنها ما يحب الله فاما الخيلة التي يحب الله فاخيال الرجل نفسه عند القتال واخياله عند الصدقة وأما التي يبغض الله فاخياله في البقي قال موسى والفخر

((باب في الرجل يسأله))

• حدثنا موسى بن ابي عمير ثنا ابراهيم يعني ابن سعد أنا ابن شهاب أخبرني عمرو بن جارية الثقفي حليف بني زهرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة عينا وأمر عليهم عاصم بن ثابت فنفروا لهم هذيل بقرب من مائة رجل رام فلما احس بهم عاصم لجؤا الى فردر فقالوا لهم ازلوا فاعطوا ايديكم ولصكم العهد والميثاق ان لا تقتل منكم أحدا فقال عاصم أما أنفلا أنزل في ذمة كافر فرموهم بالتبل فقتلوا عاصم في سبعة وتزل اليهم ثلاثة نفر على العهد والميثاق منهم خبيب وزيد بن الدثنة ورجل آخر فلما استمكذوا منهم أطلقوا وتار قسمهم فربطوهم بهم فاضال الرجل الثالث هذا أول القدر والله لا اصحبكم ان لي بولا لاسوة بخبروه فأبى ان يصحبهم فقتلوه فلبث خبيب أسيرا حتى أجمعوا قتله فاستنار موسى يستدبها فلما خرجوا به ليقتلوه قال لهم خبيب دعوني أركع وكنتين ثم قال والله لولا ان يحسبوا ما بي جزع الزنت • حدثنا ابن عوف ثنا أبو الين أنا شعيب عن الزهري أخبرني عمرو ابن أبي سفيان بن أسيد بن جارية

ابن عمرو ولكن يحتمل أن يكون خالا آخر له وهو الاشبه شهد أبو بردة جارا وما بعد ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه البراء بن عباد بن عبد الله وابنه عبد الرحمن بن جابر وكعب بن عمار بن عتبة بن نيارو بشير بن يسارو يقال لم يسمع منه وليس كذلك فسماعه يمكن وشهد مع علي حروبه كلها ومات سنة إحدى وقيل اثنين وقيل خمس وأربعين (ذبح ضحيته قبل أن يذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاضحى) وفي الصحيحين عن البراء قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الضر وفي رواية يوم الاضحى بعد الصلاة فقال من صلى صلاتنا ونسكنا فقد أصاب السنة ومن ذبح قبل الصلاة ففك شاة لحم فقام أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله نسكت شاتي قبل أن أخرج الى الصلاة وعرفت ان اليوم يوم أكل وشرب فتجلبتوا كلت وأطعمت أهلي وجبراني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك شاة لحم وفي حديث أنس في الصحيحين فقال يا رسول الله ان هذا يوم يشتهي فيه اللحم أي لحري العادة ~~بصكثرة~~ الذبح فيه فتشوف له النفس التذاذ به (فرعم) أي قال أبو بردة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أن يعود بضحية أخرى) أطلق على الاولى اسم الضحية لانه ذبحها على أنها ضحية فله فيها أبو ابي وان لم تكن ضحية لكونه قصده جبر جبرانه والتوسعة على أهله وأولان صورتها صورة الضحية لانه ذبحها في يوم الاضحى (قال أبو بردة لا أحد الاجدعا) يحيم وذال محبة مفتوحين وعين مهمل زاذ في رواية للبخاري عن البراء عن المعزوهي ما استكمل سنة ولم يدخل في الثانية وفيه كما قال الباجي ان أبا بردة علم ان الجذع يتعلق به حكم المنع اما لانه لا يجوز أو لانه غيره أفضل منه (قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وان لم تجدا الاجدعا فاذبح) يحتمل انه أوجب ذلك عليه وعلى ابن أشقر لئلا يشتغل الناس بالذبح عن الصلاة مع الامام أولاهم ما ذلك قبله صلى الله عليه وسلم لان فيه مخالفة الامام كذا قال أبو عبد الملك وفي حديث البراء في الصحيحين فقال عندى عناق جذعة هي خير من شاتي لحم فهل تجزى عني قال نعم وان تجزى عن أحد بعدك أي غيرك لانه لا بد في تضحية الماهز من الضحية فبها تخصيص أبي بردة باجزاء ذلك عنه لكن في الصحيحين عن عتبة بن عامر قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ما صار لعقبة جذعة فقلت يا رسول الله صارت لي جذعة قال ضح بها زاذ في رواية البيهقي ولا رخصة فيها الا جذعة قال البيهقي ان كانت هذه اللفظة محفوظة أي ليست بشاة كان هذا رخصة لعقبة كما رخص لابي بردة قال الحافظ وفي هذا الجمع نظر لان في كل منهما صيغة عموم أي وهو تنقي الاجزاء عن غير الخطاب في كل منهما فأما ما تقدم على الاخر اقتضى انتفاء الوقوع للثاني ويحتمل الجمع بأن خصوصية الاول نصت بثبوت الخصوصية للثاني ولا مانع من ذلك لانه لم يقع في السابق استمرار المنع لغيره من يحاوان تعذر الجمع بين حديثي أبي بردة وعقبة فحدث أبي بردة أصح مخرجا أي لاتفاق الشيخين عليه فيقدم على حديث عقبة ولا سيما وقد روياه بدون زيادة البيهقي وان كان حديث عقبة عنده عن مخرج الصحيح لانه لا يلزم من اخراجهما لرجاله أن يكون مثل مخرجيهم بالافعل وفيه ان الذبح لا يجوز قبل الصلاة وهو اجماع لقوله ومن ذبح قبل الصلاة فانما هي شاة لحم وذهب مالك والشافعي والاوزاعي انه لا يجوز بعد ما وقبل ذبح الامام لحديث مسلم عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم النحر بالمدينة فسبقه رجال ففجروا ونظروا انه قد فحرقا فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان فحرقه أن يعيد بفحرقا ولا يفحرقا حتى يفحرقوا الحسن في قوله تعالى لا تقدموا بين يدي الله ورسوله نزلت في قوم ذبحوا وقبل النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم أن يعيدوا أخرجه ابن المنذر وجوز أبو حنيفة والليث والثوري الذبح بعد الصلاة وقبل ذبح الامام لحديث البراء من نذر قبل الصلاة فانما هي شاة لحم وحديث من ذبح قبل الصلاة فليعد ولا حجة في هذا فليس في فيه عن الذبح قبل الصلاة دليل على جوازه بعدها

التفص وهو حليف لبني زهرة
وكان من أصحاب أبي هريرة فذكر
الحديث

((باب في التكنياء))

• حدثنا عبد الله بن محمد النضلي
ثنا زهير ثنا أبو اسحق موهبت
البراء يحدث قال جعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم
أحد وكافوا خسين ورجل عبد الله
ابن جبير وقالوا ان رأيتونا نخطفنا
الطيرة فلا تبرحوا من مكانكم هذا
حتى أرسل اليكم وان رأيتونا
هزمنا القوم وأوطأناهم فلا تبرحوا
حتى أرسل اليكم قال فهزمهم الله
قال فانا والله رأيت النساء يشددن
على الجبل فقال أصحاب عبد الله
ابن جبير الغنمة أي قوم الغنمة
ظهر أصحابكم فقال عبد الله بن
جبير أنيتم ما قال لكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا والله
لنأتين الناس فلهصيب من الغنمة
فأتوهم فصرقت وجوههم وأقبلوا
منهم من

((باب في الصفوف))

• حدثنا أحمد بن سنان ثنا أبو
أحمد الزبير ثنا عبد الرحمن بن
سليمان بن الغسيل عن حمزة بن
أي أسيد عن أبيه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم حين
اصطفقنا يوم بدر إذا كتبوكم
يعني اذا غشوكم فارموهم بالنبل
واستبقوا نبلكم

((باب في سبل السيف عند اللقاء))

• حدثنا محمد بن عيسى ثنا اسحق
ابن نجيع وليس بالمطبي عن مالك
ابن حمزة بن أي أسيد الساعدي
عن أبيه عن حمزة قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم يوم بدر إذا
كتبوكم فارموهم بالنبل ولا

وقبل ذبح الامام هذا ولم يكن نص فكيف والنص ثابت عن جابر بأمره عليه السلام من ذبح قبله
بالأداة وفيه ان له صلى الله عليه وسلم أن يخص من شاء بما شاء بكيفية شهادة خزيمة بشهادة رجلين
وترخيصه في النباحة لام عطية وترك الاحداد لاماء بنت عيسى لماتت زوجها جعفر بن أبي
طالب واتكاح ذلك الرجل المرأة بماء من القرآن فيما ذكره جماعة كافي حنيفة وأحمد ومالك
وهو أحد قولين مرجحين عند أصحابه وجوز الشافعي وترخيصه في ارضاع سالم مولى أبي حنيفة
وهو كبير وفي تعجيل صدقة عامر بن العباس وفي الجمع بين امه وكنته للولد الذي يولد لعل بعدد وفي
المكث في المسجد جنباً لعل وفي قطع باب من داره في المسجد وفي قطع خوخة فيه لابي بكر وأكل
الحجام في رمضان من كفارة نفسه وفي لبس الحرير للزبير وعبد الرحمن بن عوف فيما قاله جماعة وفي
لبس خاتم الذهب للبراء بن عازب وفي قبول الهدية لعماد لما بعته الى اليمن (مالك عن يحيى بن سعيد)
الانصاري (عن عباد) بفتح العين المهملة والموحدة الثقيلة (ابن عقيم) بن غزيرة الانصاري المازني
المدني التابعي وقد قيل له رواية (ابن عويمر) بضم العين مصغر (ابن أشقر) بفتح الهمزة واسكان
المججمة وفتح القاف آخره راء بلا نقط ابن عدي الانصاري المازني كذا نسبته ابن البرقي ونسبه
أبو أحمد العسكري تبعه الابن أبي خيثمة أو سيباؤذ كرهه حنيفة فحين لم يتحقق نسبته من الانصار
وفي بعض طرق حديثه انه بدرى (ذبح أخيه قبل أن يغدو) وفي رواية أنه ذبح قبل الصلاة (يوم
الاخضر) وانه ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد ما صلى (فأمره أن يعود بفسحة أخرى)
قال ابن عبد البر لم يختلف عن مالك في هذا الحديث وظاهر اللفظ الاتقطاع لان عباداً لم يدرك ذلك
الوقت ولذا زعم ابن معين أنه مرسل لكن جماع عباد من عويمر ممكن وقد صرح به في رواية عبد
العزيز الدراودي عن يحيى بن سعيد عن عباد بن عويمر بن أشقر أخبره أنه ذبح قبل
الصلاة وذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما صلى فأمره أن يعيد بفسحة وفي رواية
خادم بن سلمة عن يحيى بن عباد عن عويمر أنه ذبح قبل أن يصلي فأمره صلى الله عليه وسلم أن
يعيد فها تان الروايتان يدلان على غلط يحيى بن معين وان قوله ذلك ظن لم يصب فيه انتهى ملخصاً
وكذا رواه الترمذي في العلل حدثنا يحيى بن موسى حدثنا أبو زهرة عن يحيى بن سعيد قال أخبرني
عباد بن عويمر عن عويمر بن أشقر فذكره مثل حديث خادم بن سلمة وبصر يجه بأنه أخبره علم أن
قول البخاري فيما نقله الترمذي عنه في العلل لا أعرف أن عويمراً عاش بعد النبي صلى الله عليه
وسلم انما تقي عرفانه هذا وقد وقع في رواية ابن ماجه وابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم أذن عويمراً
أن يضحي بجذع من المعز وروى أبو يعلى والحاكم عن أبي هريرة أن رجلاً قال يا رسول الله هذا
جذع من الضأن مهزولة وهذا جذع من المعز من وهو خيرهما أفأضحي به قال ضح به فان الله
الخير وسنده ضعيف وأخرج أبو داود وصححه ابن حبان عن زيد بن خالد الجهني أن النبي صلى الله
عليه وسلم أعطاه عتوداً جذعاً فقال ضح به فقلت انه جذع أفأضحي به قال ضح به وفي الاوسط
للطبراني عن ابن عباس والحاكم عن عائشة بسند ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم أعطى سعد بن
أبي وقاص جذعاً من المعز فأمره أن يضحي به ولكن لم يقل لواحد من هؤلاء لا يجوز عن أحد
بعد ذلك فوقع المشاركة لهم مع أبي ردة وعقبه في مطلق الاجزاء لافي خصوص منع الغير فلا منافاة
بين ذلك كله وبين حديثي أبي ردة وعقبه لا احتمال أن يكون ذلك في ابتداء الامر مجزئاً ثم تقرر
الشرع بأن الجذع من المعز لا يجوز وأختص أبو ردة وعقبه بالخصوص في ذلك لكن بقي التعارض
بين حديثيهما فان سأغ أحد الجمعين المتقدمين فلا تعارض وان تعذر الجمع الاول بأن في كل منهما
صيغة عموم والثاني وهو احتمال نسخ خصوصية الاول بالثاني بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال رجعتنا
الى الترجيح فحدث أبي ردة أصح كالم

(باب في المأزعة)

حدثنا هرون بن عبد الله ثنا عثمان بن عمر أنا إسرائيل عن أبي اسحق عن حارثة بن مضرب عن علي قال تقدم بعني عتبة بن ربيعة وتبعه ابنه وأخوه فنادى من يبارز فانتدب له شباب من الانصار فقال من أتم فأخبروه فقال لا حاجة لنا فيكم انما أوردنا بني عمناء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا حرة قم يا عتيق يا عبيدة بن الحر تأقيل حرة إلى عتبة وأقبلت إلى شيبه واختلف بين عبيدة والوليد ضربان فأقبح كل واحد منهما صاحبه ثم ملنا على الوليد فقتلناه واحتلنا عبيدة

(باب في النهي عن المثلة)

حدثنا محمد بن عيسى وزيد قالا ثنا هشيم أنا مقبرة عن شريك عن ابراهيم عن هني بن فورية عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعف الناس قتلة أهل الإيمان حدثنا محمد بن المثنى ثنا معاذ ابن هشام حدثني أبي عن قتادة عن الحسن عن الهياج بن عمران أن عمران ابن له غلام فجعل الله عليه لئلا قدز عليه ليقطع يده فأرسلني لأسأل فأثبت سمرة بن جندب فسأله فقال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يحننا على الصدقة وبنها عن المثلة فأثبت عمران بن حصين فسأله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحننا على الصدقة وبنها عن المثلة

(باب في قتل النساء)

حدثنا بن زيد بن خالد بن موهب

(ادخار لحوم الاضحية)

(مالك عن أبي الزبير) محمد بن مسلم المكي (عن جابر بن عبد الله) الصحابي ابن الصحابي (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاثة أيام) من وقت التضحية واختلف في انه كان نهى تحريم أو تنزيه ومجعه المهلب يقول عائشة الضحية كنا نغلب منها فنقدم إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال لا تأكلوا الا ثلاثة أيام قالت وليست بعزيمة ولكن أراد أن يطعم منه والله أعلم رواه البخاري (ثم قال بعد) بالبناء على الضم أي بعد النهي ثاني عام النهي (كلوا وتصدقوا) أي يستحب الجمع بينهما (وترزقوا وادخروا) بدال مهملة مشددة والامر فيه ما لا بداحة وفي البخاري ومسلم عن سلمة بن الأكوع عن فروع عن خبيصة عن أبي بصير عن عائشة رضي الله عنها في يومئذ كانوا المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا العام الماضي قال كلوا وأطعموا وادخروا فان ذلك العام كان بالناس جهد فأردت أن نعينوا فيه وهذا الحديث رواه مسلم عن يحيى عن مالك به (مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري للمدة في سنة خمس وثلاثين ومائة عن سبعين سنة (عن عبد الله بن واقد) بالقاف ابن عبد الله بن عمر العدوي المدني التميمي مات سنة تسع عشرة ومائة (انه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاث) من ذبحها (قال عبد الله بن أبي بكر) كرت ذلك لعمره بنت عبد الرحمن الانصارية (فقال صدق) عبد الله بن واقد (سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول دفع) بفتح الدال المهملة وشدة الفاء أي أتى (فأس من أهل البادية) والداقة الجماعة القادمة قاه ابن حبيب وقال الخليل قوم يسرون سيرا لنا (حضره الاضحية) أي وقت الاضحية (في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخروا) بشدة الدال المهملة (ثلاث) وتصدقوا بما بقي فلما كان بعد ذلك في العام المقبل وقد أسأله هل يفعلون كما فعلوا العام الماضي قال ابن المنير كانتهم فهموا أن النهي ذلك العام كان على سبب خاص وهو الدافة فاذا ورد العام على سبب خاص حاك في النفس من عمومته وخصوصه اشكال فلما كان مظنة الاختصاص عاودوا السؤال فبين لهم انه خاص بذلك السبب ويشبه أن يستدل بهذا من يقول ان العام يضعف عمومته بالسبب فلا يبقى على اصله ولا ينتهي به إلى التخصيص ألا ترى انهم لو اعتقدوا بقاء العموم على اصله لما سألوا ولو اعتقدوا بالخصوص أيضا لما سألوا فدل سؤالهم على انه ذو شأن وهذا احتياط الجويني (فيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان الناس يذبحون بضحاياهم) في الادخار والترزق (ويجملون) بالجيم أي يذبحون (منها الودك) بفتحين الشحم (ويضدون منها الاسقية) جمع سقاء (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذلك) الذي منعهم من الانتفاع (أو كما قال) مثل الراوي (قالوا نهى عن لحوم الضحايا بعد ثلاث) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما نهى عنكم من أجل الدافة) بالمهمله وبعد الالف فاء ثقيلة أصله لغة الجماعة التي تسمى بشرايا (التي دفعت عليكم) أي قدمت (فكلوا وتصدقوا وادخروا) بشدة الدال وكسر الخاء المهملة (يعني بالدافة) فوما مسكين قدموا المدينة (فأراد أن يعينهم ولذا قالت عائشة وليست بعزيمة ولكن أراد أن يطعم منها والله أعلم أي عمراذنيهم وهذا الحديث رواه مسلم من طريق روح بن عباد وأبو داود عن القعني كلاهما عن مالك به (مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) المهروفي بربيعة الراي (عن أبي سعيد) بفتح السين وكسر العين سعد بن مالك بن سنان (الحدري) له ولأبيه حجة قال ابن عبد البر لم يسمع ربيعة من أبي سعيد والحديث صحيح محفوظ رواه جماعة عن أبي سعيد منهم القاسم ابن محمد ومعلوم ملازمة ربيعة للقاسم حتى كان يغلب على مجلسه وقد جاء من حديث علي وبريدة وجابر وأنس وغيرهم (انه قدم) بكسر الدال (من سفر قدم) بفتح الدال الثقيلة (البه أهله لحما)

وقتيبة يعني ابن سعيد قالا ثنا
 الليث عن نافع عن عبد الله بن
 امرأة وجدت في بعض مغازي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مقولة
 فأذكر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قتل النساء والصبيان * حدثنا
 أبو الوليد الطيالسي ثنا عمر
 ابن المرقع بن صيفي حدثني أبي
 عن جده رباح بن ربيع قال كنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في غزوة فرأى الناس مجتمعين على
 شيء فبعث جاحدا فقال انظر علام
 اجتمع هؤلاء فجاء فقال امرأة قتيل
 فقال ما كانت هذه لتقاتل قال
 وعلى المقدمة خالد بن الوليد فبعث
 رجلا فقال قل لخالد لا يقتل امرأة
 ولا عسيفا * حدثنا سعيد بن
 منصور ثنا هشيم ثنا هجاج
 ثنا قتادة عن الحسن عن مرة
 ابن جندب قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اقلوا شربخ
 المشركين واسبقوا ثمرة من
 * حدثنا عبد الله بن محمد النخعي
 ثنا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق
 حدثني محمد بن جعفر بن الزبير
 عن عروة بن الزبير عن عائشة
 قالت لم يقتل من نساءهم يعني بني
 قريظة الا امرأة انها اعندى تحدث
 تصحك ظهرا وابطنا ورسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقتل رجالهم
 بالنسيء اذ هفت هاتف باعها
 ابن فلانة قالت انا قلت وما شأن
 قالت حدثت أحدثته قالت فانطلق
 بها فصررت عنقه فها أنسى عجا
 منها أنها انقضت ظهرها وابطنا وقد
 علبت أنها قتلت * حدثنا أحمد بن
 عمرو بن السرح ثنا سفيان عن
 الزهري عن عبيد الله يعني ابن عبد
 الله عن ابن عباس عن الصعبي بن

أبي وضعوه بين يديه (فقال انظروا أن يكون هذا من لحوم الاضحية فقالوا هو منها فقال أبو سعيد
 ألم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي منها فقالوا) أي أهله أي زوجته (انه قد كان من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعدك أمر) ناقض للنهي عن أكل الاضحية بعد ثلاث وفي رواية أحد فقالت
 له امرأتان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص فيه وفي رواية البخاري فقال أخرجه ولا أدفعه
 (فخرج أبو سعيد) من بيته (فقال عن ذلك) وفي البخاري فخرجت من البيت حتى أتى أخى قتادة
 أي ابن النعمان وكان أخاه لأمه وكان يدري أذا كرت ذلك له فقال لي انه قد حدث بعدك أمر
 (فأخبر) بالبناء للمجهول (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نهيتكم عن لحوم الاضحية) أي
 عن امساكها وادخالها والاكل منها (بعد ثلاث) من الايام ابتداءها من يوم الذبح أو من يوم
 التحرم أو منكم بالتصدق بما بقي بعد الثلاث وإذا في رواية ابن ماجه عن بريدة ليوسع ذوا الطول على
 من لا طول له (فكلموا) زاد بريدة ما بد لكم أي مدة بدوا لا لكم (وتصدقوا وادخروا) فانه لم يبق
 تحريم ولا كراهة فيباح الا أن الادخار فوق ثلاث والا كل متى شاء مطلقا قال القرطبي هذا
 الحديث ونحوه من الاحاديث الدافعة للمنع لم تبلغ من استمر على النهي كعلي وعمر وابنه لانها
 أخبار آحاد لا متوازنة وما هو كذلك يصح أن يبلغ بعض الناس دون بعض ونقل النووي عن
 الجمهور ان هذا من نسخ السنة بالسنة وقال ابن العربي قد كان أكلها مباحا ثم حرم ثم أبيع
 ففيه رد على قول المعتزلة لا يكون النسخ لا بالاختلاف ولا بالانقضاء (ونهيكم عن الانتباه) في أواني كالزلف والمقبر (فانتبهوا) في
 أي وعاء كان (وكل مسكر حرام) أي ما شأنه الاسكار من أي شراب كان ولا دخل للدوافي وفي
 مسلم عن بريدة نهيتكم عن الظروف وان الظروف لا تحمل شيئا ولا تحرمه وكل مسكر حرام وفيه
 عنه أيضا كنت نهيتكم عن الاشرية الا في ظروف الادم فاشربوا في كل وعاء غير أن لا تشربوا
 مسكرا وهذا نسخ صريح بطروقه من عن الانتباه في الدباء والزلف ونحوه ما في حديث وقد
 عبد القيس واختلف هل بقيت الكراهة وعليه ما للثوري ووافقه أولا كراهة وعليه الجمهور
 (ونهيكم عن زيارة القبور) حديثان عهدكم بالكفر وكلامكم بالخنا وبما يكره فيها أما الآن
 بحيث انمحت آثار الجاهلية واستصحبكم الاسلام وصرت أهل يقين وتقوى (فزوروها) زاد في
 حديث ابن مسعود عند ابن ماجه باسناد صحيح فام اتزهد في الدنيا ونذرت الاخرة قال البيضاوي
 الفاء متعلق بمحذوف أي نهيتكم عن زيارتها مباهاة بالسكاكر فعل الجاهلية أما الآن فقد جاء
 الاسلام وهدمت قواعد الشرك فزوروها فان تورث رقة القلب ونذر الموت والبلاء (ولا تقولوا
 هجرا) بضم الهاء واسكان الجيم (يعني لا تقولوا سوءا) أي قبيحا ونفسا الخطاب للرجال فلم يدخل
 فيه النساء فلا يندب لهن على المختار لكن يجوز بشرط وقال ابن عبد البر قيل كان النهي عاما
 للرجال والنساء ثم نسخ بالاباحة العامة أيضا له ما قد زارت عائشة قبر أخيها عبد الرحمن وكانت
 فاطمة تزور قبر حمزة وقيل انما نسخ للرجال دون النساء لانه صلى الله عليه وسلم لعن زوارات القبور
 فالحرمة مقيدة بذلك دون الاباحه لجواز تخصيصها بالرجال دون بن جليل اللعن

(الشركة في الضحايا وعن كم تدبح البقرة والبدنة)

(جاءت عن أبي الزبير) محمد بن مسلم المكي (عن جابر بن عبد الله) رضي الله عنهما (انه قال سحرنا مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية) بضم الحاء المهملة وتخفيف الياء على الاشهر الاكثر
 حتى قال تعالى لا يجوز فيها غيره وقال النحاس لم يختلف من أتق بعلمه في انها مخضفة ونشديدها
 عند كثير من الحديث واللغويين وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف وادبته وبين مكة عشرة
 أميال أو خمسة عشر ميلا على طريق جدة ولذا قيل انها على مائة ميل من مكة أو أقل من مائة

من حرق هذه قلنا نحن قال الله
ينبغي أن يعذب بالنار الأرب النار
(باب الرجل يكرى دابته
على النصف أو السهم)

حدثنا اسحق بن ابراهيم الدمشقي
أبو النضر ثنا محمد بن شعيب
أخبرني أبو زرعة يحيى بن أبي عمرو
الشيثاني عن عمرو بن عبد الله
أنه حدثه عن واثلة بن الأسقع قال
نادى رسول الله صلى الله عليه
وسلم في غزوة تبوك فخرجت إلى
أهل فاقبلت وقد خرج أول صحابة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فطفقت في المدينة أنادي الأمن
يحمل رحاله سهمه فنادى شيخ
من الأنصار قال لتأثمهم على أن
لحمه عقيب وطعامه معاقلة ثم
قال فسر على بركة الله تعالى قال
فخرجت مع خير صاحب حتى أقام
الله علينا فأصابني قسلا نص
فسقتهن حتى أتيته فخرج فقعده
على حقيبته من حقائب بله ثم قال
سبعهن مدبرات ثم قال سبعهن
مقبلات فقال ما أرى إلا نصيب
الأكرام قال اغاهي غنيمتك التي
شرطت لك قال خذ فلا نصيب يا ابن
أخي فقير سهمل أردنا

(باب في الأسير يوق)

حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا
حماد بن عيسى ابن سلمة أنا محمد بن
زياد قال سمعت أبا هريرة يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول يحب ربنا عز وجل
من قوم يهاذون إلى الجنة في
السلاسل حدثنا عبد الله بن
عمرو بن أبي الجراح أبو معمر ثنا
عبد الوارث ثنا محمد بن اسحق
عن يعقوب بن ضبة عن مسلم بن
عبد الله عن جندب بن مكثف قال

صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع أي يوم هذا قلنا الله وسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سببه
بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى أو وجهه أنه أضاف هذا اليوم إلى جنس النحر لأن اللام هنا
جنسية فتم فلا يبقى نحر إلا في ذلك اليوم لكن قال القرطبي التمسك بإضافة النحر إلى اليوم الأول
ضعيف مع قوله تعالى ويذكر اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام انتهى
وقد أجاب الجمهور بأن المراد النحر الكامل المفضل والالف واللام كثيرا ما تستعمل للكمال نحو
ولكن البر وأما الشديد الذي يملك نفسه ولذا كان اليوم الأول أفضل (مالك عن نافع عن ابن عبد الله
ابن عمر لم يكن يضحى عمافي بطن المرأة) لأنه ليس بمشروع عند الجمهور وخلافه شاذ قاله أبو عمرو
(قال مالك الضحية سنة) مؤكدة على كل مقيم ومسافر إلا الحاج (وليست بواجبة) أي فرض
زيادة في البيان لدفع توهم أن مراده معرفته بالسنة فلا ينافي الوجوب فبين المراد والوجه للسنة
ما رواه مسلم من طريق شعبة عن مالك عن عمرو بن مسلم عن سعيد بن المسيب عن أم سلمة أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيتم هلال ذي الحجة وأراد أحدكم أن يضحي فليمسك عن شعره
وأظفاره ولمسلم وغيره من وجه آخر عن أم سلمة مرفوعا إذا دخل العشر أي عشر ذي الحجة فأراد
أحدكم أن يضحي فلا يمس من شعره ولا يبره شيئا في قوله أو دليل على أنها غير واجبة وصرح
بالسنة في حديث الطبراني عن ابن عباس مرفوعا الاضحي على فريضة وعليكم سنة قال
الحافظ رجاله ثقات لكن في رفعه خلاف فصرح في هذا الحديث بأن السنة وإن الوجوب من
خصائصة وروى أحمد وأبو يعلى والطبراني والدارقطني وأما عن ابن عباس ورفعه كتب
على النحر ولم يكتب عليكم وهو أيضا نص في أنه من خصائصة لكن إسناده ضعيف وتأهل
الحاكم فصححه وأقرب ما يتسلسل به للوجوب الذي ذهب إليه الحنفية حديث أبي هريرة ورفعه
من وجدة سنة فلم يضع فلا يقرب من مصلانا أخرجه ابن ماجه ورجالته ثقات لكن اختلاف في
رفعه ووقفه والوقف أشبه بالصواب قاله الطحاوي وغيره ومع ذلك فليس صريحا في الإيجاب
وحديث على أهل كل بيت أضحية وعتيبه أخرجه أحمد والأربعة بسند قوي ولا جهة فيه
لأن الضيعة ليست صريحة في الوجوب المطلق فتدكر معها العتيبة وليست واجبة عند من
قال بوجوب الضحية ويحتمل أن معناه أن شأؤا فهو كقوله فأراد جعلا بينهما (ولا أحب لأحد من
قوى) أي قدر (على ثمنها أن يتركها) لتلايفوت نفسه القتل العظيم وروى سعيد بن داود عن
مالك عن ثور عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا من سدة بعد صلة الرحم أعظم عند الله من
أهراق الدم أخرجه ابن عبد البر وقال هو غريب من حديث مالك وأخرج عن عائشة قالت
يا أيها الناس ضعوا وطيبوا بها نفسا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد
توجه بأضحيته إلى القبلة إلا كان دمها وقرنها وصوفها حسبات محضرات في ميزانه يوم القيامة
وقال صلى الله عليه وسلم أعمالوا قليلا تجزوا كثيرا قال أبو عمرو هي أفضل من الصدقة لأنها سنة
مؤكدة كصلاة العبد ومعلوم أن السنة أفضل من التطوع وهذا قال مالك وأصحابه وأحمد
وجاهة وعن مالك أيضا والشعبي وغيرهما الصدقة أفضل والصحيح عن مالك وأصحابه تفصيل
الضحية إلا يعني فالصدقة بينهما أفضل لأنه ليس موضع ضحية

(كتاب الذبايح) جمع ذبيحة بمعنى مذبوحة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ما جاء في التسمية على الذبيحة)

وهي واجبة على الذكرا القادر لا النامي والمكره والاخرس قال تعالى ولانا كلوا مما يذكرا
الله عليه وأنه لفسق والناسي لا يسمى فاسقا كما هو ظاهر من الآية لأن ذكر الفسق عقيبها إن كان

وسلم عبد الله بن غالب الليثي في
سريته وكنت فيهم وأمرهم أن
يشربوا الغارة على بني الملوخ
بالكديد فخر جناحتي إذا كنا
بالكديد لقينا الخثر ابن البرصاء
الليثي فأخذناه فقال اغماضت
أريد الإسلام واغماضت إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا
إن تكن مسلماً لم نضرك رباطنا
يوماً وليلاً وإن يكن غير ذلك نستوثق
منك فشدناه وثاقاً * حدثنا
عيسى بن حماد المصري وقتيبة
قال قتيبة ثنا الليث عن سعيد
ابن أبي سعيد أنه سمع أباه ربه
يقول بعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم خيلاً قبل نجد فأت
برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة
ابن أثال سيد أهل اليمامة فربطوه
بسارية من سوارى المسجد فخرج
اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ماذا عندك يا ثمامة قال
عندي يا محمد خير إن تقتل تقتل
ذا دم وإن تنعم تنعم على شاكروان
كنت تريد المال فسل تعط منه ما
شئت فتركه رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى كان الغد ثم قال
ما عندك يا ثمامة فأعاد مثل هذا
الكلام فتركه حتى كان بعد الغد
فذكر مثل هذا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أطلقوا ثمامة
فأطلق إلى فخل قريب من المسجد
فأغتسل ثم دخل المسجد فقال
أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن
محمد عبده ورسوله وساقا الحديث
قال عيسى أنا الليث وقال ذا دم
* حدثنا محمد بن عمرو الرازي قال
ثنا سلمة يعني ابن الفضل عن ابن
اسحق قال حدثني عبد الله بن أبي

عن فضل المكلف وهو أهمل التسمية فلا يدخل الناسى لانه غير مكلف فلا يكون فعله فسقاراً
كان عن نفس الذبيحة التي لم يسم عليها وليست مصدرافه ومنقول من المصدر والذبيحة المتروكة
التسمية عليها نسياناً لا يصح تسميتها فسقاً إذا فعل الذي نقل منه هذا الاسم ليس بسق فيأمان
نقول قلت الآية على تحريم العمل بالمنسي فيبقى على أصل الإباحة أو نقول فيها دليل من حيث
مفهوم تخصيص النهي بما هو فسق فليس بسق ليس بحرام قاله ابن المنبر في الاتصاف وقال
غيره ظاهر الآية تحريم متروك التسمية وخصت حالة النسيان بالحديث أو يجعل الناسى ذا كرا
تقدرا ومن أول الآية بالمينة أو عباد كبر غير اسم الله عليه فقد عدل عن ظاهر اللفظ (مالك عن
هشام) وفي نسخة حدثني هشام (ابن عروة عن أبيه أنه قال غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم)
لم يختلف على مالك في إرساله وتابعه الحادان وابن عيينة ويحيى القطان عن هشام روى له البخاري
هنا من طريق أسامة بن حفص المدني وفي التوحيد من طريق أبي خالد سليمان الأحمري في البيوع
من طريق الطفاوي بضم المهملة بعد ما فاء محمد بن عبد الرحمن والاسم اعطى من طريق عبد
العزيز الراوردي وابن أبي شبة عن عبد الرحمن بن سليمان والبراز من طريق أبي أسامة التستبي
عن هشام عن أبيه عن عائشة قال الدارقطني وإرساله أشبهه بالصواب يعني لأن رواه أحفظ
وأضبط وأجيب بأن الحكم للواصل إذا زاد عدد من وصل على من أرسل واحتف بقرينة تقوى
الواصل كأنها أذعروة معروفة بالرواية عن عائشة ففيه اشعار بحفظ من وصله عن هشام دون
من أرسله والاولى أن هشام أحدث به على الوجهين مرسل وموقوف (فقل لبنا رسول الله أن
ناساً من أهل البادية يأتونا بلحمان) بضم اللام جمع لحم ويجمع أيضاً على لحوم بلحمان بكسر اللام
(ولأندي غيل سموا الله عليهم آملاً) زائدة رواية البخاري قالت عائشة وكافوا أي السائلون
حديث عهد بالكفر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سموا الله عليهم باسم كلوها) ليس المراد
أن تسميتهم على الأكل قائمة مقام التسمية القائمة على الذبح بل طلب الاتيان بالتسمية على الأكل
قال الطبري هذا من أساليب الحكمين كأنه قيل لهم لا تفعلوا بذلك ولا تسألوا عنها والذي يحكم إلا أن
إن تذكروا اسم الله عليه قال ابن عبد البر في تفسيره أن ما ذبحه المسلم ولم يعلم هل هو عليه أم لا يجوز
أكله جلا على أنه من الأكل لأن ما لم يؤمن إلا الخير وذبحته وصيده أيدى محمول على السلامة حتى
يصح فيه ترك التسمية عمداً (قال مالك ذلك في أول الإسلام) قبل نزول قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم
يذكر اسم الله عليه قال ابن عبد البر هذا قول ضعيف لا دليل عليه ولا يعرف وجهه والحديث
نفسه يرد لانه أمرهم بسم التسمية على الأكل فدل على أن الآية كانت نزلت وانتقوا على أنها
مكنة وأن هذا الحديث بالمدينة وأن المراد أهل باديتها وأجمعوا على أن التسمية على الأكل اغما
هي للترك لا مدخل فيها للذكاة بوجه لأنها لا تترك الميت انتهى (مالك عن يحيى بن سعيدان
عبد الله بن عياش) بالتصية والشين المعجمة (ابن أبي ربيعة) عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن عمر
(القرظي) القرظي له محبة وأبوه قديم الإسلام وهما جليلي (أمر غلامه أن يذبح ذبيحة فلما
أراد أن يذبحها قال له سم الله فقال له السلام قد سميت فقال له سم الله ويحك قال له) (قد سميت
الله) ولم يسمعه (فقال له عبد الله بن عياش والله لا أطعمها أبداً) لأنه لم يسمه بسمي ولم يصدق
أخباره لانه كان عروص لا تفتي عليه التسمية لقر به منه وحلم عذابه بوله سميت ولا بسمي فاعتقد
أنه تركها عمداً إذ لو قال بسم الله بدل سميت لا كنتي بذلك

((ما يجوز من الذكاة على حال الضرورة))

(مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار) قال أبو عمر مرسل عند جميع الرواة ورواه أبو العباس
محمد بن اسحق السراج من طريق أبي يوسف والبخاري من طريق جرير بن حازم كلاهما عن زيد عن

بكر عن يحيى بن عبد الله بن عبد
الرحمن بن سعد بن زبارة قال قدم
بالاسارى حين قدم بهم وسودة
بن زمرعة عند آل عفراف
مناحهم على عوف ومعوذاني
عفراء قال وذلك قبل أن يضرب
عليه من الحجاب قال تقول سودة
والله اني لعندهم اذا نيت فقيس
هؤلاء الاسارى قد اتى بهم
فرجعت الى بيتي ورسول الله صلى
الله عليه وسلم فيه واذا ابو زيد
سهيل بن عمرو في ناحية الخجرة
مجموعة يدها الى عنقه بجبل ثم ذكر
الحديث

((باب في الاسير ينال منه

ومضرب))

حدثنا موسى بن اسمعيل قال
ثنا حماد عن ثابت عن أنس أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
نذب أصحابه فانطلقوا الى بدر
فاذا هم بروايقرش فيها عبد
أسود بنى الحاج فآخذة أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجعلوا بالونه أين أبو سفيان
فيقول والله مالي بشئ من أمره
علم ولكن هذه قريرش قد جات
فيهم أبو جهل وعنته وشبيهة ابنا
ربيعه وأمية بن خلف فاذا قال لهم
ذلك ضربوه فيقول دعوني دعوني
أخبركم فاذا تركوه قال والله مالي
بأبي سفيان علم ولكن هذه قريرش
قد أقيمت فيهم أبو جهل وعنته
وشبيهة ابنا ربيعة وأمية بن خلف
قد أقيلا والنبى صلى الله عليه
وسلم يصلى وهو يسمع ذلك فلما
انصرف قال والذي نفسى بيده
انكم لتضربونه اذا صدقكم وتدعوه
اذا كذبكم هذه قريرش قد أقيمت
لتنزع أبا سفيان قال أنس قال رسول

عطاء عن أبي سعيد الخدري (ان رجلا من الانصار من بني حارثة) بطن من الاوس (كان يرمى
لقعة) بكسر اللام وقصها ناقة ذات لب (له بأحد) بضم الهمزة والحاء الجبل المعروف بالمدينة
(فأصابها الموت) أى أسبابه (فذا كما به شظاظ) بكسر الشين المجمة واجحام الظام من عود محمد
الطرف وفي رواية أيوب فصرها بوند فقلت لزيد وند من حديد أو من خشب قال بل من خشب
وفي رواية بعقوب بن جعفر عن زيد عن عطاء فأخذها الموت فلم يجد شيئا يخرها به فأخذ
وندافوها به حتى اهراق دمها فلى هذا الشظاظ الوند وقال ابن حبيب الشظاظ العود الذي
يجمع به بين عروقي الغزوتين على ظهر الدابة قاله في التمهيد (قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ذلك فقال ليس بها بأس فكلوها) أمر اباحة وفي رواية أيوب فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
فسأله فأمره بأكلها (مالك عن نافع عن رجل من الانصار) يحتمل انه ابن كعب بن مالك كافي رواية
البخاري عن عبيد الله عن نافع عن ابن كعب بن مالك عن أبيه والابن عبد الرحمن كثر جحه
الحافظ وقيل عبد الله وبه جزم المزني في الاطراف (عن معاذ بن سعد أو سعد بن معاذ) كذا وقع
على الشذوذ كره ابن منده وأبو نعيم وابن قتيوب في الصحابة قاله في الاصابة (ان جارية) لم تسم
(لكعب بن مالك) الانصاري الصحابي الشهير (كانت ترمي غمها لها بسلم) بفتح المهملة وسكون
اللام وعين مهملة جبل بالمدينة (فأصبحت شاة منها فأدركتها) قبل الموت (فذا كنها) وفي رواية
فذا بحتها (بجحر) وفي رواية للبخاري فكسرت حجر فاذا بحتها (فيقتل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن ذلك) وفي رواية للبخاري فقال كعب لاه لا تأكلوا حتى أتى النبي صلى الله عليه
وسلم فأسأله وأوحى أن أرسل اليه من يسأله فأتاه أو بعث اليه (فقال لا بأس بها فكلوها) أمر اباحة
وفيه التذكير بالبحر وجواز ما ذبحته المرأة حرة أو أمة كبيرة أو صغيرة طاهرة أو غير طاهرة لانه
صلى الله عليه وسلم أباح ما ذبحته ولم يستفصل وهذا قول الجمهور ومالك في المدونة والشافعي ونقل
ابن عبد الحكم عن مالك الكراهة وأخرجه البخاري عن اسمعيل عن مالك بن واتباه عبيد الله
وجوهرية بن أسماء عند البخاري والبيهقي بن سعد عند الامام علي وعلقه البخاري الثلاثة عن
نافع نحوه (مالك عن ثور) بفتح المثناة (ابن زيد الدبلي) بكسر الدال واسكان الضمة (عن عبد الله
ابن عباس) قال أبو عمر يرويه ثور عن عكرمة عن ابن عباس كراواه الدراوردي وغيره وهو
محفوظ من وجوه عن ابن عباس (انه سئل عن ذبايح نصارى العرب فقال لا بأس بها) لقوله تعالى
وطعام الذين أتوا الكتاب حل لكم وهم اليهود والنصارى ومن دخل في دينهم قال ابن عباس
طعامهم ذبايحهم ورواه البيهقي وعلقه البخاري لان سائر الاطعمة لا يختص حلها بالملة (وبلا هذه
الاية ومن يتولهم) بواو دهم ويوايهم (منكم فانه منهم) من جملتهم ولعل مراده بسلامتهم انه
وان جازأكل ذبايحهم لكن لا ينبغي للمسلم أن يتخذهم ذبايح لان في ذلك موالة لهم (مالك انه
بلغه ان عبد الله بن عباس كان يقول ما فرى) قطع (الاوداج فكلوه) الحديث الصحيح عن رافع
ابن خديج انه قال يا رسول الله ليس لنا مدي فقال ما أنهر الدم وذكراهم الله عليه فكلوا ليس
السنن والظفر اما الظفر فدى الحيشة واما السن فعظم (مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن
المسيب انه كان يقول ما ذبح به اذا بضح) بفتحين قطع الخلقوم والودجين (لا بأس به اذا اضطررت
اليه) والا فالمستحب الحدي المشهود لحديث ولعله شفرته

وما يكره من الذبيحة في الذكاة

(مالك عن يحيى بن سعيد عن أبي مرة) بضم الميم وشذ الراء معه يزيد بفتح قبل الزاي ويقال
عبد الرحمن (مولى عقيل) بفتح العين (ابن أبي طالب) ويقال مولى أخيه أم هانئ (انه سأل أبا
هريرة عن شاة ذبحت) وفي رواية عند أبي عمر عن يوسف بن سعيد عن أبي مرة قال كانت عناني

الله صلى الله عليه وسلم هذا
مصرع فلان غدا ووضع يده على
الارض وهذا مصرع فلان غدا
ووضع يده على الارض وهذا
مصرع فلان غدا ووضع يده على
الارض فقال والذي نفسي بيده
ما جاوز أحد منهم عن موضع يده
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فامرهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأخذوا برجلهم فصبوا فألقوا
في قلب بدر

((باب في الاسير بكرة

على الاسلام))

حدثنا محمد بن عمرو والمقدمي قال
ثنا أشعث بن عبيد الله يعني
السجستاني ح وثنا ابن بشار
قال حدثنا ابن أبي عدي وهذا
لفظه ح وثنا الحسن بن علي
قال ثنا وهب بن جرير عن شعبة
عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس قال كانت المرأة
تكون مقلنا فتجعل على نفسها
ان عاش لها ولد ان تموده فلما
أجلت بنوا النضير كان فيهم من
أبناء الانصار فقالوا لاندع أبناءنا
فأرسل الله عز وجل لا اكراه في
الدين قديين الرشيد من الغي
وقال أبو داود والمقلات التي
لا يعيش لها ولد

((باب قتل الاسير ولا يعرض

عليه الاسلام))

حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال
ثنا جاد بن الفضل قال ثنا
اسباط بن نصر قال زعم السدي
عن مصعب بن سعد عن سعد قال
لما كان يوم قمع مكة امن رسول
الله صلى الله عليه وسلم الناس الا
اربعة نفر وامر ابن ومما هم
وابن أبي مرثد فذكر الحديث قال

كرية فكرهت ان أذبحها فلم ألبث ان تردت فذبحتها فركضت برجلها (فحرك بعضها) أي
وجعلها (فأمره أن يأكلها) أي أباحه لانها مذكاة (ثم سأل عن ذلك زيد بن ثابت وقال ان الميتة
لتتحرك) فلا يفيذ ذبحها (ونها عن ذلك) أي أكلها قال أبو عمر لا أعلم أحدا من الصحابة وافق
زيدا على ذلك وقد خالفه أبو هريرة وابن عباس وعليه الأكثر (وسئل مالك عن شاة تردت)
سقطت من علو (فتكسرت) وفي نسخة فتكسرت بلانا فقبل الكاف (فأدركها صاحبها) فذبحها
(فسال الدم منها ولم تحرك) هل تؤكل أم لا (فقال مالك ان كان ذبحها ونفسها) أي دمها (يخرج)
أي يسيل سمى الدم نفسا لان النفس التي هي اسم لجملة الحيوان قوامها بالدم (وهي نظرف)
تحرك بصرها يقال طرف البصر كضرب تحرك وطرف العين نظرها (فليأكلها) لدلالة ذلك
على الحياة فعمل فيها الذبح

((باب في بطن الذبيحة

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان يقول اذا فحرت الناقة فذكاة ما في بطنها) أي جنيها
كائنة (في ذكاتها) لانه جزء منها فذكاةها ذكاة لجميع أجزائها (اذا كان قد تم خلقه ونبت
شعره) المدرك بالحاسة (فأذا خرج من بطن أمه ذبح) ندبا كما يفيد السباق (حتى يخرج الدم من
جوفه) فذبحه اغما هو لا يقاته من الدم لا لتوقف الحل عليه وهذا جاء بعنه مر فواروى أبو
داود والحاكم عن ابن عمر فوعاد ذكاة الجنين اذا اشعر ذكاة أمه ولكنه يذبح حتى ينصت ما فيه
من الدم ويعارضه حديث ابن عمر فوعاد ذكاة الجنين ذكاة أمه اشعر ولم يشعر لكن فيه مبارك
ابن مجاهد ضعيف وتعارض الحديثين لم يأخذهم ما الشافعية فقالوا ذكاة أمه مغنيتها عن ذكاة
مطلقا ولا الحنفية فقالوا لا مطلقا ومالك الغي الثاني اضعفه وأخذ بالاول لا اعتضاده بالموقوف
الذي رواه فقيهه قوله صلى الله عليه وسلم ذكاة الجنين ذكاة أمه رواه أبو داود وصححه الحاكم
عن جابر وأبو داود والترمذي وحسنه وصححه الحاكم وابن حبان عن أبي سعيد وجاءه من
رواية جمع من الصحابة وهو رفع ذكاة في الموضوعين مبني على خبر أي ذكاة أمه ذكاة له وروى
بالنصب على الظرفية بحيث طلوع الشمس أي وقت طلوعها أي ذكاة حاصلة وقت ذكاة أمه قال
الخطابي وغيره ورواية الرفع هي المحفوظة والمراد الجنين الذي خرج ميتا فيؤكل بذكاة أمه لانه
جزء منها عند مالك والشافعي وغيرهما لما جاء في بعض طرق الحديث من قول السائل يا رسول الله
انا نتحرر الابل ونذبح البقر والشاة فتجبد في بطنها الجنين فنلقيه أو نأكله فقال كلوه ان شئتم فان
ذكاة ذكاة أمه فسواء اغما هو عن الميت لانه محل الشك بخلاف الحى الممكّن ذبحه فيسدى
لاستقلاله بحكم نفسه فيكون الجواب عن الميت ليطلق السؤال ومن عبيد التأويل قول أبي
حنيفة المعنى على التشبيه أي مثل ذكاتها او كذكاةها فيكون المراد الحى لحرمه الميت عنده
ووجه بعده ما فيه من التقدير المستغنى عنه ومن ثم وافق صاحباه مالك والشافعية لان التقدير أن
يذكى ذكاة مثل ذكاة أمه فقيه حذف الموصول وبعض المصلحة وهو ان الفعل يصدقها وهو
لا يجوز وفيه تكثير الاضمار وهو خلاف الاصل فرواية النصب اما على الظرف كما مر او على
التوسع نحو واختار موسى قومه أي ذكاة في ذكاة أمه وكل منهما أولى لقلة الاضمار واتفاقه مع
رواية الرفع والانقضاء على واحد منهما الا سحر (مالك عن يزيد) بتهمة قبل الزاى (ابن عبيد الله
ابن قسيط) بقاف ومهملتين مصغرا بن أسامة (الليثي) المدني الاعرج المتوفى سنة اثنتين
وعشرين ومائة وله تسعون سنة (عن سعيد بن المسيب انه كان يقول ذكاة ما في بطن الذبيحة)
ابلا أو بقرا أو غنما (في ذكاة أمه اذا كان تم خلقه) الذي خلقه الله عليه ولو ناقص يد أو رجل
قاله الباجي (ونبت شعره) أي شعر جسده لا شعر عينيه وحاجبيه والام يؤكل

(كتاب الصيد)

أصل الصيد مصدر ثم أطلق على المصيد كقوله تعالى أحل لكم صيد البحر ولا تقهوا الصيد وأنتم حرم والمراد في هذه الترجمة أحكام الصيد الذي هو المصدر

بسم الله الرحمن الرحيم

(زك أكل ما قتل المعراض والجحر)

بكسر الميم وسكون العين المهملة قراءة فأنف فضاء مجمعة قال النووي خشبة ثقيلة أو عصا في طرفها حديد وقد يكون بغير حديد هذا هو الصحيح في تفسيره وفي القاموس المعراض سهم بلا ريش دقيق الطرفين غليظ الوسط يصيب بعرضه دون حده وقال ابن دقيق العيد عصاراً سهاً مجدد وقال ابن سيده كان دريد سهم طويل له أربع قدزرقاق فإذا رمى به اعترض (مالك عن نافع أنه قال رميت طائر بن بجبر أو بأبا جرف) بضم الجيم والراء وسكون الراء وبالفاء موضع بالمدينة (فاصبتها فأما أحدهما فأت طريحه عبد الله بن عمرو وأما الآخر فذهب عبد الله بن عمرو بكه بقدم) بالتخفيف بزنة رسول آلة التجار ومثله قال ابن السكيت لا تشددوا أنشد الأزهري

فقلت أعيروني القيدوم لعلي * وجعل ابن الأنباري التشديد من خطأ العامة لكن قال الزنجشيري وتبعه المطرزي القيدوم النجاة خفيفة والتشديد لغة (قلت قبل أن يذكره فطرحة عبد الله أيضاً) لأنه من الموقوذة المنقوذة المقاتل (مالك أنه بلغه) وأخرج ابن أبي شيبة من طريق عبيد الله بن عمر (أن القاموس من محمد كان يكره ما قتل المعراض بالبندقية) المتخذة من طين وتيس وبريها وفي البخاري قال ابن عمر في المقتولة بالبندقية تلك الموقوذة وفي الصحيحين عن عدي بن حاتم سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صيد المعراض فقال ما أصاب بحده فكله وما أصاب بعرضه فهو وقيد (مالك أنه بلغه أن عبيد بن المسيب كان يكره أن يقتل الأنسية) إذا فوشت كبه يشرود وبقرة (بما يقتل به الصيد من الرمي وأشباهه) أي لا يؤكل بالعقر وبه قال مالك وربيعة والليث عملاً بأصله وقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي إذا جحر عن البعير الشارد صار كالصيد لحديث رافع بن خديج قال ندنا بغير فرما رجل بسهم فخبه فقال صلى الله عليه وسلم إن لهذه البهائم أو أباد كالأوباء الوحش فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا وكلاهما (قال مالك ولا أرى بأساً بما أصاب المعراض إذا خسق) بفتح المجهمة والمهملة وبالقاف أي ثبت قال ابن فارس خسق السهم الهدف إذا ثبت فيه وتعلق (وبأن المقاتل أن يؤكل) لأباحته صلى الله عليه وسلم ما أصاب بحده لبلوغه المقاتل واستدل بذلك بقوله (قال الله تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا ليلوكنكم الله) أي يختبر وهو منه تعالى لاظهار ما علمه من العبد على ما علم لا يعلم ولا يعلم وقل في قوله (شيء من الصيد) ليعلم بأنه ليس من الذنن الأعظام (تناله) أي الصغار منه (أيديكم ورماحكم) الكبار منه وكان ذلك بالحديبية وهم محرمون فكانت الوحش والطير تنشاهم وهم في رحالهم (قال مالك فكل شيء ناله الإنسان بيده أو رمحه أو شيء من سلاحه فانغذه وبلغ مقاتله) تفسير لانغذه (فهو صيد كما قال الله) شيء من الصيد (مالك أنه سمع أهل العلم يقولون إذا أصاب الرجل الصيد فأحاله عليه غيره من ماء أو كلب غيره علم) لأن كونه معلماً شرط لقوله تعالى وما علمتم من الجوارح مكلبين (لم يؤكل ذلك الصيد إلا أن يكون سهم الرمي قد قتل أو بلغ) السهم (مقاتل الصيد حتى لا يشك أحدي أن قتلته وأنه لا يكون للصيد حياة بعده) فيؤكل لتحقيق الإباحة (ومع ذلك ما لكا يقول لا بأس بأكل الصيد وإن غاب عند مصرعه) بخوف غار أو غيضة فلم يره (إذا وجدت به أنوار من كلبك) الذي أرسلته عليه (أو كان به سهم من ماله بيت فاذا بات فانه يكره أكله) كراهة تحريم على المشهور زاد في المدونة مبالغوا أن أنفذت مقاتله الجوارح أو سهمه وهو فيه بعينه قال مالك وتلك السنة

وأما ابن أبي خريح فإنه اختبأ عند عثمان بن عفان فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس إلى البيعة جاء به حتى أوقفه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني الله بايع عبد الله فرفع رأسه فنظر إليه ثلاثاً ثم أقبل على أبي قبيصة فبذله ثلاثاً ثم أقبل على أصحابه فقال أما كان فيكم رجل رشيد يقوم إلى هذا حيث رأيته كفت يدي عن بيعته فيقتله فقالوا ما ندري يا رسول الله ما في نفسك إلا أومأت إلينا بعينه قال أنه لا ينبغي لي أن تكون له خاتمة العين * حدثنا محمد بن العلاء قال ثنا زيد بن جباب قال أخبرنا عمرو بن عثمان بن عبد الرحمن بن - عبد الحزومي قال حدثني جدي عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة أربعة لا يؤمنهم في حل ولا حرم فمهاهم قال وقتنين كانتا لقيس فقالت احداهما وأفلتت الأخرى فاحملت قال أبو داود لم أفهم أسنده من ابن العلاء كما أحب * حدثنا القهني عن مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر فلما رآه جاءه رجل فقال ابن خطل متعلق بأسنار الكعبة فقال اقتلوه قال أبو داود ابن خطل أمه عبد الله وكان أبو رزة قتله

(باب في قتل الأسير صبراً)

* حدثنا علي بن الحسين الرقي قال ثنا عبد الله بن جعفر الرقي قال أخبرني عبيد الله بن عمرو بن زيد ابن أبي أنيسة عن عمرو بن مرة عن إبراهيم قال أراد الفضل بن

فيس أي يستعمل مبروقا فقال
له عمار بن عقبة أنت عمل رجل
من بني أقيسة عثمان فقال له
مبروق * حدثنا عبد الله بن
مسعود وكان في أنفسنا موقوف
الحديث أن النبي صلى الله عليه
وسلم لما أراد قتل أبي بكر قال من
للصبيبة قال أنا وقد رضيت لك
ما رضى لك رسول الله صلى الله
عليه وسلم

((باب في قتل الأسير بالنبل))

* حدثنا سعيد بن منصور قال ثنا
عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو
ابن المهرث عن بكير بن الأشج عن
أبي يعلى قال غزونا مع عبد الرحمن
ابن خالد بن الوليد فأتني بأربعة
أعلاج من العدو فامرهم فقتلوا صبرا
قال أبو داود قال لنا غير سعيد عن
ابن وهب في هذا الحديث قال بالنبل
صبرا فبلغ ذلك أبا أيوب الأنصاري
فقال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ينهى عن قتل الصبر
فوالذي نفسي بيده لو كانت دجاجة
ما صبرت ما فبلغ ذلك عبد الرحمن بن
خالد بن الوليد فأعتق أربع رقاب
((باب في المن على الأسير بغير فداء))

* حدثنا موسى بن إسماعيل قال
ثنا حماد قال أنا ثابت عن أنس
أن عثمان بن رجلا من أهل مكة هبطوا
على النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه من جبال الشعميم عند
صلاة الفجر ليقبضوا عليهم فأخذهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
سلما فأعتقهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأنزل الله عز وجل
وهو الذي كف أيديهم عنكم
وأيديكم عنهم ببطن مكة إلى آخر
الآية * حدثنا محمد بن يحيى
ابن فارس قال ثنا عبد الرزاق

وروى أبو داود في مراسيله جاز رجل بصيدا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني ربيت من الليل
فأعيايتي ووجدت سهمي فيه من الغدو عرفت سهمي فقال الليل خلق من خلق الله عظيم لهله
أما لك عليه شيء أبذها عنك وورد قريب منه في بعض طرق حديث عدي بن حاتم
((ما جاء في صيد المعلم))

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول في الكلب المعلم) وهو الذي إذا جرح أو جرح وإذا
أرسل أطاع والتعليم شرط لقوله تعالى وما علمتم من الجوارح مكابدين قال ابن حبيب والتسليم
التعليم وقيل التسليط (كل ما أمسك ان قتل وان لم يقتل) لقوله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم
إذا أرسلت كلبك المعلم وميت فكل فعمومه يشمل ما ذلما يقتل لكنه يذني وفيه مشروعية
التسمية وهي محل رفاق وإنما اختلف هل هي شرط في حل الاكل فذهب الشافعي في جاعة وروى
عن مالك أنها ليست شرطا فلا يقدح تركها وذهب أحمد إلى الوجوب لجعلها شرطا في حديث عدي
وذهب أبو حنيفة ومالك والجمهور إلى أنها شرط على الذكرا القادر فيجوز متركها سهوا وعجزا ويدل
له أن المعلق بالوصف يتقيد عند انتفائه عند من يقول بالمفهوم والشرط أقوى من الوصف ويؤيد
القول بالوجوب بشرطه أن الأصل تحريم الميتة وما أذن فيه منها يراعى صفته فالمسمى عليه ما وافق
الوصف وغير المسمى باق على أصل التحريم وفي قوله إذا أرسلت اشتراط الأرسال للعل (مالك أنه سمع
نافعا يقول قال عبد الله بن عمر) كل ما أمسك عليك (وان أكل وان لم يأكل) لما رواه أبو داود عن
عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن أعرابيا يقول له أوفعة قال يا رسول الله إن لي كلابا
مكعبة فأقتني في صيدها قال كل مما أمسك عليك قال وان أكل منه قال وان أكل منه ولا يمارضه
حديث عدي في التحسين قلت فان أكل قال فلا تأكل فإنه لم يمسك عليك وإنما أمسك على نفسه لحمل
النهى على الكراهة فجاء بين الحديثين وقواء ابن الموازي أن حديث الأكل بحسبه العمل وقال به من
التحابة على وابن عمر وسعد بن أبي وقاص وغيرهم وما بحسبه العمل أولى وقال البايعي حمل شيوخنا
حديث عدي على ما إذا أدرك الكلب ميتا من الجوزي أو الصدم فأكل منه فإنه صار إلى صفة
لا تعلق للأمسك بها وبين هذا التناول قول صلى الله عليه وسلم لعدي ما أمسك عليك فكل فان
أخذ الكلب ذكاة انتهى وأخذ بسكون الخاء مصدر مضاف لفاعله والمفعول محذوف أي الصيد
وذكاة خبران (مالك أنه بلغه عن سعد بن أبي وقاص) مالك الزهري (أنه سئل عن الكلب المعلم إذا
قتل الصيد فقال كل وان لم تنق) بقوله فوحدة (الابضعة) بفتح الموحدة وتكسر وتضم وضاد
مجمعة قطعة (واحدة) وهذا قال مالك في المشهور عنه والشافعي في القديم وغيرهما وهو ظاهر
قوله تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم فان الباقي بعد أكله قد أمسكه علينا فحل على ظاهر الآية
وهو نص حديث ابن عمر وعن مالك والشافعي في الجديد لا يؤكل لحم عدي لكن قد أمكن
الجمع بينهما فوجب المصير إليه كما رأيت (مالك أنه سمع بعض أهل العلم يقول في البازي) بزنة القاض
في عرب أعراب المنقوص والجمع براءة كقضاء وفي لغة بآز بزنة باب في عرب بالحر كان الثلاث ويجمع
على أبواز كابواب ويزان كيبان (والعقاب) من الجوارح أنثى ويسأفده طائر من غير جنسه
وقيل الثعلب قال يمجور

ما أنت الا كالعقاب فأمة * معروفه وله أب مجهول

(والصقر) من الجوارح يسمى القطامي يضم القاف وقبحها وبه سمى الشاعر والاثني صقرة بالهاء
قاله ابن الأنباري (وما أشبه ذلك) من كل ما يقبل التعليم (أنه إذا كان بفعه) يفهم (كأن فقه الكلاب
المهله قلابا من باكل ما قست مما صادت إذا ذكر اسم الله على إرسالها) لقوله تعالى وما علمتم
من الجوارح مكابدين تعلمون مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه

قال أنا معمر بن الزهري

عن محمد بن جبير بن مطعم عن
أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا ساري بدو لو كان مطعم بن
هدى حيا ثم كلفني في هؤلاء النفي
لا طلة لهم

((باب في فداء الاسير بالمال))

حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل قال
ثنا أبو نوح قال أنا عكرمة بن
عمار قال ثنا مالك الحنفي قال حدثني
عمر بن الخطاب قال لما كان يوم
بدو فأخذني النبي صلى الله عليه
وسلم فداء أنزل الله عز وجل
ما كان لنبي أن تكون له أسرى
حتى يثنى في الأرض إلى قوله لمسلم
فيما أخذتم من الفداء ثم أحل لهم
الغنائم قال أبو داود اسم أبي نوح
قراذ والصحيح عبد الرحمن بن
غزوان حدثنا عبد الرحمن بن
المبارك العيشي قال ثنا سفيان
ابن حبيب قال ثنا شعبه عن أبي
العنيس عن أبي الشعثاء عن ابن
عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم
جعل فداء أهل الجاهلية يوم بدر
أربع مائة • حدثنا عبد الله بن
محمد النضلي ثنا محمد بن سلمة عن
محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد
عن أبيه عباد بن عبد الله بن الزبير
عن عائشة قالت لما بحث أهل
مكة في فداء أسراهم بعثت زينب
في فداء أبي العاص بمال بعثت
فيه بقلادة لها كانت عند خديجة
أدخلتها على أبي العاص قالت
فلما رآها رسول الله صلى الله عليه
وسلم رق لها رقعة شديدة وقال ان
رأيت أن تطلقوها أسيرها وتردوا
عليها الذي لها فقالوا نعم وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخذ عليه أو وعده أن يخلي

وأما قوله صلى الله عليه وسلم إذا أرسلت كلبك المعلم فخرج جوابا لسؤال عدي عن الكلب (قال
مالك أحسن ما سمعت في الذي يخص) بالتثنية يأخذ (الصياد من محالب) جمع مخلب بالكسر
وهو الظاهر والسبع كالظفر للانسان لان الظاهر يخلب بمخلبه الجلد أي يقطع (البازي
او من في الكلب ثم يربص به فيموت انه لا يجلأ كله) لانه ميتة (قال مالك وكذلك كل ما قدر
على ذبحه وهو في محالب البازي أو في) أي فم (الكلب) وان لم يقدر على تخليصه منها
(فبتركه صاحبه وهو قادر على ذبحه حتى يقتله البازي أو الكلب فانه لا يجلأ كله) لانه لا يزال
بالعقر الا ما عجز عن تذكيته والفرس انه قادر عليها (وكذلك الذي يرى الصياد) يسهمه
(فيئاله وهو حي فيفرط في ذبحه حتى يموت فانه لا يجلأ كله) لانه ترك ذبحه مع امكانه (قال
مالك الامر المجتمع عليه عندنا) بدار الهجرة (ان المسلم اذا أرسل كلب الجهمي الضاري
بالضاد المججمة صفة لكلب أي المعود بالصيد (فصادا وقتل انه اذا كان معيا) جلة بين بها معنى
الضاري (فأكل كل ذلك الصيد حلال لا بأس به) أي لا كراهة فيه اذ حلال بمعنى جائز فديجما مع
الكراهة (وان لم يذكه) من التذكية ولا بن وضاح يدركه من الادراك (المسلم) جلة حاله اذا
أدركه حيا وذكاه لا يتوهم عدم حله (واغماثل ذلك مثل المسلم يذبح بشفرة الجهمي) يفتح الشين
السكين العريض جمعها شفار ككتاب وشفرات كسجدات (أو يرمي بقوسه أو بنبله) سهامه مؤنثة
لا واحد لها من لفظها (فيقتل بها فصيده ذلك وذبيحته حلال لا بأس بأكله) لان العبرة بنفس
المصائد والذابح لا بما أكل الا لآلة (واذا أرسل الجهمي كلب المسلم الضاري على صيد فأخذه فانه
لا يؤكل ذلك الصيد الا ان) يدرك حيا (يذكي) أي يذكيه المسلم فيقبل له أكله (واغماثل ذلك
مثل قوس المسلم ونبله يأخذها الجهمي فيرمي بها الصيد فيقتله ويمزله شفرة) سكين (المسلم يذبح بها
الجهمي فلا يجلأ كل شيء من ذلك) لان العبرة بالفاعل لا بالآلة

((ما جاء في صيد البحر))

(مالك عن نافع ان عبد الرحمن بن أبي هريرة سأل عبد الله بن عمر عما لفظ) بالفاء والمججمة طرح
(البحر) من السمك (فتها عن أكله قال نافع ثم انقلب عبد الله فداء بالمحصف) طلبه والباء زائدة
(فقرأ قوله تعالى (أحل لكم) أيما الناس حلالا كنتم أو محرمين (صيد البحر) ما صيد بالحيطة حال
حياته (وطعامه) أي البحر وهو ما قد فقه ميتا أو نصب عنه الماء بعلاج (قال نافع فأرسلني عبد
الله بن عمر إلى عبد الرحمن بن أبي هريرة) أقول له (انه لا بأس بأكله) وقد قال أبو عمر بن الخطاب
صديه ما صيد وطعامه ما قد فقه به ورواه البخاري في التاريخ وعبد بن حميد وروى ابن أبي
شيبه عن الصديق الطافي حلال (مالك عن زيد بن أسلم عن سعيد الجاري) بالجيم نسبة إلى الجار
بلد قرب المدينة النبوية (مولى عمر بن الخطاب انه قال سألت عبد الله بن عمر عن الحيتان يقتل
بعضها بعضا أو غوث) موتا (صردا) أي السمك الذي يموت فيه من البرد كافي النهاية (فقال ليس بها
بأس قال سعد ثم سألت عبد الله بن عمر بن العاصي فقال مثل ذلك) لا بأس بها (مالك عن أبي
الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة وزيد بن ثابت
أنهما كانا لا يريان بمال لفظ البحر بأسا) شدة بطوارة (مالك عن أبي الزناد عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن ان ناسا من أهل الجار) بالجيم بلد قرب المدينة (قدموا) المدينة (فسألوا مروان بن
الحكم) الاموي أمير المدينة من قبل معاوية (عما لفظ البحر فقال ليس به بأس وقال اذهبوا
إلى زيد بن ثابت وأبي هريرة فاسألوهما) عن ذلك (ثم اتوني فأخبروني ماذا يقولان فأتوهما
فسألوهما فقالا لا بأس به فأتوا مروان بن الحكم (فأخبروه) عما قالوا (فقال مروان) قد قلت
لكم انه لا بأس به ولكن أردت انهم ما وافقاني (قال مالك لا بأس بأكل الحيتان يصيدها الجهمي

سبيل زينب اليه وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة ورجلا من الانصار فقال كوناي بطن يا جع حتى تمر بكازينب فتصباها حتى تأنيباها * حدثنا أحمد بن أبي حريم ثنا عبي بن سعيد بن الحكم قال أنا الليث بن سعد بن عقيل عن ابن شهاب وذكروا بن الزبير ان مروان والمصور بن غزفة أخاه ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين جاءه وفده وزيان مسلمين فسألوه ان يرده اليهم أموالهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معي من ترون وأحب الحديث الى أصدقاه فاخاروا اما السبي واما المال فقالوا المختار سينافقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأثنى على الله ثم قال أما بعد فان اخوانكم هؤلاء جاؤا تائبين واني قد رأيت ان أرد اليهم سيهم فن أحب منكم ان يطيب ذلك فليقبل ومن أحب منكم ان يكون غلي حظه حتى نطيبه اياه من أول ما يقب الله علينا فليقبل فقال الناس قد طيبنا ذلك لهم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لا أدري من أذن منكم ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع لنا صرناؤكم أمركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم فأخبروهم انهم قد طيبوا وأذنوا * حدثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا جاد عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في هذه القصة قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا عليهم نساهم وأبناءهم فن مسك بشئ من هذا الذي فان له به علينا ست فرأى من أول

لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في البحر هو الظهور وماؤه الحل ميتته) كما تقدم مسندنا في كتاب الوضوء (قال مالك واذا كل ذلك) حال كونه (ميتا فلا يضره من صاده) وقال ابن عباس كل من صيد البحر وان صاده نصراني أو يهودي أو مجوسي رواه البيهقي وقال الحسن البصري رأيت سبعين صحابيا يأكلون صيد البحر مما منى من البحر ولا يتلجج في صدورهم شئ من ذلك (تحريم كل ذي ناب من السباع)

ظاهره سواء كان يعدو به ويقوى كاسد وغرود وب وفيل وقرد أو لا كغلب وضبع وهر (مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن أبي ادريس الخولاني) اسمه عائد الله بتعبته وذال مجمعة ابن عبد الله ولد يوم خمسين وسبع من كابر الصحابة ومات سنة ثمانين قال سعيد بن عبد العزيز كان عالم الشام بعد أبي الدرداء (عن أبي ثعلبة) بمثلثة (الحسن) يضم الحاء وفتح الشين المجمعتين وبالتون منسوب الى بني خشين من قضاة صحابي مشهور يكنيته قيل اسمه جرحوم أو جرثمة أو جرثم أو جرهم يضم الجيم والهاء بينهما واء ساكنة أو لا ضم بمجمعة مكسورة بعد هاء أو لا ش بغير هاء أو لا شقي بقاف أو لا شومة أو لا شوم بلا هاء أو ناشب أو ناشر أو غرقوق أو شق أو زيدا أو الاسود وفي اسم أبيه أيضا خلف فقيل عمرو وقيل قيس وقيل غير ذلك قال ابن السكيت كان ممن بايع تحت الشجرة وضرب له بسهمه في خيبر وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى قومه فأسلموا وله احاديث وعنه ابن المسيب وجماعة وأخرج ابن عساكر عن أبي الزاهرية قال قال أبو ثعلبة اني لا رجوا الله ان لا يخفى كما أراكم تخفون عند الموت فيمتها هو صلى في جوف الليل قبض وهو ساجد فرأت ابنته في النوم ان أباهما قد مات فاستيقظت فزعه فقالت ابن أبي فقيل لها في مصلاه فتأذنه فليحبها فأنته فوجدته ساجدا فخرته فقط ميتا سكن الشام وأوجص ومات سنة خمس وسبعين وقيل قبل ذلك بشئ بعد الاربعين والمعروف الاول (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أكل كل ذي ناب من السباع حرام) قال ابن الاثير التاب السن التي خلف الى باعية وهل المراد كل ذي ناب مطلقا أو المراد ناب يعدو به ويصل على غيره ويصطادو يعدو بطبعه غالبا بخلاف غير العادي كغلب وضبع وبه قال الليث والشافعي وأصحاب مالك المدنيين فن للتبعض أو للجنس اذا المراد ناب يعدو به كما علم بقريته قوله ناب ولم يقل كل سبع تلييهما على الافتراض والتعدي والافلا فائدة لذكر الناب اذا السباع كلها ذات أنياب وقد ورد في حل الضبع أحاديث لأبى من بها واما الثعلب فورد في تحريمه حديث خزيمة بن جزة عند الترمذي وابن ماجه ولكن سنده ضعيف كافي الفتح قال ابن عبد البر هكذا قال يحيى في هذا الحديث ولم يتابعه أحد من رواة الموطأ عليه ولا من رواة ابن شهاب وانما لفظهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع وما جاء به يحيى هنا انما هو لفظ الحديث التالي انتهى وقد رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم من طريق ابن وهب كليهما عن مالك باسناده بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع وقال البخاري تابعه أي مالك الكاوي وس معمر وابن عيينة والمجاهدون عن الزهري ومتابعه ابن عيينة عند البخاري في الطب وعنده مسلم ومتابعه معمر بن يوسف وعنده مسلم والحسن ابن سفيان في مسنده والمجاهدون عند مسلم وكذا تابعه عمرو بن الحارث واصل بن كيسان وابن أبي ذئب الثلاثة في مسلم أيضا قال أبو عمرو ورواه أبو أويس عن الزهري باسناده نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخطفة والتهبة والمجتمعة وعن أكل كل ذي ناب من السباع أخرجه قاسم ابن أصبغ وكذا رواه صالح بن أبي الاخضر عن الزهري وزاد وطاء الحياطي ولحوم الحمار الاهلية وانفرد بذلك عن جميع أصحاب ابن شهاب وانما يحفظ هذا اللفظ من حديث ابن المسيب عن أبي الدرداء باسناده لا أدري كيف أخرجه عن ابن المسيب لقول ابن شهاب لم أجمع بحديث النبي عن

حتى يفضله الله علينا ثم دنا بعضي

النبي صلى الله عليه وسلم من يعير
فأخذوا من سنامهم ثم قال
يا أيها الناس إنه ليس لي من هذا
الشيء ولا هذا ورفع أصبعه
إلى الخنفس والخنفس مردود عليكم
فأدوا الخياط والخياط فقام رجل
في يده كبة من شعر فقال أخذت
هذه لأصلح بها رذعة لي فقال لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم أما
ما كان لي وإني عبد المطلب فهو
لك فقال أما ذبلت ما أرى فلا
أرب لي فيها ونبذها

﴿باب في الإمام يقيم عند الظهور
على العدو بعرضهم﴾

حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا
معاذ بن معاذ وثنا هرون بن عبد
الله قال ثنا روح قال ثنا سعيد
عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة
قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا غلب على قوم أقام
بالعرضة ثلاثا قال ابن المثنى إذا
غلب قوم ما أحب أن يقيم بعرضهم
ثلاثا

﴿باب التفریق بين السبي﴾

حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال
ثنا أمحق بن منصور ثنا عبد
السلام بن حرب عن يزيد بن عبد
الرحمن عن الحكم عن ميمون بن
أبي شبيب عن علي أنه فرق بين
جارية وولد عاقبها الذي صلى الله
عليه وسلم عن ذلك ورد البيع قال
أبو داود ميمون لم يدرك عليا قتل
بالجراح والجراح سنة ثلاث وثلاثين
قال أبو داود والحرة سنة ثلاث
وسنتين وقيل ابن الزبير سنة ثلاث
وسبعين

﴿باب الرخصة في المدركين بفرق

بينهم﴾

أكل كل ذي ناب من السباع من علمنا بالبحر حتى قدمت الشام فحدثني به أبو داود ريس وكان
من فقهاء الشام والمجتهدة هي التي تصبر بالنبل انتهى بهيم ومثلثة مفتوحة وتصبر بربط وبرمي إليها
بالنبل حتى تموت من جثم بالمكان وقف فيه قال أبو عمر لما كان نهى محتلا أعقبه الإمام بما يفسره
بالحديث الناص على التعريم فقال (مالك عن اسمعيل بن أبي حكيم) القرشي مولاهم المدني
المتوفي سنة ثلاثين ومائة (عن عبيدة) بفتح المهملة وكسر الموحدة (ابن سفيان) بن الحرث
(الحضري) المدني التابعي الثقة عن أبي هريرة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أكل كل ذي
ناب من السباع حرام) فذكره بلفظ حديث أبي ثعلبة عن رواية يحيى وهو ناص في حرمة الحيوان
المفترس ورواه مسلم من طريق ابن مهدي وابن وهب عن مالك به (قال مالك وهو الامري) المعمول به
(عندنا) بالمدينة قال الترمذي وعليه العمل عند أكثر أهل العلم وعن بعضهم لا يحرم وظاهر
مذهب الموطأ التعريم ورواه ابن وهب وابن عبد الحكم عن مالك نصابورجه ابن عبد البر وقيل
مكروه حلال انتهى على الكراهة ولفظ حرام شذبه يحيى عن رواية الموطأ في حديث أبي ثعلبة لكنهم
اتفقوا على لفظ حرام في حديث أبي هريرة فيعمل على المنع الصادق بالكراهة وهو المشهور في
المذهب كما قال ابن العربي وغيره وظاهر المدونة لقول مالك فيها لا أحب أكل الضبيح والتعليل
والذنب والهر الوحشي والانسى ولا منى من السباع والقول الثالث لا يصح ما لك المدينين الفرق
بين ما بعدو كالأسد والغر فيحرم وبين ما لا بعدو كالضبيح والهر والتعليل والذنب فيكره نكته عنهم
ابن حبيب ووجه المشهور وقوله تعالى قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما الآية فإنه يدل على عدم تحريم
غير ما فيه لكن في الحرمة لا يقتضي الحل عينا بل يحتمل الكراهة أيضا فاحتيط لذلك وتعقب
بأن الآية مكينة وحديث التعريم بعد الهجرة باتفاق وبأنها خرجت من خروج الرد على شيء خاص وهو
ما حكي الله عنهم بقوله وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لك كورنا محرمة على أزواجنا وأحب
بأن الحديث لا دليل فيه على الحرمة لاحتمال أن كل مصدر مضاف إلى الفاعل فيكون كقوله
تعالى وما أكل السبع وقال ابن عبد البر انتهى ان تنظر إلى ما ورد فيه فان ورد على ما في ملكك
فهو منى أو شاذ كالأكل من رأس الحنفية والشهال والاستنجاء بالمسكين وما ورد على غير ملكك
فهو على التعريم كالشفاور عن قليل ما أسكر كثيره وعن يسع جبل الحيلة واستباحة الحيوان من
هذا القسم قال وحل النهى على الترتيبه ضعيف لا بعضه دليل صحيح انتهى وهو على اختياره ترجيح
﴿ما يكره من أكل الدواب﴾

التعريم

(مالك ان أحسن ما سمع في الخيل) جماعة الأفراس لا واحد له من لفظه أو مفردة خائل سميت
بذلك لاختيارها في المشية ويكنى في شرفها ان الله أقسم بها في قوله تعالى والعاديات ضبحا (والبغال)
جمع كثرة لبغل وجمع القلة بغال والانسى بغلة بالهاء والجمع بغلات مثل سجدات وسجدات (والخير)
جمع حمار ويجمع أيضا على حمرا وحرة والانسى اتان وحجارة بالهاء نادور (انها لا تؤكل) تحريم على
مشهور المذهب والصحيح عن أبي حنيفة وقول المفهم مذهب مالك كراهة الخيل ضعيف إلا أن
تحمل على التعريم (لان الله تبارك وتعالى قال وخلق الخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة)
مفعول له (وقال تبارك وتعالى في الأنعام) الأبل والبقر والغنم في سورة غافر الله الذي جعل لكم
الأنعام (لتركبوها ومنها نأكلون) ولكم فيها منافع وأتى بهذه الآية لان فيها الام التعليل
المفيدة للحصر عنده لانه في مقام الاستدلال ولذا عدل عن قوله في سورة النحل قبل آية الخيل
والأنعام خلقها لكم فيها داف ومنافع ومنها نأكلون (وقال تبارك وتعالى لبدكروا اسم الله)
التلاوة وبذكروا اسم الله في أيام معلومات (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها) وأطعموا
البائس الفقير وقال بعد ذلك والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله

حدثنا هرون بن عبد الله قال

ثنا هاشم بن القاسم قال ثنا
عكرمة قال حدثني اياس بن سلمة
قال حدثني ابي قال خرجنا مع ابي
بكر و امره رسول الله صلى الله
عليه وسلم ففروا فزاره فثنا
الغارة ثم نظرت الى عنق من
الناس فيه الذرية والنساء فرميت
بسهم فوق بينهم وبين الجبل
فقاموا فحشيتهم الى ابي بكر ففهم
امرأة من فزاره وعليها اشع من
أدم معها بنت لها من أحسن
العرب ففطنني أبو بكر انبتها
فقدمت المدينة فلقيني رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال لي يا سلمة
هبل المرأة فقلت والله لقد
أعجبني وما كشفت لها ثوبا فسكت
حتى اذا كان من الغد لقيني رسول
الله صلى الله عليه وسلم في السوق
فقال يا سلمة هبل المرأة الله أبوك
فقلت يا رسول الله والله ما كشفت
لها ثوبا هي لك فبعث بها الى أهل
مكة وفي أيديهم أمري ففسداهم
بتلك المرأة

(باب المبال يصيبه العدو من
المسلمين ثم يذكر صاحبه في الغنمة)
* حدثنا صالح بن سهيل ثنا
يحيى بن ابي زائدة عن عبيد
الله عن نافع عن ابن عمر أن غلاما
لابن عمر اتي الى العدو فظهر عليه
المسلمون فردوه رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى ابن عمر ولم يقدم
* حدثنا محمد بن سليمان الانباري
والحسن بن علي المعنى قال ثنا ابن
غير عن عبيد الله عن نافع عن ابن
عمر قال ذهب فرس له فأخذها
العدو فظهر عليهم المسلمون فرد
عليه في زمن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبى عبده فلقن يارض

عليها صواف فاذا وجبت جنوبا فكلوا منها (وأطعموا القانع والمعتر قال مالك ومعت أن البائس
هو الفقير) فجعل صفة له ايعاء الى شدة فقره لانه الذي قد تبأس من ضر الفقر (وان المعتر هو
الزائر) الذي يترى ويتعرض لك لتعطيه ولا يفصح بالسؤال (قال مالك) سيدنا وجه استدلاله
(فذكر الله تعالى الخيل والبغال والحمير للركوب والزينة وذكر الانعام للركوب والاكل) ويذوقوا
وجه الدليل بامور أحدها ان لام التعليل تفيد ان الخيل وما عطف عليها لم تخلق لغير ذلك لان
العلة المنصوصة تفيد الحصر وياح أكلها اخلاف ظاهر الآية الذي هو أولى في الحقيقة من خبر
الاحاد ولو صح وثانيها عطف البغال والحمير على الخيل دال على اشتراكها مع ما في حكم التعريم
فيحتاج من أورد حكم ما عطف عليه الى دليل وحديث أصح في الصحيحين بخلاف ما سألني عن عهده
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلناه ونحن بالمدينة زادت في رواية الدارقطني نحن وآل بيت النبي
صلى الله عليه وسلم بعد تسليم انه صلى الله عليه وسلم اطعم على ذلك رانهم لم يفعلوه باذنهم على
المرج من جوار الاجتهاد في العصر النبوي قضية عين بطرق اليها الاحتمال اذ هو خبر لا عموم
فيه وأما حديث جابر في الصحيحين نهى النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الجوار الهلية
ورخص في الخيل فهو من أدلة التعريم لقوله رخص اذ الرخصة استباحة الممنوع لعدم قيام
المانع فدل على انه رخص لهم بسبب التخصيص الشديدة التي أصابتهم بخيبر ولا يدل ذلك على الحل
المطلق الذي هو محل النزاع وأما كون أكثر الروايات بلفظ اذن كافي مسلم فقبه تقوية لا حجة جنة
لان لفظ اذن دون أباح أو أحل دال على ذلك وكذا انظر رواية امر معتاه في هذا الوقت للتخصيص
ولو سلمنا انه يدل على التعريم فلا يدل على الحل لتقابل الاحتمالين ثالثها أن الآية سبقت مساق
الامتنان فلو كان ينتفع بها في الاكل لكان الامتنان به أعظم والحكيم لا عين بأذى النعم وهو الركوب
والزينة هتاء يترك أعلاها ولا سيما وقد وقع الامتنان بالاكل في المذكورات قبلها في قوله ومنها
تأكلون وابعها الواجب أكلها لفات المنفعة بها فموقع الامتنان به من الركوب والزينة واجب
عن الأول بأن آية التحل مكية اتفاقا فلو فهم صلى الله عليه وسلم منها المنع لما أذن في أكلها في خيبر
وهي في سابعة الهجرة وجوابه ان محل الاذن فيه التخصيص كما قال تعالى الا ما اضطررتم اليه في
الممنوع منه نصا فاذنه لا ينافي في هذه من المنع وأما دعوى ان آية التحل ليست نصا في المنع وحديث
أصحاء صريح في الجواز فيقدمها الصريح على المحتمل بخلافه ان المنع من الآية المنع وذلك
كافي في الاستدلال على ما علم في الاصول والحديث لا صراحة فيه على اطلاع المصطفى بل
يحتمل انه باجتهادهم ولا يراد ان من أصول مالك قول الصحابي لان محله حيث لا معارض وأما
دهوى ان اللام وان كانت للتعليل لا تفيد الحصر في الركوب والزينة فانه ينتفع بالخيل في غيرهما
وفي غير الاكل اتفاقا كحل الامنعة والاستقاء والطعن وانما ذكر الركوب والزينة لانها
أغلب ما يطلبه الخيل فجوابه ان معنى الحصر فيها دون الاكل الامتنان به في غير الخيل فهو اضافي
فلا ينافي الانتفاع بها فمما ذكر الدليل على انه اضافي الاجماع أو التحمل ونحوه ركوب حمار واجب
عن الثاني بأن عطف البغال والحمير انما هو دلالة اقتران وهي ضعيفة وجوابه ان لم نستدل بها فقط
بل مع الاخبار بأنه خلقها للركوب والزينة وامتنانها بالاكل من الانعام دونها وعن الثالث أن
الامتنان انما يقصد به غالب ما كان يقع انتفاعهم به فخطوب وابعاء الفواجر وقواكم يكونوا يعرفون
أكل الخيل لغرتها في بلادهم بخلاف الانعام فأكثر انتفاعهم بها كان لحمل الاثقال واللاكل فاقصر
في كل من الصنفين على الامتنان بأغلب ما ينتفع به فلو حصر في الركوب والزينة لا ضرر والجواب
ان هذا ممنوع وسنده انه لا دليل على ان المقصود بالامتنان غالب ما يقصد به ولا مشقة في الحصر
في الركوب والزينة بل هما من أجل النعم المعقود بها واجب عن الرابع بأنه لو لم يكن من الاذن في

الروم يظهر عليهم المسلمون فردة
عليه خالد بن الوليد بعد النبي صلى
الله عليه وسلم

((باب في عبيد المشتريين يملكون
بالمسلمين فيسلمون))

* حدثنا عبد العزيز بن يحيى
الحارثي حدثني محمد بن يحيى بن سفيان
عن محمد بن اسحق عن أبيان بن صالح
عن منصور بن المعتمر عن ربيعة
ابن خراش عن علي بن أبي طالب
قال قال خرج عبدان الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعني يوم
الحديبية قبل الصلح فكتب اليهم
مواليهم فقالوا يا محمد والله
ما نخرجوا اليك رغبة في دينك وانما
نخرجوا هربا من الرق فقال ناس
صدقوا يا رسول الله ردوهم اليهم
فغضب رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال ما اراكم تنتهون
يا معشر قريش حتى يبعث الله
عليكم من يضرب رقابكم على هذا
وأبي أن يردوهم وقال هم عتقا الله
عز وجل

((باب في إباحة الطعام في أرض
العدو))

حدثنا إبراهيم بن حمزة الزبيري قال
ثنا أنس بن عباس عن عبيد الله عن
نافع عن ابن عمر أن جيشا غنوا في
زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
طعاما وسلاحا فلم يؤخذ منهم الخمس
* حدثنا موسى بن اسمعيل والقعني
قالا ثنا سليمان بن حميد يعني ابن
هلال عن عبد الله بن مغفل قال
دلى جراب من شعير يوم خيبر قال
فأنتبه فالتزمت به قال ثم قلت
لا أعطى من هذا أحد اليوم شيئا
قال فالتفت فاذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتبسم الي
((باب في النهي عن النهي إذا كان

أكلها ان نهي للزم مشله في الانعام المباح أكلها وقد وقع الامتنان بها وجوابه ان الفرق موجود
لان ما وقع التصريح بالامتنان بأكله لا يقاس عليه ما وقع فيه الامتنان بأنه لا ركوب والزينة
فالا لازم ممنوع وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس انه كان يكره لحوم الخيل ويقرأ الانعام خلقها
لكم الآية ويقول هذه للاكل والخيل والبغال والحمير ويقول هذه للركوب فهذا يحاجي من آفة
اللسان ومقامه في القرآن معلوم قد سبق ما لك على الاستدلال بذلك وروى أبو داود والنسائي عن
خالد بن الوليد نهى صلى الله عليه وسلم عن لحوم الخيل والبغال والحمير لكن ضعفه البخاري وأحد
وابن عبد البر وغيرهم لكنه يتقوى بظاهر القرآن وذهب الجمهور والشافعي وأحد إلى حل أكل
الخيل بلا كراهة لظاهر حديث جابر وأما بنت أبي بكر وقد علم ما فيه (قال مالك والقانع هو
الفقير أيضا) وقيل هو السائل قال الشماخ

لمالك المريص ليعفي * مفاقره أعف من القنوع أي السؤال
يقال منه قنع قنوعا إذا سأل وقنع قناعه إذا رضى بما أعطى وأصل هذا كله الفقر والمسكنة
وضعف الحال قاله أبو عمر فقنع برقة رضى ومعناه وقنع بفتح النون طمع وسأل وقد تطرف القائل
العبد حران قنع * والحر عبدان قنع * فاقنع ولا تقنع فها * ثم يشين سوى الطمع
((ما جاء في جلود الميتة))

(مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله) يضم العين (ابن عبد الله) بفتحها (ابن عتبة) بضمها واسكان
الفوقية (ابن مسعود) الهدلي (عن عبد الله بن عباس) قال ابن عبد البر هكذا رواه يحيى بن جود
اسناده وأتقنه وتابعه ابن وهب وابن القاسم وجماعة ورواه ابن بكير والقعني وقوم عن مالك عن
ابن شهاب عن عبيد الله صلى الله عليه وسلم لا والحصى وصله وكذا رواه معمر بن يوسف والزيدي وعقيل كلهم عن
الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس (أنه قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة) بشد
الباء وتخفف (كان أعطاها مولاة) قال الحافظ لم أعرف اسمها (لمؤنة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم) زاذني رواية يونس من الصدقة (فقال أفلا تنتهون بجلدها) وفي رواية بإعائها وهو الجلد يدبغ
أولم يدبغ ولمسلم من طريق ابن عيينة هلا أخذتم أهابم أفد بغيره فانتقم به لكنها شاة عن
الزهري كما قاله ابن عبد البر وغيره (فقالوا يا رسول الله انهم ميتة) بكسر التفتحة مشددة وبسكونها
مخففة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتارم أكلها) بفتح الحاء وضم الراء وبضم الحاء
وكسر الراء الثقيلة روايتان وفيه تخصيص الكتاب بالسنة لان قوله تعالى حرمت عليكم الميتة
شامل لجميع أجزائها في كل حال لخصه بالاكل واستثنى الشافعية جلد الكلب والخنزير وما تولد
منهما للنجاسة عينهما عندهم وأخذ غيرهم بعموم الحديث فلم يستثن شيئا واستدل به الزهري على
الانتفاع به مطلقا يدبغ أولم يدبغ لكن صح التقييد بالدباغ من وجوه كثيرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم وبعضهم قصر الجواز على المأكول لورود الحديث في الشاة وقوى ذلك من حيث النظر ان
الدباغ لا يريد في التطهير على الذكاة وغيره المأكول لوزكي لم يظهر بالدكاة فكذلك الدباغ وأجاب
من هم بالمسئد بعموم اللفظ وهو أولى من خصوص السبب وبعدهم الاذن بالانتفاع ولان
الحيوان الطاهر ينتفع به قبل الموت فكان الدباغ بعد الموت وانما مقام الحياة ومنع قوم الانتفاع
من الميتة بشئ يدبغ الجلد أولم يدبغ لحديث عبد الله بن علي بن عيسى عن العيص ولا م مصغر قال أنا ناكب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته بشهر ان لا تتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب رواه أحد
والاربعة وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان قال الحافظ وأعله بعضهم بكونه كتابا وليس بعله
قاده وبان في اسناده اضطرابا ولما تركه أحد بعد ان قال انه آخر الامر من ورده ابن حبان بان
ابن عليم سمع الكتاب يقرأ ومعه مشايخ من جهينة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا

في الطعام قلة في أرض العذر

حدثنا سليمان بن حرب قال ثنا جرير بن حكيم عن أبي ليلى قال كذا مع عبد الرحمن بن مرة بكابل فاصاب الناس غنمة فانتبهوا فقام خطيبا فذال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن النهي فردوا ما أخذوا فقصه بينهم * حدثنا محمد بن العلاء ثنا أبو معاوية ثنا أبو اسحق الشيباني عن محمد بن أبي مجالد عن عبد الله بن أبي قال قلت هل كنتم تخدمون يعني الطعام في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبنا طعاما يوم خيبر فكان الرجل يجيء فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف * حدثنا هناد بن السري ثنا أبو الاحوص عن عاصم يعني ابن كليب عن أبيه عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فاصاب الناس حاجة شديدة وجهد فأصابوا غنما فانتبهوا فان قدورنا لتعلى اذا جارسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي على قوسه فأكفأ قدورنا بقوسه ثم جعل يرمل اللحم بالتراب ثم قال ان النهية ليست بأحد من الميتة أو ان الميتة ليست بأحد من النهية الشك من هناد

(باب في حمل الطعام من أرض العدو)

حدثنا سعيد بن منصور قال ثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث ان ابن خرفش الأزدي حدثه عن القاسم مولى عبد الرحمن عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كنا نأكل الجوز في الغزو ولا نقسمه حتى ان كنا نرجع الى رحالنا

اضطراب وأجيب بأنه يحمل على الانتفاع به قبل الدبغ فان لفظ اهاب منطبق عليه وبعد الدباغ يسمى أدبعا ومضينا ما وحديث الباب تابع ما لك عليه صالح بن كيسان ويونس في الصحيحين وابن عيينة في مسلم ثلاثتهم عن ابن شهاب به موصولا (مالك عن زيد بن أسلم عن) عبد الرحمن (ابن وعلة) يفتح الواو وسكون العين المهملة وفتح اللام السبائي يفتح السين المهملة وموحدة ثم همزة ثم ياء نسبة الى سبأ بن شبيب بن يعرب بن قحطان (المصري) بالميم الصدوق التابى الصغير روى عن ابن عمرو (عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دبغ الاهداب) بكسر الهمزة وخفة الهاء ويجمع على أهدب ككتاب وكتب الجلد مطلقا قال في الفائق سمي اهدابا لانه أهبة للحي ونبأ الحماية على جثته كقوله له مسيل لا مسا كه ما وراه ولذا قال دبغ عيا يحفظ الجلد كما تحفظه الحياة كشب وقرط (فقد طهر) يفتح الهاء وضهها والفتح أفصح طهارة لغوية عند مالك ومن واقفه أى تظف فينتفع به في الماء واليه أسس وقال غيره طهر ظاهره وباطنه حتى يجوز استعماله في الاشياء الرطبة وتجوز الصلاة فيه ولا فرق بين ما كول اللحم وغيره وفي جواز أكله نالها يجوز أكل جلد ما كول اللحم فقط والاصح المنع مطلقا في طهارة الشعر قولان أحكمهما عند الشافعية لا يظهر لان الدباغ لا يؤثر فيه بخلاف الجلد وهذا الحديث تابع ما لك عليه سليمان بن بلال وابن عيينة والدروردي كلهم عن زيد بن أسلم به عند مسلم (مالك عن يزيد) بضمه قبل الزاى (ابن عبد الله بن قسيط) بقاء ومهملتين مصغر المدينى (عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان) بثلاثة القرشي العامري المدينى التابى (عن أمه) تابعة مقبولة لا يعرف اسمها (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ان يستمتع بجلود الميتة اذا دبغت) لا قبل الدبغ وعليه يحمل قوله لا تنتفعوا من الميتة بشئ جمعا بين الاحاديث بدون دعوى نسخ كاهم وهذا الحديث رواه أبو داود عن القعنبى والترمذى والنسائى وأبو داود أيضا من طريق بشر بن عمر وعبد الرحمن بن القاسم وابن ماجه من طريق خالد بن مخلد أنهم سمعوا عن مالك بنه (ما جاء في اضطرابي أكل الميتة) المباح له أكلها بالنصوص القرآنية

وحد الاضطراب ان يخاف على نفسه الهلاك علما وظنا ولا يشترط أن يصير الى حال يشرف معها على الموت فان الاكل عند ذلك لا يفيد ذلك ليعرف العارف ابن أبي جرة الحكمة في ذلك ان الميتة ميتة شديدة فلما أكلها ابتداء لاهلكته فشرع له أن يجوع ليصير في بدنه بالجوع ميتة هي أشد من ميتة الميتة فاذا أكل منها حيفت لا يضره في الفتح وهذا ان ثبت حسن بالغ في الحسن (مالك ان أحسن ما سمع في الرجل) وصف طردى فالمراد ولو امرأة (يضطر الى الميتة انه يأكل كل منها حتى يشبع ويتزود منها فاذا وجد عنها غنى طرحها) قال ابن العربي ودليله ان الضرورة ترفع التعريم فيعود مباحا ومقدار الضرورة انما هو في حال العدم للقوت الى حالة وجوده حتى يجد وغير ذلك ضعيف فانه نص مالك في موطنه الذي ألفه بنظره واملاه على أصحابه وقرأه عمره كله وقال ابن الماجشون وابن حبيب يأكل مقدار ما يسد الرمق لان الاباحة ضرورة فتقدر الضرورة قال ومحل الخلاف اذا كانت المخصصة نادرة وأما اذا كانت دائمة فلا خلاف في جواز الشبع منها انتهى واحتج لامة بابل وهو قول الشافعي بظاهره قوله تعالى فمن اضطر غير باغ ولا عاد أى فأكل غير باغ للذة والشهوة ولا منه عدم مقدار الحاجة وأجيب بان المراد بالبغي الخروج عن المسلمين وبالتعدي قطع الطريق فلا رخصة له في الميتة اذا اضطرا اليها كما قاله مجاهد وسعيد بن جبير وغيرهما (وسئل مالك عن الرجل يضطر الى الميتة يأكل منها وهو يجد) جلة حاله (غير القوم أو زورا أو غفما مكانه ذلك) قال مالك ان ظن ان أهل ذلك الثمر بمثلثة (أو الزرع أو الغنم يصدقونه بضرورة) أى فيها (حتى لا يعدسارقا قطع يده رأيت ان يأكل من أى ذلك وجسد ما يرد جوعه

وأخرجنا منه عملاً:

((باب في بيع الطعام إذا فضل عن الناس في أرض العدو))

* حدثنا محمد بن المصنف ثنا محمد

ابن المبارك عن يحيى بن حمزة قال

ثنا أبو عبد الله الرزني عن أبيه عن

الأردن عن عبادة بن نسي عن

عبد الرحمن بن غنم قال رابنا

مدينة قدس من مع شر جيل بن

السمط فلما قطعها أصاب فيها غمها

ويعراق قسم فينا طائفة منها وجعل

بقيتها في المغنم فلقبت معاذ بن جبل

فحدثته فقال معاذ غزونا مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم خبير

فأصبنا فيها غمها فقسم فينا رسول

الله صلى الله عليه وسلم طائفة

وجعل بقيتها في المغنم

((باب في الرجل يتنفع من الغنمة

بالشيء))

* حدثنا سعيد بن منصور وعثمان

ابن أبي شيبة المعنى قال أبو داود

وأنا لحديثه اتفقنا قال أبو

معاوية عن محمد بن اسحق عن

يزيد بن أبي حبيب عن أبي مرزوق

مولي نجيب عن حفص الصنعاني

عن ربيعة بن ثابت الانصاري

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من

كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا

يركب دابة من في المسلمين حتى

إذا أعفها ردها فيسه ومن كان

يوم من بالله واليوم الآخر فلا يلبس

ثوباً من في المسلمين حتى إذا أخلفه

رده فيه

((باب في الرخصة في السلاح بها في

في المعركة))

* حدثنا محمد بن العلاء قال أنا

ابراهيم بن يحيى بن يوسف بن أبي

اسحق السبيعي عن أبيه عن أبي

ولا يحمل منه شيئاً وذلك أحب إلى من أن يأكل الميتة) ويضمن القمعة وقيل لا ضمان عليه (وان
هو خشى أن لا يصدقوه وان بعد سارقاً فما أصاب من ذلك فإن أكل الميتة خير له عندى وله في أكل
الميتة على هذا الوجه) بقتين (مع أني أخاف) لو أطقب جواز تقديم طعام الغير على الميتة
(ان بعدو عادمين لم يضطروا إلى الميتة يريد استجازه) بالزاي (أخذ أموال الناس وزرعهم وغارهم
بذلك بدون اضطراب وهذا أحسن ما سمعت) يقتضى أنه سمع غيره

((كتاب العقبة))

بفتح العين المهملة وأصلها كما قال الأصمعي وغيره الشـ من الذي يكون على رأس الصبي حين يولد
وسميت الشاة التي تذبح عنه حقيقة لأنه يخلق عنه ذلك الشـ من عند الذبح قال أبو عبيد فهو من
تسمية الشيء باسم غيره إذا كان معه أو من سببه وقيل هي الذبيحة سميت بذلك لأن مذبح الشاة
ولحومها يبق أي يشق ويقطع وقد أنكر أحمد قول الأصمعي وغيره أنها الشعر بانه لا وجه له وإنما هي
الذبيحة بنفسه قال أبو عمرو وهذا أولى وأقرب إلى الصواب وأخرج له بعض المتأخرين بانه المعروف
لغة يقال عني إذا قطع وبدل له قول الشاعر

بلادها عني الشباب غمامي * وأول أرض مس جلدي نرابها

((ومثله قول الرماح بن ميادة))

بلادها نبطت على غمامي * وقطعت عني حين أدركني عفتي

((بسم الله الرحمن الرحيم))

((ما جاء في العقبة))

(مالك عن زيد بن أسلم) العدوى مولا هم المدني (عن رجل من بني ضمرة) بفتح الضاد الموحدة
واسكان الميم (عن أبيه) انه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العقبة فقال لا أحب
العقوق (أي العصيان وترك الاحسان) (وكأنه إنما كره الاسم) لا المعنى الذي هو ذبح واحدة
تجزي ذبيحة لنفسه عليها في عدة أحاديث وقد تقرر في علم القضاة الاحترار عن لفظ يشترك
فيه معنيان أحدهما مكروه فيجاء به مطلقاً (وقال) صلى الله عليه وسلم (من ولده ولد فأحب ان
ينسك) بضم السين من باب نصر يتطوع بقر به لله تعالى (عن ولده قلب فعل) وفي جعل ذلك موكولا
إلى محبته مع تسميته نسكاً إشارة إلى الاستعجاب قال ابن عبد البر وفيه كراهة ما يقع معناه من
الامعاء وكان صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن وكان الواجب بظاهر الحديث ان يقال
لذبيحة المولود نسك ولا يقال عقبة لكني لأعلم أحد من العلماء مال إلى ذلك ولا قال به وأظنهم
تركوا العمل به لما صح عندهم في غيره من الأحاديث من لفظ العقبة انتهى وأصل مراده من
الجهنمين والافقد قال ابن أبي الدم عن أصحابهم الشافعية يسحب تسميتها نسكاً أو ذبيحة ويكره
تسميتها عقبة كما يكره تسمية العشاء عمة وزعم بعضهم أنها جده تشبهاً بحديث الموطأ ولا حجة
فيه لذلك ولا نفي مشروعيته وإنما نصبت بالضمية كما دعي محمد بن الحسن بل آخر الحديث يثبتها
وإنما غاية ان الأولى ان تسمى نسكاً لا عقبة قال ابن عبد البر ولا أعلم معنى هذا الحديث روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم الام من هذا الوجه ومن حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
أخرجه أبو داود والنسائي (مالك عن جعفر) الصادق (بن محمد) الباقر (عن أبيه) محمد بن علي
ابن الحسين بن علي (أنه قال) مرسل (وزنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شعر
حسن) بأمر أبيها في الترمذي عن علي قال عني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن بكبش
وقال يا فاطمة احلق رأسي وأصلي برته شعره فضعه فقال فوزاه فكاد درهماً أو بعض درهم

قال مررت فاذا أبو جهل صريع قد ضربت رجله فقلت يا بعدو الله يا أبا جهل قد أخزى الله الآخر قال ولا أهابه عند ذلك فقال أعمد من رجل قتله قومه فصر به بسيف غير طائل فلم يبق شيئا حتى سقط سيفه من يده فصر به حتى برد
(باب في تعظيم الغلول)

حدثنا مسدد أن يحيى بن سعيد وبشر بن المفضل حدثناهم عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن أبي عميرة عن زيد بن خالد أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم توفي يوم خيبر فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلوا على صاحبكم فتغيرت وجوه الناس لذلك فقال إن صاحبكم غل في سبيل الله ففتنا مناعه فوجدنا خرا من خرز يهود لا يساوي درهمين فحدثنا القعني عن مالك عن ثور بن زيد الديلي عن أبي الغيث مولى ابن مطيع عن أبي هريرة أنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر فلم يغمز ذهابا ولا وراقا إلا الثياب والمتاع والأموال قال فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وادى القرى وقد أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا سوديقا له مدغم حتى إذا كفوا بوادى القرى فبينما مدغم يحضر رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاءه سهم فقتله فقال الناس هنيأ له الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفسي بيده إن الثملة التي أخذها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقام لتستعمل عليه نارا فلما سمعوا ذلك جاء رجل يشرأ أو عمرا كين إلى رسول الله

(وحسين) بضم الحاء روى أحمد عن علي قال لما ولد الحسن سميت حر بالحاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أروني ابني ما سميتوه قلنا حر قال بل هو حسن فلما ولد الحسين فذكر مثله وقال بل هو محسن ثم قال سميتهم بأسماء أولاد هرون شير وشير ومشير أسناده صحيح ومحسن بضم الميم وقع الحاء وكسر السين المشددة مات صغيرا (وزينب) ولدت في حياة جدها وكانت لبنية جزلة عاقلة لها قوة جنان وتزوجها عبد الله ابن عمها جعفر فولدت له عليا وأم كلثوم وعونا وعباسا ومحمدا (وأم كلثوم) ولدت قبل وفاة جدها صلى الله عليه وسلم وتزوجها عمر بن الخطاب وأمهرا أربعة بنين ألفا فولدت له زيد وأورقية ولم يعقبها ثم تزوجها بعد موت عمر هرون بن جعفر ثم مات فتزوجها أخوه محمد بن جعفر ثم مات فتزوجها أخوها عبد الله بن جعفر فماتت عنده فتزوج أختها زينب (فتصدق بزنة ذلك فضة) يحتمل بأمره صلى الله عليه وسلم كما أمرها في الحسن ويحتمل أنها فاست ذلك على أمرها في الحسن بكرها قال ابن عبد البر أهل العلم يستحبون ما فعلته فاطمة مع العقيقة وأدونها الباجي التصديق بزنة الشعر حسن وعمل بروفي الصحيح من فواعم الغلام عقيقة فاهر بقواعنه دما وأعطوا عنه الأذى فسر ابن الجلاب تبعها للأصمعي يخلق رأسه ورزاه أبو داود وسند صحيح عن الحسن البصري لكن في الطبراني ويعطى عنه الأذى ويخلق رأسه فحفظه عليه فالأولى حل الأذى على ما هو أعم من حل الرأس (مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن بن علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب (أنه قال) مرسل ووصله بعضهم فقال عن ربيعة عن أنس وهو خطأ والصواب ما في الموطأ قاله أبو عمر (وزنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شعر حسن وحسين فتصدق بزننه فضة) فينبذ ذلك وبالذهب أيضا
(العمل في العقيقة)

(مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر لم يكن يسأله أحد من أهله عقيقة إلا أعطاه إياها) لأنه كان من أشد الصحابة اتباعا للسنن فيجب نشرها (وكان يعق) بضم العين من باب نصر (عن ولده بشاة شاة عن الذكور والانات) لكل شاة اتباعا للفعول النبوي وقياسا على الأضحية فإن الذكور والاناتي فيها سواء (مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن إبراهيم بن الحارث) بن خالد (التميمي) تيم قريش أبي عبد الله المديني مات سنة عشرين ومائة على الصحيح (أنه قال سمعت أبي يسحب) وفي نسخة يقول تسحب (العقيقة ولو بمصفور) قال ابن عبد البر كلام أخرجه على التقية المبالغة أقوله صلى الله عليه وسلم لعمر في الفرس ولو أعطاه كهدمهم وكقوله في الأمة ثم إذا زنت فبيعوها ولو يظفر للأجاء على أنه لا يجوز فيه إلا ما يجوز في الضحايا من الأزواج الثمانية إلا من شذعن لا يعتد بخلافه انتهى (مالك أنه بلغه أنه علق عن حسن وحسين ابني علي بن أبي طالب) أخرجه أبو داود ومن طريق أبيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم علق عن الحسن والحسين كبشا كبشا وأخرجته النسائي من طريق قتادة عن عكرمة عن ابن عباس علق صلى الله عليه وسلم بكبشين كبشين (مالك عن هشام بن عروة أن أباه عروة بن الزبير كان يعق) بضم العين (عن بنه الذكور والانات بشاة شاة) عن كل واحد (قال مالك الأمر عندنا في العقيقة أن من علق فأغيا يعق عن ولده بشاة شاة الذكور والانات) قياسا على الأضحية فإن الذكور والاناتي فيها متساويان خلافا لمن قال يعق عن الغلام بشاتين قال ابن رشد من عمل به فإخطأ ولقد أصاب لما صححه الترمذي عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم أمر أن يعق عن الغلام شاتان متكافئتان وعن الجارية بشاة انتهى لكن حجة مالك ومن وافقه أنه لما اختلفت الرواية فباعق به عن الحسنين زوج متساوي الذكور والانات بالعمل والقياس على الأضحية (وليست العقيقة بواجبة) كالأضحية يجامع أن كلا رافقه دم بغير حنانية ولأنه صلى الله عليه وسلم وكل ذلك إلى حجة

صلى الله عليه وسلم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم إن من
نار أو قال شرا كان من نار
(باب في القسول إذا كان بسيرا
يتركه الإمام ولا يحرق وحله)

حدثنا أبو صالح محبوب بن
موسى قال أنا أبو إسحق
الفرازي عن عبد الله بن شاذب
قال حدثني عامر بن عبد الله بن عمرو
عن ابن زبيدة عن عبد الله بن عمرو
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا أصاب غنيمه أمر باللا
فنادى في الناس فيبيشون بغنائهم
فيضمه ويقضه بغار رجل بعد
ذلك برمام من شعر فقال يا رسول
الله هذا فيما كنا أصنام من الغنيمه
فقال أمعت باللا بنادي ثلاثا قال
نعم قال فما منعك أن تجي به فاعتذر
فقال كن أنت تجي به يوم القيامة
فلن آقبه عنك

(باب في عقوبة القاتل)

حدثنا النفيلي وعبد بن منصور
قالا ثنا عبد العزيز بن محمد قال
النفيلي الأندراوودي عن صالح
ابن محمد بن زائدة قال دخلت مع
مسلمة أرض الروم فأتى برجل قد
غل فسال سالما عنه فقال سمعت
أبي يحدث عن عمر بن الخطاب
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
إذا جردتم الرجل قد غل فأحرقوا
مناحه وأحرقوه قال فوجدنا في
مناحه مصحفا فسال سالما عنه
فقال بعه وتصدق بتمنه حدثنا
أبو صالح محبوب بن موسى
الانطاكي قال أنا أبو إسحق عن
صالح بن محمد قال غرونا مع الوليد
ابن هشام ومعنا سالم بن عبد الله
ابن عمرو ومهر بن عبد العزيز فقل
رجل متاعا فأمر الوليد بعتاقه

الآب فلو وجبت ما قال ذلك (ولكنها يستحب العمل بها) ابتاعا للقول النبوي وحسب الامره على
الاستحباب لان القاعدة ان الامر اذا لم يصلح حله على الوجوب حل على التسبب وقال الميث وأبو
الزناد وداود واجبة (وهي من الامر الذي لم يرل عليه الناس عندنا) فلا ينبغي تركها وفيه رد
على من زعم نسخها ومن زعم انها بدعة اذ لو نسخت ما عمل بها الصحابة فمن بعدهم بالمدينة وقد قال
صلى الله عليه وسلم الغلام من نهن بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويسمى ويخلق رأسه رواه أحمد
وأصحاب السنن والحاكم والبيهقي عن سمرة وصححه الترمذي والحاكم وأعله بعضهم بأنه من
رواية الحسن عن سمرة وهو مدلس لكن في البخاري اي الحسن مع حديث العقيقة من سمرة قال
الحافظ فكانه عن هذا قال الإمام أحمد من نهن أي محتبس عن الشافعية لو ادله اذامات مقلداً
فشيء في عدم انفكاكه منها بالرحن في يد من نهنه قال الخطابي وهو جيد وتعقب بان شقاعة الولد
لو ادله ليست بأولى من العكس وبأنه يقال لمن يشفع لغيره من نهن فالأولى ان المراد ان العقيقة
تخلص له من الشيطان الذي طعنه حين خروجه من جبهه له في أسره ومنعه له من سعيه في
مصالح آخرته (فن عتق عن ولده فأنما هي بمنزلة النسك) الهدايا (والضحايا) فقصور بالغنم والابل
والبقرة خلاف ما نقصرها على الفصم لورود الشاة في الاحاديث السابقة لكن روى الطبراني
عن أنس مر فوعا عتق عنه من الابل والبقرة والغنم (لا يجوز فيها عوراء) بالمذنبات أعور (ولا
عجفاء) بالمذاضعفة (ولا مكسورة ولا مريضة ولا يباع من لجهائتي ولا جلداه وبكسر
عظامها) جواز انكذيب الجاهلية في تخرجهم من ذلك وتفصيلهم اياها من المفاصل اذ لا فائدة
في ذلك الاتباع الباطل ولا يلتفت الى من يقول فائده التناول سلامة الصبي وبقائه اذ لا أصل
له من كتاب ولا سنة ولا عمل (ويأكل أهلها من لحمها ويتصدقون منها ولا يمس الصبي بشئ من
ذمها) أي بكرة لخبر البخاري عن سلمان بن عامر الضبي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول مع الغلام عقيقة فأهرقوا عنه دماً وأميطوا عنه الاذى فسر بعضهم يترك ما كانت
الجاهلية تفعله من تلطخ رأسه بدمها ولو فسر اباطة الشعر فكذلك لا نأذأمر نابه للنفقة باجاء
فلان لا تقرب به الدم النجس أولى وروى أبو داود عن زبيدة الصابي قال كنا في الجاهلية اذا ولد
لاحدنا غلام ذبح شاة واطخ رأسه بدمها فلجاء الله بالاسلام كنا نذبح شاة وخلق رأسه ونلطفه
برعفران واليه أشار في الرسالة بقوله وان خلق رأسه بخلق بدل من الدم الذي كانت تفعله
الجاهلية فلا بأس بذلك

(كتاب الفرائض)

أي مسائل قسمة الموارث جميع فريضة بمعنى مفروضة أي مقدرة لما فيها من السهام المقدرة
فعلبت على غيرها والفرض لغة التقدير وترعنا نصيب مقدرة للوارث ثم قيل للعلم بمسائل الميراث علم
الفرائض والعام به فرفض وفي الحديث أفرضكم زيد أي أعلمكم بهذا النوع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ميراث الصلب)

(مالك الامر المجتمع عليه عندنا والذي أدركت عليه أهل العلم ببلدنا في فرائض الموارث ان
ميراث الولد من والدهم أو والدتهم انه اذا توفي الآب أو الأم وترك اولاداً رجالاً ونساءً فلهذا كرمثل حظ
الانثيين) لفضله واختصاصه بلزوم ما لا يلزم الاتي من الجهاد وغيره أي للذ كرمهم أي من
أولادكم فحذف الراجع اليه لانه مفهوم كقولهم السمن منوان جدهم وبأب كرميراث الاولاد
لان تعلق الانسان بولده أشد التعلقات وبأب يحظ الذ كروم يعل للانثيين مثل حظ الذ كروم والاتى

فأعزى وطيف به ولم يخطه سهمه
قال أبو داود وهذا أصح الحديثين
رواه غير واحد ابن الوليد بن هشام
سرق رجل زباد بن سعد وكان قد
غل وضربه حدثنا محمد بن عوف
قال ثنا موسى بن أبوب قال ثنا
الوليد بن مسلم قال ثنا
زهير بن محمد عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر
سرقوا مئاة الغنم وضربوه قال
أبو داود وزاد فيه علي بن بحر عن
الوليد ولم أسمع منه ومنعه سهمه
وحدثنا به أبو الوليد بن عتبة
وعبد الوهاب بن محمد قال ثنا
الوليد بن زهير بن محمد عن عمرو
بن شعيب قوله لم يذكر عبد
الوهاب بن محمد الحوطي منع
سهمه حدثنا محمد بن داود بن
سفيان قال ثنا يحيى بن حسان
قال سليمان قال ثنا سليمان بن
موسى أبو داود قال ثنا جعفر
ابن سعد بن مغيرة بن جندب حدثني
خبيب بن سليمان عن أبيه سليمان
ابن مغيرة عن مغيرة بن جندب أما
بعد وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من كتم فالأفانه مثله
(باب في السلب يعطى القائل)
حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
عن مالك عن يحيى بن سعيد عن
هم بن كثير بن أفلح عن أبي محمد
مولي أبي قتادة عن أبي قتادة قال
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم في عام حنين فلما التقينا كانت
للمسلمين جولة قال فرأيت رجلا
من المشركين قد عدل رجلا
من المسلمين قال فاستدوت له حتى
أبنته من ورائه فضر به بالسيف
على جبل فأنقه فأقبل على فمضى
فنهجه وجندت منها وجع الموت

تصف حظ الذي كلفضله كما ضعف حظهم لذلك ولا نهم كانوا يورثون الذي كورثوا والآث وهو
السبب لو ردد الآث فقبيل كفي الذي كوراثي ضعف لهم نصيب الآث فلا يمتد في حظهم حتى
يخرج من مع ادلائهم من القرابة بمثل ما يدلون به والمراد به حال الاجتماع أي إذا اجتمع ذكر
وأنيان كان له سهمان كان لهما سهمين وأما في حال الانفراد فالابن يأخذ المال كله والآنيان
يأخذان الثلثين والدليل عليه أنه أتبعه حكم الانفراد بقوله (فإن كن نساء) خلاصا يعني بنات ليس
معهن ابن (فوق اثنتين) خبر ثمان لكن أوصفه لثلاث أي نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا
ما ترك) الميت وكذا الاثنتان لأنه لا اثنين بقوله تعالى فلهما الثلثان مما ترك فالبنات أولى ولان
البنت تستحق الثلث مع الذكر كرفع الآثي أولى وفوق قيل صلة وقيل لدفع توهم زيادة النصيب بزيادة
العدد لما فهم استحقاق الثلثين الثلثين من جعل الثلث للواحدة مع الذكر (وإن كانت واحدة)
منفردة (فلها النصف) وعلم منه أن المال كله للذكر إذا انفرد لأنه جعل له مثل حظهما وقد جعل
للآثي النصف إذا انفرد فلذلك المنفرد ضعف النصف وهو الكل (فإن شرهم) بفتح الميم
وبالراء الحفيفة المكسورة (أحد بقرضة مسفأة) كقوله تعالى ولا يؤيه لكل واحد منهما السدس
بما ترك إن كان له ولد وكالزوج والزوجة (وكان فيهم ذكر يرد) بضم الموحدة وكسر الالاء بعدها
همزة (بقرضة من شرهم) ثم كان ما بقى بعد ذلك بينهم على قدر مواريتهم) للذكر مثل حظ
الآثيين (ومثله له الإبناء الذكور إذا لم يكن ولد كقوله الولد سواء ذكرهم كذا كورهم واثانهم
كأنهم يورثون كآثيون ويحبسون) من دونهم في الطبقة (كأن يحبسون) أي الأولاد من دونهم وفتح
على ذلك قوله (فإن اجتمع الولد للصلب وولد الابن وكان في الولد للصلب ذكر فانه لا ميراث لأحد من
ولد الابن) لقوله صلى الله عليه وسلم ألقوا الفرائض بأهلها فما بقى فهو لأولى رجل ذكر رواه
البخاري وأصحاب السنن الثلاثة عن ابن عباس وأولى من الولي يكون الألام وهو القرب أي
لا قرب أقارب الميت إذا كان الأقرب ذكرا (فإن لم يكن في الولد للصلب ذكر وكان ثلثا بنتين فأكثر
من ذلك من البنات للصلب فانه لا ميراث لبنات الابن معهن إلا أن يكون مع بنات الابن ذكر هو
من المتوفى بمنزلة من) في القرب من الميت أو هو (أطرف) بالطاء والراء والفاء أبعد (منهن فانه يرد
على من هو بمنزلة ومن هو فوقه من بنات الإبناء فضلا) مفعول يرد (إن فضل) كبنات وزوجة
فيقصونه بينهم للذكر مثل حظ الآثيين أي نصيبهما (وإن لم يفضل شيء) كبنات وأبوين (فلا شيء
لهم) لاستحقاق الفروض (وإن لم يكن الولد للصلب الابنة واحدة فلها النصف) بنص القرآن
(ولا ابنة ابنة واحدة كانت أو أكثر من ذلك من بنات الابن فمن هو من المتوفى بمنزلة واحدة
السدس) تكمله الثلثين لما رواه البخاري والأربعة سئل أبو موسى عن ابنة ابن وأخت
فقال للبنت النصف وللأخت النصف وأنت ابن مسعود فسئل ابن مسعود وأخبر بقول أبي
موسى فقال لقد ضللت إذا وما أنا من المهتدين أقضى فيها بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم
للأبنة النصف ولأبنة الابن السدس وما بقى فلاخت فأخبر أبو موسى بقول ابن مسعود فقال
لا تسألوني مادام هذا الخبر فيكم ولا خلاف بين الفقهاء فيما رواه ابن مسعود وفي جواب أبي موسى
اشعار بأنه رجع عما قاله أولا باجتهاده (فإن كان مع بنات الابن ذكر هو من المتوفى بمنزلة من فلا
فريضة ولا سدس ولكن إن فضل بعد فرائض أهل الفرائض فضل كان ذلك الفضل لذلك
الذكر ولو لم يكن هو بمنزلة من المتوفى (ومن فوقه من بنات الإبناء للذكر مثل حظ الآثيين وليس
لن هو أطرف منهم شيء وإن لم يفضل شيء) من أهل الفرائض (فلا شيء لهم وذلك) أي دليله كله
(إن الله تبارك وتعالى قال في كتابه يوصيكم) بأمركم (الله في أولادكم) بما ذكر (لذلك) منهم
(مثل حظ) نصيب (الآثيين) إذا اجتمعوا معه فله نصف المال ولهما النصف فإن كان معه واحدة

فأرسلني فقلت هرب من الخطيئة

فقلت ما بال الناس قال أمر الله ثم
ان الناس رجعوا وجلس رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال من قتل
قبيلة عليه بينة فله سلبه قال
فقلت ثم قات من يشهدني ثم
جلست ثم قال ومن قتل قبيلة
عليه بينة فله سلبه قال فقلت ثم
قلت من يشهدني ثم جلست
ثم قال ذلك الثالثة فقلت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مالك يا أبا قتادة قال فاقصصت
عليه القصة فقال رجل من القوم
صدق يا رسول الله وسأب ذلك
القبيل عندي فأرضه منه فقال
أبو بكر الصديق لاها الله إذا
يعد إلى أسد من أسد الله يقاتل
عن الله وعن رسوله فيعطيك سلبه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صدق فأعطيه إياه فقال أبو قتادة
فأعطانيه فبعت الدرع فابتعت به
مخرفاتي بنى سلة فأنه لأول مال
ثألته في الإسلام وحدثنا موسى
ابن اسمعيل قال ثنا حماد عن
أبي بصير بن عبد الله بن أبي طلحة
عن أنس بن مالك قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يومئذ
يعني يوم حنين من قتل كافرا فله
سلبه فقتل أبو طلحة يومئذ عشرين
رجلا وأخذ أسلابهم ولقي أبو
طلحة أم سليم ومعهما خبيرة فقال
يا أم سليم ما هذا معك قالت أردت
والله أن دنائتي بعضهم أبعج به
بطنة فأخبر بذلك أبو طلحة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
(باب في الإمام يمنع المقاتل السلب
إن رأى والفرس والسلاح من
السلب)
حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل

فها التثاثة وله التثاثة وإذا انفرد حاز المال وفيه دلالة كما أشار له الإمام على دخول أولاد الابن في
لفظ أولاد لا جاع على أرنهم دون أولاد البنت (فان كن) أي الأولاد (نساء) فقط (فوق اثنتين
فلهن ثلثا مارك) المبت (وان كانت واحدة) بالنصب والرفع (فلهما النصف) ولأذكر للثنتين في
الآية فقال ابن عباس لهما النصف لانه تعالى شرط في اعطاء البنات الثلثين ان يكن فوق اثنتين
وقال غيره لهما الثلثان فقيل بالسنة وقيل بالقياس على الاخوة لادم لان الاثنين فصاعدا منهم سواء
فكذلك البنات وقيل على الاخوة لادب لانه تعالى جعل للواحدة منهن النصف وللثنتين الثلثين كما
في آخر السورة وقال الا كثرون بل بالقرآن لانه جعل للبنت مع الذكر الثلث فمع الاثني آكد فلم يخرج
الى ذكره واحتج الى ذكر ما فوق الاثنين وقيل المعنى فان كن نساء اثنتين فافوقهما كما كقولهم
واكب الناقة طليخان أي الناقة وراكمها قال ابن الفرس وفي الآية رد على من يقول بالرد لانه جعل
للوادة النصف ولما فوق الثلثين فلم تجز الزيادة على مانص عليه انتهى أخرجه الأئمة الستة عن
جابر بن عبد الله قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في بني سلمة ماشيين فوجدني صلى
الله عليه وسلم لا أعقل شيئا فدعا بآباء فتوضأ ثم رش على فافقت فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي
فترأت بوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين وأخرج أحمد وأصحاب السنن وصححه
الحاكم عن جابر قال جاءت امرأة سعد بن الربيع فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد قتل أبوهما
معهن في أحد وان عمهما أخذ مالهما ولا ينكحان الا ولهما مال فقال يقضى الله في ذلك فترأت آية
الميراث فأرسل الى عمهما فقال اعطى ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثلث وما بقي فهو لك قال الحافظ هذا
ظاهر في تقدم زولها وبه احتج من قال انهم أنزل في قصة جابر انما نزلت في قصة بنتي سعد بن الربيع
وليس ذلك بالآزم الا لما منع أن تنزل في الامرين معا ويحتمل أن يكون نزول أولها في قصة البنيتين
وأخرها وهو قوله وان كان رجل يورث ثلاثة رجال يورث كل واحد منهن ما كان يورثه لو كان وحدها
في أولادكم أي ذكر السكالة المتصل بهذه الآية انتهى (قال مالك والشافعية والحنابلة هو الابد)

(ميراث الرجل من امرأته والمرأة من زوجها)

(قال مالك وميراث الرجل من امرأته اذا لم يترك ولدا ولا ولد ابن منه أو من غيره النصف فان تركت
ولدا أو ولد ابن) وان نزل (ذكرها كان أو أنثى فزوجها الربيع) ودخل ولد الابن بالاجماع أولان
لفظ ولديته بناء على اعمال اللفظ في حقيقته ومجازيه (من بعد) تنفيذ الوصية توصي بها المرأة
(أو قضاء دين) عليها وتقديم الوصية على الدين وان كانت مؤخره عنه لا حقما بها (وميراث
المرأة من زوجها اذا لم يترك ولدا ولا ولد ابن) وان نزل (الربيع فان ترك ولدا أو ولد ابن ذكرها كان
أو أنثى فلا ميراث لهما من بعد وصية يوصي بها أو دين وذلك ان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه
ولكم نصف ما ترك أزواجكم أي زوجاتكم (ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد) منكم أو من
غيركم ولو أنثى (فلكم الربع من ترك من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن) أي الزوجات
تعدون أولا (الربيع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد) منهن أو من غيرهن ولو أنثى
(فلهن الثلث مما تركتم من بعد وصية يوصي بها أو دين) ودخل ولد الابن وان نزل فيهما السهل
اللفظ له أو بالاجماع وفيه مشروعية الوصية واستدل بتقدمها في الذكر من قال بتقدمها على
الدين في التركة وأجاب من أنكرها بانها قدمت لثلاثها ونهاها واستدل بعمومها من أجاز الوصية
بما قبل وكثر ولو استغرق المال ومن أجازها للوارث والكافر حرييا كان أو ذميا ومن قال ان
الدين يمنع انتقال التركة الى مثل الوارث ومن قال دين الحج والزكاة مقدم على الميراث لعموم قوله
دين كذا في الاكليل في استنباط التأويل

(ميراث الاب والام من ولدهما)

قال ثنا الوليد بن مسلم قال حدثني

صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن
ابن جبير بن نفير عن أبيه عن
عوف بن مالك الأشجعي قال
خرجت مع زيد بن حارثة في غزوة
مؤتة فراقني مديري من أهل
اليمن ليس معه غير سيفه فحضر
رجل من المسلمين جزورا فسأله
المديري طائفة من جلده فأعطاه
أباه فأتته كهيئة الدرق ومضينا
فلقينا جوع الروم وفيهم رجل على
فرس له أشقر عليه سرج مذهب
وسلاح مذهب فجعل الرومي
يغري بالمسلمين ففعد له المديري
خلف صخرة فربه الرومي فعرب
فرسه فخر وعلاه فقتله وحاز فرسه
وسلاحه فلما فتح الله عز وجل
للمسلمين بعث إليه خالد بن الوليد
فأخذ من السلب قال عوف
فأبينته فقلت يا خالد أما علمت أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قضى بالسلب للقاتل قال بلى
ولكنني استكرهته قلت لئلا يردنه عليه
أولا عرفتكها عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فإني إن برد
عليه قال عوف فاجتمعنا عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقصص عليه قصة المديري وما
فعل خالد فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا خالد ما جعلك على ما
صنعت قال يا رسول الله استكرهته
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا خالد رد عليه ما أخذت منه
قال عوف فقلت دونك يا خالد ألم
أف لك فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وما ذلك فاخبرته قال
فغضب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا خالد لا ترد عليه هل
أتم تاركوني أم أرى لكم صفوة

(قال مالك الأمر المجتمع عليه عندنا الذي لا اختلاف فيه والذي أدركت عليه أهل العلم ببلدنا)
المدينة النبوية (ان ميراث الاب من ابنه أو ابنته) فيه تفصيل وهو (انه ان ترك المتوفى ولدا أو ولدا
ابن) وان سفل حالة كون كل منهما (ذكر فانه يفرض للاب السدس فريضة) والباقى للولد
الذكر أو ابنته وان نزل وان كان الولد أنثى فلا للاب السدس فريضة واليعة النصف والباقى للاب
تعصبا (وان لم يترك المتوفى ولدا ولا ولدا بن ذكر فانه يبدأ بن شرك الاب من أهل الفرائض
فيعطون فرائضهم فان فضل من المال السدس فما فوقه كان للاب وان لم يفضل عنهم السدس
فما فوقه فرض للاب السدس فريضة) يعال له بها وذلك في المنبرية زوجة وأبوان وابنتان فلهن زوجة
الثلث ثلاثة وللبنين الثلثان ستة عشر وللأم السدس أربعة فيعال فيها بمثل ثمنها فتصير سبعة
وعشرين وينقص كل واحد تسع ماله لان الاب لا ينقص عن السدس (وميراث الأم من ولدها اذا
توفي ابنها أو ابنتها فترك المتوفى ولدا أو ولدا بن ذكر كان أو أنثى أو ترك من الاخوة اثنين فصاعدا
ذكر أو كافوا أو اناثا من أم وأب) أى أشقاء (أو من أب فقط (أو من أم فقط (فالسدس لها)
فريضة (وان لم يترك المتوفى ولدا ولا ولدا بن ولا اثنين من الاخوة فان للام الثلث كاملا الا في
فريضة (فريضة فقط) يقال لهما الفزاوان لان الام غرت باعطائهما الثلث لفظا لا حقيقة (واحدى
الفريضة ان يتوفى رجل ويترك امرأته وأبويه فلا يرثها الا ربع ولا له الثلث مما بقى وهو الربع من
رأس المال) والنصف للاب (والاخرى) ثمانية الفريضة (ان تتوفى امرأة وتترك زوجها
وأبويه فيكون زوجها النصف ولا لها الثلث مما بقى وهو السدس من رأس المال) والثلث للاب
(و) دليل (ذلك ان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه ولا يورث) أى الميت (لكل واحد منهم ما
السدس) بدل من أبويه باعادة العامل وفائدة هذا البديل فائدة انها لا يشتركان فيه اذ لو قيل
لأبويه السدس لكان ظاهرا اشتراكهما فيه ولو قيل لكل واحد من أبويه السدس لذهبت فائدة
التاكيد وهو التفصيل بعد الاجال ولو قيل لأبويه السدس ان لا وهم قسمة السدسين عليهم على
السوية وعلى خلافها (مما ترك ان كان له ولد) ذكر أو أنثى أو ابن ابن بالشعول أو بالاجماع (فان لم
يكن له ولد وورثه أبواه) أبوه وأمه فقلب الذكر (فلا له الثلث) مما ترك وأخذ بظاهره ابن
عباس فقال تأخذه كاملا في مسألة زوج وأبوين أو زوجة وأبوين فيزيد ميراثها على الاب أخرج
الدارمي وابن أبي شيبة عن عكرمة قال أرسل ابن عباس الى زيد بن ثابت أن يجدي كتاب الله تعالى
ثلث ما بقى فقال نعم أنت رجل تقول رأيك وأنا رجل أقول رأيي لكن رأى الجمهور انما لو أخذت
الثلث الحقيقي فيمـالادى الى مخالفة القواعد ان الاب أقوى في الارث من الام بدليل ان له
ضعف حظها اذا انفردا فلما أخذ في زوج وأبوين الثلث الحقيقي فينقلب الحكم الى ان للأنثى مثل
حظ الذكر ولا نظير لذلك في اجتماع ذكر وأنثى بدليل ان بجهة واحدة يخص عموم الآية
بالقواعد لانهم من القواطع (فان كان له اخوة) ذكر أو اناث أشقاء أو لاب أولام (فلا له
السدس) مما ترك (فقط السدس ان الاخوة اثنان فصاعدا) وبه قال الجمهور وقال ابن عباس
لا يحجبها الا ثلاثة روى البيهقي عن ابن عباس انه دخل على عثمان فقال ان الاخوين لا يرثان
الام عن الثلث قال الله تبارك وتعالى فان كان لك له اخوة فلاخوان ليسا بلسان قومك اخوة فقال
عثمان لا أستطيع أن أغير ما كان قبلى ومضى في الامصار وتوارث به الناس واحتج بالآية أيضا
من قال لا يحجبها الاخوات لان لفظ الاخوة خاص بالذكور كالبنتين والجمهور على خلاف ذلك
أيضا

(ميراث الاخوة للام)

(قال مالك الأمر المجتمع عليه عندنا ان الاخوة للام لا يرثون مع الولد ولا مع ولد الابن ذكر انا
كافوا أو اناثا شيا) مفعول يرثون (ولا يرثون مع الاب ولا مع الجد أبى الاب شيا وانهم يرثون فيما

أمرهم وعليهم كدوره • حدثنا
أحمد بن محمد بن حنبل قال ثنا
الوليد قال سألت ثوراعن هذا
الحديث فحدثني عن خالد بن
معدان عن جبير بن نفير عن
عوف بن مالك الأشجعي نحوه
﴿باب في السلب لاثني خمس﴾

• حدثنا سعيد بن منصور ثنا
إسماعيل بن عياش عن صفوان بن
عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن
نفير عن أبيه عن عوف بن مالك
الأشجعي وخالد بن الوليد أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قضى بالسلب للثاني ولم يلخص
السلب
﴿ابن من أجاز على جريح مشن
ينقل من سلبه﴾

• حدثنا هرون بن عباد قال ثنا
وكيع عن أبيه عن أبي إسحق
عن أبي عبيدة عن عبد الله بن
مسعود قال نقلني رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم بدر سيف أبي
جهل كان قتله

﴿باب فيمن جاء بعد الغنمة لاسهم له﴾
• حدثنا سعيد بن منصور قال
ثنا إسماعيل بن عياش عن محمد
ابن الوليد الزبيدي عن الزهري
أن عتبة بن سعيد أخبره أنه سمع
أبا هريرة يحدث سعيد بن العاص
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعث أبا بن سعيد بن العاص على
سرية من المدينة قبل فتحه فقدم
أبا بن سعيد وأصحابه على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فحضر بعد
أن قضيها وأن حرم خيلهم ليف
فقال أبا بن أقدس لنا يا رسول الله
قال أبو هريرة فقلت لا تقسم لهم
يا رسول الله فقال أبا بن أنت بها
ياو بر تحلو علينا من رأس ضال

سوى ذلك) المذكور من الستة (يفرض للواحد منهم السدس ذكرًا كان أو أنثى فإن كانا اثنتين
فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك) ثلاثة فصاعداً (فهم شركاء في الثلث
يفتسمونه بينهم بالسواء للذكر مثل حظ الأنثى وذلك إن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه)
العزير (وان كان) الميت (رجل يورث) منه صفة لرجل (كلاثة) خبر كان أي وإن كان رجل
موروث منه كلاثة أو يورث خبر كان وكلاثة حال من ضمير يورث أي لا ولد له ولا والد له على الأشهر في
معنى الكلاثة وهي في الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الأعيان (أو امرأة) عطف
على رجل (وله أخ أو أخت) أي من أم كافر أبيه سعد بن أبي وقاص أخرجه سعيد بن منصور وغيره
(فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهو شركاء في الثلث) لأنهم ورثوا إقراراً بالأم
وهي لا ترث أكثر من الثلث (فكان الذي ذكرنا لا يورث في هذا بمنزلة واحدة) لأن النص على الشركة
صريح في التسوية ولا سيما وقد بين المراد في غيرهم

﴿ميراث الأخوة للاب والام﴾

(قال مالك الأمر المجمع عليه عندنا أن الأخوة للاب والام) أي الأشقاء (لا يورثون مع الولد الذي ذكر
شياً ولا مع ولد الابن الذي ذكر شيئاً ولا مع الاب دنيماً) بكسر الدال واسكان التون بعدها تحية أي
قرباً باحترام من الجد أبي الاب (شياً وهم يورثون مع البنات وبنات الابناء ما لم يترك المتوفى حداً
أباً أو أفضل من المال) مفعول يورثون (يكونون فيه عصبه يبدأ من كان له أصل فريضة مسماة
فيعطون فرائضهم فإن فضل بعد ذلك فضل) زيادة على الفريضة (كان للأخوة للاب والام)
أي الأشقاء (يقسمونه بينهم على كتاب الله عز وجل ذكرنا كافواً وأما نالذكر مثل حظ الأنثيين
فإن لم يفضل شيء فلا شيء لهم) لأنهم عصبه يسطون باستغراق ذوى الفروض السهام (قال وإن لم
يترك المتوفى أباً ولا جداً أباً أو ابناً ولا ولدان ذكرًا كان أو أنثى فإنه يفرض للأخت الواحدة
للأب والام النصف فإن كانتا اثنتين فافوق ذلك من الأخوات للاب والام فرض لهما الثلثان فإن
كان معهما أخ ذكر فلا فريضة لأحد من الأخوات واحدة كانت أو أكثر من ذلك ويبدأ من
شركهم) في الميراث (بفريضة مسماة فيعطون فرائضهم فافضل بعد ذلك من شيء كان بين
الأخوة للاب والام للذكر مثل حظ الأنثيين إلا في فريضة واحدة فقط لم يكن لهم) أي الأشقاء
(فيها شيء) لاستغراق أصحاب الفروض للسهام (فاشتركوهم في السهام) لأن الأم تجتمع معهم
(وتلك الفريضة) الملقبة بالحجارة والمشاركة وغير ذلك (هي امرأة توفيت وزكّت زوجها وأمتها
وأخوتها وأمتها وأخوتها وأبها وأمتها فكان لزوجها النصف) إذ لا ولد يحجب عنه (ولأمتها السدس
ولاخوتها لأمتها الثلث فلم يفضل شيء بعد ذلك) للأشقاء (فيترك بنو الأب والام في هذه الفريضة
مع بنى الأم في ثلثهم فيكون للذكر مثل حظ الأنثى من أجل أنهم كافوا الأخوة) الشخص (المتوفى)
وهو المرأة (لأمتها وأمتها ورثوا بالأم) فإزادهم الأب الأقربا (وذلك إن الله تبارك وتعالى قال وإن
كان رجل يورث) صفة والخبر (كلاثة) أي لا والد له ولا ولد (أو امرأة) توارث كلاثة (وله) أي
للورث كلاثة (أخ أو أخت) أي من أم وفراة ابن مسعود وغيره (فلكل واحد منهما السدس)
مما ترك (فإن كانوا أكثر من ذلك) أي من واحد (فهم شركاء في الثلث) يستوي فيه ذكرهم
وأناهم (فلذلك شركوا) أي الأشقاء (في هذه الفريضة) مع الأخوة للام (لأنهم كافوا أخوة
المتوفى لأمه) فلذا اشتركو في الثلث

﴿ميراث الأخوة للاب﴾

(قال مالك الأمر المجمع عليه عندنا أن ميراث الأخوة للاب إذا لم يكن معهم أحد من بنى الأب
والام) أي الأشقاء (كثيرة الأخوة للاب والام سواء ذكرهم أم أنثاهم كانتا هم إلا أنهم

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اجْلِسْ يَا أَبَانُ وَلَمْ يَقْسِمْ لَهُمْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ * حَدَّثَنَا
حَامِدُ بْنُ يَحْيَى الْبَلْخِيُّ قَالَ تَنَا
سَفِيَانُ قَالَ تَنَا الزُّهْرِيُّ وَسَأَلَهُ
أَسْعَدُ بْنُ أُمِيَّةٍ خَدَتَاهُ الزُّهْرِيُّ
أَنَّهُ مَعَ عَنَسَةَ بْنِ سَعِيدٍ الْقُرَشِيِّ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَدِمْتُ
الْمَدِينَةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَيْبَرَ حِينَ اقْتَحَمَهَا
فَسَأَلْتُهُ إِنْ بِهِمْ فَتَسَكَّمُ بَعْضُ وَلَدِ
سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ فَقَالَ لَا تَسْأَلُهُمْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قَتَلْتُ هَذَا أَقَاتِلُ
ابْنَ قَوْفَلٍ فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ
يَا بَعْجَا لَوْ رَدَدْنِي عَلَيْنَا مِنْ قَدُومِ
ضَالٍ يَجْعَلُنِي بِقَتْلِ أَمْرِي مُسْلِمًا
أَكْرَمَهُ اللَّهُ عَلَى يَدِي وَلَمْ يَمْنَحْنِي عَلَى
يَدَيْهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَؤُلَاءِ كَانُوا نَحْوَ
عَشْرَةِ قَتْلٍ مِنْهُمْ سِتَّةٌ وَرَجَعَ مِنْ
بَقِي * حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ
تَنَا أَبُو سَامَةَ تَنَا يَزِيدُ عَنْ أَبِي
بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْنَا
فَوَاقِظَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حِينَ اقْتَحَمَ خَيْبَرَ فَاسْتَسْأَلَهُمْ لَسَانًا
قَالَ فَأَعْطَانَا مِنْهَا وَمَقْسَمُ لَاحِدٍ
غَابَ عَنْ قَضِيبِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ
شَهِدَ مَعَهُ الْأَحْكَامُ سَفِيْقَتَنَا
جَعْفَرُ وَأَحْكَامُهَا فَاسْتَسْأَلَهُمْ لَسَانًا
* حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَوْسَى أَبُو
صَالِحٍ أَنَا أَبُو هَاشِمٍ الْفَرَزَاكِيُّ
عَنْ كَلْبِ بْنِ وَائِلٍ عَنْ هَانِئِ بْنِ
قَيْسٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي مَلِكَةَ عَنْ
ابْنِ عَمْرِو قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ بِعَنِي يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ
إِنْ عَثَمَانُ انْطَلَقَ فِي حَاجَةٍ إِلَى اللَّهِ
وَحَاجَةٌ رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَإِنِّي أَبِيعُ لَهُ فَيَضْرِبُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمْ وَلَمْ يَضْرِبْ
لَا حُدُوبَ عَلَيْهِ

لَا يَشْرَكُونَ مَعَ بَنِي الْأُمِّ فِي الْفَرِيضَةِ الَّتِي شَرَكُوهُمْ فِيهَا بَنُو الْأَبِ وَالْأُمِّ وَهِيَ السَّابِقَةُ فَوْقَ هَذِهِ
الْتَرَجَةُ (لَا نَهْمُ) أَيُّ الْأَخَوَاتِ لِلْأَبِ (خُرُوجًا مِنْ وَلَادَةِ الْأُمِّ) أَيُّ أَنَّهُمَا تَلِدُهُمُ الْأُمُّ (الَّتِي جَعَلَتْ
أَوَّلًا) أَيُّ الْأَشْقَاءِ إِذَا الْأُمُّ مَخْتَلَفَةٌ فَلَمْ يَجْتَمِعُوا فِي الْوِلَادَةِ فَيَسْقُطُونَ (قَالَ مَالِكٌ) مَوْحِيًا مَالِكِي
عَلَيْهِه الْأَجَاعُ (فَإِنْ اجْتَمَعَ الْأَخَوَاتُ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ وَالْأَخَوَاتُ لِلْأَبِ فَكَانَ فِي بَنِي الْأَبِ وَالْأُمِّ ذَكَرًا فَلَا
مِيرَاثَ لِأَحَدٍ مِنْ بَنِي الْأَبِ) لِتَقْدِيمِ الْأَشْقَاءِ عَلَيْهِمْ لِأَدْلَاهُمْ بِجِهَتَيْنِ (وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بَنُو الْأَبِ وَالْأُمِّ إِلَّا
أَمْرًا وَاحِدًا أَوْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ مِنَ الْأُنْثَى) اقْتِنَانُ فَصَاعِدًا (لَا ذَكَرَ مَعَهُمْ فَانْهَ يَفْرَضُ لِلْأَخْتِ
الْوَحِيدَةِ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ النِّصْفُ وَيَفْرَضُ لِلْأَخَوَاتِ لِلْأَبِ السُّدُسُ ثَلَاثِينَ فَإِنْ كَانَ مَعَ الْأَخَوَاتِ
لِلْأَبِ ذَكَرًا فَلَا فَرِيضَةَ لَهُنَّ وَيُؤَدَّى بِأَهْلِ الْفَرَاغِ الْمَسَاءَةَ فَيُعْطَوْنَ فَرَاغَتَهُمْ) فَإِنْ كَانَتْ شَقِيقَةً
وَاحِدَةً أُعْطِيَتْ النِّصْفُ وَالثَّلَاثِينَ فَإِنْ كَانَتْ ثَلَاثِينَ (فَإِنْ فَضْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ فَضْلٌ كَانَ بَيْنَ الْأَخَوَاتِ لِلْأَبِ
لِلذَكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنْثَى فَإِنْ لَمْ يَفْضَلْ شَيْءٌ فَلَا شَيْءَ لَهُمْ) كَأَنَّهُ مِثْرُكَ السَّابِقَةَ (فَإِنْ كَانَ الْأَخَوَاتُ
لِلْأَبِ وَالْأُمِّ أَمْرًا أَوْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ مِنَ الْأُنْثَى فَرَضَ لَهُنَ الثَّلَاثِينَ) كَمَا قَالَ تَعَالَى فَإِنْ كَانَتْ اثْنَتَيْنِ
فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ (وَلَا مِيرَاثَ مَعَهُنَّ لِلْأَخَوَاتِ لِلْأَبِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَهُنَّ أَخٌ لِلْأَبِ فَإِنْ كَانَ
مَعَهُنَّ أَخٌ لِلْأَبِ بَدَى عَنْ شَرَكِهِمْ بِفَرِيضَةِ مَسَاءَةٍ فَأَعْطُوا فَرَاغَتَهُمْ فَإِنْ فَضْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ فَضْلٌ كَانَ
بَيْنَ الْأَخَوَاتِ لِلْأَبِ لِلذَكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنْثَى وَإِنْ لَمْ يَفْضَلْ شَيْءٌ فَلَا شَيْءَ لَهُمْ) لَأَنَّهُمْ عَصَبَةٌ يَسْقُطُونَ
بِاسْتِقْرَاقِ الْقُرُوضِ (وَلَبْنِي الْأُمِّ مَعَ بَنِي الْأَبِ وَالْأُمِّ مَعَ بَنِي الْأَبِ لِلْوَحِيدَةِ السُّدُسُ وَلِلْأُنْثَى
فَصَاعِدُ الثَّلَاثِ لِلذَكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنْثَى هُمْ فِيهِ عِزْلَةٌ وَاحِدَةٌ سِوَاهُ) لَوَرَأَتْهُمْ بِالْأُمِّ

(مِيرَاثُ الْجَدِّ)

(مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ) الْإِنصَارِيُّ (أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ مَعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفِيَانَ) حَضَرَ مِنْ حَرْبِ الْأُمَوِي
(كَتَبَ إِلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ) الْإِنصَارِيُّ الَّذِي قَالَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْرَضَكُمْ زَيْدٌ (سَأَلَهُ
عَنِ الْجَدِّ فَكَتَبَ إِلَيْهِ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ أَنَّكَ كَتَبْتَ إِلَيَّ أَنَّ نِسَاءَ بَنِي الْجَدِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَذَلِكَ مَالِكٌ يَكُنْ يَقْضَى
فِيهِ (إِلَّا الْأَمْوَالَ) يَعْنِي الْخُلَفَاءَ (وَقَدْ حَضَرَتْ الْخُلَفَاءُ قَبْلَكَ) يَعْنِي عُمَرُ وَعُثْمَانُ (عَطَايَاهُ النِّصْفُ
مَعَ الْإِخْوَانِ الْوَاحِدِ وَالثَّلَاثُ مَعَ الْأُنْثَى فَإِنْ كَثُرَتِ الْأَخَوَاتُ لَمْ يَفْقُصُوا مِنَ الثَّلَاثِ) وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادٍ
صَحِيحٍ أَنَّ عُمَرَ قَضَى أَنَّ الْجَدَّ يَقَامُ الْأَخَوَاتُ لِلْأَبِ وَالْأَخَوَاتُ لِلْأُمِّ مَا كَانَتْ الْمَقَاسِمَةُ خَيْرًا لَهُ مِنَ الثَّلَاثِ
فَإِنْ كَثُرَتِ الْأَخَوَاتُ أُعْطِيَ الْجَدُّ الثَّلَاثَ وَفِي ذَوَاتِ أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ - قَطَعْتُ عَنْ عُمَرَ فِي الْجَدِّ مِائَةَ قَضِيَّةٍ مَخْتَلَفَةٍ وَاسْتَبْعَدَهُ بَعْضُهُمْ وَتَأَوَّلَهُ الرَّازِيُّ صَاحِبُ الْمُسْنَدِ
عَلَى اخْتِلَافِ حَالٍ مِنْ بَرْتٍ مَعَ الْجَدِّ كَانَ يَكُونُ لَهُ أَخٌ وَاحِدٌ أَوْ كَثَرُ وَأَخْتٌ وَاحِدَةٌ أَوْ كَثَرُ وَدَعَا
رِوَاةَ بَنِي يَزِيدَ بْنِ هُرَيْرٍ عَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَمْ يَلْحَظْ عَنْ عُمَرَ فِي الْجَدِّ مِائَةَ قَضِيَّةٍ كُلَّهَا يَقْضَى
بَعْضُهَا بَعْضًا (مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ قَبِيصَةَ) بِفَتْحِ الْفَاءِ وَكَسْرِ الْمُوَحَّدَةِ وَاسْكَانِ التَّحِيَّةِ وَصَادٍ
مَهْمَلَةٍ مَقْنُوحَةٍ فَهَاءُ (ابْنُ ذَوَيْبٍ) بِذَالٍ مَجْمُوعَةٍ مُصَغَّرَةٍ الْخَزَاعِيُّ الْمَدَنِيُّ نَزِيلٌ دَمَشْقَ مِنْ أَوْلَادِ
الْعَصَابَةِ وَلَهُ رُؤْيَا مَاتَ سَنَةَ بَضْعَ وَعِثْمَانِ (إِنْ عَمِرَ مِنَ الْخَطَابِ فَرَضَ الْجَدُّ الَّذِي يَفْرَضُ لَهُ النَّاسُ
الْيَوْمَ) مِنْ مَقَامَةِ الْإِخْوَانِ الْوَاحِدِ بِالنِّصْفِ وَالْأُنْثَى بِالثَّلَاثِ فَإِنْ زَادَ وَافَقَهُ الثَّلَاثُ (مَالِكٌ أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ
سُلَيْمَانَ بْنِ بَسَارَةَ قَالَ فَرَضَ عُمَرُ مِنَ الْخَطَابِ وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَانَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ لِلْجَدِّ مَعَ الْأَخَوَاتِ
الثَّلَاثَ) وَلِعَبْدِ الرَّزَاقِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْخَنَّاسِ قَالَ كَانَ زَيْدُ بْنُ شَرَكٍ الْجَدُّ مَعَ الْأَخَوَاتِ إِلَى الثَّلَاثِ فَذَا لَمَّا بَلَغَ
الثَّلَاثَ أُعْطَاهُ وَالْأَخَوَاتُ مَا بَقِيَ (قَالَ مَالِكٌ وَالْأَمْرُ يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ عِنْدَنَا وَالَّذِي أَدْرَكَتْ عَلَيْهِ أَهْلُ الْعِلْمِ
يَبْلَدُنَا أَنَّ الْجَدَّ أَبَا الْأَبِ لَا يَرِثُ مَعَ الْأَبِ دُنْيَا شَيْئًا) لِأَدْلَاهُ بِهِ (وَهُوَ يَفْرَضُ لَهُ مَعَ الْوَلَدِ الَّذِي كَرُمَ
ابْنُ الْإِبْنِ الَّذِي كَرُمَ السُّدُسُ فَرِيضَةٌ) كَالْأَبِ مَعَ بَنَاتِ أَوْ بَنَاتِ ابْنِ وَانْ سَفَلُ فَصَاعِدُ السُّدُسِ
فَرَضُوا وَالْبَاقِي تَعْصِيَةُ فِي الْعَصْحِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ الَّذِي قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

* حدثنا محبوب بن موسى أبو صالح ثنا أبو اسحق الفزاري عن زائدة عن الأعمش عن المختار بن سفيان عن يزيد بن هرم عن قال كتب نجدة إلى ابن عباس يسأله عن كذا وعن أشياء وعن المملوك أله في التي شيء وعن النساء هل كن يخرجن مع النبي صلى الله عليه وسلم وهل لهن نصيب فقال ابن عباس لولا أن يأتي أجوقه ما كتبت إليه أما المملوك فكان يحدى وأما النساء فقد كن يداوين الجرحى ويسقين الماء * حدثنا محمد بن يحيى بن فارس قال ثنا أحمد بن خالد يعني الوهبي ثنا ابن اسحق عن أبي جعفر والزهرى عن يزيد بن هرم قال كتب نجدة الطرورى إلى ابن عباس يسأله عن النساء هل كن يشهدن الحرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل كان يضرب لهن سهم فانا كتبت كتاب ابن عباس إلى نجدة قد كن يحضرن الحرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما ان يضرب لهن سهم فلا وقد كان يرضخ لهن * حدثنا إبراهيم بن سعيد وغيره أنا زيد بن الحباب قال ثنا رافع ابن سلمة بن زياد حدثني حشرج ابن زياد عن جده أم أبيه أنها خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر سادس سنة تسوة فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث اليها فبعتنا فرأينا فيه الغضب فقال مع من خرجن وباذن من خرجن قلنا يا رسول الله خرجنا نغزل الشعر

عليه وسلم لو كنت متخذاً من هذه الامة خديلاً لاتخذت متولكن خلة الاسلام أفضل فانه أنزلها أما (وهو فيما سوى ذلك ما لم يترك المتوفى) أما أو اختلا ليه يدأ بأحدان شركه بفريضة مسماة فيعطون فرائضهم فان فضل من المال السدس فما فوقه فرض للسدس فريضة) لانه لا ينقص عنه (قال مالك والجد والاخوة للاب والام اذا شركهم أحد بفريضة مسماة بيد أعين شركهم من أهل الفرائض فيعطون فرائضهم قبايق بعد ذلك للجد والاخوة من شيء فانه ينظر أى ذلك أفضل لحظ الجد أعطيه) الجدو بين الأفضل بقوله (الثالث مما بين له وللأخوة أو يكون بمنزلة رجل من الأخوة فيما يحصل له ولهم بقايتهم بمثل حصصة أحدهم أو السدس من رأس المال كله أى ذلك كان أفضل لحظ الجد أعطيه الجد وكان ما بين بعد ذلك للأخوة للاب للجد كرمثل حظ الاثنين الألفي فريضة واحدة) تسهى الأ كد رية وبالغراء (تكون فريضة واحدة على غير ذلك وتلك الفريضة امرأة توفيت وترك زوجها وأما وأختها لأما وأبيها) أى شقيقته وأختها (والام نصف) (وإذا فالزوج النصف وللأم الثلث وللجد السدس وللأخت للاب والام النصف) فأصلها من ستة وعالت إلى تسعة (ثم يجمع سدس الجد ونصف الأخت الشقيقة أو الأخت للاب) (تقسم أثلاثاً للجد كرمثل حظ الاثنين فيكون للجد ثلثاها وللأخت ثلثه) والاربعة لا تنقسم على ثلاثة ولا توافق تقضرب المسئلة بعولها تسعة في ثلاثة فالزوج ثلاثة في ثلاثة تسعة وللأم اثنان في ثلاثة تسعة وللجد ثمانية وللأخت أربعة (وميراث الأخوة للاب مع الجد اذا لم يكن معهم أخوة لاب وأم كميّرات الأخوة للاب والام سوا ذلك كرمهم كذا كرمهم وانماهم كاتاهم فاذا اجتمع الأخوة للاب والام والأخوة للاب فان الأخوة للاب والام يعادون الجد بأخوتهم لا بهم فيعزونه بهم كثر الميراث بعددهم) ثم يحجبونهم وغير بالمقابلة لانهم يعدونه على الجد هو يسقط عددهم وبعد الشقائق خاصة لحصل منه عدل لكن للشقيق دون من للاب قال ابن عبد البر نفرد زيد من بين العصاية في معادته الجد بالأخوة للاب مع الأخوة الأشقاء وخالفه كثير من الفقهاء القائلين بقوله في الفرائض في ذلك لان الأخوة من الاب لا يرثون مع الأشقاء فلا معنى لادخالهم معهم لانه حيف على الجد في المقامه قال وقد سأل ابن عباس زيداً عن ذلك فقال إنما أقول في ذلك برأى كما تقول أنت برأى أنتهى (ولا يعادون بالأخوة للام لانهم لو لم يكن مع الجد غيرهم لم يرثوا معه شيئاً وكان المال كله للجد فأحصل للأخوة من بعد حظ الجد فانه يكون للأخوة من الاب والام دون الأخوة للاب ولا يكون للأخوة للاب معهم شيء الا ان يكون الأخوة للأخوة من الاب والام امرأة واحدة فان كانت امرأة واحدة فاما الجد بأخوتها لا يهاهما كانوا فأحصل لها ولهم من شيء كان لهما دونهم ما بينهما وبين ان تستكمل فريضةها وفريضة النصف من رأس المال كله فان كان فيما يحاز لها ولاخوتها لا يهاها فضل من نصف رأس المال كله) الذى اختصت به (فهو ولاخوتها لا يهاها للجد كرمثل حظ الاثنين فان لم يفضل شيء فلا شيء لهم) لانهم عصبه

(ميراث الجد)

(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عثمان بن اسحق بن خروشة) بمجمعين بينهما رواه مفتوحان القرشي العامري المدني وثقه ابن معين في رواية وقال ابن عبد البر لا أعرف عثمان هذا بأكثر من رواية ابن شهاب عنه هذا الحديث وحيد برواية ابن شهاب عنه (عن قبيصة بن ذؤيب) الخزازي يكتي أبا اسحق ويقال أبا سعيد ولد يوم الفتح وقيل يوم حنين وأتى به النبي صلى الله عليه وسلم لما ولد فدعاه وقيل ولد أول سنة الهجرة وتقبوه وذ كره ابن شاهين في العصاية وقال ابن قانع له رواية وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عمرو عثمان وللال وعبد الرحمن بن عوف

ونفيعين في سبيل الله ومعانداؤه

الجرحى وتناول السهام ونسقى
السويق فقال قن حتى اذا فتح الله
عليه خبير أسهم لنا كما أسهم
للرجال قال فقلت لها يا جدة وما
كان ذلك قالت غرا * حدثنا أحد
ابن حنبل ثنا بشري عن ابن
المفضل عن محمد بن زيد قال حدثني
عمير مولى أبي اللحم قال شهدت
خبر مع سادتي فكلما في رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأمرني
فقلت سيفاً فاذا أنا أجرة فأخبر
أني مملوك فأمرني بشئ من خروني
المتاع * حدثنا سعيد بن منصور
ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن
أبي سفيان عن جابر قال كنت
امع أصحابي الماء يوم بدر
﴿باب في المشرق يسهم له﴾

* حدثنا مسدد ويحيى بن معين
قالا ثنا يحيى عن مالك عن
الفضل عن عبد الله بن دينار عن
عروة عن عائشة قال يحيى ان
رجلاً من المشركين لحق بالنبي
صلى الله عليه وسلم ليقاتل معه
فقال ارجع ثم اتفقا فقال انا
لا نسعين بمشرك

﴿باب في سهام الحبل﴾

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا أبو
معاوية ثنا عبيد الله عن نافع
عن ابن عمر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أسهم لرجل ولفرسه
ثلاثة أسهم سهماً له وسهمين
لفرسه * حدثنا أحمد بن حنبل
ثنا عبد الله بن يزيد حدثني
المسعودي حدثني أبو عمرة عن
أبيي قال آتينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم أربعة نفر ومعانقرهم
فأعطى كل إنسان مناسهما
وأعطى الفرس سهمين * حدثنا

وغيرهم وروى عنه ابن اسحق والزهري ومكحول وغيرهم وعده أبو المزني في فقهاء المدينة
ومات سنة ست وثمانين وقيل قبلها وقبل سنة ثمان وثمانين قال ابن عبد البر وروى معمر بن يوسف
وأسماء بن زيد وابن عيينة وجاعة هذا الحديث عن ابن شهاب عن قبيصة لم يدخلوا بينهما أحداً
والحق ما قاله مالك وقد تابعه عليه أبو أريس انتهى وكذا قال الترمذي والنسائي الصواب
حديث مالك (أنه قال جاءت الجدة) أم الام (إلى أبي بكر الصديق تسلمه ميراثها) من ولد بنتها
(فقال لها أبو بكر مالك في كتاب الله شيء وما علمت لك في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً
فأرجحني حتى أسأل الناس) عن ذلك (فسأل الناس) بعدما صلى الظهر كافي رواية عبد الرزاق
عن معمر (فقال المغيرة بن شعبه) بن مسعود الثقفي أسلم قبل الحديبية وولى إمارة البصرة ثم
الكووفة ومات سنة تسعين على الصحيح (حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاهما السدس
فقال أبو بكر هل معك غيرك) مراد زيادة التثنية والاستظهار مع الامكان وفشو الحديث لا عدم
قبول خبر الواحد (فقام محمد بن مسلمة الانصاري) أكبر من اسمه محمد من العصابة وكان من
الفضلاء مات بعد الأربعين (فقال مثل ما قال المغيرة فأنفذه) بذيال مجمعة (لها أبو بكر الصديق
ثم جاءت الجدة الأخرى) أم الاب كإرواه ابن وهب (إلى عمر بن الخطاب تسألهم ميراثها فقال مالك
في كتاب الله عز وجل شيء وما كان القضاء الذي قضى به) من النبي صلى الله عليه وسلم وخليفته
(الانصاري) أي أم الام (وما أناب زائد في الفرائض شيئاً) حتى أقبس (ولكنه ذلك السدس فان
اجتمعوا فهو ينسبك) بالسوية (وأيتك ما خلت به) أي انفردت (فهو لها) وفيه ان الصديق لم يكن
له قاض قاله أبو عمرو ولا خلاف فيه وذهب العراقيون ان أول من استقضى عمر فمعت شريحاً إلى
الكووفة قاضياً وبعث كعب بن سور إلى البصرة قاضياً وقال مالك أول من استقضى معاوية وهذا
الحديث رواه أصحاب السنن من طريق مالك وغيره (مالك عن يحيى بن سعيد) بن قيس بن عمرو
الانصاري (عن القاسم بن محمد) بن الصديق (أنه قال أنت الجدتان) أم الاب وأم الام (إلى أبي
بكر الصديق فأراد ان يجعل السدس للتي من قبل الام) لانها التي أعطاهما النبي صلى الله عليه
وسلم (فقال له رجل من الانصار) هو عبد الرحمن بن سهل أخو بني حارثة كافي سنن البيهقي
(أما) بالفتح وخضة الميم (التي تترك التي لو ماتت وهو حي كان أباهما يرث) لانه ابن ابنها وتعطى من
لومات وهو حي لم يرثها لانه ابن بنتها وفي رواية البيهقي فقال عبد الله بن خليفه رسول الله قد أعطيت
التي لو أنها ماتت لم يرثها (بجعل أبو بكر السدس بينهما) وكانه لم يبلغ عمر فقال ما كان القضاء
الانصاري زاد في رواية البيهقي وقد روى هذا عنه صلى الله عليه وسلم باسمه من روى عن
طريق اسحق بن يحيى بن الوليد بن عباد بن الصامت عن عباد ان من قضاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قضى للجدتين من الميراث بينهما السدس سواء قال واسحق عن عباد من روى عن
منقطع (مالك عن عبد بن سعيد) أخى يحيى (ان أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام
كان لا يفرض الا للجدتين) أم الام وأم الاب (قال مالك والامر للمجتمع عليه الذي لا اختلاف
فيه والذي أدركت عليه أهل العلم يولدنا ان الجدة أم الام لا يرث مع الام دنيا شيئاً) لا دلالة
بها فحجبها (وهي فيمسوى ذلك يفرض لها السدس فريضة وان الجدة أم الاب لا يرث مع الام)
لانها تسقطها (ولا مع الاب شيئاً) لانها أدلت به (وهي فيمسوى ذلك يفرض لها السدس
فريضة) اذا انفردت (فاذا اجتمعت الجدتان أم الاب وأم الام وليس للمتوفى دونهما أب ولا أم
فان معت ان أم الام اذا كانت أقدمهما) أقرهما للمتوفى (لها السدس دون أم الاب) أي الام
التي من جهته وهي أم أمه (فان كانت أم الاب أقدمهما) أقرهما والمتوفى انما هي التي من
جهة الام كأم أم الام (أو كانت في القعد) بضم القاف (من المتوفى بمنزلة سواء فان السدس

مسند ثنا أبيه بن خالد ثنا
المسعودي عن رجل من آل أبي
عمرو عن أبي عمرو بمعناه إلا أنه
قال ثلاثة نفر زراد فكان للفارس
ثلاثة أسهم

((باب في أسهم له سهما))

* حدثنا محمد بن عيسى ثنا مجمع
ابن يعقوب بن مجمع بن يزيد
الانصاري قال سمعت أبي يعقوب
ابن مجمع يذكر عن عمه عبد الرحمن
ابن يزيد الانصاري عن عمه مجمع
ابن جارية الانصاري وكان أحد
القراء الذين قرأوا القرآن قال
شهدنا الحديبية مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما انصرفنا
عننا إذا الناس يهزون الأباغر
فقال بعض الناس لبعض ما للناس
قالوا أوصى إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فخرجنا مع الناس
فوجدنا النبي صلى الله
عليه وسلم واقفا على راحته عند
كراع النسيم فلما اجتمع عليه
الناس قرأ عليهم ما فتنناك قصا
مينا فقال رجل يا رسول الله أفتع
هو قال نعم والذي نفس محمد بيده
انه لفتح قصبت خيبر على أهل
الحديبية ففتحها رسول الله صلى
الله عليه وسلم على ثمانية عشر
سهما وكان الجيش ألفا وخمسة مائة
فيهم ثمان مائة فارس فأعطى الفارس
سهما وأعطى الراجل سهما
قال أبو داود حديث ابن معاوية
أصح والعمل عليه أي الوهم في
حديث مجمع قال ثمان مائة فارس
وكانوا مائة فارس

((باب في النفل))

* حدثنا وهب بن نصيرة قال أنا
خالد بن داود عن حكيم بن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى

بينهما نصفين قال مالك ولا ميراث لاحد من الجدات الا لجدتين أم الام وأم الاب وان عليا
فاحداهما من ليس بينهما وبين الميت ذكر أصلا والثانية من بينهما ذكر هو الاب فقط فأما الاب
وأما أمه وان علت ترثه وأما أم جده لأمه فلا ترث اتفاقا وأما أم جده لآبائه فلا ترث عند مالك
واختبر بقوله (لانه بلغني) في الحديث الذي أسنده قريبا وهذا مما يعطى انه يطلق البلاغ على
الصحيح (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورث الجدة ثم سال أبو بكر) في خلافة (عن ذلك حتى
أنه أثبت) بفتح الموحدة (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ورث الجدة) أم الام كأرواه ابن
وهب (فأنفذ لها ثم أنت الجدة الاخرى) أم الاب (الى عمر بن الخطاب فقال لهما ما أبازا ندفني
الفرائض شيئا فان اجتماعهما فهو بينهما كما يتكاملت) انفردت (به فهو لها قال مالك ثم لم يعلم ان
أحد ورث غير جدتين منذ كان الاسلام الى اليوم) قال العلماء لعلم لم يصح عنده أولم يبلغه
تورث زيد وعلي وابن عباس وابن مسعود ومن وافقهم لام الجد للاب
((ميراث الكلاله))

قال أبو بكر الصديق هي من لم يرثه أب ولا ابن أخرجه ابن أبي شيبة وعليه جهه والعلما من
الصحابه والتابعين ومن بعدهم قال أبو مبصرة عمرو بن شرحبيل التابعي الكبير ما و أيتهم الا
نوطوا على ذلك رواه عبد الرزاق باسناد صحيح قال أبو حنيفة يدرى مصدرو من نكاله النسب أي
نعطف النسب عليه وزاد غيره كانه أخذ طريقه من جهه الولد والوالد وليس له فيهما أحد وهو
قول البصريين قالوا وهو مأخوذ من الاكليل كان الورثة أخاطوا به وليس له أب ولا ابن وقيل هو
من كل بكل يقال كانت النسب اذا تابعت وطال انتسابها وقيل الكلاله من سوي الولد وولد
الولد وقيل من سوي الوالد وقيل هم الاخوة وقيل من الام وقال الأزهري هي التي لا والد لها ولا
ولد كلاله وهي الوارث كلاله وهي الارث كلاله وهي عطاء هي المال وقيل الفريضة وقيل
الورثة والمال بنوالم ونحوهم وقيل العصبه وان بعد واول وقيل غير ذلك وأكثره الاختلاف فيها صح
عن عمرانه قال لم اقل في الكلاله شيئا (مالك عن زيد بن أسلم ان عمر بن الخطاب) مرسل عندي يحيى
والأكثر وصله القعنبي وابن القاسم عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمرانه (سأل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن الكلاله) لانها وردت بلفظها مرتين في القرآن واختلفت الورثة ففي
أول النساء الاخوة للام وفي آخرها اشقاء أولاد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكفيل من
ذلك الآية التي أنزلت في الصيغ في سورة النساء) كذا يعنى وعند القعنبي في آخر سورة النساء
قال الواحدى أنزل الله في الكلاله آيتين احدهما في الشفاء وهي في أول النساء والاخرى في
الصيغ وهي التي في آخرها وفي مسلم عن عمر ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء
ما راجعته في الكلاله وما أغلظ لي في شيء ما أغلظ لي فيه حتى طعن بأصبعه في صدرى وقال يا عمر
ألا تكفيل آية الصيغ التي في آخر سورة النساء وروى الحاكم عن أبي هريرة ان رجلا قال يا رسول
الله ما الكلاله قال أما سمعت الآية التي نزلت في الصيغ يستفتونك قل الله يفتيك في الكلاله
وفيه فضل عمر عنده صلى الله عليه وسلم وانه ممن يستنبط المعاني من القرآن لانه رد ذلك الى نظره
واستنباطه بقوله يكفيل الخ اذ لو كان عنده لا يدري ذلك للزمه ايضا له فطعن بعض المحدثه
على عمر بهذه القصة فمما بان به جهلهم (قال مالك والامر عندنا المجتمع عليه الذي لا اختلاف فيه
والذي أدركت عليه أهل العلم بلدنا ان الكلاله على وجهين فأما الآية التي أنزلت في أول
النساء في الشفاء من قوله يوصيكم الله في أولادكم (الى قوله يبارك وتعالى وان كان رجل بولدت)
صفة والخبر (كلاله) أو بولدت خبر كلاله حال من ضميره (أو امرأة) تورث كلاله (وله أخ أو
أخت) من أم كافر أبيه ابن مسعود وابن أبي وقاص (فلنكن واحدا منهما السدس) مما ترك (كان

بُحْتِ قَالِ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ انْزَلَتْ لِي هَذِهِ السِّيفُ وَلَسَ
هَؤُلَاءِ وَلَا لَكَ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَ لِي
فَهْوَكَ ثُمَّ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ عَنِ
الْإِنْفَالِ قُلْ الْإِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ
إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَرَأَ
ابْنُ مَسْعُودٍ بِسْمِ اللَّهِ الْفُلَّ
(بَابُ فِي الْفُلِّ السَّرِيَّةُ تَخْرُجُ مِنَ
الْعُسْكَرِ)

• حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ هُجْرَةَ
ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ ح وَثَنَا
مُوسَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْطَاكِيُّ
قَالَ ثَنَا مَبْرُوحُ وَثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَدُوِّ الطَّائِي أَنَّ الْحَكَمَ بْنَ نَافِعٍ
حَدَّثَهُمُ الْمَعْنَى كُلَّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ
أَبِي حُزَيْمَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي جَيْشٍ قَبْلَ تَجَسُّدِ وَابْنِ عَثَرَ
سَرِيَّةً مِنَ الْجَيْشِ فَكَانَ سَهْمَانِ
الْجَيْشِ اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا اثْنَيْ عَشَرَ
بَعِيرًا وَفُلًّا أَهْلَ السَّرِيَّةِ بَعِيرًا
بَعِيرًا فَكَانَتْ سَهْمَانَهُمْ ثَلَاثَةَ عَشَرَ
ثَلَاثَةَ عَشَرَ • حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ
عَتَبَةَ الدَّمَشَقِيُّ قَالَ قَالَ الْوَلِيدُ بَعْنِي
ابْنُ مَسْلَمٍ حَدَّثْتُ ابْنَ الْمُبَارَكِ بِهَذَا
الْحَدِيثِ فَلَمْ يَكُنْ ثَنَا ابْنُ أَبِي
فَرُورَةَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ لَا تَسُدُّ مِنَ
سَهْمِ بَيْتِكَ هَكَذَا أَوْ يَحْوِي بَعْنِي
مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ • حَدَّثَنَا هُنَادٌ قَالَ
ثَنَا عَبْدَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَقَ عَنْ
نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى
تَجَسُّدٍ فَخَرَجَتْ مَعَهَا فَاصِنَاتُهُمَا
كَثِيرًا فَفُتِلْنَا أَمِيرًا بَعِيرًا بِعِيرِ الْكَلْبِ
إِنْسَانٍ ثُمَّ قَدْ مَنَاعَ عَلِيٌّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفُتِمَ بَيْنُنَا
غَنِيمَتُنَا فَاصَابَ كُلُّ رَجُلٍ مَنَاثِنَا
عَشْرَ بَعِيرَاتٍ وَبَعِيرَاتٍ خَمْسَ وَبَعِيرَاتٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَخْبَرَهُ عَنْ مَوْلَى لَقْرِيشَ كَانَ قَدِيمًا يَقَالُ لَهُ ابْنُ مَرْمَى) بِكسر الميم واسكان الراء من مهمة قصته
آخِرُهُ (أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَلَمَّا سَأَلَنِي الظَّهْرِيَّ (بَابُ رِفَا) بِفَتْحِ
الْقَصْبَةِ وَاسْكَانِ الرَّاءِ وَبِالْفَاءِ آخِرُهُ أَلْفٌ مَخْضُمٌ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ وَحَجَّ مَعَ عُمَرَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ
تَقَدَّمَ فِي الصَّلَاةِ (هَلَمْ) أَحْضَرَ (ذَلِكَ) الْكِتَابَ لَكُنْتُ كَتَبْتُ فِي شَأْنِ الْعَصَةِ فَتَسَاءَلُ) بِالنَّصْبِ فِي
جَوَابِ الْأَمْرِ (عَنْهُ وَنَسَخْتُ) بِمَوْحِدَةٍ مِنَ الْاسْتِخْبَارِ (فِيهَا) النَّاسُ (فَأَتَى بِهِ رِفَا) وَكَانَ بَعْدَ مَا أَنَا
تَغْيِيرًا كَانَ رَأَاهُ مِنْ - وَزَالَ النَّاسُ فَصَمَّ عَلَى حَوْهٍ (فَدَعَا بَنُو) بِفَتْحِ الْقَوِيَّةِ أَنَا يَشْبَهُ الطُّشْتَ (أَوْ
قَدَحٍ) بِالشُّكْلِ أَوْ الْمَرَادِ طَلَبَ مَا تَبَيَّنَ مِنْهَا (فِيهِ مَا فَعَمَّا ذَلِكَ الْكِتَابَ) ثُمَّ قَالَ (لَوْ وَضِعَ اللَّهُ وَارِثَةً
أَقْرَبُ) أَتَيْتُكَ فِي كِتَابِهِ كَمَا أَقْرَأَ النِّسَاءُ الْوَارِثَاتُ فِيهِ (لَوْ وَضِعَ اللَّهُ أَقْرَبُ) أَطَادَهُ لَتَأْكِيدُ وَقِيلَ
أَقْرَبُ حَتَّى أَسْأَلَ وَاسْتَجَبَ (مَالِكُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ حَزَمَ) نَسَبَهُ لِحَدِّهِ لَشَهْرَتِهِ (أَنَّهُ مَعَ آبَاءِ
كَثِيرٍ يَقُولُ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ عَجَبًا لِلْعَصَةِ تَوَرَّثَ) أَيُّ بَرْتِنَاهَا أَبْنَاءُ أَخِيهَا (وَلَا تَرِثُ) مِنْهُمْ شَيْئًا
(مِيرَاثُ بِلَايَةِ الْعَصَةِ))

(مَالِكُ الْأَمْرِ الْمُجْتَمِعَ عَلَيْهِ عِنْدَنَا الَّذِي لَا اخْتِلَافَ فِيهِ وَالَّذِي أَدْرَكَتْ عَلَيْهِ أَهْلُ الْعِلْمِ بِلَدْنَاهُ أَنَّ
الْإِخْلَافَ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ أَوْلَى بِالْمِيرَاثِ مِنَ الْإِخْلَافِ لِلْأَبِ) لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى بِيْهْتَيْنِ (وَالْإِخْلَافُ لِلْأَبِ أَوْلَى بِالْمِيرَاثِ مِنَ
بَنِي الْإِخْلَافِ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ) لِأَنَّهُ أَقْرَبُ لِلْمِيتِ (وَبَنُو الْإِخْلَافِ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ أَوْلَى مِنْ بَنِي الْإِخْلَافِ لِلْأَبِ)
لَا دَلَالَتُهُمَا بِبِيْهْتَيْنِ مَعَ اسْتِوَاءِ الدَّرَجَةِ (وَبَنُو الْإِخْلَافِ لِلْأَبِ أَوْلَى مِنْ بَنِي الْإِخْلَافِ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ) لِأَنَّهُمْ
أَقْرَبُ (وَبَنُو الْإِخْلَافِ أَوْلَى مِنَ الْعَمِّ أَخِي الْأَبِ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ) لِقَرَبِهِمْ (وَالْعَمُّ أَخُو الْأَبِ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ أَوْلَى
مِنَ الْعَمِّ أَخِي الْأَبِ لِلْأَبِ) لِأَدْلَاةِ بِالْجِهَتَيْنِ (وَالْعَمُّ أَخُو الْأَبِ لِلْأَبِ أَوْلَى مِنْ بَنِي الْعَمِّ أَخِي الْأَبِ
لِلْأَبِ وَالْأُمِّ) لِأَنَّهُ أَقْرَبُ (وَابْنُ الْعَمِّ لِلْأَبِ أَوْلَى مِنَ عَمِّ الْأَبِ أَخِي أَيُّ الْأَبِ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ) أَيُّ
الشَّقِيقِ لِقَرَبِ الْأَوَّلِ فَخَصَلَهُ أَنْ تَقْدِيمُ الشَّقِيقِ غَايُهُ مَعَ التَّسَاوِيِّ فَإِنْ كَانَ الَّذِي لِلْأَبِ أَقْرَبُ قَدَّمَ
كَأَشَارِهِ حَيْثُ (قَالَ مَالِكٌ وَكُلُّ شَيْءٍ سَلِّتُ) بِفَتْحِ التَّاءِ لِلْخَطَّابِ (عَنْهُ مِنْ مِيرَاثِ الْعَصَةِ فَانْهَى عَلَى
فُضُولِهِ) أَيُّ مِثْلِهِ (أَنْسَبُ الْمَتَوَفَّى وَمَنْ يَنْزَعُ فِي وَلايَتِهِ مِنْ عَصْبَتِهِ فَإِنْ وَجَدْتَ أَحَدًا مِنْهُمْ يَلْقَى
الْمَتَوَفَّى إِلَى أَبِي أَوْ يَلْقَاهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَى أَبِي دُونِهِ فَاجْعَلْ مِيرَاثَهُ لِلَّذِي يَلْقَاهُ إِلَى الْأَبِ الْأَدْنَى دُونَ مَنْ
يَلْقَاهُ إِلَى فَوْقِ ذَلِكَ) وَأَتَّحِدُ بِهِ هَذَا أَيْضًا أَنْ أَوْلَى فِي كَلَامِهِ كُلِّهَا بِعَنْيَ أَنَّهُ يَسْتَحِقُّهُ دُونَ غَيْرِهِ لَا الْمَشَارَكَةَ
(فَإِنْ وَجَدْتَهُمْ كُلَّهُمْ يَلْقَوْنَهُ إِلَى أَبِي وَاحِدًا يَجْمَعُهُمْ جَمِيعًا فَانْظُرْ أَقْدَمَهُمْ) أَقْرَبَهُمْ (فِي النَّسَبِ فَإِنْ
كَانَ) الْأَقْدَمُ (ابْنُ أَبِي فَقَطِّ فَاجْعَلْ الْمِيرَاثَ لَهُ دُونَ الْأَطْرَفِ) أَيُّ الْأَبْعَدِ (وَأَنْ كَانَ ابْنُ أَبِي وَأُمِّ)
مِثْلَهُ فَلَا تَمْنِ لِلْأَبِ بَعْدَ الشَّقِيقِ مَعَ الْأَقْرَبِ الَّذِي لَا بَ (فَإِنْ وَجَدْتَهُمْ مَسْتَوِينَ يَنْتَسِبُونَ مِنْ عَدَدِ
الْآبَاءِ إِلَى عَدَدٍ وَاحِدٍ حَتَّى يَلْقُوا أَنْسَبَ الْمَتَوَفَّى جَمِيعًا وَكَانُوا كُلَّهُمْ جَمِيعًا بَنِي أَبِي أَوْ بَنِي أَبِي وَأُمِّ) مَعًا
(فَاجْعَلْ الْمِيرَاثَ بَيْنَهُمْ سَوَاءً وَأَنْ كَانَ وَالِدُهُمْ أَحَدًا وَالْمَتَوَفَّى لِلْأَبِ وَالْأُمِّ وَكَانَ مِنْ سِوَاهُ مِنْهُمْ
أَخَاهُ أَوْ أَخُو أَبِي الْمَتَوَفَّى لِأَيِّهِ فَقَطِّ فَإِنَّ الْمِيرَاثَ لِبَنِي أَخِي الْمَتَوَفَّى لِأَيِّهِ وَأُمِّهِ) لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى بِيْهَتَيْنِ
(دُونَ بَنِي الْإِخْلَافِ) لِأَدْلَاةِ بِبِيْهَةٍ وَاحِدَةٍ (وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ وَأُولَئِكَ الْأَرْحَامُ)
ذَوُو الْقُرْبَاتِ (بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ) اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ (أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) وَمِنْهُ
حَكْمَةُ الْمِيرَاثِ وَالْآيَةُ وَإِنْ كَانَ سَبْلُهُمَا فِي أَنْسَبِ أَوْلَى فِي الْأَرثِ مِنَ التَّوَارِثِ بِالْإِيمَانِ وَالْهَجْرَةِ
الْمَذْكُورَةِ فِي الْآيَةِ الَّتِي قَبْلُهَا لَكِنَّ الْأَمَامَ اسْتَدْلَ بِمَسْمُومٍ لِقَطْعِهَا عَلَى مَا ذَكَرَهُ أَيْضًا (قَالَ مَالِكٌ
وَالْجَدُّ أَبُو الْأَبِ أَوْلَى مِنْ بَنِي الْإِخْلَافِ وَالْأُمِّ وَأَوْلَى مِنَ الْعَمِّ أَخِي الْأَبِ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ بِالْمِيرَاثِ)
فَيَقْدُمُ عَلَيْهِمْ فَيَنْعَمُ الْمِيرَاثُ (وَابْنُ الْإِخْلَافِ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ أَوْلَى مِنَ الْجَدِّ وَلَا الْمَوْلَى) فَيَقْدُمُ عَلَى الْجَدِّ
(مِنْ لَمِيرَاثِ لَهُ))

(مَالِكُ الْأَمْرِ الْمُجْتَمِعَ عَلَيْهِ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ فِيهِ) تَأْكِيدًا لِسَابِقِهِ (وَالَّذِي أَدْرَكَتْ عَلَيْهِ أَهْلُ الْعِلْمِ

بالذي أعطانا صاحبنا ولا عاب عليه ما صنع فكان لكل رجل منا ثلاثة عشر بعيراً بنفله * حدثنا عبيد الله بن مسلمة عن مالك ح وثنا عبد الله بن مسلمة ويزيد بن خالد بن موهب قال ثنا الليث المعنى عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن عمر قبل فجدفغفوا ابلا كبيرة فكانت سهمانهم اثني عشر بعيراً ونفلا بعيراً بعير أذا بن موهب فلم يغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا مسدد ثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فبلغت سهماننا اثني عشر بعيراً ونفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيراً بعيراً قال أبو داود ورواه بردين سنان عن نافع مثل حديث عبيد الله ورواه أيوب عن نافع مثله إلا أنه قال ونفلنا بعيراً بعيراً لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي وثنا حجاج ابن أبي يعقوب قال حدثني جين قال ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان ينفل بعض ما بيعت من السرايا لأنفسهم خاصة النفل سوى قسم طامة الجيش والخمس في ذلك واجب كله * حدثنا أحمد ابن صالح ثنا عبد الله بن وهب ثنا حبي عن أبي عبد الرحمن الحلي عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوم بدر في ثلثمائة وخمسة عشر فقال

يبلدنا ابن الأخ للام والجد أبا الام والعم أبا الاب للام والخال والجددة أم أبي الام وابنة الأخ للاب والام والعمة والخالدة لا يرثون بأرحامهم شيئاً ولو لم يكن وارث غيرهم بل يكون لبيت المال (وإنه لا يرث امرأة هي أبعد نسباً من المتوفى من سعى في هذا الكتاب) يعني الأربعة المذكورة (برجها شيئاً وإنه لا يرث أحد من النساء شيئاً إلا حيث سمين) في الكتاب أو السنة (وإنما ذكر الله تبارك وتعالى في كتابه ميراث الأم من ولدها) السدس أو الثلث (وميراث البنات من أبيهن) ومثلهن بنات الابن (وميراث الزوجة من زوجها) الربع أو الثمن (وميراث الأخوات للاب والام وميراث الأخوات للاب) في قوله وله أخت فلها نصف ما ترك الآية (وميراث الأخوات للام) في آية الشفاء وإن كان رجل يورث كالأمة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس الآية فهو لأل الخمس نسوة الوارثات بنص الكتاب بادخال بنات الابن في البنات حيث لا بنات (وورثت الجددة بالذي جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها) أنه أعطاهما السدس (و) السابعة (المراثة) من أعنت هي نفسها) بالرفع تأكيد (لأن الله تبارك وتعالى قال في كتابه فأخوانكم في الدين ومواليكم) ومن حلة الموالى إلا النسي المعلقة

(ميراث أهل الملل)

(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم - (عن علي بن حسين بن علي) بن أبي طالب الهاشمي زين العابدين ثقة ثبت عابد فقيه فاضل قال الزهري ملأ بيت قرشياً أفضل من مائة سنة ثلاث وتسعين وقيل غير ذلك (عن عمر بن عثمان بن عفان) الأموي كذا قال مالك عمر بضم العين وجميع أصحاب ابن شهاب يقولون عمرو بفتح العين ولابن القمام عمرو بفتح العين وليحيى بن بكير عن مالك بالشك عمر بن عثمان أو عمرو بن عثمان والثابت عن مالك عمر بضمها كإرواه يحيى والأكثرون كراين مهدي أن مالك قال له رأي لا أعرف عمر من عمرو وهذه دار عمرو وهذه دار عمرو ولا خلاف أن عثمان له ابنا عمرو وعمرو وإنما الخلاف في هذا الحديث فأصحاب ابن شهاب يقولون عمرو والمالك فقال عمرو رجعه الشافعي ويحيى القطان فقال هو عمرو وأبي أن يرجع وقال كان عثمان ابن اسمه عمر هذه داره ومالك لا يكاد يقاس به غيره حفظاً واتقائاً لكن الغلط لا يسلم منه أحدوا لجماعه أولى أن يسلم لها وأبي المحدثون أن يكون الأعمرو والواو قال ابن المديني قيل لابن عيينة مالك يقول عمر فقال لقد سمعته من الزهري كذا وكذا امرأة وتفقده منه فما قال الأعمرو وقال أحمد بن زهير خالف مالك الناس قاله ابن عبد البر وكذا حكم مسلم وغيره على مالك بالوهم فيه وروى أبو الفضل السلماني عن معمر بن عيسى قلت لمالك الناس يقولون أنك تخطئ في أسامي الرجال تقول عبد الله الصنابحي وإنما هو أبو عبد الله وتقول عمر بن عثمان وإنما هو عمرو وتقول عمر بن الحكم وإنما هو معاوية فقال مالك هكذا حفظنا وهكذا وقع في كتابي ونحن نخطئ ومن يسلم من الخطأ وقد جعل ابن الصلاح ذلك مثلاً للفتور وعقبه العراقي بأنه لا يلزم من تفرع مالك من بين الثقات باسم هذا الراوي مع أن كلامهم مائة تكارة المتن ولا شذوذه بل المتن على كل حال صحيح غاية أن يكون السند منكراً أو شاذاً لخفاضة الثقات لمالك في ذلك والشكارة تقع في كل من السند والمتن (عن أسامة بن زيد) الحب بن الحب رضي الله عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر) ولا الكافر المسلم هكذا بقية الحديث عند جميع أصحاب ابن شهاب فأختصره مالك كأنه قصد إلى التمكنة التي للقول فيها مدخل فقطع ذلك بآراء من صحيح الأثر فيه وذلك أن معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب وطائفة ذهبوا إلى أن المسلم يرث الكافر لا عكسه كما نكح نساءهم ولا ينكحون نساءنا وأما أن الكافر لا يرث المسلم فلا دخل للقول فيه للإجماع عليه قاله ابن عبد البر ومعلوم أن القياس مع وجود النص فاسد الاعتبار وقد احتج له أيضاً بقوله صلى الله عليه وسلم الإسلام يعاول ولا يهلي

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم انهم حقا فاحلهم اللهم انهم
 عراة فاكسهم اللهم انهم جباع
 فاشبعهم ففتح الله له يوم بدر
 فاقبلوا حين انقلبوا وما منهم
 رجل الا قد رجع بجمل أو جلين
 واكتسوا وشعوا

﴿باب في قول الخس قبل النفل﴾
 * حدثنا محمد بن كثير قال أنا
 سفيان بن يزيد بن يزيد بن جابر
 الشامي عن مكحول عن زياد بن
 جارية التميمي عن حبيب بن
 مسلمة الفهري انه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ينقل
 الثلث بعد الخمس * حدثنا حميد
 الله بن عمر بن مبصرة الجشمي قال
 ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن
 معاوية بن صالح عن العلاء بن
 الحرث عن مكحول عن ابن جارية
 عن حبيب بن مسلمة أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان ينقل
 الربع بعد الخمس والثلث بعد
 الخمس اذا قل * حدثنا عبد الله
 ابن أحمد بن بشير بن ذكوان
 ومحمد بن خالد المشقيان المعنى
 قالا ثنا مروان بن محمد قال ثنا
 يحيى بن حمزة قال سمعت أبا وهب
 يقول سمعت مكحول يقول كنت
 عبد الحمير لامرأة من بني هذيل
 فاعتقتني فأنجرت من مصر
 وبها علم الاخوية عليه فيما
 أرى ثم أنبت الجواز فأنجرت
 منها وبها علم الاخوية عليه فيما
 أرى ثم أنبت العراق فأنجرت
 منها وبها علم الاخوية عليه
 فيما أرى ثم أنبت الشام ففقر بلتها
 كل ذلك أسأل من النفل فلم أجد
 أحدا يخبرني فيه بشئ حتى لقيت
 شيبا قال له زياد بن جارية التميمي

وأجيب بأن معناه تفضيل الاسلام وليس فيه تعرض للارث فلا يترك النص الصريح لذلك قال ابن
 عبد البر والذي عليه سائر الصحابة والتابعين وفقهاء الامصار ان المسلم لا يرث الكافر وكان الكافر
 لا يرث المسلم عملا من هذا الحديث فان الجهة فيما تنازع فيه المسلمون كتاب الله فان لم يبين فيه ذلك
 قال سنة وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يرث المسلم الكافر ينقل الاثمة الحفاظ
 الثقات فكل من خالفه محجوج به (مالك عن ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب)
 الملقب بزين العابدين المدفون بالمدينة عنده الحسن وجدة فاطمة وما يدكر من مشهده
 بعصر لم يصح (انه أخبره انما ورث ابا طالب) عبد مناف وأسمه وكنيته واحد وشذ من قال اسمه
 عمران بل هو قول باطل (عقيل) بفتح العين وكسر القاف الصحابي تأخر اسلامه الى الفتح وقبل
 أسلم بعد الحديبية وهاجر في أول سنة ثمان (وطالب) الذي يكنى به ومات كافرا قبل بدولتهما كانا
 كافرين وقت موت أبي طالب (ولم يرثه علي) ولا جعفر لانهما كانا مسلمين كما جاء التعليق بذلك في
 بعض طرق الحديث عند البخاري (قال) علي بن حسين (فلذلك) أي لان المسلم لا يرث الكافر
 (تركانه بينا) أي حصه جدهم على من أبيه أبي طالب (من الشعب) بكسر فاسكان كان منزل
 بني هاشم غير مساكينهم كان لهاشم ثم صار لانه عبد المطلب فقصه عبد المطلب بين يديه حين ضعف
 بصره وصار للنبي صلى الله عليه وسلم حظ أبيه كذا قال صاحب المطالع وغيره مع ان عبد الله مات
 في حياة أبيه ففعل أعمام المصطفى جعلاؤه حظ أبيه لو كان حيا فيكون ابتداء عطية من أعمامه
 أو ان عبد المطلب قصه في حياة عبد الله فليامات صار للنبي صلى الله عليه وسلم حظ أبيه وهذا على
 تسليم انهم كانوا ابواقون شرعنا ولا فلا اشكال قال الحافظ وهذا يدل على تقدم هذا الحكم من
 أوائل الاسلام موت أبي طالب قبل الهجرة ويحتمل أن الهجرة لما وقعت استولى عقيل وطالب
 على ما خلفه أبو طالب وكان وضع يده على ما خلفه أبو النبي صلى الله عليه وسلم لانه شقيقه وكان
 صلى الله عليه وسلم عنده بعد موت جده فليامات أبو طالب ثم وقعت الهجرة ولم يسلم طالب وتأخر
 اسلام عقيل استولى على ما خلفه أبو طالب ومات طالب قبل بدر وتأخر عقيل فلما تقرر حكم
 الاسلام بترك تورث المسلم من الكافر استمر ذلك بيد عقيل وكان عقيل قد باع تلك الدور كلها وأقر
 صلى الله عليه وسلم عقيل على ما يخصه هو تفضلا عليه أو استمالة وتأييلا أو تحميما لتصرفات
 الجاهلية كما صحح أنكتهم وحكى الفساحي ان الدار لم تزل بيد أولاد عقيل حتى باعوها لمحمد بن
 يوسف أنى الجاج بمائة ألف دينار (مالك عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن محمد بن
 الأشعث) بن قيس الكندي الكوفي ثقة من كبار التابعين ورواهم من ذكره في الصحابة مات سنة سبع
 وسنين (أخبره ان عمه يهودية أو نصرانية توفيت وان محمد بن الأشعث ذكر ذلك لعمر بن الخطاب
 وقال له من يرثها قال عمر يرثها أهل دينها) وكذا رواه ابن جرير عن عمرو بن ميمون عن الغرس بن
 قيس عن عمر بن الخطاب ما رواه الثوري عن حماد عن ابراهيم ان عمر قال أهل الشر لا يرثون
 قاله ابن عبد البر فلعلم عمر رجوع عن هذا الى ما قبله (ثم أتى عثمان) في خلافة (فأسأله عن ذلك فقال
 له عثمان تراني نسبت ما قال لك عمر بن الخطاب يرثها أهل دينها) وفائدة ذكره هذا ونحوه بعد المرفوع
 الاشارة ببقاء العمل به فلا يطرقة احتمال نسخ وتابع مالك في رواية هذا الاثر ابن جرير وابن عيينة
 وغيرهما عن يحيى بن سعيد بن كافي التميمي (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن اسمعيل بن
 أبي حكيم) القرشي مولا هاشم المديني شيخ مالك روى عنه هنا بواسطة (ان نصرانيا اعتقه عمر بن
 عبد العزيز هات قال اسمعيل فأمرني عمر بن عبد العزيز أن أجعل ماله في بيت المال) لان المسلم
 لا يرث الكافر (مالك عن الثقة عنده انه سمع سعيد بن المسيب يقول أبي) أي امتنع (عمر بن
 الخطاب أن يورث أحد من الاعاجم الا أحد ولد في العرب) بمجرد دعوى القرابة اقرار بعضهم

قلت له هل سمعت في النخل شيئا
قال نعم سمعت حبيب بن مسلمة
الفهري يقول شهدت النبي صلى
الله عليه وسلم نخل الربيع في البداة
والثلث في الرجعة

«(باب في السرية)»

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن
أبي عمير عن ابن اسحق بن عمار
هذا ح وثنا عبيد الله بن عمر
حدثني هشيم عن يحيى بن سعيد
جميعا عن عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم المسلمون تكافأ
دماؤهم بسبي بذمتهم أديانهم
ويجبر عليهم أقصاهم وهم يد على
من سواهم يرد مشددهم على
مضعفهم ومنسرحهم على قاعدتهم
لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذرعه في
عصده ولم يذكر ابن اسحق
القيود والتكافؤ * حدثنا هرون
ابن عبد الله ثنا هاشم بن القاسم
ثنا عكرمة حدثني إياس بن مسلمة
عن أبيه قال أمار عبد الرحمن بن
عبيدة على إبل رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقتل راعيها وخرج
بطردها هو وأنام معه في خيل
فجعلت وجهي قبيل المدينة ثم
ناديت ثلاث مرات يا صباحاه ثم
انبعث الفوم فجعلت أرى
وأعقرهم فإذا رجع إلى فارس
جلست في أصل شجرة حتى ما خلق
الله شيئا من ظهر النبي صلى الله
عليه وسلم إلا جعلته وراء ظهري
وحتي القوا أكثر من ثلاثين رجلا
وثلاثين برذو يستخفون منها ثم
أتاهم عبيدة مددا فقال ليقيم اليه
نفر منكم فقام اليه منهم أربعة
فصعدوا الجبل فلما سمعهم قلت
أعترفوني قالوا ومن أنت قلت أنا

لبعض فام إذا عرف ذلك وثبت بدول مسلمين فذلك كالولادة في أرض الإسلام بتوارثون بذلك
قاله ابن القاسم عن مالك (قال مالك وإن جاءت امرأة حامل من أرض العدو فوضعت في أرض
العرب فهو ولدها يرثها إن ماتت ورثته إن مات ميراثها في كتاب الله) السدس أو الثلث (والأمر
المجتمع عليه عندنا والسنة التي لا اختلاف فيها والذي أدركت عليه أهل العلم بلدنا أنه لا يرث
المسلم الكافر بقرابة ولا ولاية) أي عتق فإن كان رقيقا أخذ ماله بالملك لا الأثر (ولا رحم) عملا
بعموم لا يرث المسلم الكافر (ولا يحبب أحدا عن ميراثه) لأن من لا يرث لا يحبب وارثا كما
(قال مالك وكذلك كل من لا يرث إذا لم يكن دونه وارث فإنه لا يحبب أحدا عن ميراثه) إذا لم يعنى
يلجب من لا يرث

«(من جهل أمره بالقتل أو غير ذلك)»

(مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن غير واحد من علمائهم أنه لم يتوارث من قتل يوم الجمل)
يوم الخميس عاشر جادى الأولى وقيل خامس عشر سنة ست وثلاثين أضيف إلى الجمل الذي
ركبته عائشة في مسيرها إلى البصرة واسمه عسكرا اشتراه لها يعلى بن أمية الصحابي بمائتي درهم
على الصحح وقيل بأربعمائة وخرجت مع طلحة والزبير في ثلاثة آلاف منهم ألف من أهل المدينة
ومكة تدعو الناس إلى طلب قتلة عثمان لأن كثيرا منهم انضموا إلى عسكرا على من غير رضائهم
لكنه خشى الفتنة لكثرة من انضم إليهم فخرج على اليهم فرأسوه في ذلك فأبى أن يدفع إليهم إلا بعد
قيام دعوى من ولى الدم بثبوت ذلك على من بأشبهه نفسه وكان بينهم مقتلة عظيمة من ارتفاع
الشمس إلى العصر قتل فيها من أصحاب الجمل ثمانية آلاف وقيل سبعة عشر ألفا ومن أصحاب
على نحو ألف وقطع على خطام الجمل نحو من ثمانين كفاهم معظمهم من بني ضبة كلما قطعت يد رجل
أخذ الخطام آخر وفي ذلك يقول قائلهم

نحن بني ضبة أصحاب الجمل * تنازع الموت إذا الموت نزل * والموت أجلى عندنا من العسل
وكافوا قد ألبسوه الأذراع إلى أن عقر فأنهم زمو فأمر على بحمل الهودج من بين القنلى فاحمله محمد
ابن الصديق وعمار بن ياسر وجهز على عائشة وأخرج أخاها محمدا معها وشعبها على نفسه أميالا
ومرح به معهما يوما (ويوم صفين) بكسر الصاد المهملة والفاء الشديدة موضع قرب الرقة بشاطئ
الفرات كانت به الوقعة العظيمة بين على ومعاوية غرة صفر سنة سبع وثلاثين فن ثم احتز الناس
السفر في صفر وذلك أن عليا بابنه أهل الحل والعقد بعد قتل عثمان وامتنع معاوية في أهل
الشام فكذب اليه على مع جرير الجبلى بالدخول في الطاعة فأبى فخرج إليه على في أهل العراق في
سبعين ألفا فيهم تسعون بدر يا سبع مائة من أهل بيعة الرضوان وأربعمائة من سائر المهاجرين
والانصار وخرج معاوية في أهل الشام في خمسة وعشرين ألفا ليس فيهم من الانصار إلا النعمان
ابن بشير ومسلمة بن مخلد والتمني الجمعان بصفين ودامت الحرب مائة يوم وعشرة أيام فقتل من أهل
الشام سبعون ألفا ومن أهل العراق عشرون ألفا وقيل خمسة وأربعون ألفا من أهل الشام
وخمسة وعشرون ألفا من أهل العراق وآل الأمر في معاوية ومن معه إلى طلب التحكيم ثم رجع
على إلى العراق فخرجت عليه الحرورية فقتلهم بالنهر وان مات بعد ذلك فبايع ابنه الحسن
أربعون ألفا على الموت وخرج بالعساكر لقتال أهل الشام وخرج إليه معاوية فوقع بينهم الصلح
كما قال صلى الله عليه وسلم إن ابني هذا سيد ولعل الله يصلح به بين قنطين من المسلمين (ويوم الحرة)
بفتح الحاء المهملة والراء المشددة أرض ذات حجارة سود كأنها أحرقت بالنار بظاهر المدينة كانت
به الوقعة بين أهلها وبين عسكرا يزيد بن معاوية وهو سبع وعشرون ألف فارس وخمسة عشر ألف

ابن الاكوع والذي كرم وجهه محمد
صلى الله عليه وسلم لا يطلبني
رجل منكم فيدركني ولا يطلبه
فيقتلني فابرح حتى تظن اني
فوارس رسول الله صلى الله عليه
وسلم يتخللون الشجر اولهم الاخرم
الاسدي فيلحق بعبد الرحمن بن
عبدية ويعطف عليه عبد الرحمن
فاختلعا طعنتين فعقر الاخرم
عبد الرحمن وطعنه عبد الرحمن
فقتله فقتل عبد الرحمن على
فرس الاخرم فيلحق أبو قتادة
بعبد الرحمن فاختلفا طعنتين فعقر
بأبي قتادة وقتله أبو قتادة فقتل
أبو قتادة على فرس الاخرم ثم
جئت الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو على الماء الذي
جلستهم عنده ذوقوا فاذا بي الله
صلى الله عليه وسلم في خمسة
فأعطاني سهم الفارس والراجل
(باب في النقل من الذهب
والفضة ومن أول مقم)

حدثنا أبو صالح محبوب بن
موسى أنا أبو إسحق الفزاري
عن عاصم بن كليب عن أبي الجوزية
الجرمي قال أصبت بارض الروم
جرة حمراء فيها دنانير في امرأة
معاوية وعليها رجل من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم من بني
سليم قال له معن بن يزيد فأنت
بها قسمها بين المسلمين وأعطاني
منها مثل ما أعطى رجلا منهم ثم قال
لولا اني سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لانقل الا بعد
الخمس لاعطيتك ثم أخذني عرض
على من نصيبه فأبيت يحدثنا هناد
عن ابن المبارك عن أبي عوانة
عن عاصم بن كليب باسناده ومعناه
(باب في الامام يستأثر
بشيء من النقي والنفسه)

واجل سنة ثلاث وستين بسبب خلع أهل المدينة يزيد وولوا على قريش عبد الله بن مطيع وعلى
الانصار عبد الله بن حنظلة وأخرجوا عامل يزيد عثمان بن محمد بن أبي سفيان من بين أظهرهم
فأباح مسلم بن عقبة أمير جيش يزيد المدينة ثلاثة أيام يقتلون ويأخذون النهب ووقعوا على النساء
حتى قيل جلت في تلك الأيام ألف امرأة من غير زوج واقض فيها ألف غداة وبلغت القتل من
وجوه الناس سبعة مائة من قريش والانصار ومن الموالي وغيرهم من نساء وصبيان وعبيد عشرة
آلاف وقيل قتل من القراء سبعة مائة ثم أخذ عقبة عليهم البيعة بيزيد على انهم عبيده ان شاء عتق
وان شاء قتل وفي البخاري عن سعيد بن المسيب ان هذه الوقعة لم تبق من أصحاب الحديبية أحدا
ثم سار الى قتال ابن الزبير عكة فمات بقديد واستخلف على الجيش حصين بن غير بهد يزيد اليه
بذلك فقتل مكة وحاصرها وروى الكعبة بالمتخنيق فجاء الخبر بعوت يزيد فرحل بالجيش الى الشام (ثم
كان يوم قديد) بضم القاف مصغر موضع قرب مكة (فلم يورث أحد من صاحبه شيئا الا من علم انه
قتل قبل صاحبه) اذ لا يرث بالشك (قال مالك وذلك الامر الذي لا اختلاف فيه ولا شك عند أحد
من أهل العلم ببلدنا) المدينة (وكذلك العمل في كل متوارثين هلكا بغير حق أو قتل أو غير ذلك من
الموت) كهدم (اذا لم يعلم أيهما مات قبل صاحبه لم يرث أحد منهما من صاحبه شيئا وكان ميراثهما
لمن بقي من ورثته ما يرث كل واحد منهما ورثته من الاحياء) الموجودين بعده (وقال مالك لا ينبغي)
لا يصح (أي يرث أحد أحدا بالشك ولا يرث أحد أحد الا باليقين من العلم والشهادة وذلك ان
الرجل يملك هو ومولاه الذي اعتقه أبوه فيقول بنو الرجل العربي) أي الذي اعتق (قد ورثه
أبونا فليس ذلك لهم أن يرثوه) بدل من اسم الإشارة ونكتته وصفه بقوله (بغير علم ولا شهادة
انه مات قبله) بل بمجرد قولهم (وإنما يرثه أولى الناس به من الاحياء) أي أقربهم اليه (ومن ذلك
أيضا الاخوان للاب والامم بوزن ولا أحدهما ولد ولا آخر ولا ولد له ولهما أخ لا بينهما فلا يعلم أيهما
مات قبل الآخر غير ابني الذي لا ولد له لا أخيه لا يبي وليس لبني أخيه لا يبي وأمه مئة) لتقديم
الاخ على ابن الاخ (ومن ذلك أيضا أن تم لك العمة وابن أخيهما أو ابنة الاخ وعمها فلا يعلم أيهما
مات قبل فان لم يعلم أيهما مات قبل لم يرث العلم من ابنة أخيه شيئا) في الصورة الاولى (ولا يرث ابن
الاخ من صنته شيئا) في الثانية

(ميراث ولد الملاعنة وولد الزنا)

الملاعنة بفتح العين المهملة ويجوز كسرها وهي التي وتبع اللعان بينها وبين زوجها (مالك انه بلغه
ان عروة بن الزبير كان يقول في ولد الملاعنة وولد الزنا انه اذا مات ورثته أمه حقها) بالنصب بدل
من ضمير ورثته (في كتاب الله عز وجل) السدس أو الثلث (واخوته لأمه حقوقهم) السدس
لواحد والثلث للآخرين فصاعدا (ورث البقية موالى أمه ان كانت مولاة) أي معتقه (وان
كانت عربية) أي حرة أصلية (ورثت حقها وورثت اخوتها لأمه حقوقهم) وكان ما بقي للمسلمين
أي بيت المال (قال مالك وبلغني عن سليمان بن يسار مثل ذلك وعلى ذلك أدركت أهل العلم ببلدنا)
وهو قول جمهور العلماء وأكثر فقهاء الامصار وعند أبي داود من مرسل مكحول ومن رواية عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم ميراث ابن الملاعنة لأمه ولورثتها
من بعدها وعند أصحاب السنن الاربعة وحسنه الترمذي وصححه الحاكم عن وثالة رفعه تحوز
المرأة ثلاثة موارث عتيقها ولقيطها ولدها الذي لا عنت فيه وفي اسناده عمر بن روية بضم الراء
وسكون الواو فوحدة مختلف فيه وورثه أحد وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن المنذر وبأبي
في اللعان من حديث سهل بن سعد ثم جرت السنة في ميراثهم انها ترثه ويرث منها ما فرض الله تعالى

حدثنا الوليد بن عتبة ثنا
الوليد ثنا عبد الله بن العلاء أنه
سمع أبا سلام بن الأسود قال سمعت
همرو بن عتبة قال صلى بنار رسول
الله صلى الله عليه وسلم إلى بعير فلما
سلم أخذ برة من جنب البعير ثم
قال ولا يحل لي من غنائكم مثل
هذا إلا الخمس والخمس مردود فيكم
((باب في الوفاء بالعهد))

حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
عن مالك عن عبد الله بن دينار
عن ابن عمر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال إن القادر
ينصب له لواء يوم القيامة فيقال
هذه غدره فلان بن فلان

((باب يستجن بالامام في اليهود))
حدثنا محمد بن الصباح البراز
قال ثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
إنما الامام جنة يقاتل به حدثنا
أحمد بن صالح ثنا ابن وهب
أخبرني عمرو بن بكير بن الأشج
عن الحسن بن علي بن أبي رافع أن
أبا رافع أخبره قال بعثني قريش
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتيت في قلبي الإسلام
فقلت يا رسول الله اني والله لا
أرجع إليهم أبدا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اني لا أخيس
بالعهد ولا أخبس البرد ولكن أرجع
فان كان في نفسك الذي في نفسك
الآن فارجع قال فذهبت ثم أتيت
النبي صلى الله عليه وسلم فاسلمت
قال بكير وأخبرني أن أبا رافع كان
قبطيا سمعت أبا داود يقول هذا
كان في ذلك الزمان فاما اليوم لا

يصلح

وقد اخرج البخاري لذلك بحديث مالك الا سني في اللعان عن نافع عن ابن عمر أن رجلا لاعن امرأته
في زمن النبي صلى الله عليه وسلم واتقوا من ولدها ففرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما وألحق
الولد بالمرأة والله تعالى أعلم بالصواب ونسأله العون على التمام خالصا لوجهه بجاه حبيبه محمد
صلى الله عليه وسلم

فرغ من تصويده جامعه الحفصير محمد الزرقاني في
خمسوة يوم الخميس ثاني عشر ذي الحجة
سنة إحدى عشرة بعد مائة
وأنفذت بخير
آمين

((تم الجزء الثاني وبليه الجزء الثالث وأوله كتاب النكاح))



﴿فهرست الجزء الثاني من شرح الزرقاني على الموطأ أوله كتاب الجنائز﴾

مصحفه	مصحفه
٦٢ النهي عن التضييق على الناس في الصدقة	٢ ﴿كتاب الجنائز﴾
٦٣ أخذ الصدقة ومن يجوز له أخذها	٣ غسل الميت
٦٤ ما جاء في الصدقات والتشديد فيها	٥ ما جاء في كفن الميت
٦٥ زكاة ما يخسر من غار التخييل والاعتاب	٧ المشي امام الجنائزة
٦٧ زكاة الجيوب والزيتون	٨ النهي ان تتبع الجنائزة بنار
٦٨ مالاز كاه فيه من التمار	٩ التكبير على الجنائز
٧٠ مالاز كاه فيه من القواكه والقصب والبقول	١٢ ما يقول المصلي على الجنائزة
٧١ ما جاء في صدقة الرقيق والخيل والغسل	١٣ الصلاة على الجنائز بعد الصبح الى الاسفار وبعد العصر الى الاصفرار
٧٢ جزية أهل الكتاب واليهوس	١٤ الصلاة على الجنائز في المسجد
٧٥ عشور أهل الذمة	١٥ جامع الصلاة على الجنائز
٧٦ اشتراء الصدقة والعود فيها	١٥ ما جاء في دفن الميت
٧٨ من يجب عليه زكاة الفطر	١٩ الوقوف للجنائز والجلوس على المقابر
٧٩ مكيلة زكاة الفطر	٢٠ النهي عن البكاء على الميت
٨٣ وقت ارسال زكاة الفطر	٢٤ الحسبة في المصيبة
٨٣ من لا تجب عليه زكاة الفطر	٢٨ جامع الحسبة في المصيبة
٨٣ ﴿كتاب الصيام﴾	٣٠ ما جاء في الاختفاء
٨٤ ما جاء في رؤية الهلال للصائم والفطر في رمضان	٣٠ جامع الجنائز
٨٧ من أجمع الصيام قبل الفجر	٤١ كتاب الزكاة
٨٨ ما جاء في تحجيل الفطر	٤١ ما تجب فيه الزكاة
٨٩ ما جاء في صيام الذي يضح جنباً في رمضان	٤٣ الزكاة في العين من الذهب والورق
٩٢ ما جاء في الرخصة في القبلة للصائم	٤٦ الزكاة في المعادن
٩٤ ما جاء في التشديد في القبلة للصائم	٤٧ زكاة الركاز
٩٥ ما جاء في الصيام في السفر	٤٨ مالاز كاه فيه من الحلي والتبر والعنبر
٩٨ ما يفعل من قدم من سفر أو أراد في رمضان	٤٩ زكاة أموال البنائى والتجارة لهم فيها
٩٩ كفارة من أفطر في رمضان	٤٩ زكاة الميراث
١٠٣ ما جاء في حجامه الصائم	٥٠ الزكاة في الدين
١٠٤ صيام يوم عاشوراء	٥١ زكاة العروض
١٠٦ صوم يوم الفطر والاضعي والدهر	٥٢ ما جاء في الكثر
	٥٤ صدقة الماشية
	٥٧ ما جاء في صدقة البقر
	٥٩ صدقة الخطاء
	٦١ ما جاء فيها بعثه من السخل في الصدقة
	٦٢ العمل في صدقة عامين اذا اجتماعا

صحيفه	صحيفه
١٧٩ ما لا يجب فيه التمتع	١٠٧ النهي عن الوصال في الصيام
١٨٠ جامع ما جاء في العمرة	١٠٩ صيام الذي يقتل خطأ أو يتظاهر
١٨٣ نكاح المحرم	١١٠ ما يفعل المريض في صيامه
١٨٥ حجامه المحرم	١١٠ التذرع في الصيام والصيام عن الميت
١٨٦ ما يجوز للمعمر أكله من الصيد	١١١ ما جاء في قضاء رمضان والكفارة
١٩٠ ما لا يحل للمعمر أكله من الصيد	١١٣ قضاء التطوع
١٩٣ أمر الصيد في الحرم	١١٥ فدية من أفطر في رمضان من علة
١٩٣ الحكم في الصيد	١١٦ جامع قضاء الصيام
١٩٤ ما يقتل المحرم من الدواب	١١٧ صيام اليوم الذي يشك فيه
١٩٧ ما يجوز للمعمر أن يفعله	١١٨ جامع الصيام
١٩٨ الحج عمن يحج عنه	١٢٧ ((كتاب الاعتكاف))
١٩٩ ما جاء فيه من أحصر بعدد	١٢٩ ما لا يجوز الاعتكاف إلا به
٢٠١ ما جاء فيه من أحصر بغير عدد	١٣٠ خروج المعتكف إلى العيد
٢٠٢ ما جاء في بناء الكعبة	١٣١ قضاء الاعتكاف
٢٠٧ الرمل في الطواف	١٣٣ التكاح في الاعتكاف
٢٠٨ الاستلام في الطواف	١٣٣ ما جاء في ليلة القدر
٢١٠ تقبيل الركن الأسود	١٤٢ ((كتاب الحج))
٢١٠ وكفنا الطواف	١٤٢ الفصل للأهلال
٢١١ الصلاة بعد الصبح والعصر في الطواف	١٤٤ غسل المحرم
٢١٢ وداع البيت	١٤٦ ما ينهى عنه من لبس الثياب في الأحرام
٢١٣ جامع الطواف	١٤٩ لبس الثياب المصبغة في الأحرام
٢١٥ البدء بالصفا في السعي	١٥١ لبس المحرم المنطقة
٢١٦ جامع السعي	١٥١ تخيير المحرم وجهه
٢٢٠ صيام يوم عرفة	١٥٢ ما جاء في الطيب في الحج
٢٢١ ما جاء في صيام أيام منى	١٥٦ مواقيت الأهلال
٢٢٢ ما يجوز من الهدى	١٥٩ العمل في الأهلال
٢٢٥ العمل في الهدى حين يساق	١٦٥ رفع الصوت بالأهلال
٢٢٧ العمل في الهدى إذا عذب أو ضل	١٦٦ أفراد الحج
٢٢٨ هدى المحرم إذا أصاب أهله	١٦٩ القرآن في الحج
٢٢٨ هدى من قاته الحج	١٧١ قطع التلبية
٢٢٩ هدى من أصاب أهله قبل أن يفيض	١٧٣ أهلال أهل مكة ومن بها من غيرهم
٢٣٠ ما يستيسر من الهدى	١٧٤ ما لا يوجب الأحرام من تقليد الهدى
٢٣١ جامع الهدى	١٧٥ ما يفعل الحائض في الحج
٢٣٢ الوقوف بعرفة والمزدلفة	١٧٦ العمرة في أشهر الحج
٢٣٣ وقوف الرجل وهو غير طاهر ووقوفه على	١٧٧ قطع التلبية في العمرة
دأبه	١٧٨ ما جاء في التمتع

محكمة

- ٢٩٤ النهي عن قتل النساء والولدان في الغزو
 ٢٩٦ ما جاء في الوفاء بالامان
 ٢٩٧ العمل فمن أعطي شيئاً في سبيل الله
 ٢٩٧ جامع النفل في الغزو
 ٢٩٨ ما لا يجب فيه الخمس
 ٢٩٩ ما يجوز للمسلمين أكله قبل الخمس
 ٢٩٩ ما ورد قبل أن يضع القسم مما أصاب العدو
 ٣٠١ ما جاء في السلب في النفل
 ٣٠٦ ما جاء في إعطاء النفل من الخمس
 ٣٠٦ القسم للخيال في الغزو
 ٣٠٨ ما جاء في الغلول
 ٣١٣ الشهداء في سبيل الله
 ٣١٧ ما تكون فيه الشهادة
 ٣١٨ العمل في غسل الشهداء
 ٣١٨ ما يكره من الشيء يجعل في سبيل الله
 ٣١٨ الترغيب في الجهاد
 ٣٢٣ ما جاء في الخيل والمسايرة بينها والنفقة
 في الغزو
 ٣٢٨ احرار من أسلم من أهل الذمة أرضه
 ٣٢٨ الدفن في قبر واحد من ضرورة وإنقاذ أبي
 بكر رضي الله عنه عدة النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد وفاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم
 ٣٣٠ (كتاب التذوق والامان)
 ٣٣١ ما يجب فيه من التذوق في المشي
 ٣٣٣ ما جاء في نذر شيئاً إلى بيت الله
 ٣٣٤ العمل في المشي إلى الكعبة
 ٣٣٥ ما لا يجوز من التذوق في معصية الله
 ٣٣٦ اللغو في اليمين
 ٣٣٦ ما لا يجب فيه الكفارة من الايمان
 ٣٣٧ ما يجب فيه الكفارة من الايمان
 ٣٣٧ العمل في كفارة الايمان
 ٣٣٧ جامع الايمان
 ٣٤١ (كتاب الضحايا)
 ٣٤١ ما ينهى عنه من الضحايا
 ٣٤٣ ما يستحب من الضحايا

محكمة

- ٢٣٤ وقوف من فاته الحج بعرفة
 ٢٣٤ تقديم النساء والصيدان
 ٢٣٥ السير في الدفعة
 ٢٣٦ ما جاء في التعرف الحج
 ٢٣٩ العمل في التعر
 ٢٤٠ الحلاق
 ٢٤٢ التقصير
 ٢٤٣ التليد
 ٢٤٤ الصلاة في البيت وقصر الصلاة وتجيل
 الخطبة بعرفة
 ٢٤٩ الصلاة على يوم الترويق والجمعة على
 وعرفة
 ٢٥٠ صلاة المزدلفة
 ٢٥٣ صلاة منى
 ٢٥٥ صلاة المقيم مكة ومنى
 ٢٥٥ تكبير أيام التشريق
 ٢٥٦ صلاة المعمر والمحبس
 ٢٥٧ البيوتة بمكة ليالي منى
 ٢٥٨ رمي الجمار
 ٢٥٩ الرخصة في رمي الجمار
 ٢٦١ الافاضة
 ٢٦١ دخول الحائض
 ٢٦٥ افاضة الحائض
 ٢٦٨ فدية من أصيب من الطير والوحش
 ٢٦٩ فدية من أصاب شيئاً من الجراد وهو
 محرم
 ٢٧٠ فدية من حلق قبل أن ينصر
 ٢٧٢ ما يفعل من نسي من نسكه شيئاً
 ٢٧٢ جامع الفدية
 ٢٧٤ جامع الحج
 ٢٨٤ مع المرأة بغير ذي محرم
 ٢٨٥ صيام المتمتع
 ٢٨٥ (كتاب الجهاد)
 ٢٨٦ الترغيب في الجهاد
 ٢٩٣ النهي عن أن يسافر بالقرآن إلى أرض
 العدو

صفحة	صفحة
٣٤٣	التهن عن ذبح الضحية قبل انصراف
٣٦١	الامام
٣٦١	ما جاء في العقيقة
٣٦٢	ادخال لحوم الاضاحي
٣٦٣	الشركة في الضحايا وعنه كم تذبح البقرة
٣٦٣	والبدنة
٣٦٥	الضحية عمن في بطن المرأة وذكراً أيام
٣٦٥	الاضحى
٣٦٥	٣٤٩
٣٦٦	٣٤٩
٣٦٧	٣٥٠
٣٦٧	٣٥١
٣٦٨	٣٥٢
٣٦٩	٣٥٣
٣٧١	٣٥٣
٣٧٢	٣٥٤
٣٧٣	٣٥٥
٣٧٣	٣٥٦
٣٧٤	٣٥٧
٣٧٦	٣٥٩
٣٧٧	٣٦٠

في فهرست ما على هامش هذا الجزء الثاني من الجزء الاول من سنن أبي داود

- ٣ أول الجزء التاسع باب في نقص الزكوة ٢ بابا إلى آخر كتاب الصلاة ٢٦ بابا من كتاب الزكاة
- ٧ باب في ثواب قراءة القرآن
- ٣٢ كتاب الزكاة
- ٤٧ أول الجزء العاشر باب دعاء المصدق لأهل الصدقة وفيه من الزكاة واللقطة ١ بابا ومن كتاب المناسك ١٨ بابا
- ٧٨ كتاب اللقطة
- ٨٤ أول كتاب المناسك
- ٩٣ أول الجزء الحادي عشر باب من بحث هديه وأقام وفيه ٤١ بابا من المناسك آخرها باب الخروج إلى منى
- ١٠١ باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم
- ١٣٩ أول الجزء الثاني عشر باب الخروج إلى عرفة وفيه من بقية أبواب المناسك ٣٧ بابا إلى كتاب النكاح وفيه من النكاح ٣٣ بابا منها
- ١٥٨ باب المقام في العمرة
- ١٧٠ كتاب النكاح
- ١٨٢ أول الجزء الثالث عشر باب إذا أنكح الوليان وفيه من بقية كتاب النكاح ٣٨ بابا ومن أبواب الطلاق ١٧ آخرها باب الخلع
- ٢٠٧ تقرير أبواب الطلاق
- ٢١٩ باب في الظهار
- ٢٢٣ أول الجزء الرابع عشر باب في المملوكة تعتق وهي تحت حراً وعبد وفيه ٣٠ بابا من أوله إلى كتاب الصوم ومن كتاب الصوم ١٥ بابا
- ٢٢٧ باب في اللعان
- ٢٥٣ كتاب الصوم
- ٢٦١ أول الجزء الخامس عشر باب وقت السجود وفيه من بقية كتاب الصوم ٥٤ بابا ومن الاعتكاف ٥ أبواب ومن كتاب الجهاد ٩ أبواب
- ٢٩١ باب الاعتكاف
- ٢٩٤ أول كتاب الجهاد
- ٢٩٩ أول الجزء السادس عشر باب في فضل من قتل كافراً وفيه من الجهاد ٨ بابا
- ٣٤٠ أول الجزء السابع عشر باب في الأسير يكره على الكفر وهو في تجزئة الخطيب أول النصف الثاني وفيه من الجهاد ٥٧ بابا